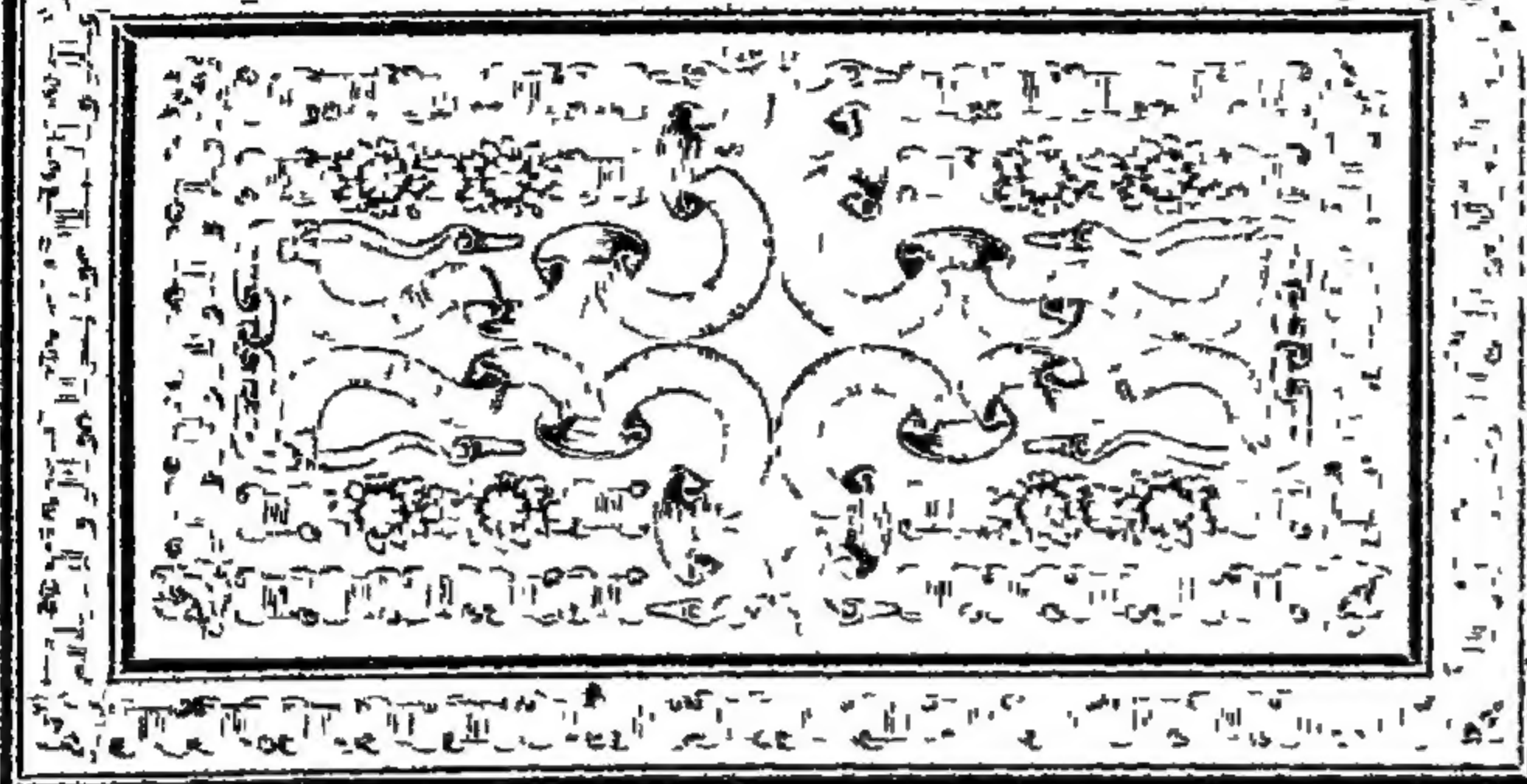


(بخزء الخامس)
من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهامم المؤيد من مولاه القدير الباري أبي الطيب
صديق بن حسن القنوجي البخاري ملك
مدينة بهوبال طالا بالاقطار الهندية
لا زالت كواكب فضله
في الافاق زاهرة
مضاهيه
آمين

بها مشه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي القداء اسمعيل بن عمر بن
كثير القرشي الدمشقي المولود سنة سبع مائة وعشرة المتوفى سنة سبع مائة وأربعة وسبعين
وهذا التفسير جليل فسر بالا حاديث والآثار مسندة من أصحابهم مع
الكلام على ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا اه من كشف الظنون

6643
SIA

(الطبعة الاولى)
بالمطبعة الكبرى الميرية بيولا ق مصر المحمية
سنة ١٣٠١ هجرية



بسم الله الرحمن الرحيم

(سورة يوسف عليه السلام)

قيل هي مائة واحد عشر آية وهي مكبة كلها وقيل نزلت ما بين مكة والمدينة وقت الهجرة وقال ابن عباس وقتادة الأربع آيات قال القرطبي قال العلماء ذكر الله أقاصيص الانبياء في القرآن وكررها بمعنى واحد في وجوه مختلفة بالفاظ متباينة على درجات البلاغة وقد ذكر قصة يوسف ولم يكرر رها فلم يقدر مخالف على معارضة ما تكرر ولا على معارضة ما لم يكرر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر) قد تقدم الكلام فيه في فاتحة سورة يونس (تلك آيات الكتاب المبين) أي تلك الآيات التي أنزلت إليك في هذه السورة آيات السورة الطاهر أمرها في إعجاز العرب وتبكيهم والمبين من أبان بمعنى بان أي الطاهر أمره في كونه من عند الله وفي إعجازه بنوعيه لاسيما الأخبار عن الغيب أو الواضح معانيه للعرب بحيث لا يلتبس على قارئه وما معه لنزوله على لغتهم أو بمعنى بين أي المبين لما فيه من الأحكام والشرائع وخفاء الملك والملكوت وأسرار النشأتين في الدارين أو المبين فيه قصص الأولين وشرح أحوال المتقدمين أو قد أبين فيها ما سألت عنه اليهود من قصة يوسف قال قتادة مبين بينه الله ببركته ورحمته فهذا من بان أي ظهر وقال الزجاج مبين للحق من الباطل والخلال من

في
تعالى

بحسب ورهبانا

يرمن علماء السوء

وعبادك الضلال كما قال سفيان بن

عيينة من فسد من علماءنا كان

فيه شبه من اليهود ومن فسد من

عبادنا كان فيه شبه من النصارى

وفي الحديث النجيج لتركبن سنن

من كان قبلكم جذوا القذة بالقذة

قالوا اليهود والنصارى قال من في

رواية فارس والروم قال ومن الذين

الاهولاء والحاصل التحذير من

التشبه بهم في أقوالهم وأحوالهم

ولهذا قال تعالى لا تكون أموال

الناس بالباطل ويصدون عن

سبيل الله وذلك انهم بما كانوا

الدين بالدين ومنعاهم ويريد منهم

في الناس يا كافرين ألمو الله بذلك كما كان لأخبار الحو
فما بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم استمروا على ضلالهم
يتوزن السيئة وسليهم أياها وعوضهم الذل والصغار وياوا بغضب من
الحرام يصدون الناس عن اتباع الحق ويلبسون الحق بالباطل
كأين يحون بل هم دعاة إلى النار ويوم القيامة لا يتصرون وقوله والذ

الحرام فهذا من آيات بمعنى أظهر قال مجاهد بين الله حلاله وحرامه وعن معاذ بن
الحروف التي سقطت عن ألسن الأعاجم وهي ستة أحرف (أنا أنزلناه) أي النكتة
المبين حال كونه (قرآنا) فعلى تقدير أن الكتاب السورة يكون تسميتها قرآنا باعتبار أنه
القرآن اسم جنس يقع على الكل وعلى البعض وعلى تقدير أن المراد به ككل القرآن
فتسكون تسميته قرآنا واضحه و (عربيا) صفة لقرآن أي على لغة العرب وفيه من غير
لسان العرب مثل سجيل ومشكاة وأليم واستبرق ونحو ذلك قاله ابن عباس ومجاهد
وعكرمة وهذا هو الصحيح وأنكرها أبو عبيدة محتجاً بهذه الآية والجمع أنها لما تكلمت بها
العرب نسبت إليهم وصارت لهم لغة (تعلّمكم تعقلون) أي لكي تعلموا معانيه وتفهموها
ما فيه لأنه نازل بلغثكم أخرج الحاكم عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلا
قرآنا عربيا ثم قال ألهم اسمعيل هذا اللسان العربي الهاما وعن مجاهد قال نزل القرآن
بلسان قريش وهو كلامهم - م (نحن نقص عليك أحسن القصص) هو تتبع الشيء
ومنه قوله تعالى وقالت لأخته قصيه أي تتبعي أثره وهو مصدر وسميت الحكاية قصة لأن
الذي يقص الحديث يذكر تلك القصة شيئا فشيئا والتقدير نقص عليك قصصا أحسن
القصص فيكون بمعنى الاقتصاد أو هو بمعنى المفعول أي المقصوص والظاهر أنه
أحسن ما يقتص في بابه قال ابن عباس قالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فنزلت هذه
الآية وعن ابن مسعود عنه وقال قتادة نقص عليك من الكتب الماضية والقرون
الطالية وأمور الله السابقة في الأمم أحسن البيان واختلاف في وجه كون هذه السورة
أو القرآن هو أحسن القصص فقل لأن ما في هذه السورة من القصص يتضمن من العبر
والمواعظ والحكم ما لم يكن في غيرها وقيل لما فيها من حسن المحاورة وما كان من يوسف
عليه السلام من الصبر على أذاهم وعفوه عنهم وقيل لأن فيها ذكر الأنبياء والصالحين
والملائكة والشیاطين والجن والانس والانعام والطيور وسير الملوك والمماليك والتجار
والعلماء والجهال والرجال والنساء وحيلهم ومكرهم وقيل لأن فيها ذكر الحبيب
والحبيب وما دار بينهما وقيل إن أحسن هنا بمعنى أعجب وقيل إن كل من ذكر فيها كان
ما له السعادة قال خالد بن معدان سورة يوسف وسورة مريم يتفكهنهما أهل الجنة
في الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الاستراح إليها (بما أوحينا) بإيجائنا

المسار

امر من محمد الدين الامام

وأخبار سوء وروها بها
وأما الكنز فقال مالك عن عبد
الله بن دينار عن ابن عمر هو المال
الذي لا تؤدى زكاته وروى
الثوري وغيره عن عبيد الله عن
ناقع عن ابن عمر قال ما أدى زكاته
فليس يكنز وإن كان تحت سبع
أرضين وما كان ظاهرا لا تؤدى
زكاته فهو كنز وقد روى هذا عن
ابن عباس وجابر وأبي هريرة
موقوفا ومرفوعا وقال ابن
الخطاب نحوه أي ما أدى
زكاته فليس يكنز وإن كان مدفونا
في الأرض وأما المال لم تؤد زكاته
فهو كنز يكوى به صاحبه وإن
كان على وجه الأرض وروى
البخاري من حديث الزهري عن
خالد بن أسلم قال خرجنا مع عبد الله
ابن عمر فقال هـذا قبل أن تنزل

الزكاة فلما نزلت جعلها الله طهرة للاموال وكذا قال عمر بن عبد العزيز وعمر بن مالك نسخها قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة
الآية وقال سنيد عن محمد بن زياد عن أبي أمامة انه قال حلية السيف من الكثر ما أحدثكم الا ما سمعت من رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال الثوري عن أبي حصين عن أبي النخعي عن جعدة بن هيرة عن علي رضي الله عنه قال أربعة آلاف فادونها
نفقة فما كان أكثر من ذلك فهو كنز وهذا غريب وقد جاء في مدح التقليل من الذهب والفضة وذم التكثر منهما أحاديث كثيرة
ولو رددناها هنا طر فإيدل على الباقي قال عبد الرزاق أخبرنا الثوري أخبرني أبو حصين عن أبي النخعي عن جعدة بن هيرة عن

بسم الله عليه وسلم تبالذهب والفضة يقولها ثلاثاً
أي مال تتخذ فقال عمر رضي الله عنه أنا أعلم لكم ذلك فقال
فلما إذا كراو قلباشا كراو زوجة تعين أحدكم على دينه حديث
بن جعفر حدثنا شعبة حدثني سالم بن عبد الله أخبرنا عبد الله بن
سليمان قال قال تبالذهب والفضة قال وحديثي صاحبني أنه انطلق

وزوجة تعين على
آخر قال الامام أحمد

حدثنا عبد الله بن عمرو بن
عن أبيه عن سالم بن أبي الجعد عن
وبان قال لما نزل في الذهب والفضة
ما نزل قالوا فأي المال تتخذ قال
عمر فانا أعلم لكم ذلك فأوضح على
بغير فأدركه وأنا في أثره فقال
يا رسول الله أي المال تتخذ قال
قلباشا كراو لسانا إذا كراو زوجة
تعين أحدكم على أمر الآخرة
ورواه الترمذي وابن ماجه من غير
وجه عن سالم بن أبي الجعد وقال
الترمذي حسن وحكى عن البخاري
ان سالم لم يسمعه من ثوبان قلت
ولهذا رواه بعضهم بغيره سلا
والله أعلم حديث آخر قال ابن
أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا حميد بن
مالك حدثنا يحيى بن عمار بن
حدثنا أبي حدثنا غيلان بن جامع
الحارثي عن عثمان بن أبي القظان
عن جعفر بن أبي ياس عن مجاهد

هذه القرآن وان كنت من قبله أي من قبل إيماننا إليك (ابن الغافلين) عن
لما لقصة لم تحط بها اللولم تفرع سمك (اذ) أي اذ كروقت أن (قال يوسف لايه)
قرأ الجهور يوسف بضم السين وقرئ بكسر هاء مع الهـ من مكان الواو وحكى الهـ من وفتح
السين وهو اسم عبراني غير منصرف للعلمية والعجمة وقيل هو عربي والاول أولى بدليل عدم
سرفه وأبوه يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وعاش يوسف من العمر مائة وعشرين سنة
ذكره السيوطي في التجميع (يا أبت) بكسر تاء التانيث اللفظي التي هي عوض عن ياء
المتكلم المحذوفة وأصله يا أباي وهذا التعويض مختص بلفظين يا أبت ويا أمت ولا يجوز
في غيرهما من الاسماء ومن نص على كونها للتانيث سيويه والخليل ويدل عليه كتبهم
اياها عاء وثياس من وقف بالتاء ان يكتبها تاء كبت وأخت وجازا لحاقها بالمد كراو كما جاز
جماعة ذكر وشاة ذكر ورجل ربعة وغللام يفعة (ان رأيت) من الرؤيا النومية لا من
الرؤية البصرية كما يدل عليه لا تنقص رؤياك على اخوتك قال ابن عباس رؤيا الانبياء
حق وكانت هذه الرؤيا ليله الجمعة وكانت ليله القدر فرأى ان أحد عشر كوكبا نزلت من
السما ومعهما الشمس والقمر فسجدوا له وكان يوسف اذ ذاك ابن اثنى عشرة سنة وقيل
سبع عشرة سنة وقيل سبع سنين (أحد عشر كوكبا) وهي جريان والطارق والديال
وقابس وعمودان والفليق والمصيح والصروح والفرع ووثاب وذوالكتفين
قاله البيضاوي وهذه نجوم غير مرصودة خصت بالرؤيا لعيبهم عنه قاله الشهاب وورد
في حديث أسماء كذا ساقه السيوطي في الدر المنثور وفيه الضعفاء والمتروكون وقال
ابن الجوزي هو موضوع قال ابن عباس أحد عشر كوكبا اخوته والشمس أمه والقمر أبوه
وعن قتادة والسدي وابن زيد نحوه (والشمس والقمر) أخرهما عن الكواكب لاظهار
مزيتهما وشرفهما كما في عطف جبريل وميكائيل على الملائكة وقيل ان الواو بمعنى مع
(رأيتهم لي ساجدين) مستأنفة لبيان الحالة التي رأهم عليها كأن سائلا سأل فقال كيف
رأيتهم فأجاب بذلك وانما أجريت مجرى العقلاء في الضمير المختص بهم لم يوصفها بوصف
العقلاء وهو كونها ساجدة كذا قال الخليل وسيويه والعرب تجمع ما لا يعقل بجمع من
يعقل اذ انزلوا منزلته وقيل كررت للتأكيده لما طال الفصل بالمفاعيل والاول أولى واليه
نحو الزمخشري لانه متى دار الكلام بين الجمل على التأكيده والتأسيديس فحمله على الثاني

عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية والذين يكتزون الذهب والفضة الآية كبر ذلك على المسلمين وقالوا أولى
ما يستطيع أحد منا ولده ما لا يبقى بعده فقال عمر أنا أفرج عنكم فانطلق عمر واتبه ثوبان فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا نبي الله أنت قد كبر على أصحابك هذه الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يفرض الزكاة الا لطيبهم ما بقي من
أموالكم وانما فرض الموارث من أموالكم قال فكبر عمر ثم قال له النبي صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك بخير ما يكثر المار
المرأة الصالحة التي اذا نظر اليها سرت واذا أمرها طاعتته واذا غاب عنها حفظته ورواه أبو داود والحاكم في مستدركه وابن مردويه

من حديث يحيى بن يعلى هو قال الخاتم صحيح على شرطه من انما من اجل اخشن الحجاب اخشن الحجاب اخشن الحجاب اخشن الحجاب
عن حسان بن عطية قال كان شداد بن اوس رضى الله عنه لم على حلة ثدى احدى حى يجرى بالسريرة نعت بها فانكرت عليه
فقال ما تكلمت بكلمة منذ اسلمت الا وانا اخطمها وازمها غيت احسد احبهم رجح الحلى واحفظوا ما اقول لكم سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم يقول اذا كنز الناس الذهب والفضة فالا يعلمون شيئا من ان الله انى اسألك الثبات فى الامر والعز
على الرشد واسألك شكر نعمتك واسألك حسن عبادتك واسألك (٧) منه شئ) واسألك لسانا صادقا واسألك من خير ما تعلم

واعوذ بك من شر ما تعلم واستغفر لك
لملتك انت علام الغيوب
وقوله تعالى يوم يحصى عليها فى نار
جهنم فتكوى بها جباههم
وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم
لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكزون
اى يقال لهم هذا الكلام تسكيننا
وتقريبناوتهم كما كفى قوله ثم صبوا
فوق رؤسهم من عذاب الجحيم ذق
انك انت العزيز الكريم اى هذا
بذلك وهذا الذى كنتم تكزون
لانفسكم ولهذا يقال من أحب
شيئا وقدمه على طاعة الله عذب به
وهؤلاء لما كان جمع هذه الاموال
آثر عندهم من رضا الله عنهم عذبوا
بها كما كان أبو لهب لعنه الله جاهدا
فى عداوة رسول الله صلى الله عليه
وسلم وامرأة تعينه فى ذلك كانت
يوم القيامة عوننا على عذابه أيضا فى
جيدها اى حنة بها حبل من مسد
اى تجمع من الحطب فى النار
وتلقى عليه ليكون ذلك ابلغ فى
عذابه كما ان هذه الاموال لما
كانت أعز الاشياء على اربابها
كانت أضر الاشياء عليهم فى
الدار الآخرة فيحصى عليها فى نار

أولى والمراد حقيقة السجود لانه كان التهمة فيما بينهم السجود وقيل لعل السجود
تواضعهم له ودخولهم تحت أمره والاول أولى ولم تظهر رؤيته يوسف الا بعد أربعين سنة
وهو قول أكثر المفسرين وقال الحسن البصرى كان بينهما ثمانون سنة حين اجتمع عليه
أبواه واخوته وخر والله ساجدين (قال يابى لا تقتصر رؤياك على اخوتك) الرؤيا مصدر
رأى فى المنام رؤيا على وزن فعلى كالسقياء والبشرى وألفه للتأنيث ولذلك لم يصرف
نم-ى يعقوب ابنه يوسف عن ان يقصر رؤياه على اخوته لانه قد علم تأويلها وخاف ان
يقصها عليهم فيبغضون تأويلها ويحصل منهم الحسد ولهذا قال (فبكيد والاك كيدا)
وهذا جواب النهى اى فيفعلوا لاجلك كيدا منبتارا من لا تقدر على الخلوص منه أو
كيدا خفيا عن فهمك وهذا المعنى الحاصل بزيادة اللام أكد من ان يقال فبكيدوا كيدا
وقيل انما جىء باللام لتضمنه معنى الاحتيال المتعدي باللام فيفيد هذا التضمن معنى
الفعلين جميعا الكيد والاحتيال كما هو القاء عدة فى التضمنين ان يقدر أحدهما أصلا
والآخر حالا (ان الشيطان للانسان عدو مبين) مستأنفة كأن يوسف قال كيف يتبع ذلك
منهم فنبه بان الشيطان يحملهم على ذلك لانه عدو للانسان مظهر للعداوة مجاهر بها وقد
وردت أحاديث صحيحة فى بيان الرؤيا الصالحة وأنها من الله والسوء وأنها من الشيطان
وفى ان رؤيا المؤمن جزء من أربعين جزءا من النبوة وليس لها تعلق بهذه الآية بل هى تعم
(وكذلك) أى ومثل ذلك الاجتناء البديع الذى رأته فى المنام وشاهدت آثاره فى عالم
المثال من سجد تلك الاجرام العلوية النيرة لك الدال على شرف وعز وكمال نفس وبحسبه
وعلى وفقه (يجتنبك ربك) ويحقق فيك تأويل تلك الرؤيا فيجعلك نبيا ويصطفيك على
سائر العباد ويسخرهم لك كما تسخرت لك تلك الاجرام التى رأيتها فى منامك فصارت
ساجدة لك قال النحاس الاجتناء أصله من جبيت الشئ اذا حصلت له نفسك ومنه جبيت
الماء فى الحوض جمعه ومعنى الاجتناء الاصطفاء واجتناء الله العبد تخصيصه اياه بفيض
الهى تحصل منه أنواع المكرمات بلا سعى من العبد وذلك مختص بالانبياء وبعض من
يقاربهم من الصديقين والشهداء والصالحين وهذا يتضمن الثناء على يوسف وتعبده
نعم الله عليه ومنها (ويعلمك من تأويل الاحاديث) أى تأويل الرؤيا قال مجاهد عبارة
الرؤيا وقال ابن زيد تأويل العلم والحلم وكان يوسف من أعب الناس وسمى الرؤيا أحاديث

جهنم وناهيك بجرها فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم قال سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن عمر بن مرة عن
مسروق عن عبد الله بن مسعود والله الذى لا اله غيره لا يكوى عبد بكنز فيس دينار دينار ولا درهم درهم ولكن يوسع جلده
فيوضع كل دينار ودرهم على حذته وقدر واه ابن مردويه عن أبى هريرة عن فوعا ولا يصح رفعه والله أعلم وقال عبد الرزاق أخبرنا
معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال بلغنى ان الكنز يحول يوم القيامة نجاءا يتبع صاحبه وهو يفر منه ويقول أنا كنزك لا يدرك
منه شيئا الا أخذه وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا سعيد عن قتادة عن سالم بن أبى الجعد عن معدان بن

آی طلحة عن یونان ان رسولہ یحیی الاطراب یسی حدثنی اریطاة حدثنی بعدہ کثرا مثل ان یوم القیامة شجاعا افرع لہ من بیتان یتبعہ
 یقول ویلک ما انت فیقول انا کفر وعنده اجر او ابيض الاجل جعل اللہ حتی یلقمہ یدہ فیقضہا ثم یتبعہ سائر جسده ورواد ابن
 حبان فی صحیحہ من حدیث یزید عن سیدنا **ابن محمد** النبی فی الصحیحین من روایة **ابی الزناد** عن **الاعرج** عن **ابی ہریرة**
 رضی اللہ عنہ **وفی صحیح مسلم** من حدیث **سیدنا** **بنار علی** الخ عن **أبیہ** عن **أبی ہریرة** ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من
 رجل لا یؤدی زکاة ما لہ الا جعل لہ یوم القیامة (۸) **فذلک** من ناو فی کوی ہا جنبہ وجہتہ وظهرہ فی یوم کان مقداره **خسین**

ألف سبعة حتى يقضى بين العباد
ثم يرى سبيله أما إلى الجنة وأما
إلى النار وذكروا ما في الحديث وقال
البخاري في تفسير هذه الآية
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير
عن حصين عن زيد بن وهب قال
عزرت علي أبي ذر بالربة فقلت
ما أنزلك بهذه الأرض قال كنا
بالشام فقرأت والذين يكتنون
الذهب والفضة ولا يتفقون في
سبيل الله فينشرهم بعذاب أليم فقال
معاوية ما هذه فينا ما هذه الأفي
أهل الكتاب قال قلت انما اتينا
وفيه ورواه ابن جرير من حديث
عبيد بن القاسم عن حصين عن
زيد بن وهب عن أبي ذر رضي الله
عنه فذكره وزاد فأرتفع في ذلك
يحيى وبينه انقول فكتب إلى عثمان
يشكوني فكتب إلى عثمان أبي
أقبل إليه قال فأنصت اليه فلما
قدمت المدينة تركبني الناس كأنهم
لم يروني قبل يومئذ فستكون ذلك
إلى عثمان فقال لي تيم قريبا قلت
والله لن أذيع ما كنت أقول (قلت)
كان من سبب أبي ذر رضي الله
عنه فحرم ادخار ما زاد على نفقة

لانهم ~~الملك~~ الملك ان كانت صادقة وأحاديث الشيطان ان كانت كاذبة قال القرطبي
 وأجمعوا ان ذلك في تأويل الرؤيا وقد كان يوسف أعلم الناس بتأويلها وقيل المراد تأويل
 أحاديث الامم السالفة والكتب المتصلة قاله الزجاج وقيل المراد به احوال اخوته اليه
 وقيل انجاءه من كل مكروه وقيل انجاءه من القتل خاصة والاحاديث جمع تكسير فقبل
 لواحد لم يفرط به وهو حديث ولكنه شذبه على أحاديث وله تطاير في الشذوذ كأتاويل
 وأفاطيع وأعاريض في باطل وفطيس وعريض وزعم أبو زيد أن لها واحدا مقدر او هو
 أحدونه ونحوه وليس باسم جمع لان هذه الصيغة مختصة بالتكسير واذا كانوا قد التزموا
 ذلك فيما يصريح له بمفرد من لفظه نحو عباديد وشماطيط وأيايل ففي أحاديث أولى
 قاله السمين (ويتم نعمته عليك) فيجمع لك بين النبوة والملك كما تدل عليه هذه الرؤيا
 التي أراك الله أو يجمع لك بين خبري الدنيا والآخرة (وعلى آل يعقوب) وهم قرابته
 من اخوته وأولاده ومن بعدهم وذلك ان الله سبحانه أعطاهم النبوة كما قاله جماعة من
 المفسرين ولا يبعد أن يكون إشارة الى ما حصل لهم بعد دخولهم مصر من النعم التي من
 جلها كون الملك فيهم مع كونهم أنبياء وبه قال أكثر المفسرين (كما أتمها على أيوب)
 أي اتماما مثل اتمامها عليهم ما وهى نعمة النبوة عليهم ما مع كون ابراهيم اتخذ الله خليلا
 ومع كون اسحق نجاه الله سبحانه من الذبح قاله عكرمة وصار لهما الذرية الطيبة وهم
 يعقوب ويوسف وسائر الاسباط (من قبل) أي من قبل هذا الوقت الذي أنت فيه
 أو من قبلك (ابراهيم واسحق) عطف بيان لأيوبك أو بدل منه أو على انحصار أعني
 وعبر عنهم بالابوين مع كونهما أباجده وأبائيه للاشعار بكل ارتباطهما بالانبياء الكرام
 (ان ربك عليم) بمصالح خلقه (حكيم) في أفعاله والجملة مستأنفة مقررقة لمضمون
 ما قبلها تعابى لاله أي فعل ذلك لانه عليم حكيم إشارة الى قوله تعالى الله أعلم حيث يجعل
 رسالته وانه لا يضيع النبوة الا في نفس قدسية وكان هذا الكلام من يعقوب مع ولده
 يوسف تعبير الرؤيا على طريق الاجمال أو علم ذلك من طريق الوحي أو عرفه بطريق
 الدراسة وما تقتضيه الخيال اليوسفية (لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين)
 أي لقد كان في قصتهم علامات دالة على عظيم قدرة الله وبديع صنعته للسائلين من الناس
 عنها وغيرهم ففيه اكتفاء وقرأ أهل مكة آية على التوحيد قال النحاس وآية ههنا قراءة

الحسين

العيان وكان يقضي بذلك ويحتم عليه ويأمرهم به ويغاط في خلافه فنهاهم عاوية فلم ينته فحشي أن يضر

بأناس في هذا فكذب بشكوه أني أمير المؤمنين عثمان وإن يأخذها إليه فاستقدمه عثمان إلى المدينة وأنزله بالبركة وحده وبه
مات رضي الله عنه في خلافة عثمان وقد اختبره معاوية رضي الله عنه وهو عنده هل يوافق عمله قوله فبعث إليه بألف دينار ففرق
من يرميه ثم بعث إليه الذي أتاه بها فقال إن معاوية إنما بعثني إلى غيرك فأخطأت فهاهنا الأذهب فقال ويحك إنما خرجت وإياكم
إذا جاءكم ما نهي عنه فله وهو كذا روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أنها عامية وقال السدي هي في أهل القبيلة وقال الأحمدي

ابن قيس قدمت المدينة فينا في حلقه فيها من غير يوم خلق السموات والارض منها اربعة حزم الحسن اوجه فقام عليهم فقال بشر الكاثرين برضف يحمي عليه في نار جهنم فيوضع ثم قال لا يروى عن أبي هريرة الا من هذا من نفع كنه حتى يخرج من حلقه نذره يتزلزل قال فوضع القوم رؤسهم فخاراً في حرمياً ثم موسى شياً قال وأدبر فابتعته حتى جلس الى سارية فقلت ما رأيت هؤلاء الا كرهوا ما قلت لهم فقال ان هؤلاء لا يروى عن الحسن الا من هذا من نفع كنه لا يدر ما يسرني ان عندي مثل أحد ذهباً يبيع على ثلاثة أيام وعندي (م كنه) الا ديناراً رصده لدين فهذا والله أعلم هو الذي حداه اأذكر على القول بهذا وقال

الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا همام حدثنا قتادة عن سعيد بن أبي الحسن عن عبد الله بن الصامت رضي الله عنه انه كان مع أبي ذر فخرج عطاؤه ومعه جارية فجعلت تقضي حوائجه ففضلت معها سبعة فامر بها ان تستري به فلوسا قال قلت لو ادخرته لحاجة يوتك وللضيف ينزل بك قال ان خيل لي عهد الى أن أعمأ ذهب أو فضة أو كى عليه فهو جرح على صاحبه حتى يفرغه في سبيل الله عز وجل ورواه عن يزيد عن همام به وزاد افراغا وقال الحافظ بن عساكر بسنده الى أبي بكر الشبلي في ترجمته عن محمد بن مهدي حدثنا عمرو بن أبي سلمة عن صدقة بن عبد الله عن طلحة بن زيد عن أبي فروة الرهوي عن عطاء عن أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله فقير او لا تلقه غنيا قال يا رسول الله كيف لي بذلك قال ما سئلت فلا تمنع وما رزقت فلا تحبأ قال يا رسول الله كيف لي بذلك قال

حسنة وقيل المعنى لقد كان في يوسف واخوته آيات دالة على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم للسائلين له من اليهود فانه روى انه قال جماعة منهم وهو بمكة اخبرنا عن رجل من الانبياء كان بالشام أخرج ابنه الى مصر فبكي عليه حتى عي ولم يكن بمكة أحد من أهل الكتاب ولا من يعرف خبر الانبياء وانما وجهوا اليه من أهل المدينة من يسأله عن هذا فانزل الله سورة يوسف بحلة واحدة كما في التوراة وقيل معنى آيات السائلين عجب لهم وقيل بصيرة وقيل عبرة للمعتبرين فان هذه القصة تشتمل على أنواع من العبر والمواعظ والحكم منها رؤيا يوسف وما حقق الله فيها ومنها حسد اخوته له وما آل اليه أمرهم ومنها صبر يوسف على ما فعلوا به وما آل اليه أمرهم من الملك ومنها حزن يعقوب وصبره على فقد ولده وما آل اليه أمرهم من بلوغ المراد وغير ذلك من الآيات قال القرطبي وأسماء وهم يعني اخوة يوسف وهم أحد عشر رويلاً وهو أكبرهم وشمعون ولاوي ويهوذا وزبولون ويشجير وأمههم ليا بنت لبيان وهي بنت خال يعقوب وولده من سريته زلفه وبلهه أربعة وهم دان وتفتونا وجاد وأوشير ثم ماتت ليا فستزوج يعقوب أختها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فهؤلاء بنو يعقوب وهم الاسباط وعددهم اثنا عشر نفر او قال السهيلي ان أم يوسف اسمها وفقا وراحيل ماتت من تقاس بنيامين وهو أكبر من يوسف وعن قتادة في الآية يقول من سأل عن ذلك فهو هكذا ما قص الله عليكم وأنبأكم به وعن الخصال نحوه وعن ابن اسحق قال انما قص الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم خبر يوسف وبني اخوته عليه وحسدهم اياه حين ذكر رؤياه لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني قومه عليه وحسدهم اياه حين أكرمه الله بنبوته ليا تسمى به (اذ) أي وقت ان (قالوا يوسف وأخوه) هو بنيامين بكسر الباء وصح بعضهم فتحها فقيه الوجهان وهو أصغر من يوسف وخصوه بكونه أخاه مع انهم جميعاً اخوته لانه أخوه لا يوبه كما تقدم واللام القسم أي والله ليوسف ووحيد الخبر فقال (أحب الى أيننا منا) مع تعدد المتدال ان أفعل التفضيل يستوي فيه الواحد وما فوقه اذ لم يعرف وهو مبني من حب المبني للمفعول وهو شاذ قياساً فصيح استعما لا يوروده في أفصح القصص واذ بنيت أفعل التفضيل من مادة الحب والبغض تعدى الى التفاعل المعنوي بالي والي المنعول المعنوي باللام أو بني وعلى هذا جاءت الآية الكريمة وانما قالوا هذا لانه بلغهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ذلك والا فالسار اسناده ضعيف وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا عبيدة عن يزيد بن الصرم قال سمعت علياً رضي الله عنه يقول مات رجل من أهل الصفة وترك دينارين أو درهمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيتان صبرا على صاحبيكم وقد روى هذا من طرق أخرى وقال قتادة عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة مدي ابن عجلان قال مات رجل من أهل الصفة فوجد في منزله دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كية ثم توفي رجل آخر فوجد في منزله دينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيتان وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو النضر اسحق بن ابراهيم

القراديسي حدثنا معاوية بن عبد الله بن كثر عن أبي عامر الهوزني سمعت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل عوف هذا تطرك كما سبنيته اذا تكلمنا على بكل قيراط صفحة من نار يكوى بها من قدمه الى ذقنه وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا محمود بن خداس يروي في يوم واحد وهو يهزى حدثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن الايام والشهدين ولا درهم على الدرهم ولكن يوسع جلده فيكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم لانفسكم فتكلموا بما كنتم تكفرون سيف هذا كذاب متروك (ان عبدة الشهور

عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا ان الله مع المتقين) قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل أخبرنا أيوب أخبرنا محمد بن سيرين عن أبي بكرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب في حجته فقال ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدى وشعبان ثم قال أي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى ثم قال أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال أليس ذا الحجة قلنا بلى ثم قال أي بلد هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال أليست البكة قلنا بلى قال فان

خبر الرويا فاجمع رأيهم على كيد (وتحن عصبه) الواو الحال والعصبه الجماعة قبل وهي ما بين الواو الى العشرة وقيل ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل هي العشرة فما زاد وقيل من العشرة الى خمسة عشر وقيل ستة وقيل تسعة وقيل من العشرة الى الأربعين قاله قتادة والمادة تدل على الاحاطة من العصابة لاحاطتها بالرأس وقيل الاصل فيه ان كل جماعة تعصب بعضهم لبعض يسمون عصابة والعصبه لا واحداهما من لفظها بل هي كالنقروا الرهط وقد كانوا عشرة (ان أبا نالي ضلال ميين) أي في ذهاب عن وجه التدبير بالترجيح لهما علينا واشارهما ما دوننا مع استوائنا في الانتساب اليه ولا يصح ان يكون مرادهم انه في دينه في ضلال اذ لو أرادوا ذلك لكفروا به قال ابن زيد أي في خطا من رأيه (اقتلوا يوسف وأطرحوه أرضا) أي في أرض واليه ذهب الخوف وابن عطية وقال الزنجشري أي أرضا منكورة مجهولة بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها واخلاؤها من الناس ولانهم من هذا الوجه نصبت نصب الظروف المهمة وقيل انها مفعول ثان والمعنى ازلوه أرضا والطرح الرمي ويعبر به عن الاقحام في المخاوف يعني قالوا افعلوا به أحد الامرين اما القتل أو الطرح في أرض أو المشير بالقتل بعضهم والمشير بالطرح البعض الآخر أو كان المتكلم بذلك واحدا منهم فوافق الباقون فكانوا كالقائل في نسبة هذا المقول اليهم وجواب الامر (يخل لكم وجه أبيكم) أي يصف ويخلص فيقبل عليكم ويحبكم حبا كاملا لأن الرجل اذا قبل على الشيء أقبل بوجهه (وتكنونوا من بعده) أي بعد يوسف والمراد بعد الفراغ من قتله أو طرحه وقيل من بعد الذنب الذي اقترفته في يوسف (قوما صالحين) في أمور دينكم وطاعة أبيكم أو صالحين في أمور دنيكم بذهاب ما كان يشغلكم عن ذلك وهو الحسد ليوسف وتكدر خواطركم بتأثيره عليكم هو وأخوه أو صالحين مع أبيكم بعد رتبه دونه أو المراد بالصالحين التائبون من الذنب في المستقبل (قال قائل منهم) أي من الاخوة قيل هو يهوذا وقيل روبيل وقيل شعون والاول أولى قيل وجه الاظهار في (لاقتلوا يوسف) استجلاب شفقتهم عليه فلم ير هذا القائل القتل ولا طرحه في أرض خالية فقراء بل قال (وألقوه في غيابة الجب) أي في بئر يشرب منها الماء فانه أقرب لخلاصه فحصل ذلك انه اختار خلة ثالثة هي أرفق يوسف من تينك الخصلتين قرأ جماعة غيابة بالافراد وغيرهم بالجمع وأنكر

دماكم وأموالكم وأحسبه قال واعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا أبو وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم ألا لا ترجعوا بعدي ضللا لا يضرب بعضكم رقاب بعض ألا يبلغ الشاه منكم الغائب فلعن من يبلغه يكون أوعى له من بعض من سمعه ورواه البخاري في التفسير وغيره ومسلم من حديث أبي هريرة عن محمد وهو ابن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه به وقد قال ابن جرير حدثنا عمر حدثنا روح حدثنا أشعث عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض

وان علم الشهر عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يجمع على اربعاءات وارابع والخميس لانه متوالى في رجب
الذي بين جمادى وشعبان ورواه الزارع عن محمد بن معمره في اجاعات السبت ما اخذ من السبت الوجه وقدر واه ابن عون وقره
عن ابن سيرين عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه وقال ابن جابر العروبة ثم شارب قال الشاهد الرحمن المروفي حدثنا زيد بن حباب
حدثنا موسى بن عبيدة الرندي حدثني صدقة بن يسار عن ابن عمر قال قال الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع يعني في
أوسط أيام التشريق فقال أيها الناس ان الزمان قد استدار فهُوَ اليوم ثم (٩١) يوم خلق الله السموات والارض وان عدة

الشهور عند الله اثنا عشر شهرا
منها أربعة حرم أولهن رجب
مضرين جمادى وشعبان وذو
القعدة وذو الحجة والمحرم وروى
ابن مردويه من حديث موسى بن
عبيدة عن عبد الله بن دينار عن
ابن عمر مثله أو نحوه وقال حماد بن
سليمة حدثني علي بن زيد عن أبي
حرة الرقاشي عن عمه وكانت له
صبيبة قال كنت آخذ من مام ناقة
رسول الله في أوسط أيام التشريق
أزود الناس عنه فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ألا ان الزمان
قد استدار كهيتته يوم خلق الله
السموات والارض منها أربعة حرم
وان عدة الشهور عند الله اثنا
عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق
السموات والارض منها أربعة حرم
فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقال
سعيد بن منصور حدثنا أبو معاوية
عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن
عباس في قوله منها أربعة حرم قال
محرم ورجب وذو القعدة وذو الحجة
وقوله صلى الله عليه وسلم في
الحديث ان الزمان قد استدار
كهيتته يوم خلق الله السموات

أبو عبيد الجع لان الموضع الذي ألقوه فيه واحد قال التماس وهذا تضيق في الشدة والجمع
يجوز والغاية كل شيء غيب عنك شيئا وقيل للقبر غيبة والمراد بها هنا غورا البئر الذي
لا يقع عليه البصر أو طاقة فيه قال الهروي الغيبة سد أو طاق في البئر قريب الماء يغيب
ما فيه من العيون وقال الكلبي الغيبة تكون في قعر الجب لان أسفل واسع ورأسه ضيق
فلا يكاد الناظر يرى ما في جوانبه وقال الزمخشري هي غوره وما غاب منه من عين الناظر
وأظلم من أسفلها والمانى متقاربة والجب البئر التي لم تطو ويقال لها قبل الطي ركية فاذا
طويت قيل لها بئر وسميت جبا لانها قطعت في الارض قطعاً ولو كانت محفورة في جبوب
الارض أي ما غلظ منها وجمع الجب جيب وجباب وأجباب وجمع بين الغيبة والجب
مبالغة في ان يلقوه في مكان أسفل من الجب شديد الظلمة حتى لا يدركه نظر الناظر من قبل
وهذه البئر بيت المقدس قاله قتادة وقيل ببعض نواحي ايلياء وقيل بالاردن قاله وهب
وقيل بالشام وعن ابن زيد قال بجذاء طبرية بينه وبينها أميال وقال مقاتل هو على ثلاثة
فراسخ من منزل يعقوب وجواب الامر (يلتقطه بعض السيارة) قرئ بالتحية
والنوقية ووجهه ان بعض السيارة سيارة وهي الجع الذي يسير في الطريق يجمع سيار
أي المبالغ في السير والاتقاط هو أخذ شيء مشرف على الضياع من الطريق أو من حيث
لا يحتسب ومنه اللقطة كأنهم أرادوا ان بعض السيارة اذا التقطه حمله الى مكان بعيد
بحيث يخفى عن أبيه ومن يعرفه ولا يحتاجون الى الحركة بانفسهم الى المكان البعيد
فرعان والدهم لا يأذن لهم بذلك وكان هذا الجب معروفاً يدعيه كثير من المسافرين
(ان كنتم فاعلين) أي عاملين بما أشرت به عليكم في أمره كأنه لم يجزم بالامر بل وكداه
الى ما يجمعون عليه كما يفعله المشير مع من استشاره وفي هذا دليل على ان اخوة يوسف
ما كانوا أنبياء فان الانبياء لا يجوز عليهم التواطؤ على القتل لمسلم طالما وبغيا وقيل كانوا
أنبياء وكان ذلك منهم زلة قدم أوقعهم فيها التهاب نار الحسد في صدورهم واضطرام جرات
الغيظ في قلوبهم وردبان الانبياء معصومون عن مثل هذه المعصية الكبيرة المتباعدة
في الكبر مع ما في ذلك من قطع الرحم وعقوق الوالد واقتراء الكذب وقلة الرأفة بالصغير
الذي لا ذنب له والغدر بالامانة وترك العهد قيل عزموا على قتله وعصمهم الله رحمة بهم
ولو فعلوا ذلك لهلكوا جميعا وقيل اسمهم لم يكونوا في ذلك الوقت أنبياء بل صاروا أنبياء من

(٢ - فتح البيان خامس) والارض تقرير منه صلوات الله وسلامه عليه وثبتت للامر على ما جعله الله في أول الامر من
غير تقديم ولا تأخير ولا زيادة ولا نقص ولا نسي ولا تبديل كما قال في تحريم مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات
والارض فهو حرام بحرمه الله تعالى الى يوم القيامة وهكذا قال ههنا ان الزمان قد استدار كهيتته يوم خلق الله السموات والارض
أي الامر اليوم شرعا كما ابتدأ الله ذلك في كتابه يوم خلق الله السموات والارض وقد قال بعض المفسرين والمتكلمين على هذا
الحديث ان المراد بقوله قد استدار كهيتته يوم خلق الله السموات والارض انه اتفق ان حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك

السنه في ذي الحجة وان العرب كانت تسمي السنة التي يجمعون في كثير من السنين بل أكثر في غزوة بدر وان حجة الصديق
في سنة تسع كانت في ذي القعدة في نظر كاسينيه اذا تكلموا على النبي وأغرب منه ما رواه الطبراني عن بعض السلف في حجة
حديث انه اتفق حج المسلمين واليهود والنصارى في يوم واحد وهو يوم النحر عام حجة الوداع والله أعلم * (فصل) ذكر الشيخ علم الدين
السخاوي في جزمه سماه المشهور في أسبلايام والشهور ان المحرم سمي لكونه شهرا محرما وعندى انه سمي بذلك تأكيد
لتحريره لان العرب كانت تتقلب به (١٠) فصل عام قال ويجمع على محرمات ومحارم ومحرار ومحرر سمي بذلك

لما يؤتىهم منهم حين يخرجون
للقاتل والاسفار يقال صفر المكان
اذا خلا ويجمع على أصفار يكمل
وأجبال شهر ربيع الأول سمي
بذلك لارتباعهم فيه والارتباع
الاقامة من عبارة الربيع ويجمع
على أربعا كنصيب وأنصبا وعلى
أربعة كزغيف وأربعة ربيع
الآخر كالاول جادى سمي بذلك
لجود الماء فيه قال وكانت الشهور
في حسابهم لا تدور في هذائظر
اذا كانت شهورهم منوطا لاهله
ولا بد من دورانها فاعلمهم سمي به
بذلك وسمي عند جود الماء في البرد
كما قال الشاعر

وليله من جادى ذات أندية
لا يصير العبد في ظلماتها الطنبا
لا ينبج الكلب فيها غير واحدة
حتى يلف على خرطومها الذنبا
ويجمع على جاديات كجباري
وجباريات وقد يذ كروبوئت
فيقال جادى الاولى وجادى
الآخر رجب من الترجيب
وهو التعظيم ويجمع على أرجاب
ورجاب ورجبات شعبان من تشعب
القبائل وتفرقها للغارة ويجمع

بعدها كل ذلك قبل ان ينهاهم الله ولما أجمع رأيهم على ان يلقوه في غيايات الحبس
الى أبيهم وخطبوه بلفظ الابوة استعطا قاله وتحركوا الجند الذي جبلت عليه طابع
للبناء ويوسلا بذلك الى غمام ما يريدونه من الكيد الذي دبروه واستفهموه استفهام
المنكر لا مريدني ان يكون الواقع على خلافه (قالوا يا أبا مالك لا تأمناعلى يوسف) أى
أى شئ لك لا تجعلنا أمنا عليه وكانهم قد كانوا أسألوهم قبل ذلك ان يخرج معهم يوسف
فأبى قري تأمنا بالاطهار وبالادغام من غير اشمام واتفق الجمهور على الاخفاء أو الاشمام
(واناه لنا صحنون) في حنظله وحيطته عاطفون عليه فأمون بمصلحته حتى زده اليك
(أرسله معنا غدا) أى في غدا الى الصحراء التي أرادوا الخروج اليها وغدا ظرف والاصل
عند سيويه غدوة وقال النضر بن شميل ما بين الفجر وطلوع الشمس يقال له غدوة وكذا
يقال له بكرة والغدا اليوم الذي بعد يومك الذي أنت فيه (يرتع) هذا جواب الامر قري
بالتون واسكان العين وبها وكسر العين اسنادا للكل والاولى مأخوذة من قول العرب
رنع الانسان أو البعير اذا أكل كيف شاء والمعنى يتسع في الخصب وكل مخصب راتع
والرنع التمتع في أكل الفواكه ونحوها والثانية مأخوذة من رعى الغنم وقري بالتحسية فيهما
ورفع يلعب على الاستئناف والضمير ليوسف وقال القتيبي معنى رتع تمارس وتحافظ
ويرعى بعضنا بعضا من قولهم رعاك الله أى حفظك (ويلعب) من اللعب قيل لابي
عمرو بن العلاء كيف قالوا نلعب وهم أنبياء فقال لم يكونوا يومئذ أنبياء وقيل المراد به اللعب
المباح وهو مجرد الانبساط لانشرار الصدر وقيل هو اللعب الذي يتعاملون به الحرب
ويتقنون به عليه وكان اللعب بالاستباق والاتصال تمرنا للقتال الاعداء كما في قولهم
انا ذهبننا سبق لا اللعب المحذور الذي هو ضد الحق ومما لعبا الشبه به ولذلك لم ينكر
عليهم يعقوب لما قالوا نلعب ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لجابر فهلا بكراتلاعبها
وتلاعبك وقال ابن عباس رتع ونلعب نسمي وتنشط ونلهوا (والحال) اناه لحافظون
من ان يناله مكروه (قال) أى فاجبهم يعقوب بقوله (انى ليحزننى أن تذهبوا به) أى
ذهابكم به واللام لام الابتداء للتأكيد ولتخصيص المضارع بالحال أخبرهم بانه يحزن لغيبه
يوسف عنه لفرط محبته له وحنوه عليه والحزن هنا ألم القلب بفراق المحبوب (و) مع ذلك
(أخاف أن يأكله الذئب) قال هذا يعقوب تخوفا عليه منهم فكنى عن ذلك بالذئب وقيل

على شعابين وشعبانات من شدة الرمضاء وهو الحريق يقال رمضت النصال اذا عطشت ويجمع على رمضان ورماضين انه
وأرمضة قال وقول من قال انه اسم من أسماء الله خطأ لا يعرج عليه ولا يلتفت اليه قلت قد ورد فيه حديث ولكنه ضعيف ويدينه
في أول كتاب الصيام سؤال من شالت الايل باذناهم بالطراق قال ويجمع على شواول وشواويل وشوالات القعدة بفتح القاف وكسرها
لعودهم فيه عن القتال والترحال ويجمع على ذوات القعدة الحجة بكسر الحاء وقتهما سمي بذلك لا يبقاها الحجة فيه ويجمع على
ذوات الحجة أسماء الايام أولها الاحد ويجمع على آحادوا واحدا ووحيد ثم يوم الاثنين ويجمع على اثنانين الثلاثاء فيم تذك

وكانت العرب تسمى الايام اول ثم آهون ثم جبار ثم دبار ثم موقت ثم العروبة ثم شيار قال الشاعر من العرب العاربة المتقدمين
أرجى ان أعيش وان يوي * باول أو باهون أو جبار
وقوله تعالى منها أربعة حرم فهذا مما كانت العرب أيضا في الجاهلية تسميه (١١) وهو الذي كان عليه جمهورهم الا طائفة منهم

يقال لهم البسل كانوا يحرمون من
السنة ثمانية أشهر رعمقا وتشديد
وأما قوله ثلاثة تمت واليات ذو
القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب
مضر الذي بين جداد وشعبان
وانما أضافه الى مضر لخصه قولهم
في رجب انه الذي بين جداد
وشعبان لا كما تظنه ربيعة من ان
رجب المحرم هو الشهر الذي بين
شعبان وشوال وهو رمضان
اليوم فين صلى الله عليه وسلم انه
رجب مضر لا رجب ربيعة وانما
كانت الاشهر المحرمة أربعة ثلاثة
سردو واحد فرد لا جل أدامناسك
الحج والعمرة فحرم قبل أشهر الحج
شهر او هو ذو القعدة لانهم يبعدون
فيه عن القتال وحرم شهر ذي
الحجة لانهم يوقعون فيه الحج
ويشتغلون بأداء المناسك وحرم
بعده شهر آخر وهو المحرم ليرجعون
فيه الى أقصى بلادهم آمنين وحرم
رجب في وسط الحول لا جل
زيارة البيت والاعتماد به لمن يقدم
اليه من أقصى جزيرة العرب فيزوره
ثم يعود الى وطنه فيه آمنا وقوله
ذلك الدين القيم أي هذا هو الشرع

انه خاف ان يأكله الذئب حقيقة لان ذلك المكان كان كثيرا الذئب ولو خاف منهم لم عليه
ان يقتلوه لا رسل معهم من يحفظه قال ثعلب الذئب مأخوذ من تذابت الريح اذا هاجت
من كل وجه قال والذئب مهموز لانه يجي من كل وجه (وانتم عنه عاقلون) لاشتغالكم
بالرتع واللعب أول كونكم غير مهتمين يحفظه أخرج أبو الشيخ وابن مردويه والسنيني
عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تلقوا الناس فيكذبون فان
بني يعقوب لم يعلموا ان الذئب يأكل الناس فلما لقنهم أبوهم كذبوا فقالوا أكله الذئب
(قالوا) جوابا عن عذره الثاني وهو قوله أخاف ان يأكله الذئب وأما عذره الاول وهو
قوله اني ليجزني فلم يجيبوا عنه اما لكون الحزن زمنه قصيرا لانقضائه برجوعهم واما
لانه ليس غرضهم ازالة الحزن عنه بل ايقاعه فيه والثاني هو المتعين (لئن أكله الذئب)
اللام هي الموطئة للقسم والمعنى والله لئن أكله الذئب (و) الحال انا نحن عصبه جماعة
كثيرة عشرة رجال (انا اذا) أي في ذلك الوقت وهو أكل الذئب له (الخاسرون)
لها لكون ضعفا وعجزا أو مستحقون لله لانه لا عدم الاعتماد بنا وابقاء القدرة عن
أيسر شيء وأقله أو مستحقون لان يدعي علينا بالخسار والدمار وقيل معناه لجاهلون حقه
وهذه الجملة جواب القسم المقدرة في الجملة التي قبلها (فلما ذهبوا به) من عند يعقوب
(وأجمعوا) أمرهم أي عزموا الان أصل معنى الاجماع العزم المصمم (أن يجعلوه
في غيابة الجب) قد تقدم تفسيرهما قريبا وجواب لما محذوف لظهوره ودلالة المقام
عليه أي فعلوا به ما فعلوا من الاذى وقيل جوابه قالوا يا انا انا انا ذهبنانستيق وقيل
الجواب المقدرة جعلوه فيه ما قيل الجواب أو حينئذ والواو متعجمة ومثله قوله تعالى فلما أسألا
وتله للبحين ونادينا أي نادينا قال ابن عباس كان يوسف في الجب ثلاثة أيام (وأوحينا
اليه) أي الى يوسف تبشيره وتأييده لوجهه مع كونه صغيرا اجتمع على ازال الضرر به
عشرة رجال من اخوته بقلوب غليظة قد زرعت عنها الرحمة وسلبت منها الرأفة فان
الطبع البشري دع عنك الدين يتجاوز عن ذنب الصغير ويغفره لضعفه عن الدفع وعجزه
عن أيسر شيء يراد منه فكيف بصغير لا ذنب له بل كيف بصغير هو أخ وله ولهم أب مثل
يعقوب فلقد أبعد من قال انهم كانوا أنبياء في ذلك الوقت فما هكذا عمل الانبياء ولا فعل
الصالحين وفي هذا دليل على انه يجوز أن يوحى الله الى من كان صغيرا ويعطيه النبوة

المستقيم من امتثال أمر الله فيما جعل من الاشهر الحرم والحذو بها على ما سبق في كتاب الله الاول قال تعالى فلا تظلموا
فيهن أنفسكم أي في هذه الاشهر المحرمة لانها آكد وأبلغ في الاثم من غيرها كما ان المعاصي في البلاد الحرام تضاعف لقوله تعالى
ومن يردف بها لظلم نذقه من عذاب أليم وكذلك الشهر الحرام تغلظ فيه الاثم ولهذا تغلظ فيه الدية في مذهب الشافعي
وطائفة كثيرة من العلماء وكذا في حق من قتل في الحرم أو قتل ذا محرم وقال جاد بن سبابة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن
ابن عباس في قوله فلا تظلموا فيهن أنفسكم قال في الشهور كلها وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان عدة الشهور عند الله

الاشهر الحرم في كل عام من الايام يوم الجمعة واصطفي من الالباء (١٢) القدر فاعظموا ما عظم الله فاعظم الامور بما عظم الله عند
 والاشهر الحرم في كل عام من الايام يوم الجمعة واصطفي من الالباء (١٢) القدر فاعظموا ما عظم الله فاعظم الامور بما عظم الله عند
 وان كان الظلم على كل حال عظيم ولكن الله عظيم ما يشاء وقال ابن الله اصطفي صفيا من خلقه اصطفي من الملائكة
 رسلنا ومن الناس رسلا واصطفي من الكلام ذكره واصطفي من الارض المساجد واصطفي من الشهر رمضان والاشهر الحرم
 واصطفي من الايام يوم الجمعة واصطفي من الالباء (١٢) القدر فاعظموا ما عظم الله فاعظم الامور بما عظم الله عند

حينئذ كما وقع في عيسى ويحيى بن زكريا وقيل معنى الوحي هنا الالهام كقوله تعالى ووحى
 ربك الى النحل ووحينا الى ام موسى والاول اولى وقد قيل انه كان في ذلك الوقت قد بلغ
 مبلغ الرجال وهو بعيد جدا فان من كان قد بلغ مبلغ الغهم لا يخاف عليه ان ياكله الذئب
 (لنبتهم) اي تخبرن اخوتك (ياهرهم هذا) الذي فعلموه معك بعد خلوصلكم مما ارادون به
 من الكيد وازلوه عليك من الضرر (و) الحال ان (هم لا يشعرون) بانك اخوهم يوسف
 لا اعتقادهم هلا كان بالقائم لك في غيابة الحب وابعدهم بك ولكونك قد صرت عند
 ذلك في حال غير ما كنت عليه وخلاف ما عهدوهم من وسياق ما قاله لهم عند دخولهم
 عليه بعد ان صار اليه ملك مصر وقال مجاهد وهم لا يشعرون بذلك الوحي وقال قتادة
 فهون ذلك الوحي عليه ما صنع به وعن ابن عباس قال وهم لم يعلموا بوحى الله اليه (وجاؤا
 اياهم عشاء يبكون) وهو آخر النهار وقيل في الليل ليكونوا في الظلمة اجر اعلی الاعذار
 بالكذب اي جاؤا با كين اومتيا كين لانهم لم يبيكوا حقيقة بل فعلوا فعل من يبكي ترويجا
 لكتبهم وتنقية المكرهم وغدرهم فلما وصلوا الى ابيهم (قالوا يا ابانا اتادبنا ناستبق)
 اي نتسابق في العدو وفي الرمي وقيل نتضل بالسهم ويؤيده قراءة ابن مسعود نتضل
 قال الزجاج وهو نوع من المسابقة وقال الازهرى التصال في السهام والرهان في الخيل
 والمسابقة تجمعهما قال القشيري تستبق اي في الرمي او على الفرس او على الاقدام
 والغرض من المسابقة التدريب بذلك في القتال وقال السدي يعني نشدو وعدوه وقال
 مقاتل تصيد اي تستبق الى الصيد (وتركا يوسف عند متاعنا) اي ثيابا ليعرسمها
 (فاكله الذئب) الناء للتعقيب اي اكله عقب ذلك وقد اعتذروا اليه بما خافه سابقا
 عليه ورب كلمة تقول لصاحبها دعني (وما انت بمؤمن) اي بمصدق (لنا) في هذا العذر
 الذي ابدينا والكلمة التي قلناها وفي هذا الكلام منهم فتح باب اتهامهم كما لا يخفى على
 صاحب الذوق (ولو كنا) عندك اوفى الواقع (صادقين) لما قد علق بقلبك من التهمة قلنا في
 ذلك مع شدة محبتك له قال الزجاج والمعنى ولولا عندك من اهل الثقة والصدق ما صدقنا
 في هذه القصة لشدة محبتك ليوسف وكذا ذكره ابن جرير وغيره (وجاؤا على) فوق
 رقيصه بدم كذب وصف الدم يانه كذب مبالغه كما هو المعروف في وصف اسم العين باسم
 المعنى فكأنه نفسه صار كذبا او قيل المعنى بدم ذي كذب او بدم مكذوب فيه قال ابن

أهل الفهم وأهل العقل وقال
 الثوري عن قيس بن مسلم عن
 الحسن عن محمد بن الحنفية بان
 لا يخرجون من الحرمتين وقال محمد
 ابن اسحق فلا تظلموا في أنفسكم
 أي لا تجعلوا حرامها حلالا ولا
 حلالها حراما كما فعل أهل الشرك
 فاعمال النسي الذي كانوا يصنعون
 من ذلك زيادة في الكفر وهذا
 القول اختصار ابن جرير وقوله
 وقاتلوا المشركين كافة أي جميعكم
 كما يقاتلونكم كافة أي جميعهم
 واعلموا أن الله مع المتقين وقد
 اختلف العلماء في تحريم ابتداء
 القتال في الشهر الحرام هل هو
 منسوخ أو محكم على قولين أحدهما
 وهو الأشهر أنه منسوخ لأنه تعالى
 قال ههنا فلا تظلموا في أنفسكم
 وأمر بقتال المشركين وظاهر
 السياق مشعر بأنه أمر بذلك أمرا
 عاما ولو كان محرما في الشهر الحرام
 لا وشك أن يقيده بانسلاخها ولأن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 حاصر أهل الطائف في شهر حرام وهو
 ذو القعدة كما ثبت في الصحيحين
 أنه خرج الى هوازن في شوال فلما

كسرهم واستفاء أموالهم ورجع فلم يفلجوا الى الطائف فعمد الى الطائف فحاصرهم أربعين يوما عباس
 وانصرف ولم يفتحها فثبت أنه حاصر في الشهر الحرام والقول الآخر ان ابتداء القتال في الشهر الحرام حرام وأنه لم يذبح تحريم
 الشهر الحرام لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شهرا لله ولا الشهر الحرام وقال الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمان
 قصاص فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم الآية وقال فاذا انسلك الشهر الحرام فاقتلوا المشركين وقد تقدم
 انها الاربعة المقررة في كل سنة لا أشهر التسيير على أحد القولين وأما قوله تعالى وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة

بأنه الشهر الحرام فأنهم قاتلوه فقتلوا من المؤمنين بقتال المشركين في الشهر الحرام
 قاتلوا منهم كما قال تعالى الشهر الحرام بالشهر الحرام قتل المؤمنين قتال بفساد وقال تعالى ولا تقاتلوهم هذا الشهر الحرام
 يقاتلوك فيه فان قاتلوهم فقاتلوهم الآية وهكذا الجواب عن حصار رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الطائف واستصباحه لقتلهم
 لأن دخول الشهر الحرام فانه من ثم قال هو اذن وأخلافها من كذب (١٢) فانهم هم الذين استهوا القتال وبعثوا الزبانية

ودعوا الى الحرب والنزال
 فمذها قصدهم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كما تقدم فلما تحصنوا
 بالطائفة ذهب اليهم لينزلهم من
 حصونهم فقالوا امن المسلمين وقتلوا
 جماعة واستمر الحصار بالمجانيق
 وغيرها قريبا من أربعين يوما وكان
 ابتداءه في شهر حلال ودخل
 الشهر الحرام فاستقر فيه أياما ثم قفل
 عنهم لأنه يغتفر في الغوام مالا
 يغتفر في الابتداء وهذا امر مقرر
 وله نظائر كثيرة والله أعلم ولذا كرر
 الأحاديث الواردة في ذلك وقد
 حررنا ذلك في السيرة والله أعلم

فلا تخبروا به
 (انما النسي زيادة في الكفر
 بضل به الذين كفروا يحلونه عاما
 ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم
 الله فيجولوا ما حرم الله زين لهم سوء
 أعمالهم والله لا يهدي القوم
 الكافرين) هذا ما دام الله تعالى
 به المشركين من تصرفهم في شرع
 الله أما رأيتهم الفاسدة وتغيرهم
 أحكام الله بأهوائهم الباردة
 وتحليلهم ما حرم الله وتحريمهم
 ما أحل الله فانهم كان فيهم من القوة الغضبية والشهامة والجبهة ما استطالوا به مدة الاشهر الثلاثة وما فيهم من التعريم المانع
 لهم من قضاء أوطارهم من قتال أعدائهم فكانوا قد أخذوا قبل الاسلام عدة تحليل الحرم فأخروه الى صفر فيحلون الشهر الحرام
 ويحرمون الشهر الحلال ليواطئوا عدة الاشهر الأربعة كما قال شاعرهم وهو عجمي بن قيس المعروف بجذل الطعان
 لقد علمت معتبان قومي * كرام الناس ان لهم كراما
 ألسنا الناسين على معد * شهر الحلال نجعلها حراما
 فأي الناس لم ندر لنبوتر * وأي الناس لم يعط الجاما
 وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله انما النسي زيادة في الكفر

عباس ومجاهد كان دم سحله وقرأ الحسن وعائشة بهم كذب بالذال المهمل أي بدم
 طري يقال للدم الطري كذب وقال الشعبي انه المتغير والكذب أيضا البياض الذي يخرج
 في اظفار الاحداث فيجوز ان يكون شبه الدم في القميص بالبياض الذي يخرج في الظفر
 من جهة اللونين وقد استدل يعقوب على كذبهم بصحة القميص وقال لهم متى كان هذا
 الذئب حكما يا كل يوسف ولا يحرق القميص ثم ذكر الله سبحانه ما أجاب به يعقوب عليه
 السلام فقال (قال بل سولت) أي زينت وسهلت وأمرت (لكم أنفسكم أمرا) قال
 النيسابوري التسويل تقرير معنى في النفس مع الطمع في اتعانه وهو تفصيل من السؤل
 وهو الأمانة قال الأزهرى وأصله مهموز غير أن العرب استقلوا فيه الهمزة وفي الشهاب
 من السؤل بفتحين وهو استرخاء العصب ونحوه فكان السؤل بنه فيما حرص عليه
 (فصبر جيل) قال الزجاج أي فشأى أو الذي اعتقده صبر جيل وقال قطرب أي فصبري
 صبر جيل وقيل فصبر جيل أولى بي قيل الصبر الجليل هو الذي لا شكوى فيه لا حد غير الله
 وعنه صلى الله عليه وآله وسلم قال لا شكوى فيه من بث لم يصبر أخرجه ابن جرير وهو
 مرسل وقال مجاهد ليس فيه جزع وقرئ فصبرا جيلا وكذا في مصنف أنس قال المبرد
 بالرفع أولى من النصب لأن المعنى رب عندي صبر جيل وانما النصب على المصدر أي
 فلا صبرن صبرا جيلا (والله المستعان) أي المطلوب منه العون والجله انشائية دعائية
 لا اخبارية منه (على) أي على اظهار حال أو على احتمال (ما تصفون) أي تذكرون من
 أمر يوسف عليه السلام وقال قتادة على ما تكذبون (وجاءت سيارة فأرسلوا) ذكر
 على المعنى مكان أرسلت (واردهم) هذا شروع في حكاية خلاص يوسف وما كان بعد
 ذلك من خبره وقد تقدم تفسير السيارة أي جماعة مسافرون سمو سيارة لسيرهم
 في الارض والمراد بها هنا رقة مارة تسير من الشام أو من مصر فأخطوا
 الطريق وهاموا حتى نزلوا قريبا من الحب وكان في قفرة بعيدة عن العمران ترده المارة
 والرعاة وكان ماؤه ملحا والوارد الذي يرد الماء ليستقي للقوم وكان اسمه فيما ذكر المفسرون
 مالك بن ذعر الخزاعي من العرب العاربة (فأدلى دلوه) يقال أدلى دلوه إذا رآ لها ليلها
 ودلاها إذا أخرجها قاله الأصمعي والدوموث وقديز كروا لدلو الذي يستقي بها فتعلق
 يوسف بالحبل فلما خرج الدلو من البئر أبصره الوارد (قال يا بشرى) ومعنى مناداه للبشرى

ما أحل الله فانهم كان فيهم من القوة الغضبية والشهامة والجبهة ما استطالوا به مدة الاشهر الثلاثة وما فيهم من التعريم المانع
 لهم من قضاء أوطارهم من قتال أعدائهم فكانوا قد أخذوا قبل الاسلام عدة تحليل الحرم فأخروه الى صفر فيحلون الشهر الحرام
 ويحرمون الشهر الحلال ليواطئوا عدة الاشهر الأربعة كما قال شاعرهم وهو عجمي بن قيس المعروف بجذل الطعان
 لقد علمت معتبان قومي * كرام الناس ان لهم كراما
 ألسنا الناسين على معد * شهر الحلال نجعلها حراما
 فأي الناس لم ندر لنبوتر * وأي الناس لم يعط الجاما
 وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله انما النسي زيادة في الكفر

قال النبي ان من سجد في شهر ربيع الثاني كان له اجر من كل عام وكان يكفي ابائهم فسادا في الايام الاولى من الشهر
ولا يجاب الا وان سجد في العام الاول حلال فيجب له الناس يحرم صفرا عاما ويحرم المحرم عاما قبل قول الله انما النسي زيادة في
الكفر يقول يقر كون المحرم عاما واما يحرمونه وروى العوفي عن ابن عباس نحوه وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد كان رجلا من
بنى كانه يأتي كل عام الى الموسم على حماره فيقول أيها الناس اني لا أعاب ولا أجاب ولا مردلأ أقول ان اقدس مننا المحرم وأخرنا
صفري ثم يبيى العام المقبل بعده فيقول مثل مقالته (١٤) ويقول ان اقدس مننا صفرا وأخرنا المحرم فهو قوله ليواطئوا عدة ما حرم

الله قال يعنى الاربعة فيجسوا
ما حرم الله لتأخير هذا الشهر
الحرام وروى عن أبي وائل والفضال
وقادة نحوه هذا وقال عبد الرحمن
ابن زيد بن أسلم في قوله انما النسي
زيادة في الكفر الآية قال هذا رجل
من بنى كانه يقال له العلس وكان في
الجاهلية وكانوا في الجاهلية لا يغير
بعضهم على بعض في الشهر الحرام
يلقى الرجل قاتل أبيه ولا يعد اليه
يده فلما كان هو قال اخرجوا بنا
قالوا هذا المحرم تنسبه العام هما
العام صفوان فاذا كان العام القابل
جعلناهما محرمين قال ففعل ذلك
فلما كان عام قابل قال لا تغزوا في
صفري حرموه مع المحرم هما محرمان
فهذه صفقة غريبة في النسي وفيها
تظن لانهم في عام انما يحرمون على
هـ ذائلاثة أشهر فقط وفي العام
الذي يليه يحرمون خمسة أشهر
فأين هذا من قوله تعالى يحلون عاما
ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة
ما حرم الله وقد روى عن مجاهد صفقة
غريبة أيضا قال عبد الرزاق انا
معه عن أبي ليث عن مجاهد في قوله
تعالى انما النسي زيادة في الكفر

انه أراد حضورها في ذلك الوقت فكانت قال هذا وقت محبتك وأوان حضورك وقيل انه
نادى رجلا اسمه بشري وهذا على ما فيه من البعد لا يتم الأعلى قراءة من قرأ يا بشري وقد
قرئ يا بشري أي وعليه أهل المدينة وأهل مصر وأهل البصرة وأهل الشام قرأوا إضافة
البشري الى الضمير فالاول أولى قال النحاس والمعنى من نداء البشري التبشير لمن حضر
وهو أوكدم من قولك تبشيره كما تقول يا عبدا أي يا عبدا هذا من أيامك فاحضر قال وهذا
مذهب سيبويه (هذا غلام) وكان يوسف أحسن ما يكون من الغلمان وقد أعطى شطر
الحسن وقيل ورثه من جدته سارة وكانت قد أعطيت سدم الحسن فكان حسن الوجه
جمع الشعر ضخم العينين مستوى الخلق أبيض اللون غليظ الساعدين والعضدين
والساقين خيصر البطن صغير السرة وكان اذا تبسم ظهر النور من ضواحه واذ تكلم
ظهر من ثناياه ولا يستطيع أحد وصفه قال الفضال فاستبشروا بآبائهم أصابوا غلاما
لا يعلمون علمه ولا منزلته من ربه وقال قتادة تبشروا به حين استخرجوه من البئر وهي بيت
المقدس معلوم مكانها (وأسرؤه) أي أسر الوارد وأصحابه الذين كانوا معه يوسف عن
بقية الرفقة فلم يظهروه لهم وقيل انهم لم يخفوه ولكن أخفوا وجدانهم له في الحب وزعموا
انه دفعه اليهم أهل الماء لبيعوه لهم بمصر وقال مجاهد أسرؤه التجار بعضهم من بعض
وقيل ضمير الفاعل في أسرؤه لاختوة يوسف وضمير المفعول ليوسف وذلك انه كان يأتيه
أخوه يومذا كل يوم بطعام فأتاه يوم خرج من البئر فلم يجد فيه أخاه فإخوته فأتوا
الرفقة وقالوا هذا غلام أتى منا فاشتروه منهم وسكت يوسف مخافة ان يأخذوه فيقتلوه
وعن ابن عباس يعنى اخوة يوسف أسرؤا شأنه وكتموا ان يكون أخاهم وكتم يوسف شأنه
مخافة ان يقتله اخوته واختار البيع فباعه اخوته بثمن بخس والاول أولى (بضاعة)
أي أخفوه حال كونه بضاعة أي متاعا للتجارة والبضاعة ما يضع من المال أي يقطع
منه لانها قطعة من المال الذي يتجر به قيل قاله لهم الوارد وأصحابه انه بضاعة استبضعناها
من الشام مخافة ان يشاركوهم فيه (والله عليهم بما يعملون) أي بما يترتب على عملهم
التيح بحسب انظارهم من الأسرار والقوائد المنطوية تحت باطنه فان هذا البلاء الذي
فعلموه به كن سببا لوصوله الى مصر وتنقله في أطوار حتى صار ملكها فرحم الله به العباد
وانبلا د خ ص صافي سنى القحط الذي وقع بها كما سيأتى قيل وفيه وعيد شديد لمن كان فعله

الآية قال فرض الله عز وجل الحج في ذي الحجة قال وكان المشركون يسمون ذي الحجة المحرم وصرور يبيع ويربيع سيا
وجمادى وجمادى ورجب وشعبان ورمضان وشوالا وذي القعدة وذي الحجة يحجون فيه مرة ثم يسكنون عن المحرم ولا يذرونه
ثم يعودون فيسمون صفرا ثم يسمون رجب جمادى الآخرة ثم يسمون شعبان رمضان ثم يسمون شوال رمضان ثم يسمون ذا القعدة
شوالا ثم يسمون ذا الحجة ذا القعدة ثم يسمون المحرم ذا الحجة فيحجون فيه واسمه عندهم ذا الحجة ثم عادوا بمثل هذه القصة فكانوا
يحجون في كل شهر عامين حتى اذا وافق حجة أبي بكر الآخر من العامين في القعدة ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم حجه التي حج فوافق

الشمس ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبة إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض الذي قال مجاهد فيه نظراً أيضاً وكيف تصح حجة أبي بكر وقد وقعت في ذي القعدة وأنى هذا وقد قال الله تعالى ولذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله إلا بية أنما نودى به في حجة أبي بكر فلو لم تكن في ذي الحجة قال تعالى يوم الحج الأكبر ولا يلزم من فعلهم النسي هذا الذي ذكره من دوران السنة وجههم في كل شهر عامين فإن النسي حاصل بدون هذا فإنهم لما كانوا يحلون شهر المحرم عاموا ويحرمون عوضه صفراً (١٥) والسنة على نظامها ثم في السنة الثانية يحرمون

المحرم ويتروكونه على تحريمه لبواطنوا عدة ما حرم الله أي في تحريم أربعة أشهر من السنة إلا أنهم تارة يقدمون تحريم الشهر الثالث من الثلاثة المتوالية وهو المحرم وتارة ينسونه إلى صفراً أي يؤخرونه وقد قدمنا الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم إن الزمان قد استدار الحديث أي أن في الأمر في هذه الأشهر وتحريم ما هو محرم منها على ما ثبت في كتاب الله من العدد والتوالي لا كما تعتد جهلة العرب من فصله - ثم تحريم بعضها بالنسي عن بعض والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا صالح بن بشر بن سلمة الطبراني حدثنا مكي بن إبراهيم حدثنا موسى بن عبيدة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أنه قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة فاجتمع إليه من شاء الله من المسلمين فحمد الله وأثنى عليه بما هو له أهل ثم قال وانما النسي من الشيطان زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً فكانوا يحرمون المحرم عاموا ويستحلون صفراً ويستحلون المحرم وهو النسي وقد تكلم الامام محمد بن اسحق على هذا

سبباً لما وقع فيه يوسف من الحن وما صار فيه من الابتذال يجري البيع والشراء فيه وهو الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم كما قال نبينا صلى الله عليه وآله وسلم في وصفه بذلك (وشروه) يقال شراء بمعنى اشتراء وشراء بمعنى باعه والمراد هنا الثاني أي باعه الوارد وأصحابه أو اشتراء السيارة من اخوته (بثن بخس) ناقص أو زيف وقيل ظلم وقيل حرام لأن ثمن المحرم والحرام يسمى بخسا لأنه مخسوس البركة أي منقوصها فلم يحل لهم بيعه ولا آكل عنه قاله ابن عباس وقيل قليل (دراهم) بدل من ثمن أي لادناتير (معدودة) قيل باعوه بعشرين درهما وقيل بأربعين درهما وفيه إشارة إلى أنها قليلة تعد ولا توزن لأنهم كانوا لا يزنون مادون أوقية وهي أربعون درهما أخرج الطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال انما اشترى يوسف بعشرين درهما وكان أهله حين أرسل اليهم بمصر ثلثمائة وتسعين انساناً رجالهم أنبياء ونسأؤهم صديقات والله ما خرجوا مع موسى حتى كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفاً وقد روى في مقدار ثمن يوسف غير هذا المقدار مما لا حاجة إلى التطويل بذكره (وكافوا) الضمير يرجع إلى ما قبله على حسب اختلاف الأقوال (فيه) أي في يوسف (من الراهدين) أصل الرهدة الرغبة يقال زهدت وزهدت بفتح الهاء وكسرها قال سيبويه والكسائي قال أهل اللغة زهد فيه أي رغب عنه وزهد عنه أي رغب فيه والمعنى أنهم كانوا فيه من الراغبين عنه الذين لا يبالون به فلذلك باعوه بذلك الثمن الخس لأن غرضهم إبعاده عنهم لا تحصيل ثمنه وقيل ذلك لأنهم التقطوه والملتقط للشيء متهاون به ولم يداخلوهم مصر وعرضوه للبيع ترفع الناس في ثمنه (وقال الذي اشتراه من مصر) هو العزيز الذي كان على خزائن مصر وكان وزيراً للملك مصر وهو الريان بن الوليد من العمالة وقيل أن الملك هو فرعون موسى وقال ابن عباس كان اسم المشتري قطفهر وعن محمد بن اسحق اطفير بن روجب وكان اسم امرأته راعيل بنت رعايل واسم الذي باعه من العزيز مالك ابن ذعر قيل اشتراه بعشرين ديناراً وقيل ترايدوا في ثمنه فبلغ اضعاف وزنه مسكاً وغبرا وحريراً وورقا وذهباً ولا آلى وجواهر وكان وزنه أربع مائة رطل روى أنه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبث في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين سنة وآتاه الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة

في كتاب السيرة كلاماً جيداً مفيداً حسناً فقال كان أول من نسا الشهور على العرب قاحل منها ما حرم الله وحرم منها ما أحل الله عز وجل العلس وهو حذيفة بن عبد قيس بن عدي بن عامر بن تلبية بن الحرث بن مالك بن كنانة بن خزيمية بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ثم قام بعده على ذلك ابنه عباد ثم ابنه قلع ثم من بعد عباد ابنه قلع بن عباد ثم ابنه أمية بن قلع ثم ابنه عوف بن أمية ثم ابنه أبو ثعلبة جنادة بن عوف وكان آخرهم وعليه قام الاسلام فكانت العرب إذا فرغت من حجها اجتمعت إليه فقام فيهم خطيباً فحرم رجبا وذا القعدة وذا الحجة ويحل المحرم عاموا ويجعل مكانه صفراً ويحرمه عاماً إلى طي عدة ما حرم الله فيحل ما حرم الله يعني ويحرم

ما لكم فطم هكذا رضا منكم بالدنيا
 بل من الآخرة ثم زهدت بدارك
 وقصالي في الدنيا ورغب في الآخرة
 فقال فاستمع الحياة الدنيا في الآخرة
 الا قليل كما قال الامام احمد حدثنا
 وكيع ويحيى بن سعيد قال حدثنا
 اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن
 المستورد أخى بن قهر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا
 في الآخرة الا كالحب على الجمل
 أصعبه هذه في اليم فليتنظروا ترجع
 وأشار بالسبابة أتقربنا خواجه
 مسلم وروى ابن أبي حاتم حدثنا
 بشر بن مسلم بن عبد الجيد الحمصي
 بمحمد بن حنبل الربيع بن روح
 حدثنا محمد بن خالد الوهبي حدثنا
 زياد يعني الجصاص عن أبي
 عثمان قال قلت يا أبا هريرة سمعت
 أخواني بالبصرة أنك تقول سمعت
 نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ان الله يجزي بالحسنة ألف ألف
 حسنة قال أبو هريرة بل سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 الله يجزي بالحسنة ألفي ألف حسنة
 ثم تلا هذه الآية فاستمع الحياة
 الدنيا في الآخرة الا قليل فالدنيا

علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في من زاد من الدنيا
 في قسط طر وجر القسط فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم اتقوا الله اذا علمتم ان الله جليل عظيم
 الله انما قلتم الى الارض أي تمكاسلتم (١٦) وملمت الى المقام في الدعوى والحفظ وطيب الثمار أرضيت بالحياة الدنيا

فلما اشتراه العزيز قال (لا امرأته) عن شعيب الجاني ان اسم امرأة العزيز فاجاب
 الراي كسر اللام والمد كما في القاموس أو بضم الزا وقع اللام على هشة المصغر كما قال
 الشهاب وقيل اسمها راعيل بوزن هائل وقيل أحدهما لقبها والآخرة اسمها (أكرمها
 منواه) أي منزله الذي يشوي فيه بالطعام الطيب واللباس الحسن يعني أحسن تعهدهم
 حتى تكون نفسه طيبة في صحبتنا وما كنت في كنفنا ويقال للرجل كيف أبو منوال وأم
 منوال لمن ينزل به من رجل أو امرأة يراد هل تطيب نفسه بنوائك عنده وهل يراعي
 حق نزولك وقال ابن عباس وقناة أكرمي مثرتك والمثوى محل الثوى وهو الإقامة
 واکرام منواه كناية عن إكرامه على أبلغ وجه وأتمه لان من أكرم المحل بإحسان الأسرة
 واتخاذ الفراش ونحوه فقد أكرم ضيفه بسائر ما يكرم به أو المقام مقع كما يقال المجلس
 العالي والمقام السامي ومنه قول آزاد

قلبي الذي يهواك طال نواه * أت اليك فأكرمي منواه

وعن ابن مسعود قال أفرس النام ثلاثة العزيز حين تفرس في يوسف فقال لا امرأته
 أكرمي منواه الآية والمرأة التي أتت موسى فقالت لا يهابها أبت استأجره وأبو بكر رضي
 الله تعالى عنه حين استخلف عمر (عسى أن ينفعنا) أي يكفيننا بعض المهمات مما نحتاج فيه
 الى مثله أو ان أردنا بيعه بعناه بريح (أو نتخذوه ولدا) أي تتبناه فتجعله ولدا الناقيل كان العزيز
 حصورا لا يأتي النساء أو كان عقيلا لا يولد له كما جرى عليه القاضي والاصفة هاني تبعا للكشاف
 وقد كان تفرس فيه انه ينوب عنه فيما اليه من أمر المملكة (وكذلك) إشارة الى ما تقدم
 من انجائه من اخوته واخر اوجه من الحب وعطف قلب العزيز عليه أي مثل ذلك التمكن
 البديع (مكا يوسف) يقال مكنه فيه أي أثبت فيه ومكن له فيه أي جعل له فيه مكانا
 ولتقارب المعنيين يستعمل كل واحد منهما مكان الآخر يعني أعطينا مملكة ورتبة عالية
 (في الارض) أي في أرض مصر حتى صار متمكنا من الأمر والنهي وبلغ ما بلغ من السلطنة
 (ولنعلمه) هو علمه معلى محذوف كأنه قيل فعلنا ذلك التمكن لنعلمه أو كان ذلك الانجاء
 لهذه العلة أو معطوف على مقدر وهو أن يقال مكا يوسف أي تربيته على ذلك ما تربيته مما
 جرى بينه وبين امرأة العزيز ولنعلمه (من تأويل الاحاديث) أي عبارة الروايات وتفسيرها
 قاله مجاهد والتأويل قيل فهم أسرار الكتب الالهية وسنن من قبله من الانبياء ولا مانع من

ما مضى منها وما بقي منها عند الله قليل وقال الثوري عن الاعمش في الآية الا قليل قال كراد الراكب وقال
 عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه لما حضرت عبد العزيز بن مروان الوفاة قال أتوني بكفي الذي أكرمني فيه أنظر اليه فلما وضع
 بين يديه نظرت اليه فقال أمالي من كبير ما أخلف من الدنيا الا هذا ثم ولي ظهره فبكى وهو يقول أف لك من دار ان كان كثير لك قليل وان
 كان قليل لك قصير وان كما منك لني غرور ثم نودع تعالى من ترك الجهاد فقال اتقوا واعد بكم عذابا أليما قال ابن عباس استنفر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا من العرب فتناقلوا عنه فأمسك الله عنهم القطر فكان عذابهم ويستبدل قوم غيركم أي لنصرة

بشيء طامته كما قال تعالى وان تسولوا تبدل قوم غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ولا تنصروه شيئاً ولا تنصروا المشركين منكم
 الجهادون نكولكم وتقاتلكم عنه والله على كل شيء قدير أي قادر على الاتصاف من الاعداء بدونكم وقد قيل ان هذا الآية وقوله
 انصروا خفاً وثباتاً وقوله ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن يتخلفوا عن رسول الله انهم منسوخات بقوله تعالى
 وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة روى هذا عن ابن عباس وعكرمة والحسن وزيد بن أسلم ورواه ابن
 جرير وقال انما هذا قمين دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجهاد فتعين (١٧) عليهم ذلك فلوا تركوه لعوقبوا عليه وهذا الله

اتجاء والله سبحانه وتعالى أعلم
 بالصواب (الانصروه فقد نصره
 الله اذا أخرجه الذين كفروا ثاني
 اثنين انهما في الغار يقول
 لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل
 الله سكينته عليه وأيده بجنود
 لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا
 السفلى وكلمة الله هي العليا والله
 عزيز حكيم) يقول تعالى الا
 تنصروه أي تنصروا ربوه فان
 الله ناصرهم ومؤيده وكافيه وحافظه
 كما تولى نصره اذا أخرجه الذين
 كفروا ثاني اثنين أي عام الهجرة
 لما هم المشركون بقتله أو حبسه أو
 نفيه فخرج منهم هاربا صحبة صديقه
 وصاحبه أي بكر بن أبي
 قحافة فلجأ الى غار ثور ثلاثة أيام
 ليرجع الطلب الذين خرجوا في
 آثارهم ثم يسروا نحو المدينة فجعل
 أبو بكر رضى الله عنه يجزع ان
 يطلع عليهم أجد فيخلص الى
 الرسول عليه الصلاة والسلام منهم
 أذى فجعل النبي صلى الله عليه وسلم
 يسكنه وينتبه ويقول يا أبا بكر
 ما ظنك باثنين الله ثالثهما كما قال
 الامام أجد حذو شاعران حذو شاعر

جل ذلك على الجميع (والله غالب على أمره) أي على أمر نفسه لا يتسرع منه شيء ولا
 يغالبه عليه غيره من مخلوقاته انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون يحكم
 ما يشاء ويفعل ما يريد لا دافع لأمره ولا راد لقضائه ومن جملة ما يدخل تحت هذا العام
 كما يفيد ذلك اضافة اسم الجنس الى الضمير ما يتعلق بيوسف من الامور التي أرادها الله
 سبحانه في شأنه وقيل المعنى انه كان من أمر يعقوب أن لا يقص رؤياه على اخوته فغلب أمر
 الله سبحانه حتى قصت عليهم حتى وقع منهم ما وقع وهذا بعيد جدا (ولكن أكثر الناس
 لا يعلمون) أي لا يطلعون على غيب الله وما في طيه من الاسرار العظيمة والحكم النافعة
 وقيل المراد بالاكثر الجميع لانه لا يعلم الغيب الا الله وقيل ان الله سبحانه قد يطلع بعض
 عبده على بعض غيبه كما في قوله فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول وقيل
 المعنى لا يعلمون ان الله غالب على أمره وهم المشركون ومن لا يؤمن بالقدر وقيل ما هو
 صانع يوسف وما يريد منه (ولما بلغ أشده) قال سيويه الاشد جمع واحده شدة نحو
 نعمة وأنعم وقال الكسائي واحده شد برزق قل وقال أبو عبيد انه جمع لا واحده من
 لفظه عند العرب وخالفه الناس في ذلك وهو من الشد وهو الربط على الشيء والعقد عليه
 والاشد هو وقت استكمال القوة ثم يكون بعده النقصان قيل هو ثلاث وثلاثون سنة قاله
 ابن عباس وقيل ثمانى عشرة سنة قاله سعيد بن جبيرة وقيل خمس وعشرون سنة قاله
 عكرمة وقيل أربعون سنة قاله الحسن وقيل ثلاثون سنة قاله السدى وقيل بلوغ الحلم
 وبه قال ربيعة والشعبي وقيل عشرون سنة قاله الضحاك وقيل غير ذلك مما قد قدمنا في
 النساء والانعام قال الراغب وفيه تبيين على ان الانسان اذا بلغ هذا القدر يتقوى خلقه
 الذي هو عليه فلا يكاد يراه ولم يقل هما واستوى كما قال في شأن موسى في سورة القصص
 لان موسى كان قد بلغ أربعين سنة وهى مدة النبوة فقد استوى وتها للجل أعباء الرسالة
 وأسرار النبوة وأما يوسف فلم يكن اذ ذاك بلغ هذا السن (آتيناه حكما) هو ما كان يقع
 منه من الاحكام في سلطان ملك مصر (وعلمنا) هو العلم بالحكم الذي كان يحكمه
 وقيل العقل والفهم والنبوة والفقه قاله مجاهد وقيل الحكم هو النبوة والعلم هو العلم
 بالدين وقيل علم الرؤيا ومن قال انه أوتي النبوة صيحا قال المراد بهذا الحكم والعلم اللذين
 آتاها الله هو الزيادة فيهما (وكذلك) أي مثل ذلك الجزء العجيب (ينجزى المحسنين)

(٣ - فتح البيان خامس) هما انبأنا ثابت عن أنس أن أبا بكر حدثه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ونحن في الغار
 لو أن أحدهم نظر الى قدميه لأبصر تأتحت قدميه قال فقال يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما أخرجاه في الصحيحين ولهذا قال تعالى
 فانزل الله سكينته عليه أي تأيده ونصره عليه أي على الرسول صلى الله عليه وسلم في أشهر القولين وقيل على أبي بكر وروى عن
 ابن عباس وغيره قالوا لان الرسول صلى الله عليه وسلم لم تزل معه سكينته وهذا الايتان في تجرد سكينته خاصة بتلك الحال ولهذا قال
 وأيده بجنود لم تروها أي الملائكة وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا قال ابن عباس يعنى بكلمة الذين كفروا

الشرك وكلمة الله هي لا اله الا الله وفي الصحيحين عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعاً فيقتل جريحاً ويقاتل رياءً أي ذلك في سبيل الله فقال من قاتل لتسكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وقوله والله عزير أي في انتقامه وانتصاره منيع الجنب لا يضام من لا ذنب له واحتمى بالمثل بخطابه حكيم في أقواله وأفعاله (انفروا خفاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) قال سفيان الثوري عن أبيه عن

أبي الضمى مسلم بن صبيح هذه الآية انفروا خفاً وثقالاً (١٨) أول ما نزل من سورة براءة وقال معمر بن سليمان عن أبيه قال زعم حضرمي أنه ذكر له أن ناساً كانوا عسى أن يكون أحدهم عليلاً وكبيراً فيقول أنا لا آثم فأنزل الله انفروا خفاً وثقالاً الآية أمر الله تعالى بالنفیر العام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام غزوة تبوك لقتال أعداء الله من الروم الكفرة من أهل الكتاب وحتم على المؤمنين في الخروج معه على كل حال في المنشط والمكره والعسر واليسر فقال انفروا خفاً وثقالاً وقال علي بن زيد عن أنس عن أبي طلحة كهولاً وشباناً ما سمع الله عذر أحد ثم خرج إلى الشام فقاتل حتى قتل وفي رواية قرأ أبو طلحة سورة براءة فأتى على هذه الآية انفروا خفاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله فقال أرى ربنا استنفروا شباناً وشباناً جهزوني يا بني فقال بنوه يرحمك الله قد غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات ومع أبي بكر حتى مات ومع عمر حتى مات فمحن تغزو عنك فأبى فركب البحر فمات فلم يجدوا له جزية فدفعوه فيها إذ بعد تسعة أيام فلم يتغير فدفعوه فيها

فكل من أحسن في عمله أحسن الله جزاءه وجعل عاقبته الخير من جملة ما يجزيه به وهذا عام يدخل تحته جزاء يوسف على صبره الحسن دخولاً أولياً قال الطبري هذا وإن كان مخرجاً ظاهراً على كل محسن فالمراد به محمد صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله كما فعل هذا يوسف ثم أعطيته ما أعطيته كذلك أنجبك من مشركي قومك الذين يقصدونك بالعداوة وأمكن لك في الأرض والأولى ما ذكرناه من حمل العموم على ظاهره قيد دخل تحته ما ذكره ابن جرير الطبري قيل معنى المحسنين المؤمنين وقيل الصابرين على النوائب قاله الضحاك وقيل المهتدين (ورأودته) أي حين بلغ مبلغ الرجال قاله ابن زيد وهذا رجوع إلى شرح مما جرى عليه في منزل العزيز بعدما أمر امرأته بأكرام مشواه وقوله وكذلك مكاليوسف إلى هنا اعتراض بجي منه أنموذجاً للقصة ليعلم السامع من أول الأمر أن ما لقيه يوسف من الفتن التي ستحكي بتفاصيلها غاية جميلة وعاقبة جيدة وأنه محسن في جميع أحواله لم يصدر عنه في حالتي السراء والضراء ما يخل بنزاهته ولا يخفى أن مدار حسن التخلص إلى هذا الاعتراض قبل تمام الآية الكريمة انما هو التمكين البالغ المفهوم من كلام العزيز والمرادة الإرادة والطلب برفق ولين وقيل هي مأخوذة من الرود أي الرفق والتأني يقال أرودني أي أمهلني وقيل مأخوذة من راديرود إذا جاء وذهب لطلب شيء كأن المعنى انما فعلت في مرأودتها فعل الخادع ومنه الراذل لمن يطلب الماء والكلاء وقد يخص بمحاولة الوقاع فيقال راود فلان جاريته عن نفسها وراودته هي عن نفسه إذا حاول كل واحد منهما الوطء والجماع وهي عبارة عن التمهّل في مواقعة أياها وهي مفاعلة من واحد فيقوم مطالبه الدائن ومحاولة المديون ومداواة الطبيب ونظائرها مما يكون من أحد الجانبين الفعل ومن الآخر سببه وهذا باب لطيف المسالك ينبغي على اعتبار دقيق تحقيقه أن سبب الشيء يقام مقامه ويطلق عليه اسمه كما في قولهم كما تدن تدان أي كما تجزي تجزي فان فعل البادي وإن لم يكن جزاء أطلق عليه اسمه لكونه سبباً للجزاء وهذه قاعدة مطردة مستمرة فكان يوسف عليه السلام لما كان ما أعطيه من كمال الخلق والزيادة في الحسن والجمال سبباً لمرأودة امرأة العزيز له مرأودا والمراد بالمرأودة مجرد المبالغة وقيل الصيغة على بابها بمعنى انها طلبت منه الفعل وهو طلب منها الترك وانما قال (التي هو في بيتها عن نفسه) ولم يقل امرأة العزيز أو زليخا قصداً إلى زيادة

وهكذا روى عن ابن عباس وعكرمة وأبي صالح والحسن البصري وسهير بن عطية ومقاتل ابن حيان والشعبي وزيد بن أسلم أنهم قالوا في تفسير هذه الآية انفروا خفاً وثقالاً كهولاً وشباناً وكذا قال عكرمة والضحاك ومقاتل بن حيان وغير واحد وقال مجاهد شباناً وشباناً وأغنياء ومساكين وكذا قال أبو صالح وغيره وقال الحكم بن عتيبة مشاغيل وغير مشاغيل وقال العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى انفروا خفاً وثقالاً يقول انفروا نشاطاً وغير نشاط وكذا قال قتادة وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد انفروا خفاً وثقالاً قالوا فإن فينا الثقيل وذو الحاجة والصنع والشغل والمتيسر به أمر

التقرير

فأنزل الله وأنى أن يعذرهم دون أن يتفروا خفا فوثقا لا أى على ما كن منهم وقال الحسن بن ابى الحسن البصري أيضا في الخبر
واليسر وهذا كله من مقتضيات العموم في الآية وهذا اختيار ابن جرير وقال الامام أبو عمرو والاوزاعي إذا كان النفي إلى حروب
الروم نفي الناس إليها خفا فوثقا وإذا كان النفي إلى هذه السواحل نفي إليها خفا فوثقا ولا ورثا ومشاة وهذا تفصيل في
المسئلة وقد روى عن ابن عباس ومحمد بن كعب وعطاء الخراساني وغيرهم أن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فاولا نفر من
كل فرقة منهم طائفة وسأني الكلام على ذلك ان شاء الله وقال السدي (١٩) قوله انفروا خفا فوثقا لا يقول غنيا وفقيرا وقويا

التقرير فان كونه في بيتها مما يدعوى ذلك قيل لو احدى ما جعلك على ما أنت عليه
بملا لا خير فيه قالت قرب الوساد وطول السواد ولاظهار كمال نزاهته عليه الصلاة والسلام
فان عدم ميله اليها مع دوام مشاهدته لمحاسنها واستعصائه عليها مع كونه تحت ملكتها
ينادي بكونه في أعلام معارج العفة والتزاهدة والعدول عن اسمها للمحافظة على السر
أول الاستهجان بذكرها قال قتادة هي امرأة العزيز (وغلقت الابواب) أى أطبقتها قيل
في هذه الصيغة ما يدل على التكثير لعدد المحال وهي الابواب فيقال غلق الابواب ولا يقال
غلق الباب بل يقال أغلق الباب وقديقال أغلق الابواب قيل وكانت الابواب سبعة كما في
البيضاوي وغيره وانها أغلقتها الشدة خوفا (وقالت هيت لك) قرأ أبو عمرو وعاصم
والاعمش والكسائي بفتح الهاء وسكون الياء وفتح التاء وبها قرأ ابن عباس وابن جبير
والحسن ومجاهد وعكرمة وكيف وليت قال ابن مسعود لا تنطعوا في القراءة فاعلموا
مثل قول أحدكم هلم وتعال وقرأ أبو اسحق النحوي بكسر التاء وقرأ ابن كثير وغيره
بضم التاء مع فتح الهاء وقرأ أبو جعفر ونافع بكسر الهاء وفتح التاء بوزن قيل ونغرض وهذه
القرآت سبعة وقرأ علي وابن عباس بكسر الهاء وبها همزة ساكنة وضم التاء وقرأ
ابن عامر وأهل الشام بكسر الهاء وبها همزة وفتح التاء وهذه كلها لغات في هذه الكلمة
وهي في كلها اسم فعل بمعنى هلم وتعال أى أقبل الا في قراءة كسر الهاء بعدها همزة وتاء
مضمومة فانه بمعنى تهيأت لك وأنكرها أبو عمرو وقال باطل جعلها بمعنى تهيأت اذهب
فاستعرض العرب حتى تنتهي الى اليمن هل تعرف أحدا يقول هكذا وأنكرها أيضا
الكسائي وقال النحاس هي جديدة عند البصريين لانه يقال هاء الرجل وهي حياة
ورجح الزجاج القراءة الاولى وتكون اللام في لك على القراءة الاولى التي هي فيها بمعنى
اسم الفعل للبيان أى لك أقول هذا كما في هلم لك قال النحويون هيت جاء بالحركات الثلاث
فالفتح للنفقة والكسر لالتقاء الساكنين والضم تشبيها بحيث واذا بين باللام نحو هيت
لك فهو صوت قائم مقام المصدر كما في لك أقول هذا وان لم يبين باللام فهو صوت قائم
مقام مصدر الفعل فيكون اسم فعل اما خبر أى تهيأت واما امر أى أقبل وقال في الصحاح
يقال هوت به وهيت به اذا صاح به ودعاه وقد روى عن ابن عباس والحسن انها كلمة
سريانية معناها انها تدعوه الى نفسها وقال الكسائي هي لغة لاهل حوران وقعت الى

وضعيها فجاءه رجل وكان عظيما
سميافشكي اليه وسأله أن يأذن له
فأني قرت يومئذ انفروا خفا فوثقا
وثقا لا فلما نزلت هذه الآية اشتد
على الناس ففسخها الله فقال ليس
على الضعفاء ولا على المرضى ولا
على الذين لا يجدون ما ينفقون
خرج اذا نصحو الله ورسوله وقال ابن
جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن
عليه حدثنا أيوب عن محمد قال شهد
أبو أيوب مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم بدر اثم لم يتخلف عن غزاة
للمسلمين الا عام واحد او كان أبو
أيوب يقول قال الله تعالى انفروا
خفا فوثقا لا فلا أجدني الا خفيما
أو ثقيلا وقال ابن جرير حدثني
سعيد بن عمرو السكوكي حدثنا
بقية حدثنا جرير حدثني عبد الرحمن
ابن ميسرة حدثني أبو راشد الخراساني
قال وافيت المقداد بن الاسود
فارس رسول الله صلى الله عليه
وسلم جالسا على تابوت من نوايت
الصيارفة يحمص وقد فصل عنها
من عظمه يريد الغزو فقلت له قد
أعذر الله اليك فقال أقت علينا
سورة البعوث انفروا خفا فوثقا لا

وقال ابن جرير حدثني حيان بن زيد الشرعي قال نقرأ مع صفوان بن عمرو وكان واليا على حصص قبل الافسون الى الجراجمة فرأيت
شيئا كبيرا قد سقط حاجباه على عينيه من أهل به شق على راحلته فبين أغار فاقبلت اليه فقلت يا عم لقد أعذر الله اليك قال
فرجع حاجبيه فقال يا ابن أخي استنصرنا الله خفا فوثقا لا الا انه من يحبه الله يتليه ثم يعيده الله فيبقىه وانما يتلى الله من عباده من
شكر وصبر وذكروا لم يعبد الا الله عز وجل ثم رغب تعالى في النفقة في سبيله وبذل المهج في مرضاته ومرضاه رسول الله فقال وجاهدوا
بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون أى هذا خير لكم في الدنيا والاخرة لانكم تغرمون في النفقة قلبا

فيعلمكم الله أموال عدوكم في الدنيا مع ما يدخر لكم من الكرامة في الآخرة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم تكفل الله بالصالحين في سبيله ان يؤفاه ان يدخله الجنة أو يردده الى منزله بما نال من اجر أو غنية ولهذا قال تعالى كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تسكروا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون ومن هذا القبيل ما رواه الامام أحمد حدثنا محمد بن أبي عدي عن حميد عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل أسلم قال أجندني كارها قال أسلم وان كنت كارها (لو كان عرضا قريبا وسفرا (٢٠) قاصدا لا تبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة واسجلتوني بالله لو استطعنا لخرجننا

معكم بهلكون أنفسهم والله يعلم انهم لكاذبون) يقول تعالى موجبا للذين تخلفوا عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وقعدوا بعدما استأذنوه في ذلك مظهرين انهم ذوو اعدا ولم يكونوا كذلك فقال لو كان عرضا قريبا قال ابن عباس غنمة قرية وسفرا قاصدا أي قريبا أيضا لا تبعوك أي لكانوا جاؤا معك كذلك ولكن بعدت عليهم الشقة أي المسافة الى الشام وسجلتوني بالله أي لكم اذار جمعتم اليهم لو استطعنا لخرجنهم معكم أي لو لم يكن لنا اعدا لخرجننا قال الله تعالى بهلكون أنفسهم والله يعلم انهم لكاذبون (عفا الله عنكم أي أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا باموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون) قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو حصين بن سليمان الرازي حدثنا سفيان بن عيينة

أهل الحجاز معناها تعال قال أبو عبيدة قسأت شيخا عالما من حوران فذكر انهم الغتهم وعن ابن عباس معناهم للبالقضية وقال الحسن أي عليك بالسريانية وقيل هي بالعبرانية ومن قال انهم ابغروا لغة العرب يقول ان العرب وافقت أصحاب هذه اللغة فتكلمت بها على وفق لغات غيرهم كما وافقت لغة العرب الروم في القسطاس ولغة العرب الفرس في التنوير ولغة العرب الترك في الفساق ولغة العرب الحبشة في نائشة الليل وبالجملة فان العرب اذا تكلمت بكلمة صارت لغة لها وعن مجاهد انهم لغة عربية تدعوهم بها الى نفسها (قال معاذ الله) أي أعوذ بالله معاذ احماد عوتني اليه يقال عاذي عياد او عاذ او عوذ امة مدر بمعنى الفعل (انه) أي الذي اشتري (ربي) تعليل للامتناع الكائن منه ببعض الاسباب التي هي اقرب الى فهم امرأة العزيز وقيل الضمير للشأن فكأنه قيل ان الشأن الخطير هذا وهو ربي أي سيدي الذي رباني العزيز (أحسن مشواي) حيث أمرت بقوله أكرمي مشوا فكيف أخونه في أهله وأجيبك الى ما تريد من ذلك وقال الزجاج ان الضمير لله سبحانه أي ان الله ربي ولاني بلطفه فلا أركب ما حرمه قال مجاهد والسدي وابن اسحق يعذجا ان يطلق نبي كريم على مخلوق انه ربه ولو بمعنى السيد لانه ليس بمخلوق كافي الحقيقة والاول فيه ارشادها الى رعاية حق العزيز بالطفو وجه (انه لا يفلح الظالمون) تعليل آخر للامتناع منه عن اجابتها والفساح الظفر والمعنى انه لا يظفر الظالمون بباطلهم ومن جملة الظالمين الواقعون في مثل هذه المعصية التي تطلبها امرأة العزيز من يوسف وقيل معناها انه لا يسعد الزناة (ولقد) لام قسم (همت به وهم بها) يقال هم بالامر اذا قصده وعزم عليه والمعنى انه هم بمخالطتها كما همت بمخالطته ومال كل واحد منهما الى الآخر بمقتضى الطبيعة البشرية وبالجملة الخلقية ولم يكن من يوسف عليه الصلاة والسلام القصد الى ذلك اختيارا كما يفيد ما تقدم من استعاضة به بالله وان ذلك نوع من الظلم بل قصد من غير رضا ولا عزم ولا نصميم والقصد على هذا الوجه لا مؤاخذة فيه فلا خلاف في ان يوسف لم يأت بفاحشة وانما الخلاف في وقوع الهم ولما كان الانباء معصومين عن الهم بالمعصية والقصد اليها أيضا تكلم أهل العلم في تفسير هذه الآية بما فيه نوع تكلف فن ذلك ما قاله أبو حاتم قال كنت اقرأ على أبي عبيدة غريب القرآن فلما أتيت على قوله ولقد هممت به وهم بها قال هذا على التقديم والتأخير كأنه قال ولقد

عن مسعر عن عون قال هل سمعتم عتبة أحسن من هذا انما بالقول المعاتب فقال عفا الله عنك لم أذنت همت

لهم وكذا قال مورق العجلي وغيره قال قتادة عاتبه كما تسمعون ثم أنزل التي في سورة النور فخص له في أن ياذن لهم ان شاء فقال فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم الآية وكذا روى عن عطاء الخرساني وقال مجاهد نزلت هذه الآية في أماس قالوا استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فان أذن لكم فاقعدوا وان لم ياذن لكم فاقعدوا ولهذا قال تعالى حتى يتبين لك الذين صدقوا أي في ابداء الاعذار وتعلم الكاذبين يقول تعالى هلا تركتهم لما استأذنوك فلم تأذن لاحد منهم في القعود لتعلم الصادق منهم

في الظاهر طاعة لمن الكاذب فانهم قد كانوا مصرين على القعود عن الغزو ولهذا أخبر تعالى انه لا يستأذنه في القعود عن الغزو
أخديث من بالله ورسوله فقال لا يستأذنك أي في القعود عن الغزو الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم
لأنهم يرون الجهاد أقرب به قلوبهم اليه يادروا وامتنوا والله عليم بالمتقين انما يستأذنك أي في القعود عن الجهاد الذين لا يؤمنون
بالله واليوم الآخر أي لا يرجون ثواب الله في الدار الآخرة على أعمالهم وارتابت قلوبهم أي شكت في صحة ما جئتهم به فهم في
ريهم يترددون أي يتحيرون يقدمون رجلا ويؤخرون أخرى وليست لهم (٢١) قدم ثابتة في شيء فهم قوم حيارى هلكت لا إلى

هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضل الله

فلن تجده سبيلا (ولو أرادوا الخروج

لأعدوا له عدة ولكن كره الله

اتباعهم فبسطهم وقيل أقعدوا

مع القاعد الذين لو خرجوا فيكم

ما زادوكم الا خيالا ولا وضعوا

خلا لكم يغونكم الفتنة وفيكم

سماعون لهم والله عليم بالظالمين)

يقول تعالى ولو أرادوا الخروج

أي معك في الغزو ولاعدوا له عدة

أي لتأهبوا له ولكن كره الله اتباعهم

أي أبغض أن يخرجوا معك قدرا

فبسطهم أي أخرهم وقيل أقعدوا

مع القاعد الذين أي قدرا ثم بين

تعالى وجه كراهيته لخروجهم مع

المؤمنين فقال لو خرجوا فيكم

ما زادوكم الا خيالا أي لانهم جبناء

مخذولون ولا وضعوا خلا لكم

يغونكم الفتنة أي ولاسرعوا

السير والمشي بينكم بالتمية

والبغضاء والفتنة وفيكم سماعون

لهم أي مطيعون لهم ومستحسنون

لحديثهم وكلامهم يستحسنونهم

وان كانوا لا يعلمون حالهم فيؤدي

الى وقوع شر بين المؤمنين وفساد

كبير وقال مجاهد دوزيد بن أسلم

له اختصاص بخروجهم معهم بل هذا

عام في جميع الاحوال والمعنى الاول أظهر في المناسبة بالسياق واليه ذهب قتادة وغيره من المفسرين وقال محمد بن اسحق كان

استأذن فيما بغنى من ذوى الشرف منهم عبد الله بن أبي اسلول والجد بن قيس وكانوا أشرا فافى قومهم فبسطهم الله لعلمهم ان

يخرجوا فيفسدوا عليه جنده وكان في جنده قوم أهل محبة لهم وطاعة فيما يدعونهم اليه لشرفهم فيهم فقال وفيكم سماعون لهم

ثم أخبر تعالى عن تمام علمه فقال والله عليم بالظالمين فأخبر بأنه يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون ولهذا قال

همت به ولو لا أن رأى برهانه ربه لهم بها وقال أحد بن يحيى تعلب أي همت زليخا بالمعصية
وكانت مصرقة وهم يوسف ولم يوقع ما هم به فيبين الهمين فرق ومن هذا قول الشاعر
همت بهم من ثنية لؤلؤ * شفت غليلات الهوى من فؤاديا

فهذا انما هو حديث نفس من غير عزم وقيل هم بها أي هم بضربها وقيل هم بمعنى تمنى
أن يتزوجها وقد ذهب جمهور المفسرين من السلف والخلف الى ما قدمنا من جل اللفظ

على معناه اللغوي ويدل على هذا قوله الا في ذلك ليعلم أي لم أخنه بالغيب وقوله وما
أبرى نفسي ان النفس لامارة بالسوء ومجرد الهم لا ينافي العصمة فانها قد وقعت العصمة

عن الوقوع في المعصية وذلك المطالب قال الشهاب قال الامام المراد بالهم في الآية
خطور الشيء بالبال أو ميل الطبع كالصائم في الصيف يرى الماء البارد فتحمله نفسه على

الميل اليه وطلب شربه ولكن ينعذه دينه عنه وكالمراة الفاتكة حسنا وجالاتها الشاب
الناسى القوى فتقع بين الشهوة والعفة وبين النفس والعقل مجاذبة ومنازعة فالهم هنا

عبارة عن جوازيب الطبيعة ورؤية البرهان جوازيب الحكمة وهذا لا يدل على حصول
الذنب بل كلما كان هذه الحال أشد كانت القوة على لوازم العبودية أكمل انتهى

ويؤيده ما في البيضاوى المراد به عليه الصلاة والسلام ميل الطبع ومنازعة الشهوة
لا القصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمدح والاجر الجزيل

من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم أو مشاركة الهم كقولك قتلت
لوم أخف الله انتهى وقيل انه هم بالفاحشة وأتى ببعض مقدماتها وقد أقرط الزمخشري

في التشنيع عليه والصحيح نزاهته عن الهم المحرم أيضا وقد أظن الرازي في هذا المقام
فليراجعه وقيل معنى الهم انها اشتته واشتهاها قال الخفاجي وانه أحسن الوجوه

وجواب لوفى (ولو لا أن رأى برهانه ربه) مخدوف أي لفعل ما هم به واختلاف في هذا
البرهان الذي رآه ما هو فقبل ان زليخا قامت عندان همت به وهم بها الى صنم لها في زاوية

البيت فسترته بثوب فقال ما تصنعين قالت استحي من الهى هذا ان يرانى على هذه الصورة
فقال يوسف أنا أولى ان استحي من الله تعالى روى معنى هذا عن علي بن أبي طالب وفى

رواية عن علي بن الحسين وقيل انه رأى في سقف البيت مكتوبا ولا تقربوا الزنا انه كان
فاحشة وقيل رأى كفا مكتوبا عليها وان عليكم لحافظين كراما كاتبين وقيل ان البرهان

وابن جرير وفيكم سماعون لهم أي عيون يسمعون لهم الاخبار وينقلونها اليهم وهذا لا يبقى له اختصاص بخروجهم معهم بل هذا
عام في جميع الاحوال والمعنى الاول أظهر في المناسبة بالسياق واليه ذهب قتادة وغيره من المفسرين وقال محمد بن اسحق كان

استأذن فيما بغنى من ذوى الشرف منهم عبد الله بن أبي اسلول والجد بن قيس وكانوا أشرا فافى قومهم فبسطهم الله لعلمهم ان
يخرجوا فيفسدوا عليه جنده وكان في جنده قوم أهل محبة لهم وطاعة فيما يدعونهم اليه لشرفهم فيهم فقال وفيكم سماعون لهم

ثم أخبر تعالى عن تمام علمه فقال والله عليم بالظالمين فأخبر بأنه يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون ولهذا قال

تعالى لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا فآخبر عن حالهم كيف يكون لو خرجوا مع هذا ما خرجوا كما قال تعالى ولوردوا العادون
لما نهوا عنه وانهم لكاذبون وقال تعالى ولو علم الله فبهم خيرا لاسمعهم ولو اسمعهم لولوا وهم معرضون وقال تعالى ولو انا كنا
عليهم ان اقتلوا انفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ولو انهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم واشد تثبيتا واذا
لا تيناهم من لدنا اجر اعظيما واهديناهم صراطا مستقيما والا يأت في هذا كثيرة (لقد استغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الامور
حتى جاء الحق وظهر امر الله وهم كارهون) (٢٢) يقول تعالى محرضا للنبيه عليه السلام على المنافقين لقد استغوا الفتنة من قبل

وقلبوا لك الامور اى لقد اعموا
فكرهم واجالوا آراءهم في كيدك
وكيد اصحابك وخذلان دينك
واخمادهم مدة طويلة وذلك اول
ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم
المدينة فمرته العرب عن قوس
واحدة وحاربته يهود المدينة
ومنافقوها فلما نصره الله يوم بدر
وأعلا كلمته وقال ابن أبي وأصحابه
هذا أمر قد توجه فدخلوا في
الاسلام ظاهرا ثم كلما عز الله
الاسلام وأهله أعظمهم ذلك وساء لهم
ولهذا قال تعالى حتى جاء الحق
وظهر أمر الله وهم كارهون (ومنهم
من يقول ائذن لي ولا تفتني ألا في
الفتنة سقطوا وان جهنم لمحيطه
بالمكافرين) يقول تعالى ومن
المنافقين من يقول لك يا محمد ائذن
لي في القعود ولا تفتني بالخروج
معك بسبب الجوارى من نساء
الروم قال الله تعالى ألا في الفتنة
سقطوا أي قد سقطوا في الفتنة
بقولهم هذا كما قال محمد بن اسحق
عن الزهري ويزيد بن رومان وعبد
الله بن أبي بكر وعاصم بن قتادة
 وغيرهم قالوا قال رسول الله صلى الله

هو تذكره عهد الله وميثاقه وما أخذته على عباده وقيل نودي يا يوسف أنت مكتوب
في الانبياء وتعمل عمل السفهاء وقيل رأى صورة يعقوب على الجدار عاضا على أظفاره
يتوعدده وبه قال قتادة وأكثر المفسرين والحسن وسعيد بن جبيرة ومجاهد بن عمرو
والضحاك وقيل رأى جبريل في صورة يعقوب قاله ابن عباس وقيل مثل له يعقوب
فضرب يده في صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل رأى جبريل قاله البضاوي
قال الخفاجي هذا مع ما في القصص ونحوه مما لا يليق ذكره وتركه أحسن منه كله
مما لا أصل له والنص ناطق بخلافه والبرهان ما عنده من العلم الدال على تحريم ما همت به
وأنه لا يمكن الهم فضلا عن الوقوع فيه هذا هو الذي يجب اعتقاده والجل عليه انتهى
وعلى الجملة ان كل ذلك الاخرافات وأباطيل تعجزها الآذان وتردها العقول والاذهان
ويحل لمن لا كها ولفقها أو سمعها وصدقها والحاصل انه رأى شيئا حال بينه وبين ما هم به
والله أعلم بما هو وقد أطال المفسرون في تعيين البرهان الذي رآه بلا دليل يدل عليه
من السنة المطهرة واختلفت أقوالهم في ذلك اختلافا كثيرا (كذلك) إشارة
الى الامة المدلول عليها بقوله رأى برهان ربه أو الى التثبيت المفهوم من ذلك أي مثل
تلك الامة قارئناه أو مثل ذلك التثبيت ثبناه (لتصرف عنه سوء) أي كل ما يسوءه
(والفحشاء) هو كل أمر مفرط القبح وقيل سوء الخيانة للعزير في أهلها والفحشاء الزنا
وقيل سوء الشهوة والفحشاء المباشرة وقيل سوء النشاء القبيح والاولى الجل على
العموم فيدخل فيه ما يدل عليه السياق دخولا أوليا قال أبو السعود وفيه آية بينة
وحجة قاطعة على أنه عليه الصلاة والسلام لم يقع منه هم بالمعصية ولا توجه اليها قط والا
لقيل لتصرفه عن سوء والفحشاء وانما توجه اليه ذلك من خارج فصرفه الله تعالى عنه
بما فيه من موجبات العفة والعصمة فتأمل (أنهم من عبادة المخلصين) تعليل لما قبله
قرئ بكسر اللام وقحها وهي سبعية والمعنى على الاولى ان يوسف كان ممن أخلص
طاعته لله وعلى الثانية انه كان ممن استخلصه الله للرسالة وقد كان عليه السلام مخلصا
مخلصا وعلى كلا المعنيين فهو منتظم في سلوكهم داخل في زمرة من أول أمره بقضية
الجملة الاسمية لان ذلك حدث له بعد ان لم يكن كذلك فانحسم مادة احتمال صدور الهم
بالسوء منه عليه السلام بالكلية قال الخفاجي قيل فيه ان كل من له دخل في هذه القصة

عليه وسلم ذات يوم وهو في جهازه للجد بن قيس أخى بنى سلمة هل لك يا جد العام في اجلاء بنى الاصفر فقال يا رسول الله أو شهد
تأذن لي ولا تفتني فوالله لقد عرف قومي ما رجل أشد عجباً بالنساء منى وانى أخشى ان رأيت نساء بنى الاصفر ان لا أصبر عنهن فاعرض
عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد أذنت لك في الجد بن قيس نزلت هذه ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني الآية أي ان كان
انما يخشى من نساء بنى الاصفر وادس ذلك به فاسقط فيه من الفتنة بتخلفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والرغبة بنفسه عن
نفسه أعظم وهكذا روى عن ابن عباس ومجاهد وغير واحد انها نزلت في الجد بن قيس وقد كان الجد بن قيس هذا من أشرف

بني عليه وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم سيدكم يا بني سلمة قالوا الجدين قيس على اناجيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأي داء أدوا من الجبل ولكن سيدكم القتي الجعد لا يرض بشر من البراء من معروف وقوله تعالى وان جهنم لحيطة بالكافرين أي لا يحيد لهم عنها ولا مهرب (ان تصيبك حسنة تسوهم وان تصيبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرنا من قبل وبتولوا وهم فرحون قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليستوكل المؤمنون) يعلم تبارك وتعالى بنيه صلى الله عليه وسلم بعد اذ هو لاهل لا تهمهم أصابه من حسنة أي فتم وقصر وظفر على الأعداء (٢٣) مما يسره ويسر أصحابه ساء لهم ذلك وان تصيبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرنا من

قبل أي قد اخترنا من مبايعته من قبل هذا وبتولوا وهم فرحون فإرشاد الله تعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جوابهم في عداوتهم هذه التامة فقال قل أي لهم لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا أي نحن تحت مشيئته وقدره وهو مولانا وسيدنا وملجونا وعلى الله فليستوكل المؤمنون أي ونحن متوكلون عليه وهو حبيبنا ونعم الوكيل (قل هل تربصون بنا الا احدي الحسين ونحن تربص بكم ان يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بايد بنا فتربصوا انا معكم متربصون قل أنفقوا طوعا أو كرها لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى ولا يتفقون الا وهم كارهون) يقول تعالى قل لهم يا محمد هل تربصون بنا أي تنتظرون بنا الا احدي الحسين شهادة أو ظفركم قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم ونحن تربص بكم

شهادته فشهد الله بقوله لنصرف الخ وشهد هو على نفسه بقوله هي راودتني ونحوه وشهدت زليخا بقولها ولقد راودتني عن نفسي فاستعصم وسيدها بقوله انك كنت من الخاطئين وابليس بقوله لا غوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين فمضمين اخباره انه لم يغوه ومع هذا كله لم يبرئه أهل القصص كما قيل

وكنتم فتى من جننا ابليس فارتقى * في الحال حتى صار ابليس من جندي

(واستبقا الباب) أي تسابقا اليه وهذا كلام متصل بقوله ولقد همت به وهم بها الآية وما بينهما اعتراض جي به بين المعطوفين تقرير اثر اهتته عليه السلام ووجه تسابقهما ان يوسف يريد الفرار والخروج من الباب وامرأة العزيز تريد ان تسبقه اليه لتمنعه عن الفتح والخروج ووجد الباب هنا ووجهه فيما تقدم لان تسابقهما كان الى الباب البراني الذي يخلص منه الى خارج الدار قال السيوطي بأدرا اليه يوسف للفرار وهي للتشبث به فامسكت ثوبه (وقدت) أي جذبت (قيصة من دبر) من ورائه فانشق الى أسفله والقدر القطع وأكثر ما يستعمل فيما كان طولا والقط بالطاء يستعمل فيما كان عرضا قال الشهاب في الرحانة القدر والقط متقاربان معنى وهما نزعان من القطع وفيه لطيفة اتفاقية لان القدر قطع الشيء من نصفه أو قطعه نصفين والقط قطع الطرف كقافي الشمع والقلم فكانت له كوة قليلا من القطع نقص منه العين انتهى واسناد القدر اليها خاصة مع ان لقوة يوسف أيضا خلافه اما لانها الجزء الاخير للعلة التامة واما للايدان بما لغتها في منعه عن الخروج وبذل مجهودها في ذلك لقوت المحبوب أو لخوف الافتضاح (وألقيا سيدهما الى الباب) أي وجدا العزيز هناك وعنى بالسيد الزوج لان القبط يسمون الزوج سيذا وانما لم يقل سيدهما لان ملكه ليوسف لم يكن صحيحا فلم يكن سيذا له (قالت ماجرا من أراد بها هلاك سوا) من الزنا ونحوه والجملة مستأنفة كأنه قيل فما كان منهما عند أن ألقيا سيدهما الى الباب قالت هذه المقالة طلبا منها الجملة والسر على نفسها فغسبت ما كان منها الى يوسف أي أي جزاء يستحقه من فعل مثل فعل هذا ثم أجابت عن استفادها بقولها (الا أن يسجن) أي ماجراؤه الا ان يسجن ويحتمل ان تكون مانافية أي ليس جزاؤه الا السجن وانما بدأت بذكر السجن لان الحب لا يشتهي ايلام المحبوب وانما أرادت ان يسجن عندها يوما ويومين ولم ترد السجن الطويل قال الخازن وهذه

أي تنتظر بكم ان يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بايد بنا أي تنتظر بكم هذا وهذا اما ان يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بايد بنا بسبي أو بقتل فتربصوا انا معكم متربصون وقوله تعالى قل أنفقوا طوعا أو كرها أي مهما أنفقتم طائعين أو مكرهين لن يتقبل منكم انكم كنتم قوما فاسقين ثم أخبر تعالى عن سبب ذلك وهو انهم لا يتقبل منهم لانهم كفروا بالله وبرسوله أي والاعمال انما تصح بالايان ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى أي ليس لهم قدم صحيح ولا هممة في العمل ولا يتفقون نفقة الا وهم كارهون وقد أخبر الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتى تملاوا وان الله طيب لا يقبل الا طيبا فلهذا لا يقبل الله من هؤلاء نفقة ولا

عجل لانه انما يتقبل من المتقين (فلا تهبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا ويذهبهم بها في الآخرة) (كافرون) يقول تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم فلا تهبك أموالهم ولا أولادهم كما قال تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متصها به
 أنزوا جانيهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى وقال أيحسبون انهم يحمدونهم من مال وبين نساخ لهم في الآخرة بل لا يشعرون وقوله انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا قال الحسن البصري بر كآها والنفقة منها في سبيل الله وقال قتادة
 هذا من المقدم والمؤخر تقديره فلا تهبك أموالهم (٢٤) ولا أولادهم انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا واختار ابن جرير

قول الحسن وهو القول الاول
 القوى الحسن وقوله وتزهق
 أنفسهم وهم كافرون يريد ان يميتهم
 حين يميتهم على الكفر ليكون ذلك
 آتكي لهم وأشد لعذابهم عبادا
 بالله من ذلك وهذا يكون من باب
 الاستدراج لهم فيما هم فيه
 (ويحلفون بالله انهم لنفكم وما هم
 منكم ولكنهم قوم يفرقون لو
 يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا
 لولوا اليه وهم يجمعون) يخبر الله
 تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم عن
 جزعهم وفرقهم وفرقهم وهلعهم
 انهم يحلفون بالله انهم لنفكم يمينا
 مؤكدة وما هم منكم أى في نفس
 الامر ولكنهم قوم يفرقون أى
 فهو الذى جعلهم على الخلف
 لو يجدون ملجأ أى حصنا يتحصنون
 به وحزرا يتحزرون به أو مغارات وهى
 التى فى الجبال أو مدخلا وهو
 السرب فى الارض والتفق قال
 ذلك فى الثلاثة ابن عباس ومجاهد
 وقادة لولوا اليه وهم يجمعون أى
 يسرعون فى ذهابهم عنكم لانهم
 انما يخالطونكم كرها لا محبة وودوا
 انهم لا يخالطونكم ولكن للضرورة

لطيفة فافهمها وقال ابن الخطيب وأما الحسن الدائم فانه لا يعبر عنه بهذه العبارة بل
 يقال يجب ان يجعل من المسجونين كما قال فرعون لا جعلتك من المسجونين ذكركه
 الكرخى (أو عذاب أليم) قيل هو الضرب بالسياط والظهاراته ما يصدق عليه العذاب
 الاليم من ضرب أو غيره وفى الابهام للعذاب زيادة تهويل لشأن الجزاء المذكور بكونه
 قانونا مطردا فى حق كل أحد كائن من كان وفى ذكر نفسها بعنوان أهلية العزيز اعظام
 للخطيب واغراء له على تحقيق ما تنوخواه بحكم الغضب والحجة قاله أبو السعود ولم تقل ان
 يوسف يجب ان يقابل باحد هذين الامرين بل ذكرت ذلك ذكرا كلبا صونا للمحبوسين عن
 الذكربالشر فلما سمع يوسف مقالها أراد ان يبرهن عن نفسه (قال هى راودتنى عن نفسى)
 يعنى طلبت منى الفحشاء فايته وفررت والجمله مستأنفة كالجمله الاولى وقد تقدم
 بيان معنى المراودة أى هى التى طلبت منى ذلك ولم أردها سوأ ولم يقل هذه ولا تلك لفرط
 استحيائه وهو أدب حسن حيث أتى بلفظ الغيبة دون الحضور ولم يكن يريد ان يذكر
 هذا القول ولا يهتك سترها ولكن لما قالت هى ما قالت ولطخت عرضه احتاج الى ازالة
 هذه التهمة عن نفسه فقال ما قال (وشهد شاهد من أهلها) أى من قرابته أو منى الحكم
 بينهم ما شهدا لما يحتاج فيه من التثبت والتأمل قيل لما التبس الامر على العزيز احتاج
 الى حاكم يحكم بينهما ليتبين له الصادق من الكاذب قيل كان ابن عم لها واقفامع العزيز فى
 الباب وقيل ابن خال لها وقيل انه طفل فى المهد تكلم قال السهيلي وهو الصحيح للحديث
 الوارد فى ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى ذكر من تكلم فى المهد وذكر من جلتهم
 شاهد يوسف وقيل انه رجل حكيم كان العزيز يستشير به فى أموره وكان من قرابة المرأة
 قال ابن عباس غلبى أنطقه الله كان فى الدار وعنه قال كان رجل نال حية من خاصة
 الملك وعن الحسن قال هو رجل له فهم وعلم وعن مجاهد قال انه ليس بانسى ولا جنى هو
 خلق من خلق الله قلت ولعله لم يحضر قوله تعالى من اهلها وانما كان الشاهد من اهل
 المرأة وقرابته ليكون أقوى فى نفي التهمة عن يوسف مع ما وجد من كثرة العلامات الدالة
 على صدقه (ان كان قيصه قد من قبل) أى من قدام فقال الشاهد هذه المقالة مستدلا
 على بيان صدق الصادق منهم ما وكذب الكاذب بان قيص يوسف ان كان مقطوعا من قبل
 أى من جهة القبل (فصدقت) أى فقد صدقت بأنه أراد بها سوأ (وهو من الكاذبين)

أحكام ولهذا الايزالون فى عم وحزن لان الاسلام وأهله لا يزالون فى عز ونصر ورفعة فلهذا كلما سرام المولون ساءهم ذلك فهم فى
 يودون ان لا يخالطوا المؤمنين ولهذا قال لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مدخلا لولوا اليه وهم يجمعون (ومنهم من يلزك فى الصدقات
 فان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذاهم يسخطون ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا احسبنا الله سيئوينا الله من
 فضله ورسوله انا الى الله راغبون) يقول تعالى ومنهم أى المنافقين من يلزك أى يعيب عليك فى قسم الصدقات اذا فرقتها ويتهكم
 فى ذلك وهم المتهمون المؤبون وهم مع هذا لا ينكرون الدين وانما ينكرون حظ أنفسهم ولهذا ان اعطوا من الزكاة رضوا وان لم

يعطونهم إذا هم يستطعون أي يغضبون لأنفسهم قال ابن جرير أخبرني داود بن أبي غاصم قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقدمه فقسمها ههنا وههنا حتى ذهبت قال ورأى رجل من الأنصار فقال ما هذا بالعدل فنزلت هذه الآية وقال قتادة في قوله ومنهم من يلزك في الصدقات يقول ومنهم من يطعن عليك في الصدقات وذكرنا أن رجلاً من أهل البادية حديث عهد بأعرابية أتت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقسم ذهباً وقضة فقال يا محمد والله لئن كان الله أمرك أن تعدل ما عدلت فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم ويلك فمن ذابعدل عليك بعدى ثم قال نبي الله أحذروا هذا وأشباهه (٢٥) فان في أمي أشباه هذا يقرؤون القرآن لا يجاوز

تراقبهم فإذا خرجوا فاقبلوهم ثم إذا خرجوا فاقبلوهم فإذا خرجوا فاقبلوهم وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول والذي نفسي بيده ما أعطيتكم شيئاً إلا أنتم تعلمون ما أعطيتكم وهذا الذي ذكره قتادة يشبهه ما رواه الشيخان من حديث الزهري عن أبي سلمة عن أبي سعيد في قصة ذي الخويصرة واسمه حرقوص لما اعترض على النبي صلى الله عليه وسلم حين قسم غنائم حنين فقال له أعدل فانك لم تعدل فقال لقد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد آرمقنيا أنه يخرج من ضئضئ هذا قوم يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يرقون من الدين مروق السهم من الرمية فأينما القيموهم فاقتلوهم فانهم شر قتلى تحت أديم السماء وذكر بقية الحديث ثم قال تعالى منها لهم على ما هو خير من ذلك لهم فقال ولولأنهم رضوا بما آتاهم ورسولهم وقالوا حسبنا الله سبيوتنا الله من فضله ورسوله أما

في قوله انه ارادته عن نفسه وقرئ من قبل يضم اللام وكذا من دبر قال الزجاج جعلاهما غاشين (وان كان قصه قد من دبر) أي من ورائه (فكذبت) في دعواها عليه (وهو من الصادقين) في دعواه عليها ولا يخفى ان هاتين الجملتين الشرطيتين لا تلازم بين مقدميهما وتألييهما لا عقلاً ولا عادة وليس ستان من الشهادة في شيء وانما ذكرنا توسيع الدائرة وارضاء العنان الى جانب المرأة باجراء ما عسى ان يحتمله الحال في الجملة مجرى الظاهر الغالب الوقوع فليس ههنا الا مجرد اشارة غير مطردة اذ من الجائز ان يجذبه اليها وهو مقبل عليها فينقد القميص من دبر وان يجذبه وهو مدبر عنها فينقد القميص من قبل (فلما رأى) العزيز (قصه) أي قص يوسف (قد من دبر) كانه لم يكن رأى ذلك بعداً ولم يتدبره فلما تنبه له وعلم حقيقة الحال وعرف خيانه امرأته وبراءة يوسف عليه السلام (قال) أي العزيز وقيل هذا من قول الشاهد والاول اولى (انه) أي الامر الذي وقع فيه الاختلاف بينكما أو ان قولك ما جاز من أراد بأهلك سواء (من) جنس (كيدك) ومكركن وحيلكن يا معشر النساء (ان كيدكن عظيم) خاطب الجنس لان الخيل والمكايد لا تختص بها وانما وصف الكيد بالعظيم لان كيدهن أعظم من كيد جميع البشر في اتمام مرادهن لا يقدر عليه الرجال في هذا الباب فانه اللطف وأعلق بالقلب وأشد تأثيراً في النفس وعن بعض العلماء اني أخاف من النساء ما لا أخاف من الشيطان فانه تعالى يقول ان كيد الشيطان كان ضعيفاً وقال للنساء ان كيدكن عظيم ولان الشيطان يوسوس مسارقة وهن يواجهن به الرجال وفي حاشية الخفاجي وقيل عليه ان ضعف كيد الشيطان في مقابلة كيد الله وعظم كيدهن بالنسبة للرجال وهو ليس بشيء لانه استدل بظاهر اطلاقهما ومثله مما تنقبض له النفس وتبسط يكفي فيه ذلك القدر انتهى قال الخفاجي هذا فيما يتعلق بامر الجماع والشهوة لا عظيم على الاطلاق اذ الرجال أعظم منهم في الخيل والمكايد في غير ما يتعلق بالشهوة ثم خاطب العزيز يوسف عليه السلام بقوله (يوسف أعرض عن هذا) الامر الذي جرى واكتمه ولا تتحدث به حتى لا يفشروا ويشيع بين الناس وقيل معناه لا تكثر به ولا تهم به فقد بان عذرك ثم أقبل عليه بالخطاب فقال (وامتغري) يا زليخا (لذنبك) الذي وقع منك قال الكرخي كان العزيز قليل الغيرة بل قال في البحر ان تربة مصر تقتضي هذا

(٤ - فتح البيان خامس) الى الله راغبون فتضمنت هذه الآية الكريمة أدباً عظيماً وسراً ثمر يفاحيث جعل الرضا بما آتاه الله ورسوله والذوكل على الله وحده وهو قوله وقالوا حسبنا الله وكذلك الرغبة الى الله وحده في التوفيق لطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وامثال أوامر بوتر له زواجه وتصديق أخباره والاقفاء بآثاره (انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم) لما ذكر تعالى اعتراض المنافقين الجبهة على النبي صلى الله عليه وسلم ولزمهم ايام في قسم الصدقات بين تعالى انه هو الذي قسمها وبين حكمها

وتولى أمرها بنفسه ولم يكل قسمها الى أحد غيره فجزأها هؤلاء المذكورين كما رواه الامام أبو داود في مسنده من حديث عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وفيه ضعف عن زياد بن نعيم عن زياد بن الحرث الصدائي رضي الله عنه قال آتيت النبي صلى الله عليه وسلم فبايعته فأني رجل فقال أعطني من الصدقة فقال له ان الله لم ير من يحكم بي ولا غيره في الصدقات حتى يحكم فيها هو فجزأها ثمانية أصناف فان كنت من تلك الأجراء أعطيتك وقد اختلف العلماء في هذه الأصناف الثمانية هل يجب استيعاب الدفع اليها أو الى ما أمكن منها على قولين أحدهما انه يجب ذلك (٢٦) وهو قول الشافعي وجاعة والثاني أنه لا يجب استيعابها بل يجوز

الدفع الى واحد منها ويعطى جميع الصدقة مع وجود الباقي وهو قول مالك وجاعة من السلف والخلف منهم عمرو وحذيفة وابن عباس وأبو العالية وسعيد بن جبير وميمون بن مهران قال ابن جرير وهو قول عامة أهل العلم وعلى هذا فانما ذكرت الأصناف ههنا لبيان المصروف لا لوجوب استيعابها ولو جوه الجحاج والمواخذة مكان غيره هذا والله أعلم وانما قدم الفقراء على البقية لانهم أحوج من غيرهم على المشهور لشدة فاقتهم وحاجتهم وعند أي حنيقة ان المسكين اسوأ حالاً من الفقير وهو كما قال أحمد وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية انبأنا ابن عون عن محمد قال قال عمر رضي الله عنه الفقير ليس بالذي لا مال له ولكن الفقير الا خلق الكسب قال ابن علية الا خلق المحارب عندنا والجهور على خلافه وروى عن ابن عباس ومجاهد والحسن البصري وابن زيد واختار ابن جرير وغير واحد ان الفقير هو المتعفف الذي لا يسأل الناس شيئاً والمسكين

ولهذا لا ينشأ فيها الاسد ولو دخل فيها لا يبقى (انك كنت) بسبب ذلك (من الخاطئين) أي من جنسهم برحى يوسف بالخطيئة والجملة تعليل لما قبلها من الامر بالاستغفار ولم يقل من الخاطئين تغلباً للمذكور على المؤنث كما في قوله وكانت من القاتلين ومعنى من الخاطئين من المتعمدين يقال خطأ اذا أذنب متعمداً وقيل التقدير من القوم الخاطئين وقيل ان القاتل ليوسف ولا امرأة العزيز بهذه المقالة هو الشاهد الذي حكم بينهما (وقال نسوة) قرئ نسوة بضم النون قاله أبو البقاء وبكسرهما والمراد جماعة من النساء ويجوز التذكير في الفعل المسند اليهن كما يجوز التأنيث ولا واحد له من لفظه بل من معناه وهو امرأة والنساء جمع كثرة أيضاً ولا واحد له من لفظه قيل وكن خمساً وهن امرأة ساقى العزيز وامرأة خبازة وامرأة صاحب دوابه وامرأة صاحب سجنه وامرأة حاجبه (في المدينة) هي مصر وقيل مدينة الشمس (امرأة العزيز) يعني زليخا (تراودفتها) الفتى في كلام العرب الشاب الحديث السن والفتاة الشابة والمراد هنا غلامها يقال فتاى وقتاى أي غلامى وجارىتى وحي بالمضارع تنبيه على ان المراودة صارت محنة لها وديدنا دون الماضي فلم يقلن راودت (عن نفسه) وهو يمتنع منها (قد شغفها حباً) أي غلبها حبه وقيل دخل حبه في شغافها قال أبو عبيدة شغاف القلب غلافه وهو جلدة عليه وقيل هو وسط القلب وعلى هذا يكون المعنى دخل حبه الى شغافها فاعلم عليه وقرئ شغفها بالعين المهملة قال ابن الأعرابي معناه أبحر حبه عليها قال الجوهرى شغفها الحب أحرق قلبه وقال أبو زيد أمرضه وقال النحاس معناه عنداً كثر أهل اللغة قد ذهب بها كل مذهب لان شغاف الجبال أعاليها وقد شغف بذلك شغفاً يأسكان الغين المعجمة اذا ولع به وقرأ الحسرس قد شغفها بضم الغين وحكى بكسرهما قال النحاس ولا يعرف ذلك في كلام العرب الا شغفاً بفتح الغين ويقال ان الشغاف الجلدة اللاصقة بالكبد التي لا ترى وهي الجلدة البيضاء فكانت له لصق حبه بقلبها كاصوق الجلدة بالكبد وقيل المعنى ان حبه دخل الجلدة حتى أصاب القلب وقيل ان حبه قد أحاط بقلبها كحاطة الشغاف بالقلب قال الكلبي حجب حبه قلبها حتى صارت لا تتعقل شيئاً سواه وقال السمين خرق شغاف قلبها أي حجاب القلب وهو جلدة رقيقة وقيل سويداء القلب وقيل داء يصل الى القلب من أجل الحب وقيل جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب ليست محيطاً به والمعنى خرق حجابها وأصابه

هو الذي يسأل ويطوف ويتبع الناس وقال قتادة الفقير من به زمانة والمسكين الصحيح الجسم فاحرقه وقال الثوري عن منصور عن ابراهيم هم فقراء المهاجرين قال سفيان الثوري يعني ولا يعطى الا عراب منها شيئاً وكذا روى عن سعيد بن جبيرة وسعيد بن عبد الرحمن بن أبي رزي وقال عكرمة لا تقولوا الفقراء المسلمين مساكين انما المساكين أهل الكتاب ولتذكر أحاديث تتعلق بكل من الأصناف الثمانية فأما الفقراء فعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة سوى رواه أحمد وأبو داود والترمذي ولا جدياً أيضاً والتسائي وابن ماجه عن أبي هريرة مثله وعن عبيد الله بن

عدي بن الحارث أن رجلين أخبراه أنهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم يسألانه من الصدقة فقلب فيهما البصر فراهما جليدين فقال
 ان شئتما أعطيتكما ولا حظ فيهما الغنى ولا لقوى مكتسب رواه أحمد وأبو داود والنسائي بإسناد جيد قوى وقال ابن أبي حاتم في كتاب
 الجرح روى عنه عمر بن نافع سمعت أبي يقول ذلك قلت وهذا قول غريب جدا بتقدير صحة الإسناد فان بابكر هذا وان لم ينص
 أبو حاتم على جهالة لكنه في حكم المجهول وأما المساكين فعن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس
 المسكين بهذا الطواف الذي يطوف على الناس فترده اللقمة والقمصة (٢٧) والتمرة والتمران قالوا فما المسكين يا رسول الله

قال النبي لا يجرد غنى يغنيه ولا
 يقطن له فيتصدق عليه ولا يسأل
 الناس شيئا رواه الشيخان وأما
 العامة فمن عليها فهم الجبلة والسعاة
 يستحقون منها قسطا على ذلك
 ولا يجوز أن يكونوا من أقرباء
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين
 تحرم عليهم الصدقة لما ثبت في صحيح
 مسلم عن عبد المطلب بن ربيعة بن
 الحارث انه انطلق هو والفضل بن
 العباس يسألان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ليستعملهما على
 الصدقة فقال ان الصدقة لا محل
 لمحمد ولا لآل محمد انما هي أوساخ
 الناس واما الموافقة فلو بهم فأقسام
 منهم من يعطى ليسلم كما أعطى
 النبي صلى الله عليه وسلم صفوان
 ابن أمية من غنائم حنين وقد كان
 شهداهما مشركا قال فلم يزل يعطيني
 حتى صار أحب الناس الي بعد أن
 كان أبغض الناس الي كما قال
 الامام أحمد حدثنا زكريا بن عدي
 أنا ابن المبارك عن يونس عن
 الزهري عن سعيد بن المسيب عن
 صفوان بن أمية قال أعطاني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم

فأحرقه بجمرة الحب يقال شغف الهوى قلبه شغفا وشغفه المال زين له فأحبه فهو
 مشغوف به وعن ابن عباس شغفها أغلبها وقال قتلها حب يوسف وقال قد عاقها قال
 آزاد في سجنه المرجان ولا استبعاد في اظهار العشق من جانب المرأة أما ترى في القرآن
 الكريم غرام امرأة العزيز بيوسف عليه السلام والا فأنذروا العشق في تغزلاتهم
 من جانب المرأة بالنسبة الى الرجل خلاف العرب وسببه ان المرأة في دينهم لا تنكح الا زوجا
 واحدا حفظ عيشتهم امنوط بحياة الزوج واذا مات تحرق نفسها معه والعشق بين الرجل
 والمرأة وضع الهى فتارة يكون من الطرفين وتارة يكون من أحدهما واذا لوحظ الوضع
 الالهى فالمرأة معشوقة عاشقة والرجل عاشق معشوق وأهل الهند وافقوا العرب
 في التغزل بالنساء بخلاف الفرس والترك فان تغزلهم بالامان فقط ولا ذكرا من المرأة
 في اغزالهم ولعمري المحبة انهم لظالمون حيث يضعون الشئ في غير موضعه كما قال سبحانه
 وتعالى في قوم لوط فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها أمطارا من سجيل منصود
 مسومة عند ربك وما هي من الظالمين يعبثون والعرب في التغزل بالامان مقلدون لهم
 والاصل فيهم التغزل بالنساء ومعباه التحدث بهن وأما الاهاد فلا يعرفون التغزل بالامان
 قطعا انتهى هذا وقد عقد رحمه الله الفصل الرابع من كتابه المذكور في بيان أقسام
 المعشوقات والعشاق وأورد لكل قسم منهما أشعارا عجيبه وأبياتا غريبة باعتبار الجهات
 المتشوقة والحديث المتلونة ان رآها السالى تذوب طبيعته الجامدة والعاذل تشعل ناره
 الجامدة (انالترها) جملة مقررة لمضمون ما قبلها أى نعلمها في فعلها هذا وهو المارودة
 لفتاها (في ضلال) عن طريق الرشد والصواب (مين) واضح لا يلتبس على من نظرفيه
 حيث تركت ما يجب على امثالها من العفاف والستر (فلما سمعت) امرأة العزيز
 (بكرهن) أى بغيتهن اياها سميت الغيبة مكر الاشراكهما في الاخفاء وقيل أردن ان
 يتوسلن بذلك الى رؤية يوسف فلهذا سمى قولهن مكرًا وقيل انها أسرت اليهن فافشين
 سرها فسمى ذلك مكرًا عن سفيان قال أى بعملهن وكل مكر في القرآن فهو العمل
 (أرسلت اليهن) أى تدعوهن اليها لتقيم عذرها عندهن ولينظرن الى يوسف حتى يقعن
 فيما وقعت فيه قيل دعت أربعين امرأة من أشرف مدينتها فيهن هؤلاء اللاتي عيرنها
 (واعتدت لهن منسكا) أى أعدت وأحضرت وهيات لهن مجالس يتكسرن عليها من غمارق

حنين وانه لا بغض الناس الى تفارال يعطيني حتى انه لاحب الناس الى ورواه مسلم والترمذي من حديث يونس عن الزهري به
 ومنهم من يعطى ليحسن اسلامه ويثبت قلبه كما أعطى يوم حنين أيضا جماعة من صناديد الطلقاء وأشرافهم مائة من الابل
 مائة من الابل وقال انى لا أعطى الرجل وغيره أحب الى منه خشية ان يكبه الله على وجهه في نار جهنم وفي الصحيحين عن أبي
 سعيد ان عليا بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم بذهبة في تربتها من اليمن فقسمها بين أربعة نفر الاقرع بن حابس وعيينة بن بدر
 وعلقمة بن علاثة وزيد الخير وقال أنا لقهم ومنهم من يعطى لما يرجي من اسلام نظرائه ومنهم من يعطى ليحبي الصدقات ممن يليه

أول دفع عن حوزة المسلمين الضرر من اطراف البلاد وحل تصليل هداقي كتب القروع والله أعلم وهل تعطى المواقفة في الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم فيه خلاف فروى عن عمرو عامر الشعبي وجماعة انهم لا يعطون بعده لان الله قد أنزله في الاسلام وأهله ويمكن لهم في البلاد وأذل لهم رقاب العباد وقال آخرون بل يعطون لانه عليه الصلاة والسلام قد أعطاهم بعد فتح مكة وكسر هوazin وهذا أمر قد يحتاج اليه فيصرف اليهم وأما الرقاب فروى عن الحسن البصري ومقاتل بن حيان وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبيرة والنخعي والزهرى وابن زيد (٢٨) أنهم المكاتبون وروى عن أبي موسى الأشعري نحوه وهو قول

الشافعي والليث رضي الله عنهما وقال ابن عباس والحسن لا بأس ان تعتق الرقبة من الزكاة وهو مذهب أحمد ومالك وأصحق أى ان الرقاب أعم من ان يعطى المكاتب أو يشتري رقبة فيعتقها استقلالاً وقد ورد في ثواب الاعتاق وفك الرقبة أحاديث كثيرة وان الله يعتق بكل عضو منها عضواً من معتقها حتى الفرج بالفرج وما ذاك الا لان الجزاء من جنس العمل وما تجزون الا ما كنتم تعملون وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة حق على الله عونهم المغازي في سبيل الله والمكاتب والمدين يريد الاداء أو الناكح الذي يريد العفاف رواه الامام أحمد واهل السنن الا ابا داود وفي المسند عن البراء بن عازب قال جاء رجل فقال يا رسول الله دلني على عمل يقربني من الجنة ويباعدني من النار فقال اعتق النسيمة وفك الرقبة فقال يا رسول الله أو ليسا واحداً قال لا اعتق النسيمة ان تفرد بعنتها وفك الرقبة ان تعين في عنتها وأما الغارمون فهم أقسام منهم من تحمل جمالة أو ضمن ديناً فلزمه قاجف جماله أو غرم في أدائه أو في معصية ثم تاب فهو لا يدفع اليهم والاصل في هذا الباب حديث قبيصة بن مخارق الهلالي قال تحملت جمالة فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فيها فقال أوف حتى تأتينا الصدقة فأمركم بالثبوت قال ثم قال يا قبيصة ان المسئلة لا تحمل الا احد ثلاثة رجل تحمل جمالة فخلت له المسئلة حتى يصيب ثم يسد ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله فخلت له المسئلة حتى يصيب قواماً من عيش أو قال سداً من عيش ورجل أصابته فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوى النجاس من قومه فيقولون لقد أصابت فلانة فاقة فخلت له المسئلة حتى يصيب قواماً من عيش أو قال

ومسانيد وأعتدت من الاعتداد وهو كل ما جعلته عدة لشيء وقرئ متكا مخففاً غير مهموز والمتك هو الاترج بلغة القبط قاله مجاهد وعن عكرمة قال هو كل شيء يطعم بالسكين وعن الضحاك مثله وقيل ان ذلك هو لغة أزد شنواة وقيل حكى ذلك عن الاخفش قال القراء انه ماء الورد وقرأ الجمهور متكا بالهمزة والتشديد وأصح ما قيل فيه انه المجلس وقيل هو الطعام وبه قال ابن جبير والحسن وقتادة وسمى متكا على الاستعارة قاله الخازن أى للاتكاه عنده على عادة المتكبرين في كل الفواكه فهو مجاز مرسل وعلاقته المجاورة وقيل المتكا كل ما تكتى عليه عند طعام أو شراب أو حديث وسكى القتيبي انه يقال اتكا ناعند فلان أى أكلنا ويؤيد هذا قوله (وأتت كل واحدة منهم سكيناً) فان ذلك انما يكون لشيء يأكله بعد ان يقطعنه والسكين تذكروا ثوبت قاله الكسائي وانقراء قال الجوهري والغالب عليه التذكير والمراد من اعطائهم الكل واحدة سكيناً ان يقطع من ما يحتاج الى التقطيع من الاطعمة قيسل وكان من عادته ان يأكل اللحم والقواكه بالسكين وكانت تلك السكاكين خناجر ويمكن انهم أرادوا بذلك ما سبقه منهن من تقطيع أيديهن (وقالت) ليوسف (اخرج عليهن) أى في تلك الحالة التي هن عليهن من الاتكاه والا كل وتقطع ما يحتاج الى التقطيع من الطعام (فلما رأينه أكبرنه) أى أعظمه قال مجاهد واحترمه وهبته ودهش عنده رويته من شدة جماله وقيل أمين وقيل أمدين ومنه قول الشاعر

اذا مارأى النجل من فوق قلة * صهلن وأكبرن المنى المقطرا

وقال الازهرى أكبرن بمعنى حزن والهاء للسكت يقال أكبرت المرأة أى دخلت في الكبر بالحيض وقال ابن عباس حزن من الفرح ووقع منهن ذلك دهشاً وزعاماً شاهدنه من جماله الفائق وحسنه الرائق وأنكر ذلك أبو عبيدة وغيره وقالوا ليس ذلك في كلام العرب قال الزجاج يقال أكبرنه ولا يقال حزنه فليس الا بكاء بمعنى الحيض وأجاب الازهرى فقال يجوز ان يكون هاء الوقف لاهاء الكناية وقد زيف هذا بان هاء الوقف تسقط في الوصل قال ابن التبارى ان الهاء كناية عن مصدر الفعل أى أكبرن اكباراً بمعنى حزن حياء وسمى الحياء اكباراً لكون البلوغ يعرف به كانه يدخلهم سن الكبر فيكون في الاصل كناية أو مجازاً وهذا منقول عن قتادة والسدي وقال الرازي

وعندى

تحمّل جمالة أو ضمن ديناً فلزمه قاجف جماله أو غرم في أدائه أو في معصية ثم تاب فهو لا يدفع اليهم والاصل في هذا الباب حديث قبيصة بن مخارق الهلالي قال تحملت جمالة فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فيها فقال أوف حتى تأتينا الصدقة فأمركم بالثبوت قال ثم قال يا قبيصة ان المسئلة لا تحمل الا احد ثلاثة رجل تحمل جمالة فخلت له المسئلة حتى يصيب ثم يسد ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله فخلت له المسئلة حتى يصيب قواماً من عيش أو قال سداً من عيش ورجل أصابته فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوى النجاس من قومه فيقولون لقد أصابت فلانة فاقة فخلت له المسئلة حتى يصيب قواماً من عيش أو قال

المنافقين قوم يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكلام فيه ويقولون هو أذن أي من قال له شيئاً صدقه فينا ومن حدثه صدقه فإذا اجتنبوا وحلفنا له صدقنا روى معناه عن ابن عباس ومجاهد وقتادة قال الله تعالى قل أذن خير لكم أي هو أذن خير يعرف الصادق من الكاذب يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين أي يصدق المؤمنين ورجة للذين آمنوا منكم أي وهو حجة على الكافرين ولهذا قال والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم (يخلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأنه (٢٠) نار جهنم خالداً فيها ذلك انظر العظیم) قال قتادة في قوله تعالى يخلفون بالله

لكم ليرضوكم الآية قال ذكرنا ان رجلاً من المنافقين قال والله ان هؤلاء خيارنا وأشرافنا وان كان ما يقول محمد لحالفهم شر من الجبر قال فسمعها رجل من المسلمين فقال والله ان ما يقول محمد لحق ولانت أشر من الجبر قال فسعى بها الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فأرسل الى الرجل فدعاه فقال ما حملك على الذي قلت فجعل يلتعن ويخلف بالله ما قال ذلك وجعل الرجل المسلم يقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فأرسل الله الآية وقوله تعالى ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله الآية أي ألم يتحققوا ويعلموا أنه من حاد الله عز وجل أي شاقه وحاربه وخالفه وكان في حد والله ورسوله في حد فان له نار جهنم خالداً فيها أي مهايها معدن ذلك انظر العظیم أي وهذا هو الذل العظيم والشقاء الكبير يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبهم عما في قلوبهم قل استهزؤا ان الله يخرج ما تحذرون قال مجاهد يقولون القول بينهم ثم يقولون عسى الله

رواه في الميهج عن عبد الوارث بسند صحيح وأما الثاني فلان من قرأ به هذه قرأ ملك بكسر اللام فتصح المقابلة أي ما هذا عبدك ثم يملك بل سيد كريم مالك انتهى وانما نقين عنه البشرية لما شاهدن فيه من الجمال العبقري ولأنه قد برز في صورة قد لبست من الحسن البديع ما لم يعهد على أحد من البشر ولا أبصر المبصرون ما يقاربه في جميع النسمات البشرية ثم لما نقين عنه البشرية لهذه العلة أثبت له الملكية وان كن لا يعرفن الملائكة وقلن (ان هذا الامك كريم) على الله لانه قد تقرر في الطباع وركز في النفوس انهم على شكل فوق شكل البشر في الذوات والصفات وان لا شيء أحسن من الملك وانهم فائقون في كل شيء كما تقرر فيها ان الشياطين على العكس من ذلك ولا أقبح منهم والمقصود من هذا اثبات الحسن العظيم المقرط ليوسف واعلم انه لا يلزم من قول النسوة هذا ان الملائكة صورهم احسن من صور بني آدم فانهم لم يقلنه لدليل بل حكمه على الغيب بمجرد الاعتقاد المرتكز في طباعهن وذلك ممنوع فان الله سبحانه يقول لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وظاهر هذا أنه لم يكن شيء مثله من أنواع المخلوقات في حسن تقويمه وكال صورته فما قاله صاحب الكشف في هذا المقام هو من جملة تعصباته لما رشح في عقله من أقوال المعتزلة على ان هذه المسئلة أعنى مسئلة المفاضلة بين الملائكة والبشر ليست من مسائل الدين في ورد ولا صدر فإغنى عباد الله عنها وأحوجهم الى غيرها من مسائل التكالف قال قتادة قلن ملك من الملائكة من حسنه وخرابة جماله وأخرج أحمد وغيره عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أعطى يوسف وأمه شطر الحسن وقد وردت روايات عن جماعة من السلف في وصف حسن يوسف والمبالغة في ذلك ففي بعضها انه أعطى نصف الحسن وفي بعضها ثلثه وفي بعضها ثلثيه (قالت فذلك الذي لمتني فيه) الإشارة الى يوسف والخطاب للنسوة أي غيرتني فيه قالت لهن هذا المرات افتتنن يوسف اظهر العذر لنفسه او معنى فيه في حبه وقيل الإشارة الى الحب فالضمير له والمعنى فذلك الحب الذي لمتني فيه هو ذلك الحب والاول أولى ورجحه ابن جرير ويجوز ان يكون إشارة الى المعنى بقولهن عشقت عبدها الكنعاني تقول هو ذلك العبد الذي صورتن في أنفسكن ثم لمتني فيه قال الزمخشري قالت فذا لكن ولم تقل هذا وهو حذر فعملت له في الحسن واستحقاق ان يحب ويفتن به فلام البعد

ان لا يقضى علينا من هذا وهذا الآية شبيهة بقوله تعالى واذا جاولك حيولك بما لم يحيط به الله ويقولون في هذا أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير وقال في هذه الآية قل استهزؤا ان الله يخرج ما تحذرون أي ان الله سينزل على رسوله ما يفضحكم به ويبين له امركم كقوله تعالى أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم الى قوله ولتعرفنهم في لحن القول الآية ولهذا قال قتادة كانت تسمى هذه السورة النافخة فاضحة المنافقين (ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل آلله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا قد كفرتم بعد ايمانكم ان نعف عن طائفة منكم نعذب

طائفة بانهم كانوا مجرمين) قال أبو معشر المديني عن محمد بن كعب القرظي وغيره قالوا قال رجل من المنافقين ما أرى قراءنا هؤلاء إلا أرغبنا بطوناوا كذبنا السنة وأجبنا عند اللقاء فرفع ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ارتحل وركب ناقته فقال يا رسول الله انما كنا نخوض ونلعب فقال آياته ورسوله كنتم تستهزئون إلى قوله كانوا مجرمين وان رجله ليسفعان الحجارة وما يلتفت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متعلق بسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن وهب أخبرني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عبد الله بن عمر (٣١) قال قال رجل في غزوة تبوك في مجلس

ما رأيت مثل قرائنا هؤلاء أرغب بطونا ولا أكذب ألسنا ولا أجبين عند اللقاء فقال رجل في المسجد كذبت ولكنك منافق لا تخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عمروأنا رأيت به متعلقا بحقب ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم تنكبه الحجارة وهو يقول يا رسول الله انما كنا نخوض ونلعب ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آياته وآياته ورسوله كنتم تستهزئون الآية وقدرناه الليث عن هشام بن سعد بنحو من هذا وقال ابن اسحق وكان جماعة من المنافقين منهم وديعة بن ثابت أخو بني أمية بن زيد بن عمرو بن عوف ورجل من أشجع حليف لبني سلمة يقال له فحش بن حجير يبرون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق إلى تبوك فقال بعضهم لبعض أتحسبون جلاد بني الأصفر كقتال العرب بعضهم بعضا والله لكأنابكم غدا مقرنين في الحبال أرجافا وترهيبا للمؤمنين فقال

هنا العظيم رتبة أو بعد رتبة وحالته عن رتبة البشر وأصل اللوم الوصف بالقيح وما أحسن اقتباس السيد غلام علي آزاد رحمه الله تعالى من هذه الآية في قوله

ايا صواحب الكادم مقطعة * فذلك الذي لم تنتني فيه ثم لما أظهرت عذرت نفسها عند النسوة بما شاهدته مما وقع فيه عند ظهوره لهن ضاق صدرها عن كتم ما تجده في قلبها من حبه فأقرت بذلك وصرحت بما وقع منها من المراودة له فقالت (ولقد) اللام لام قسم (راودته عن نفسه فاستعصم) أي استعصم واستعصى مما أريده طالب العصمة نفسه عن ذلك وانما صرحت بذلك لانها علمت أنه لا ملامة عليها منهن وانهم قد أصابهن ما أصابها عند رؤيته ثم توعدته ان لم يفعل ما تريده منه كاشفة لجلاب الحياء هاتكة لستر العفاف فقالت (ولئن) لام قسم (لم يفعل ما أمره) أي ما قد أمرته فيما تقدم ذكره عند أن اغلقت الابواب وقالت هيت لك (ليسجن) أي لي معتقل في السجن (وايكونا من الصاغرين) من صغر يكسر الغين يصغر صغرا وصغارا والصغير من صغر بالضم صغرا أي من الاذلاء لما يناله من الاهانة ويسلب عنه من النعمة والعزة في زعمها فلما سمع يوسف مقالها هذه عرف أنها عزمة منها مع ما قد علمه من نفاق قولها عند زوجها العزيز (قال) مناجيا لربه سبحانه يا رب السجن أي دخوله الذي أوعدتني به هذه وقرأ عثمان السجن بفتح السين وهو مصدر سجنه سجننا (أحب إلى) أي أترعندي لانه مشقة قليلة نافذة اثرها راحت جلية له أبدية (مما يدعونني اليه) من موأناها التي تؤدي إلى الشقاء والوقوع في المعصية العظيمة التي تذهب بخير الدنيا والآخرة وهذا الكلام منه عليه السلام مبني على ما مر من انكشاف الحقائق لديه وبرز كل منها بصورتها اللائقة بها فصغته التفضل ليست على بابها اذ ليس له شائبة محبة لمادته اليه وانما هو والسجن شران أهونهما وأقربهما إلى الايثار السجن وان كان في أحدهما مشقة وفي الآخر لذة قال بعضهم لو لم يقل هذا لم يتل به فالأولى للعبد أن يسأل الله العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على من كان يسأل الصبر والتعبير عن الايثار بالمحبة لحسم مادة طمعها عن المساعدة خوفا من الحبس والاقتصار على ذكر السجن من حيث ان الصغار من فروعه ومستبعاته واستناد الدعوة اليه من جميع الان النسوة رغبته في مطاوعتها وخوفته من مخالفتها وقيل

فحش بن حجير والله لو ددت إلى أقاضي على ان يضرب كل رجل منائة جلدة وانما قلب ان ينزل فينا قرآن لمقاتلكم هذه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني لعمار بن ياسر أدرك القوم فانهم قد احترقوا فاسألهم عما قالوا فان أنكروا فقل بلى قلتم كذا وكذا فانطلق اليهم عمار فقال ذلك لهم فانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون اليه فقال وديعة بن ثابت ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف على راحته فجعل يقول وهو آخذ بحقيبها يا رسول الله انما كنا نخوض ونلعب فقال فحش بن حجير يا رسول الله قعد بن اسمي واسم أبي فكان الذي عني هذه الآية فحش بن حجير قسمي عبد الرحمن وسأل الله ان يقتل شهيدا لا يعلم مكانه فقتل يوم البجامة

ولم يوجد له أثر وقال قتادة وأما سائرهم فيقولون انما كنا نخوض ونلعب قال فيمنها النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ورغب من المنافقين يسرون بين يديه فقالوا ايظن هذا ان يفتح قصور الروم وحصونهم اهيأت هيأت فأطلع الله نبيه على ما قالوا فقال على هؤلاء النفر فدعاهم فقال قلتم كذا وكذا فخلقوا ما كمالوا نخوض ونلعب وقال عكرمة في تفسير هذه الآية كان رجل من ان شاء الله عفا عنه يقول اللهم اني أسمع آية أنا أعني بها تشعرونها بالجلود وتجل منها القلوب اللهم فأجعل وقائي قبيل في سبيلك لا يقول أحداً أنا غلبت أنا كفت أنا دفنت قال فاصيب يوم اليمامة (٣٢) فامن أحد من المسلمين الا وقد وجد غيره وقوله لا تعتذروا

قد كفرتم بعد ايمانكم أي بهذا المقال الذي استهزأتم به ان ننف عن طائفة منكم تعذب طائفة أي لا يعنى عن جميعكم ولا بد من عذاب بعضكم بأنهم كانوا مجرمين أي مجرمين بهذه المقالة الفاجرة الخاطئة (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم ان المنافقين هم الفاسقون وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم) يقول تعالى منكر اعلى المنافقين الذين هم على خلاف صفات المؤمنين ولما كان المؤمنون يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر كان هؤلاء يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم أي عن الاتفاق في سبيل الله نسوا الله أي نسوا ذكر الله فنسيهم أي عاملهم معاملة من نسيهم كقوله تعالى فالיום نساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا ان المنافقين هم الفاسقون أي الخارجون عن طريق الحق

انهم جميعا دعونه الى أنفسهم أولاه كان يحضرتهم والاول أولى ثم جرى على هذا في نسبة الكيد اليهم جميعا فقال (وان لا تصرف عني كيدهن) في تحييب ذلك الى وتحسينه لدى بان تثبتني على ما أنا عليه من العصمة والعفة أما الكيد من امرأة العزيز فاقصه الله سبحانه في هذه السورة وأما كيد سائر النساء فهو ما تقدم من الترغيب له في المطاوعة والتخويف من المخالفة وقيل انها كانت كل واحدة تخلويه وحدها وتقول له يا يوسف اقض لي حاجتي فانا خير لك من امرأة العزيز وقيل انه خاطب امرأة العزيز بما يصلح لخطاب جماعة النساء تعظيما لها وأعدولا عن التصريح الى التعريض والكيد الاحتيال وجزم (أصب اليهن) على أنه جواب الشرط أي أمل اليهن واتبعهن واطاوعهن من صبا يصبو اذا مال واشتاق ومنه قول الشاعر

الى هند صبا قلبي * وهند حبا يصبي

والصبوة الميل الى الهوى ومنه ربح الصبالان النفس تستطيرها وتميل اليها الطيب نسيها وروحها (وأكن من الجاهلين) أي ممن يجهل ما يحرم ارتكابه ويقدم عليه أو ممن يعمل عمل الجاهل أو ممن يستحق صفة الذم بالجهل وفيه أن من ارتكب ذنبا اتهم ارتكبه عن جهالة قال أبو السعود وهذا فرع منه عليه السلام والتجاء الى الطاف الله بعباده على سنن الانبياء والصالحين في قصر نيل الخيرات والتجاء عن الشرور على جناب الله عز وجل وسلب القوى والقدر عن أنفسهم مبالغة في استدعاء لطفه في صرف كيدهن باظهار أن لا طاقة له بالمداغة كقول المستغيث أدركني والاهلكت لانه يطلب الاجبار والالقاء الى العصمة والعفة وفي نفسه داعية تدعوه الى هواهن (فاستجاب له ربه) لما قال وان لا تصرف عني كيدهن كان ذلك منه تعرضا للدعاء وكأنه قال اللهم اصرف عني كيدهن فالاستجابة من الله تعالى هي بهذا الاعتبار لانه لم يتقدم دعاء صريح منه عليه السلام وفي اسناد الاستجابة الى الرب مضطفا اليه عليه السلام ما لا يخفى من اظهار اللطف (فصرف عنه كيدهن) حسب دعائه والمعنى أنه لطف به وعصمه عن الوقوع في المعصية لانه اذا صرف عنه كيدهن لم يقع شيء مما رمنه منه ووجه اسناد الكيد قد تقدم (انه هو السميع العليم) تعليل لما قبلها من صرف الكيد أي انه هو السميع لدعوات الداعين له العليم بأحوال المتجئين اليه وفيه أنه لا يقدر أحد على الانصراف عن المعصية

الا

الذي ذكر عنهم خالدين فيها أي ما كثر فيها من الخالدين هم والكفار نار جهنم أي على هذا الصنيع

ولهم عذاب مقيم (كك الذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم وخضتم كالذي خاضوا أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون) يقول تعالى أصاب هؤلاء من عذاب الله تعالى في الدنيا والآخرة كما أصاب من قبلهم وقوله بخلاقهم قال الحسن بن زيد بنهم وقوله وخضتم

كاذب قاتل في الكذب والباطل أولئك عبطت أعمالهم أي بطلت مساعيهم فلا ثواب لهم عليها فأنشد في الدنيا
والآخرة أولئك هم الخاسرون لأنهم لم يحصل لهم عليها ثواب قال ابن جرير عن عمرو بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس في قوله
كاذبين من قبلكم الآية قال ابن عباس ما أشبه الليلة بالبارحة كاذبين من قبلكم هؤلاء بنو إسرائيل شبهناهم لأنهم قالوا
والذي نفسي بيده اتبعناهم حتى لو دخل الرجل بجر ضبلا خلتوه قال ابن جرير وأخبرني زياد بن سعد عن محمد بن زياد بن مهاجر
عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله (ص) صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لمتين
سفن الذين من قبلكم شرا بشرا

سفن الذين من قبلكم شرا بشرا
وذراعا بذراع وباعا ببيع حتى لو
دخلوا بجر ضبلا خلتوه قالوا ومن
هم يا رسول الله أهل الكتاب قال
نعم وهكذا رواه أبو معشر عن سعيد
المقبري عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم فذكره وزاد قال
أبو هريرة أقرؤا إن شئتم القرآن
كاذبين من قبلكم الآية قال أبو
هريرة الخلاق الدين وخضتم كاذبي
خاضوا قالوا يا رسول الله كما صنعت
فارس والروم قال فهل الناس إلاهم
وهذا الحديث له شاهد في الصحيح
(ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح
وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب
مدين والمؤتفكات أتتهم رسلهم
بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن
كانوا أنفسهم يظلمون) يقول تعالى
واعظاه هؤلاء المنافقين المكدبين
لرسل ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم
أي ألم يخبروا وخبر من كان قبلكم
من الأمم المكذبة للرسل قوم نوح
وما أصابهم من الغرق العام
لجميع أهل الأرض الأمن آمن
بعبد الله ورسوله نوح عليه السلام
وعاد كيف أهلكوا بالريح العقيم
لما كذبوا هودا عليه السلام وثمود

الابصصة الله واطفئه وهو معنى قوله لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (ثم بدأ لهم)
أي ظهر للعزير وأصحابه الذين يدبرون الأمور معه ويشيرون عليه في الرأي وأما فاعل بدأ
فقال سيئوبه هو ليسجنته أي ظهر لهم أن يسجنوه قال المبرد وهذا غلط لأن الفاعل
لا يكون جملة ولكن الفاعل ما دل عليه بدا وهو المصدر فحذف الفاعل لدلالة الفعل عليه
وقيل الفاعل المحذوف هو رأى أي وظهر لهم رأى لم يكونوا يعرفونه من قبل وهذا
الفاعل حذف لدلالة ليسجنته عليه (من بعدما رأوا الآيات) قيل هي القميص
وشهادة الشاهد وقطع الأيدي وقيل هي البركات التي فتحها الله عليهم بعد وصول يوسف
إليهم ولم يجد ذلك فيهم بل كانت امرأته هي الغالبة على رأيه الفاعلة لما يطابق هواه في
يوسف واتفق ما تقدم منها من الوعيد له بقولها ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونن
من الصاغرين قال ابن عباس الآيات قد القميص وأثرها في جسده وأثر السكين وقالت
امرأة العزيز إن أنت لم تسجنه ليصدقته الناس وعن ابن زيد قال من الآيات كلام
الصبي وقال قتادة الآيات حزن أيديهم وقد القميص وأقول إن كان المراد بالآيات
الآيات الدالة على برائه فلا يصح عقد قطع أيدي النسوة منها لأنه وقع منهن ذلك لما حصل
لهن من الدهشة عند ظهوره لهن مع ما ألبسه الله سبحانه من الجمال الذي يتقطع عند
مشاهدته عرى الصبر ويضعف عند رؤيته قوى التجلد وإن كان المراد بالآيات الدالة على
أنه قد أعطى من الحسن ما يسلب عقول المبصرين ويذهب بادرالناظرين فنعم يصح
عقد قطع الأيدي من جملة الآيات ولكن ليس هذه الآيات هي المرادة هنا (ليسجنته)
اللام جواب قسم محذوف على تقدير القول أي قائلين والله ليسجنته وقرئ بالقافية على
الخطاب أما للعزير ومن معه أوله وحده على طريق التعظيم وفي الخطط للمفريزي قال
القضاعي سجن يوسف يوم صير من عمل الجيزة أجمع أهل المعرفة من أهل مصر على صحة
هذا المكان وفيه أثر نبين أحدهما يوسف سجن به المدة التي ذكر أن مبلغها سبع سنين
والآخر موسى وقد بنى على أثره مسجد يعرف بمسجد موسى انتهى ثم أطل في بيان حال
ذلك السجن وموضعه وما يصنع هناك قيل وسبب ظهور هذا الرأي لهم في سجن يوسف
أنهم أرادوا استرقالة وكنتم ما شاع في الناس من قصة امرأة العزيز معه وقيل إن العزيز
قصده بسجنه الحيلة بينه وبين امرأته لما علم أنها قد صارت بمكان من حبه لا تبالي

(فتح البيان خامس) كيف أخذتهم الصيحة لما كذبوا صالحا عليه السلام وعقروا الناقة وقوم إبراهيم كيف نصره الله عليهم
وأيده بالمعجزات الظاهرة عليهم وأهلك ملكهم غروذين كنعان بن كوش الكنعاني لعنه الله وأصحاب مدين وهم قوم شعيب عليه السلام
وكيف أصابتهم الرجفة وعذاب يوم الظلة والمؤتفكات قوم لوط وقد كانوا يسكنون في مدائن وقال في الآية الأخرى والمؤتفكة
أهوى أي الأمة المؤتفكة وقيل أم قراهم وهي سدوم والغرض أن الله تعالى أهلكهم عن آخرهم بتكذيبهم نبي الله لوطا عليه السلام
واتيانهم الفاحشة التي لم يسبقهم بها أحد من العالمين أتتهم رسلهم بالبينات أي بالحجج والدلائل القاطعات فما كان الله ليظلمهم أي
بأهلكه إياهم لأنه أقام عليهم الحجة بارسال الرسل وإزاحة العلل ولكن كانوا أنفسهم يظلمون أي بتكذيبهم الرسل ومخالفتهم الحق فصاروا

الى ما صاروا اليه من العذاب والدمار) والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرجهم الله ان الله عزيز حكيم لما ذكر تعالى صفات المنافقين الذميمة عطف بذكر صفات المؤمنين المحمودة فقال والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض أى يتناصرون ويتعاضدون كما جاء في الصحيح المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضهم بعضا وشبك بين أصابعه وفي الصحيح ايضا مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد (٣٤) بالحى والسهر وقوله يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر كقوله تعالى

ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر الآية وقوله ويقومون الصلاة ويؤتون الزكاة أى يطيعون الله ويحسنون الى خلقه ويطيعون الله ورسوله أى فيما أمر أو ترك ما عنه زجر أولئك سيرجهم الله أى سيرجسهم الله من اتصف بهذه الصفات ان الله عزير اى يعز من أطاعه فان العزة لله ورسوله وللمؤمنين حكمهم فى قسمته هذه الصفات لهؤلاء وتخصيصه المنافقين بصفاتهم المتقدمة فانه له الحكمة فى جميع ما يفعله تبارك وتعالى (وعدا الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وما كن طيبة فى جنات عدن ورضوان من الله اكبر ذلك هو الفوز العظيم) يخبر تعالى بما اعده للمؤمنين بهو المؤمنات من الجنات والنعيم المقيم فى جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أى ما كثر فيها ابداء وما كان طيبة أى حسنة الباء طيبة القرار كما فى الصحيحين من حديث ابى عمران

معه تحمل نفسها عليه على أى صفة كانت (حتى حين) أى الى مدة غير معلومة كما قاله أكثر المفسرين وقيل الى انقطاع ما شاع فى المدينة وقال سعيد بن جبيرة الى سبع سنين وقيل الى خمس وقيل الى ستة أشهر وقد تقدم فى البقرة الكلام فى تفسير الحين وحتى يعنى الى قال السدى جعل الله ذلك الحبس تطهيرا ليوسف من هممه بالمرأة وعن ابن عباس قال عوقب يوسف ثلاث مرات أما أول مرة فبالحبس لما كان من هممها والثانية لقوله اذ كرتى عند ربك فلبث فى السجن بضع سنين عوقب بطول الحبس والثالثة حيث قال أيتها العير انكم لسارقون فاستقبل فى وجهه ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل (ودخل معه السجن فتيان) التقدير فسجنوه ودخل معه ومع المصاحبة وفتيان تنسية فتى وذلك يدل على انه ما عبد الله ويحتمل أن يكون الفتى اسما للخادم وان لم يكن مملوكا قال ابن عباس أحدهما خازن الملك على طعامه والاخر ساقيه وقد كانا موضعا للملك سماهما الماضين لهما أهل مصر مالا فى مقابلة ذلك ثم ان الساقى رجع من ذلك وقال للملك لا تأكل الطعام فانه مسموم وقال الخباز لا تشرب فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشرب فشرب فلم يضره وقال للخباز كل فأبى فحرب الطعام على حيوان فهلك مكانه فحبسهما وكان دخولهما السجن مع دخول يوسف وقيل قبله وقيل بعده قال ابن جرير انهما سالا يوسف عن علمه فقال انى أعبر الرؤيا فسألاه عن رؤياهما كما قص الله سبحانه (قال أحدهما انى أراى أعصر حمرا) أى رأيتنى والتعبير بالمضارع لاستحضار الصورة والمعنى انى أراى أعصر عنباً فسماه باسم ما يؤول اليه لكونه المقصود من العصر وقراءة ابن مسعود وأبى أعصر عنباً لا تدل على الترادف قال الأصمعى اخبرنى المعتمر بن سليمان انه لقي اعرابيا ومع عنب فقال له ما معك قال خمر وقيل معناه أعصر عنب خمر فهو على حذف مضاف وقيل الخمر هو العنب حقيقة بلغة غسان وعمان وهذا الذى رأى هذه الرؤيا هو الساقى وكان بين دخوله السجن وبين الرؤيا خمس سنين وهذه الجملة مستأنفة بتقدير سؤال وكذلك الجملة التى بعدها وهى (وقال الآخر) أى الخباز (انى أراى اجعل فوق رأسى خبزا) ثم وصف الحبس بهذا بقوله (قأ كل) أى تنهس (الطير منه) ثم قال لا يوسف جميعا بعد أن قصار رؤياهما عليه (نبشأ بتأويله) أى يتأويل ما قصصناه عليك من مجموع المرئيين أو بتأويل المذكور لك من كلامنا وقل ان كل واحد منهما ما قال له

الجوفى عن ابى بكر بن أبى موسى عبد الله بن قيس الأشعرى عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عقب جنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما وجنتان من فضة آتيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه فى جنة عدن وبه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للمؤمن فى الجنة نخيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها ستون ميلا فى السماء للمؤمن فيها أهولون يطوف عليهم لا يرى بعضهم بعضا اخرجاه فى الصحيحين وفيه ما ايضا عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آمن بالله ورسوله واقام الصلاة وصام رمضان فان حقا على الله ان يدخله الجنة هاجر فى سبيل الله او حبس

في آية الله تعالى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الجنة وأوسط الجنة ومنه تخرج أنهار الجنة وعونه عرش الرحمن
 كابين السماء والأرض فإذا سألت الله فأسأله الشدوس فإنه أعلى الجنة وأوسط الجنة ومنه تخرج أنهار الجنة وعونه عرش الرحمن
 وعند الطبراني والترمذي وابن ماجه من رواية زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل رضى الله عنه سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول فذكر مثله والترمذي عن عباد بن الصامت مثله وعن أبي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إن أهل الجنة ليتراءون الغرف في الجنة كأترون (٣٥) الكوكب الدري في السماء أخرجنا في الصحيحين
 ثم لي علم أن أعلى منزلة في الجنة مكان
 يقال له الوسيلة لقربه من العرش
 وهو مسكن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم من الجنة كما قال الإمام
 أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا
 صفيان عن ليث عن كعب عن أبي
 هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال إذا صليتم على قسوا الله
 لي الوسيلة قيل يا رسول الله وما
 الوسيلة قال أعلى درجة في الجنة
 لا ينالها إلا رجل واحد وأرجو
 أن أكون أنا هو وفي صحيح مسلم
 من حديث كعب بن علقمة عن
 عبد الرحمن بن جبر عن عبد الله
 ابن عمرو بن العاص أنه سمع النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول إذا
 سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول
 ثم صلوا على قاته من صلى على صلاة
 واحدة صلى الله عليه بها عشرا ثم
 سلوا لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة
 لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله
 وأرجو أن أكون هو فمَنْ سأل الله
 لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة
 يوم القيامة وقال الحافظ أبو
 القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن
 علي الأبار حدثنا الوليد بن عبد

عقب قص رؤياه عليه فيكون الضمير راجعا إلى ما رآه كل واحد منهم وأقول إن الضمير في
 تأويله موضوع موضع اسم الإشارة بطريق الاستعارة فإن اسم الإشارة يشار به إلى
 متعدد والتقدير بتأويل ذلك (أنزل الله من المحسنين) أي من الذين يحسنون عبارة
 الرؤيا وكذا قال القراء أن معناه من المعاملين الذين أحسنوا العلم وقال ابن إسحاق من
 المحسنين السنان فسرت ذلك أو من المحسنين إلى أهل السجن فقد روي أنه كان كذلك
 قال قتادة كان يعزى حزنهم ويدأوى مرضاهم ورأوا منه عبادة واجتهادا فأحبوه وعن
 الضمالة قال كان أحسائه إذا مرض إنسان في السجن قام عليه وإذا ضاق عليه المكان
 أوسع له وإذا احتاج جمع له وعن ابن عباس قال دعا يوسف لأهل السجن فقال اللهم لا تم
 عليهم إلا بخبار وهون عليهم مزاياهم (قال لا يأتيناكم طعام ترزقانه) من جهة الله
 أو الملك والجملة صفة لطعام (الأنبياء كما بتأويله قبل أن يأتيناكم) مستأنفة جواب
 سؤال مقدرو معنى ذلك أنه يعلم شيئا من الغيب بالهام الله تعالى وأنه لا يأتيناكم إلى السجن
 طعام في اللحظة إلا أخبرهم بما هم فيه قبل أن يأتيناكم ما قيل أراد به في النوم والاول هو
 الاظهر وهذا ليس من جواب سؤالهم ما تعبيرا مقصاه عليه بل جعل عليه السلام مقدمة
 قبل تعبيره رؤياهما بياناً لما هو مرتبة في العلم وأنه ليس من المعبرين الذين يعبرون الرؤيا
 عن ظن وتخمين فهو كقول عيسى عليه السلام وأنتنكم عاتاً كلون وما تدخرون في
 بيوتكم وإنما قال يوسف لهما بهذا الجصل الاتقياده منهما فمأيد عوهما إليه بعد ذلك
 من الإيمان بالله والخروج من الكفر والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال أي لا يأتيناكم
 في حال من الأحوال إلا حال ما نبأتكما أي نبئت لكما ما هم فيه وكيفيته وسماه تأويلاً بطريق
 المشاكلة لأن الكلام في تأويل الرؤيا أو المعنى الأنبياء كما بما يؤل إليه الكلام من
 مطابقة ما أخبركم به للواقع (ذلك) أي التأويل والخطاب للسائلين له عن تعبيري رؤياهما
 (بما علمني ربي) مما أوحاه إلى وألهمني إياه لا من قبيل الكهانة والتجيم ونحو ذلك مما يكثر
 فيه الخطأ ثم بين لهما أن ذلك الذي ناله من هذه الرتبة العلية والعلوم الجمة هو سبب ترك الملة
 التي لا يؤمن أهلها بالله ولا بالآخرة واتباعه مله الأنبياء من آباءه فقال (أني تركت
 مله قوم لا يؤمنون بالله) وهو كلام مستأنف يتضمن التعليل لما قبله والمراد
 بالترك هو عدم التلبس بذلك من الأصل وعدم الالتفات إليه بالكلية لأنه قد كان تلبس به

الملك الحراني حدثنا موسى بن عيسى عن ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سلوا الله لي الوسيلة فإنه لم يسألها لي عبد في الدنيا إلا كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة رواه الطبراني وفي مسند الإمام أحمد من
 حديث سعد بن مجاهد الطائي عن أبي المدله عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها قال لبننة
 ذهب ولبننة فضة وملاطها المسك وحسبهاؤها اللؤلؤ والياقوت وترابها الزعفران من يدخلها ينعم لا يأس ويخلد لا يموت لا تبلى ثيابه
 ولا يفتنى شبابه وروى عن ابن عمر مرفوعا نحوه وعند الترمذي من حديث عبد الرحمن بن إسحاق عن النعمان بن سعد عن علي

جيلة وجلل كثيرة ومقام في ابد
في دار سلمية وفاكهة وخضرة ووحيرة
ونعمة في محلة عالية بهية قالوا نعم
يا رسول الله نحن المشعرون لها قال
قولوا ان شاء الله فقال القوم ان شاء
الله رواه ابن ماجه وقوله تعالى
ورضوان من الله أكبر أي رضا الله
عنهم أكبر وأجل وأعظم مما هم فيه
من النعيم كما قال الامام مالك رحمه
الله عن زيد بن أسلم عن عطاء بن
يسار عن أبي سعيد الخدري رضي
الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان الله عز وجل
يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة
فيقولون لبيك ربنا وسعديك
والخير في يديك فيقول هل رضيتم
فيقولون وما لنا لا نرضى يا رب وقد
أعطيتنا ما لم نعط أحدا من خلقك
فيقول ألا أعطيكم أفضل من
ذلك فيقولون يا رب وأي شيء أفضل
من ذلك فيقول أحل عليكم رضواني
فلا أسخط عليكم بعده أبدا
أنخرجه من حديث مالك وقال
أبو عبد الله الحسين بن اسمعيل
الحاكمي حدثنا الفضل الرباعي
حدثنا القرياني عن سفيان عن

محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله
عز وجل هل تشتهون شيأ فأزيدكم قال
الحافظ الضياء المقدسي في كتابه صفة
وما وأهم جهنم ويئس المصير يحلفون
أغناهم الله ورسوله من فضله فان

وكان من المؤمنين وأخبره أن مصير الكفار والمنافقين إلى النار في دار الآخرة وقد تقدم عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب أنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربعة أسياف سيف للمشركين فإذا انسحق الأسير الحرم فاقنوا المشركين وسيف الكفار أهل الكتاب قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون وسيف للمنافقين (٢٧) جاهد الكفار والمنافقين وسيف للبيعة

فقاتلوا التي تبغي حتى تفي إلى أمر الله وهذا يقتضي أنهم يجاهدون بالسيوف إذا أظهروا النفاق وهو اختيار ابن جرير وقال ابن مسعود في قوله تعالى جاهد الكفار والمنافقين قال بيده فإن لم يستطع فليكنفهم في وجهه وقال ابن عباس أمر الله تعالى بجهاد الكفار بالسيوف والمنافقين باللسان وأذهب الرفق عنهم وقال الضحاك جاهد الكفار بالسيوف والمنافقين بالكلام وهو مجاهدتهم وعن مقاتل والريعي مثله وقال الحسن وقتادة ومجاهد مجاهدتهم أقامة الحدود عليهم وقد يقال أنه لا منافاة بين هذه الأقوال لأنه تارة يؤخذهم بهذا وتارة بهذا بحسب الأحوال والله أعلم وقوله يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم قال قتادة نزلت في عبد الله بن أبي وذلك أنه اقتتل رجلاً من جهني وانصاري فعلا الجهمي على الانصاري فقال عبد الله للانصار ألا تنصروا أخاكم والله ما مثلنا ومثل محمد إلا كما قال القائل سمن كلبك يا كائن وقال لئن رجعتنا إلى

للانكار مع التوبيخ والتقصير ومعنى التفرق هنا هو التفرق في الذوات والصفات والعدد أي هل الأرباب المتفرقون في ذواتهم المختلفون في صفاتهم المتنافون في عددهم (خير) لكما يصاحبي السجين (أم الله الواحد) أي المعبود بحق المتفرق في ذاته وصفاته الذي لا مثله ولا ند ولا شريك (القهار) الذي لا يغالبه مغالب ولا يعانده معانده وقيل استغفهم تقرير أي طلب الإقرار بجواب الاستغفهم أي أقروا واعلموا أن الله هو الخير والاول أولى أو رديوسف عليهما هذه الحجة القاهرة على طريق الاستغفهم لانهم ما كانا ممن يعبد الا صنم وقد قيل انه كان بين أيديهم ما أصنام يعبدونها عندئذ أن خاطبهم ما بهذا الخطاب ولهذا قال لهما (ما تعبدون من دونه الأسماء) فارغة لا مسميات لها وان كنتم تزعمون أن لهما مسميات وهي الأسماء التي تعبدونها الكهنات كانت لا تستحق التسمية بذلك صارت الأسماء كأنها لا مسميات لها وقيل المعنى ما تعبدون من دون الله الامسميات أسماء وقيل خطاب لادل السجين جميعا لا لخصوص الصالحين وهذا هو الاظهر وكذلك ما بعده من الضمائر لانه قصد خطاب صاحبي السجين ومن كان على دينهم (سميتوها أئمة وآبائكم) من تلقائكم بمحض جهلكم وضلالكم وليس لهما من الالهية شيء الا مجرد الاسماء لكونها جمادات لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضر والتقدير سميتوها آلهة من عند أنفسكم (ما أنزل الله بها) أي بتلك التسمية المستتعبة للعبادة (من سلطان) من حجة تدل على صحتها (ان) أي ما (الحكم) في أمر العبادة المتفرعة على تلك التسمية (الله) عز سلطانه لانه المتيقن لها بالذات انه هو الذي خلقكم وخلق هذه الاصنام التي جعلتموها معبودة بدون حجة ولا برهان (أمر أن لا) أي بان لا (تعبدوا الاياه) حسبما تقتضي به قضية العقل أيضا والجملة مستأنفة أو حالية والاول هو الظاهر والمعنى انه أمركم بتخصيصه بالعبادة دون غيره مما تزعمون انه معبود ثم بين لهم ان عبادته وسعده دون غيره هي دين الله الذي لا دين غيره فقال (ذلك) أي تخصيصه تعالى بالعبادة (الدين القيم) أي المستقيم الثابت العدل الذي تعاضدت عليه البراهين عقلا ونقلًا (وليكن أكثر الناس لا يعلمون) ان ذلك هو دينه القويم وصراطه المستقيم لجهاهم وبعدهم عن الحقائق أو لا يعلمون ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون وهذا يدل على ان العقوبة تلزم العبد وان جهل اذا أمكن له العلم بطريقة ثم بعد

المدينة ليخرجن الا عزمها الاذل فسعى بهارجل من المسلمين إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل اليه فسأله فجعل يحلف بالله ما قاله فانزل الله فيه هذه الآية وروى اسمعيل بن ابراهيم بن عتبة عن عم موسى بن عتبة قال حدثني عبد الله بن الفضل انه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول حزنني علي من أصيب بالحرق من قومي فكتب إلى زيد بن أرقم وبلغه شدة حزني يذكر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للانصار ولا تبأ الانصار وشك ابن الفضل في أبناء أبناء الانصار قال ابن الفضل فسأل أنس بعض من كان عنده عن زيد بن أرقم فقال هو الذي يقول له رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الله له بأذنه قال وذلك حين سمع رجلا

مصب من قباء قال الجلاس ان كان ما جاء به محمد بن عبد الله من خبرنا هذه التي نحن عليها فقال مصعب أما والله لا يخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قلت فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم وخفت ان ينزل في القرآن أو يصيبني فارتعنا وأخطأ بخطيئته فقلت يا رسول الله أقبلت أفاوالجلاس من قباء فقال كذا وكذا ولولا مخافة ان أخطأ بخطيئته أو تصيبني فارتعنا ما أخبرتك قال فدعا الجلاس فقال يا جلاس أقلت الذي قاله مصعب فأنزل الله يحلفون بالله ما قالوا إلا به وقال محمد بن اسحق كان الذي قال تلك المقالة فيما بلغني الجلاس بن سويد بن الصامت (٢٩) فرفعها عليه رجل كان في حجره يقال له

عسيرة بن سعد فأنكرها فحلف بالله ما قالها قل أنزل فيه القرآن تاب ووترع حسنت نوبته فيما بلغني وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثني أيوب بن اسحق بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن سماعة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً في ظل شجرة فقال انه سيأتيكم انسان فينظر اليكم يعني الشيطان فاذا جاء فلا تكلموه فلم يلبثوا ان طلع رجل ازرق فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علام تشتمني أنت وأصحابك فانطلق الرجل فجاء أصحابه فحلفوا بالله ما قالوا حتى تجاوز عنهم فانزل الله عز وجل يحلفون بالله ما قالوا إلا به وقوله وهموا بما لم ينالوا قيل أنزلني في الجلاس بن سويد ذلك انه هم بقتل ابن امراءته حين قال لا تخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في عبد الله بن أبي هم يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال السدي نزلت في أناس أرادوا ان يتوبوا عبد الله بن أبي وان لم يرض

لا تنبأه على ما وقع من الظلم اليه عليه بسجنه بعد أن رأى من الآيات ما يدل على براءته وذلك غفلة عرضت له عليه السلام فان الاستعانة بالخلوة في دفع الضرر وان كانت جائزة الا انه لما كان مقام يوسف أعلى المقامات ورتبته أعلى الرتب وهي منصب النبوة والرسالة لا جرم صار مؤاخذاً بهذا القدر فان حسنات الارباب من المقربين وذهب جماعة من المفسرين الى ان الذي أنساه الشيطان ذكر ربه هو الذي نجا من الغلامين وهو الشراي والمعنى أنسى الشراي الشيطان ذكر سيده أي ذكره لسيده فلم يبلغ اليه ما أوصاه به يوسف من ذكره عند سيده ويكون المعنى فأنساه الشيطان ذكر اخباره بما أمر به يوسف مع خلوصه من السجن ورجوعه الى ما كان عليه من القيام بسقى الملك وقد رجح هذا يكون الشيطان لا سبيل له على الانبياء وأجيب بان النسيان وقع من يوسف ونسبته الى الشيطان على طريق المجاز والانبيااء غير معصومين عن النسيان الا فيما يخص برون به عن الله سبحانه وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما أنا نبشركم مثلكم أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني ورجح أيضاً بان النسيان ليس بذنب فلو كان الذي أنساه الشيطان ذكر ربه هو يوسف لم يستحق العقوبة على ذلك بلبسه في السجن بضع سنين وأجيب بان النسيان بمعنى الترتل وأنه عوقب بسبب استعانة به غير الله سبحانه ويؤيد رجوع الضمير الى يوسف ما بعده من قوله فلبث في السجن بضع سنين ويؤيد رجوعه الى الذي نجا من الغلامين قوله فيما سيأتي الذي نجا منهن او اذكر بعد امة (فلبث) يوسف (في السجن) بسبب ذلك القول الذي قاله للذي نجا من الغلامين أو بسبب ذلك النساء أخرج ابن أبي الدنيا وابن جرير والطبراني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لولم يقل يوسف الكلمة التي قال ما لبث في السجن طول ما لبث حيث ينبغي الفرج من عند غير الله وعن عكرمة مرفوعاً نحوه وهو مرسل (بضع سنين) البضع ما بين الثلاث الى التسع كما حكاه الهروي عن العرب وبه قال قتادة وحكي عن أبي عبيدة ان البضع ما دون نصف العقد يعني ما بين واحد الى أربعة وقيل ما بين ثلاث الى سبع قاله مجاهد وقيل هو ما دون العشرة وحكي الزجاج انه ما بين الثلاث الى الخمس وقد اختلف السلف في تعيين قدر المدة التي لبث فيها يوسف في السجن فقيل سبع سنين قاله ابن جرير وبقية وهب بن منبه وقيل ثلثي عشرة سنة قاله ابن عباس وقيل أربع عشرة سنة قاله الضحاك وقيل خمس سنين

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ورد أن نفر من المنافقين هموا بالقتل بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو في غزوة تبوك في بعض تلك الليالي في حال السير وكانوا بضعة عشر رجلاً قال الضحاك ففهم نزلت هذه الآية وذلك بين فيمارواه الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب دلائل النبوة من حديث محمد بن اسحق عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي الخثري عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال كنت أخذاً بخطام ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم اوديه وعمار يسوق الناقة وأنا أسوقه وعمار يقوده حتى اذا كنا بالعقبة فاذا أنا باني عشر راكبا قد اعترضوه فيها قال فأنهروهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصرخ بهم فلولوا مدبرين فقال لئلا رسول الله

صلى الله عليه وسلم هل عرفتم القوم قلنا لا يا رسول الله قد كانوا اثنين وقد عرفنا الركب قال هؤلاء المنافقون الى يوم القيمة قال
 وهل تدرون ما ارادوا قلنا لا قال ارادوا ان يزجروا رسول الله صلى الله عليه وسلم في العقبة فيلقوه منها قلنا يا رسول الله افلا نبعث الي
 عشائرهم حتى يبعث اليك كل قوم برأ من صاحبهم قال لا اكره ان تحدث العرب بيننا ان محمدا قاتل بقوم حتى اذا ظهره الله بهم
 اقبل عليهم يقتلهم ثم قال اللهم ارمهم بالديسلة قلنا يا رسول الله وما الديسلة قال شهاب من نار يقع على نياط قلب احدكم فيميت
 قال الامام احمد رحمه الله حديثا يزيد اخبرنا (٤٠) الوليد بن عبد الله بن جميع عن أبي الطفيل قال لما أقبل رسول الله

صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك
 أخر منسديا فينادي ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أخذ العقبة
 فلا يأخذها أحد فينما رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقوده
 حذيفة ويسوقه عمارا أقبل
 رهط متلمنون على الواحد
 فعبوا عمارا وهو يسوق برسول
 الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عمار
 رضى الله عنه يضرب وجوه
 الواحد فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لحذيفة قد قدحتي هبط
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما
 هبط نزل ورجع عمارا فقال يا عمار
 هل عرفت القوم فقال قد عرفت
 عامة الرواحل والقوم متلمنون
 قال هل تدري ما ارادوا قال الله
 ورسوله أعلم قال ارادوا ان يتقروا
 برسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيطرحوه قال فسار عمار رجلا
 من أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال نشدتك بالله كم تلم
 كانوا أصحاب العقبة قال أربعة عشر
 رجلا فقال ان كنت منهم فقد كانوا
 خمسة عشر قال فعذر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم منهم ثلاثة

وعن أنس قال أوحى الى يوسف من استنقذك من القتل حين هم اخوتك ان يقتلوك
 قال أنت يارب قال غن استنقذك من الحب اذا القولك فيه قال أنت يارب قال غن
 استنقذك من المرأة اذهمت بك قال أنت يارب قال غنك نسيتني وذكر آدميا قال
 جرحا وكلمة تكلمهم الساني قال فوعزني لا تخذلك في السجن بضع سنين فلبث فيه سبع
 سنين أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الله بن أحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ قال بضع
 مدة العقوبة لامتدة الحبس كله (و) لما دنا فرج يوسف (قال الملك) أي الملك الأكبر
 وهو الريان بن الوليد الذي كان العزيز وزيره (انني أرى) أي رأيت في منامي
 (سبع بقرات سمان) خرجن من نهر يابس (يا كلهن سبع عجاف) أي مهازيل في
 غابة الضعف والتعبير في الموضوعين بالمضارع لاستحضار الصورة والسمان جمع سمين وسمينة
 يقال رجال سمان كما يقال نساء كرام والعجاف جمع عجاف سماعي وقياس جمعه عجاف لان
 فعلى وأنفع لالتجمع على فعال ولكنه عدل عن القياس جملا على السمان لانه تقيضه
 (و) رأيت (سبع سنبلات خضر) قد انه قد حباها (و) رأيت سبعة (أخر يابسات)
 وهي التي قد بلغت حدا الحصاد وانما حذف اسم العدد لان التقسيم في البقرات يقتضي
 التقسيم في السنبلات وكان قد رأى أن السبع السنبلات اليابسات قد ادركت الخضر
 والتوت عليها حتى غلبتها ولم يبق من خضر تن شئ ولعل عدم التعرض لذلك في
 النظم القرآني للاكتفاء بما ذكر من حال البقرات ولما شاهد الناقص الضعيف قد استولى
 على القوى الكامل حتى غلبه وقهره أراد أن يعرف ذلك فقال (يا أيها الملائة أفتوني
 في رؤياي) الخطاب للاشراف من قومه وقيل هم السحرة والكهنة والمعبرون للرؤيا
 والمعنى اخبروني بحكم هذه الرؤيا (ان كنتم للرؤيا تعبرون) أي تعملون عبارة الرؤيا
 وهي الانتقال من الصور الخيالية الى المعاني النفسانية التي هي مثالها وأصل العبارة
 مشتقة من عبور النهر وهو المجاوزة فعني عبرت النهر بلغت شاطئه فعبر الرؤيا يخبر بما
 يؤل اليه امرها قال الزجاج اللام في الرؤيا بالبيان وقيل هو لتقوية العامل وتأخير الفعل
 العامل فيه لرعاية الفواصل (قالوا) هذه (أضغاث أحلام) أي تخالطها وهي
 جمع ضغت وهو في الأصل كل مختلط من اخلاط من بقل أو حشيش أو غيرها ما فاستعير

قالوا والله ما سمعنا منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما علمنا ما أراد القوم فقال عمارا شهد أن لا اله الا الله
 عشر الباقرين حرب الله ورسوله في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد وهكذا روى ابن لهيعة عن أبي الاسود عن عمرو بن الزبير نحو
 هذا وان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر ان يمشي الناس في بطن الوادي وصعد هو وحذيفة وعمار العقبة فتبعهم هؤلاء النفر
 الارذلون وهم متلمنون فارادوا سلوك العقبة فأطلع الله على مرادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر حذيفة فرجع اليهم فضرب
 وجوه رواحلهم ففزعوا ورجعوا آمنين وأعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة وعمار باسمائهم وما كانوا هم وابه من

الحديث في حديثه عليه وآله وأما حديثه في حديثه عليه وآله عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وكذا قد حكى في مجمع الطبراني قاله البيهقي ويشهد لهذه القصة بالجملة ما رواه مسلم حدثنا زهير بن حرب حدثنا أبو أحمد الكوفي
 حدثنا الوليد بن جميع حدثنا أبو الطاهر قال كان بين رجل من أهل العقبة وبين حذيفة بعض ما يكون بين الناس فقال
 أنشدني بالله كم كان أصحاب العقبة فقال له القوم أخبره أنسألك فقال كانوا ثمانين منهم أربعة عشر فأن كنت منهم فقد كان القوم خمسة
 عشر وأشهد بالله أن اثني عشر منهم حرب لله ورسوله في الحياة الدنيا (٤١) ويوم يقوم الأشهاد وعد ثلثه قالوا أما سمعنا

منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا علمنا بما أراد القوم وقد
 كان في حرة يعيش فقال إن الماء
 قليل فلا يسبقني إليه أحد فوجد
 قوما قد سبقوه فلعنهم يومئذ وما
 رواه مسلم أيضا من حديث قتادة
 عن أبي نضرة عن قيس بن عباد
 عن عمار بن ياسر قال أخبرني
 حذيفة عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال في أصحابي اثنا عشر
 منافقا لا يدخلون الجنة ولا يجذون
 ربحها حتى يلج الجمل في سم الخياط
 ثمانية منهم تكفيكم الديلة سراج
 من نار يظهر بين أركانهم حتى
 ينجم من صدورهم ولهذا كان
 حذيفة يقال له صاحب السر الذي
 لا يعلمه غيره أي من تعيين جماعة
 من المنافقين وهم هؤلاء قد أطلعه
 عليهم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم دون غيره والله أعلم وقد ترجم
 الطبراني في مسنده حذيفة تسمية
 أصحاب العقبة ثم روى عن علي بن
 عبد العزيز عن الزبير بن بكار أنه
 قال هم معتب بن قشير وديعة بن
 ثابت وجرير بن عبد الله بن نبيل بن
 الحارث من بني عمرو بن عوف

للرواية الكاذبة والاحلام جمع حلم وهي الرؤيا الكاذبة التي لا حقيقة لها كما يكون من
 حديث النفس ووسواس الشيطان والاضافة بمعنى من أي هي أضغاث أحلام
 آخر جوهها من جنس الرؤيا التي لها عاقبة تؤل إليها ويعتني بأمرها وجمعوها وهي رؤيا
 واحدة مبالة في وصفها بالبطلان كما في قولهم فلان يركب الخيل ويلبس العمامة لمن
 لا يملك الأفرسا واحدا وعمامة فردة أو تضمنتها أشياء مختلفة من البقرات السبع
 السمان والسبع العجاف والسنابل السبع الخضر والآخر اليابسات فتأمل حسن
 موقع الاضغاث مع السنابل فله در شأن التزليل ويجوز أن يكون رأي مع هذه الرؤيا
 غيرها مما لم يقصه الله علينا قال ابن عباس أضغاث أحلام يقول مستبهة وعنه قال
 الكاذبة وعن الضحاك مثله (وما نحن بتأويل الاحلام) المختلطة (بالمين)
 يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة أي ليس لها تأويل عندنا وإنما التأويل
 للمنامات الصادقة كآية مقدمة نائية للعدو بجهلهم بتأويله نفوا عن أنفسهم علم ما لا
 تأويل له لا مطلق العلم بالتأويل وقيل انهم نفوا عن أنفسهم علم التأويل مطلقا ولم يدعوا
 أنه لا تعبیر لهذه الرؤيا وقيل انهم قصدوا محوها من صدر الملك حتى لا يشتغل بها ولم يكن
 ما ذكره من نفي العلم حقيقة (وقال الذي نجامهما) أي من الغلامين وهو الساق
 الذي قال له يوسف اذكرني عند ربك (واذكر) بالدال المهملة على قراءة الجهور وهي
 القصيدة وقرئ بالمجزة أي تذكر الساق يوسف وما شاهدته منه من العلم بتعبير الرؤيا (بعد
 أمة) مدة طويلة وحين يعيدومنه إلى أمة معدودة إلى وقت قال ابن درستويه والأمة
 لا تكون على الحين الأعلى حذف مضاف وإقامة المضاف إليه مقامه كأنه قال والله أعلم
 وادكر بعد حين أمة أو بعد زمن أمة قبل وسمى الحين من الزمان أمة لأنه جماعة أيام والأمة
 الجماعة الكثيرة من الناس قال الاخفش هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من
 الحيوان أمة وقرئ بعد أمة أي بعد نسيان وامة بكسر الهمزة أي بعد نعمة وهي نعمة
 النجاة وعن الحسن بعد أمة من الناس وقال ابن عباس بعد سبع سنين وقيل تسع سنين
 وقيل سنتين (أنا أنبئكم بتأويله) أي أخبركم به بسؤاله عنهم من علم بتأويله وهو يوسف
 أو أولئك عليه أو أخبركم بمن عنده تأويله (فأرسلون) خاطب الملك بلقظ الجمع للتعظيم أو
 خاطبهم ومن كان معه من الملا طاب منهم ان يرسلوه إلى يوسف ليقص عليه رؤيا الملك

(٦ فتح البيان خامس) والحارث بن يزيد الطائي وأوس بن قنطري والحارث بن سويد وسعد بن وراه وقيس بن قهر وسويد
 وداعس من بني الحنظلي وقيس بن عمرو بن سهل وزيد بن اللصيت وسلالة بن الحمام وهما من بني قينقاع أظهروا الاسلام وقوله تعالى وما
 نعموا الا ان أغناهم الله ورسوله من فضله أي وما للرسول عندهم ذنب الا أن الله أغناهم ببركته وعن سعاده ولوت عليهم السعادة
 لهداهم الله لما جاءهم به كما قال صلى الله عليه وسلم للانصار ألم أجدكم ضلالا فهداكم الله بي وكنتم متفرقين فالفكم الله بي وعالة
 فأغناكم الله بي كلما قال شيئا قالوا الله ورسوله آمن وهذه الصيغة يقال حيث لا ذنب كقوله وما ذنبوا منهم الا ان يؤمنوا بالله الآية

وقوله عليه السلام ما ينقم ابن جليل إلا أن كان فقرا فاعلم الله ثم دعاهم الله تبارك وتعالى إلى التوبة فقال لهم وان لهم وان يتولوا به ذنبهم سم الله عذابا أليما في الدنيا والآخرة أي بالعذاب والنكال والهوان والصغار وماله في الأرض من ولي ولا نصير أي وليس لهم أحد يسعدهم ولا ينجدهم لا يحصل لهم خيرا ولا يدفع عنهم شرا (ومنها من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلافه وتولوا (٤٣) وهم معرضون فأعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه

وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب) يقول تعالى ومن المنافقين من أعطى الله عهده وميثاقه لئن آغناهم من فضله لنصدقن من ماله ولنكونن من الصالحين فافقوا بما قال ولا صدق فيما ادعى فأعقبهم هذا الصنيع نفاقا سكن في قلوبهم سم إلى يوم يلقوا الله عز وجل يوم القيامة عذابا لله من ذلك وقد ذكر كثير من المفسرين منهم ابن عباس والحسن البصري أن سبب نزول هذه الآية الكريمة في ثعلبة بن حاطب الأنصاري وقد ورد فيه حديث رواه ابن جرير ههنا وابن أبي حاتم من حديث معان بن رفاعه عن علي بن يزيد عن أبي عبد الرحمن القاسم بن عبد الرحمن مولى عبد الرحمن بن يزيد ابن معاوية عن أبي امامة الباهلي عن ثعلبة بن حاطب الأنصاري أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يرزقني مالا قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه قال ثم قال مرة أخرى فقال أما ترضى أن تكون مثل نبي الله الذي نفسى بيده

حتى يخبره بتأويلها فيعود بذلك إلى الملك أو إلى السجين فأتى السجين فقال يا (يوسف أيها الصديق) انما سمعنا صديقا لا اله الا الله لم يجرب عليه كذبا قط والصديق الكثير الصدق والذي لم يكذب قط وقيل لأنه صدق في تعبير رؤياه التي رآها في السجن وجملة بحسب الرسول ليوسف في السجن أربع مرات هذه أولها (أفتنا) أي أخبرنا وبين لنا (في سبع بقرات سمان يا كلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يايسات) وترك ذكر الرؤيا اكتفاء بما هو واثق به من فهم يوسف بأن ذلك رؤيا وان المطلوب منه تعبيرها ولمعاين علورتيته عليه السلام في الفضل عبر عن ذلك بالافتاء ولم يقل كما قال هو وصاحبه أولا نبشأ بتأويله وفي قوله أفتسمع أنه المستفتى وحده اشعار بأن الرؤيا ليست له بل لغيره ممن له ملازمة بأمور العامة وأنه في ذلك معبر وسفير كما آذن بذلك حيث قال (أعلى ارجع إلى الناس) أي إلى الملك ومن عنده من الملا بتأويل هذه الرؤيا أو إلى أهل البلد اذ قيل ان السجين لم يكن فيه (أعلمهم يعاون) ما تلى به من تأويل هذه الرؤيا أو يعلمون فضلك ومنزلتك ومعرفتك لقن الرؤيا وانما لم بيت الكلام فيها لأنه لم يكن جازما بالرجوع فربما اخترسته التهمة دونه ولا يعلمهم (قال تزرعون) مستأنفة كغيرها مما يرد هذا المورد (سبع سنين دأبا) أي متوالية متتابعة قرئ بفتح الهمزة وسكونها وهما الغتان في مصدر دأب في العمل اذ جدد فيه وتعجب قال الفراء حرك لأن فيه حرفا من حروف الخلق وكذلك كل حرف فتح أوله وسكن ثانياه فتشقيه جائز في كلمات معروفة وأصل معنى الدأب التعب ويكنى به عن العادة المستمرة لأنها تنشأ عن مداومة العمل اللازم له التعب واتصافه بفعل مقدر أي تدأبون دأبا قاله سيبويه أو على أنه مصدر واقع موقع الحال فيكون فيه الأوجه المعروفة أما المبالغة وأما وقوعه موقع الصفة وأما على حذف مضاف أي دائبين أو ذوى دأب أو جعلهم نفس الدأب مبالغة فعبر يوسف عليه السلام السبع البقرات السمان والسنبلات الخضر بسبع سنين فيها خصب والجفاف واليابسات بسبع سنين فيها جفاف وأول ابتلاع الجفاف السمان بأكل ما جمع في السنين الخصبية في السنين المجذبة واستدل بالسبع الخضر على ما ذكره في التعبير من قوله (فما حصدتم) في كل سنة من السنين الخصبية (فندروه) أي ذلك المحصول (في سنبله) وقصبه ليكون القصب علفا للدواب ولا تقصاوه عنها ثلاثيا كالهوس كما هو شأن غلال مصر ونواحيها قيل وهذه نصيحة منه لهم

لوشئت أن تسير الجبال معي ذهبا وفضة لسارت قال والذي بعثك بالحق لئن دعوت الله فرزقني مالا لا أعطيك كل ذي حق حقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا قال فاتخذ غنما فمات كما ينبغي الدود فضاقت عليه المدينة فتخفى عنها فزل واديا من أوديتها حتى جعل يصلي الظهر والعصر في جماعة ويترك ما سواهما ثم غت وكثرت فتخفى حتى ترك الصلوات الا الجمعة وهي تتوص كما ينبغي الدود حتى ترك الجمعة فطفق يلتقي الركب ان يوم الجمعة ليسألهم عن الاخبار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل ثعلبة فقالوا يا رسول الله اتخذ غنما فضاقت عليه المدينة فأخبروا بما مره فقال يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة

وأمر الله جل ثناؤه خدم أموالهم صدقة الآية وبرزت قرأت الصدقة تبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين على الصدقة رجلان جهينة ورجلان سليم وكتب لهما ما كلف يأخذان الصدقة من المسلمين وقال لهما صرا بعلبة ويقلان رجل من بني سليم فخذوا صدقاتهم ما خفجا حتى أتيا نعلية فسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الجزية ما هذه الاخت الجزية ما أدري ما هذا انطلقا حتى تفرغتم عودا إلى قانطا فسمع بهما السلي فتنظرا إلى خيار أسنان ابله فعزلها للصدقة ثم استقبلها بها فلما رأوها قالوا ما يجب عليك هذا وما تريدان (٤٢) تأخذ هذا منك فقال بلى فخذوها فان نفسى بها

طيبة وانما هي له فأخذوها منه ومرا على الناس فأخذ الصدقات ثم رجعا إلى نعلية فقال أروني كتابكم فقرأه فقال ما هذه الا

جزية ما هذه الا أخت الجزية انطلقا حتى أرى رأيي فانطلقا حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فلما رآهما قال يا ويح نعلية قبل أن يكاهما ودعا السلي بالبركة فأخبراه بالذي صنع نعلية والذي صنع السلي فانزل الله عز وجل ومنهم من عاهد الله أن لا تأمن فضله لنصدقن الآية قال وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب نعلية فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال ويحك يا نعلية قد أرسل الله فك كذا وكذا فخرج نعلية حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله ان يقبل منه صدقته فقال ان الله منعني أن أقبل منك صدقتك ففعل يحنو على رأسه التراب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني فلما أتى ان يقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع إلى منزله فقبض رسول

خارجة عن التعبير وما شرطية أو موصولة وسنبل فنعل بضم الفاء والعين الواحدة سنبلة يقال سنبل الزرع أي أخرج سنبلة (الاقليلا مما تأكلون) في هذه السنين المخصبة فانه لا بد لكم من فصله عن سنبله واخر اجسه عنها واقصر على استثناء المأكول دون ما يحتاجون اليه من البذر الذي يبذرونه في أموالهم لانه قد علم من قوله تزرعون (ثم يأتي من بعد ذلك) السبع السنين المخصبة (سبع شداد) أي سبع سنين مجدية محملة شديدة يصعب أمرها على الناس وهي تأويل السبع العجايف والسبع اليابسات (يا كلن ما قدمتم لهن) من تلك الحبوب المتروكة في سنايلها في السنين المخصبات واسناد الاكل إلى السنين مجازي تطبيقي بين المعبر والمعبر به كما في نهارة صائم وفيه قلوب يجمع بأنه تأويل الاكل العجايف السمان واللام في لهن ترشح لذلك فكان ما ذكر في السنايل من الحبوب شي قد هي وقدم لهن كالذي يقدم للنازل والافه في الحقيقة مقدمة للناس فيهن والمعنى يأكل الناس فيهن أو يأكل أهلهم ما قدمتم أي ما ادخرتم لهن (الاقليلا مما تأخذون) أي مما تحبسون من الحب لتزرعوا به لان في استيفاء البذر تحصيل الاقوات وقال أبو عبيدة معناه تخرزون وقيل تدخرون وقيل تخزنون والمعنى واحد والاحصان الامر ازو هو ابقاء الشيء في الحصن بحيث يحفظ ولا يضيع أخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات العجايف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى أشتط عليهم ان يخرجوني ولقد عجبت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين أتاه الرسول ولو كنت مكانه لبادرتهم الباب ولكنه أراد ان يكون له العذر (ثم يأتي من بعد ذلك) السنين المجديات (عام) سنة وهذه بشارة منهم لهم زائدة على تعبير الروايل لعله لم ذلك بالوحى أو بان انتهاء الجسد بالخشب على العادة الالهية حيث يوسع على عباده بعد تضييقه عليهم (فيه يغاث الناس) من الاغاثة أو الغوث وهو النرج وزوال الهم والكرب والغيث المطر وقد غاث الغيث الارض أي أصابها وغاث الله البلاد يغنيها غوثا أمطرها فمعنى يغاث الناس يطرون (وفيه يعصرون) الاشياء التي تعصر كالغنب والسمسم والزيتون وقيل أراد حلب الالبان وقيل معناه ينجون مأخوذة من العصرة وهي المنجاة قال أبو عبيدة والعصر بالتحريك الملقأ

الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منه شيأ ثم أتى أبابكر رضى الله عنه حين استخاف فقال قد علمت منزلي من رسول الله وموضعى من الانصار فاقبل صدقتي فقال أبو بكر لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى ان يقبلها فقبض أبو بكر ولم يقبلها فلما ولي عمر رضى الله عنه أتاه فقال يا أمير المؤمنين اقبل صدقتي فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر وأنا أقبلها منك فقبض ولم يقبلها فلما ولي عثمان رضى الله عنه أتاه فقال اقبل صدقتي فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر ولا عمر وأنا أقبلها منك فلم يقبلها منه فهلك في خلافة عثمان وقوله تعالى بما أخلفوا الله ما عده الآية أي أعقبهم النفاق في قلوبهم

عليه وسلم وجاء رجل من الانصار بصاع من طعام فقال بعض المنافقين والله ما جاء عبد الرحمن عابا الا ان قالوا ان الله
ورسوله لغنيان عن هذا الصاع وقال العوفي عن ابن عباس ان رسول الله خرج الى الناس يوما فنادى فيهم ان اجمعوا عندنا فالتكلم
بجمع الناس صدقاتهم ثم جاء رجل من آخرهم بصاع من تمر فقال يا رسول الله هذا صاع من تمر فامسكت احدهما واثبتت بالآخر
فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتقدم في الصدقات فحضر منه رجال وقالوا ان الله ورسوله لغنيان عن هذا وما يصنعون
بصاعك من شيء ثم ان عبد الرحمن بن عوف قال عندي مائة (٤٥) أوقية من ذهب في الصدقات فقال له عمر بن الخطاب رضي

الله عنه أمجنون أنت قال ليس بي
جنون قال فعلت ما فعلت قال
مالي ثمانية آلاف أما أربعة
آلاف فأقرضهم اربى وأما أربعة
آلاف فلي فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم بارك الله لك فيما
أمسكت وفيما أبقيت ولمزوه
المنافقون فقالوا والله ما أعطى
عبد الرحمن عطية الا رياء وهم
كاذبون انما كان به متطوعا فانزل الله
عز وجل وعذر صاحب المسكين الذي
جاء بالصاع من التمر فقال تعالى في
كتابه الذين يلزون المطوعين
من المؤمنين في الصدقات الآية
وكذا روى عن مجاهد وغير واحد
وقال ابن اسحق كان من المطوعين
من المؤمنين في الصدقات عبد
الرحمن بن عوف تصدق بأربعة
آلاف درهم وعاصم بن عدي أخو
بني العجلان وذلك ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم رغب في
الصدقة وحض عليها فقام عبد
الرحمن بن عوف فتصدق بأربعة
آلاف وقام عاصم بن عدي وتصدق
بمائة وسق من تمر فلزوهما وقالوا
ما هذا الا رياء وكان الذي تصدق
بجهده أبو عقيل أخو بني انيف

لكونه مرييا له والاول أولى وفيه تعظيم كيدهن والوعيد لهن على كيدهن (قال
ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه) مستأنفة كانه قيل فماذا قال الملك بعد ان
ابلغه الرسول ما قال يوسف والخطيب الشأن العظيم الذي يحق له ان يخاطب فيه صاحبه
خاصة وانما يخاطب في الامور العظام قال الازهرى تقول هذا خطب جليل وخطب يسير
والمعنى ما شأنكن وكانت النسوة أربعين كما تقدم وقد تقدم معنى المراودة وانما نسب
اليهن المراودة لان كل واحدة منهن وقع منها ذلك كما تقدم ومن جملة من شبهه خطاب الملك
امرأة العزيز أو أراد بنسبة ذلك اليهن وقوعه منهن في الجملة كما كان من امرأة العزيز
تجاسيا عن التصريح منه بنسبة ذلك اليها لكونها امرأة وزيره وهو العزيز فاجبت عليه
بقولهن (قلن حاش لله) أي معاذ الله تنزيها له عن ان يتصف بالعجز عن خلق بشر
عفيف مثل هذا (ما علمنا عليه من سوء) أي من أمر سيئ ينسب اليه من خيانة في شيء
من الاشياء وغير ذلك وما علمت زليخا ان هذه المناظرات والتفحصات انما هي بسببها فعند
ذلك كشفت الغطاء وصرحت بما هو الواقع و(قالت امرأة العزيز) منزلة لجانبه
مقرة على نفسها بالمراودة له (الا ان حصص الحق) أي تبين وظهر بعد خفائه وأصله
حصص فقبل حصص كما قيل في كبوا كبكبا قاله الزجاج وأصل الحصص اتصال الشيء
يقال حص شعره اذا استأصله والمعنى انه انقطع الحق عن الباطل بظهوره وبيانه وقيل
هو مشتق من الحصص والمعنى بان حصص الباطل قال الخليل معناه ظهر الحق بعد خفائه
وقال ابن عباس تبين وعن مجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد والسدي مثله ثم لما
علمت ان يوسف راعى جانبها حيث قال ما بال النسوة ولم يذكروا مع ان الفتن كلها انما
نشأت من جهتها كافأته على ذلك باعترافا بها بان الذنب منها ووضحت ذلك بقولها (أنا
راودته عن نفسه) ولم تقع منه المراودة الى أصلا (وانه لمن الصادقين) فيما قاله من
تنزيه نفسه ونسبة المراودة اليها وأرادت بالا أن زمان تكلمها بهذا الكلام فاخبر الرسول
يوسف بجواب النسوة المذكورة فقال (ذلك) أي الحادثة الواقعة منسه وهي تثبت
وتأنيذه ذهب أكثر المفسرين الى ان هذا الكلام من كلام يوسف قال الفراء ولا يبعد وصل
كلام انسان بكلام انسان آخر اذا دللت القرينة الصارفة لكل منهما الى ما يليق به وهذه
هي المرة الثالثة من مراتب محيى الرسول ليوسف في السجن والمعنى فعلت ذلك (ليعلم)

الا رايتني حليف بي عمرو بن عوف أتى بصاع من تمر فأفرغه في الصدقة فتضاحكوا به وقالوا ان الله لغني عن صاع أبي عقيل وقال
الحافظ أبو بكر البزار حدثنا طائفة بن عباد حدثنا أبو عوانة عن عمرو بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم تصدقوا فاني أريد ان أبعث بعثا قال فجاء عبد الرحمن بن عوف فقال يا رسول الله عندي أربعة آلاف ألفين
أقرضهم اربى وألفين اعمالي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أعطيت وبارك لك فيما أمسكت وبارك
لنصارى فاصاب صاعين من تمر فقال يا رسول الله أصبت صاعين من تمر صاع اقرضه لربي وصاع اعمالي قال فلزوه المنافقون وقالوا

ما أعطى الذي أعطى بن عوف الأرياء وقالوا ألم يكن الله ورسوله غنيين عن ضاح هذا فانزل الله الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم فيصرفون منهم الآية ثم رواه عن أبي كامل عن أبي عوانة عن عمرو بن أبي سلمة عن أبيه مر سلا قال ولم يستند أحد الاطالوت وقال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا زيد بن الحباب عن موسى بن عبيدة حدثني خالد بن يسار عن ابن أبي عمير عن أبيه قال بت أجر الجريح على ظهري على صاعين من عرقا فقلت يا أحد هما إلى أهلي يتلقون به وجئت بالآخر أتقرب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيته فآخبرته فقال انزه في الصدقة قال فصرف القوم وقالوا لقد

العزير (ان لم أخشه) في أهله (بالغيب) والمعنى يظهر الغيب أي وهو غائب عن أو أنا غائب عنه قال الزحشر أي مكان الغيب وهو الخفاء والاستتار وراء الابواب السبعة المغلقة قيل انه قال ذلك وهو في السجن بعد ان أخبره الرسول بما قالته النسوة وما قالته امرأة العزيز وقيل انه قال ذلك وقد صار عند الملك والاول اولى وذهب الاقلون من المفسرين الى ان هذا من كلام امرأة العزيز والمعنى ذلك القول الذي قلته في تنزيهه والاقرار على نفسي بالمرادة لي علم يوسف اني لم أخشه فانسب اليه ما لم يكن منه وهو غائب عني أو أنا غائب عنه (وأن الله لا يهدي كيدا الخائنين) أي لا يثبت ولا ينقذه ولا يعضيه ولا يبسده ولا يهديهم في كيدهم حتى يوقعوه على وجه يكون له ما يثبت به ويدوم وإذا كان من قول يوسف ففيه تعريض بامرأة العزيز حيث وقع منه الكيد والخيانة لزوجها وتعريض بالعزيز حيث ساعدتها على حبسه بعد ان علم براءته ونزاهته ولعل المراد منه اني لو كنت خائلا لما خلصني الله من هذه الورطة وحيث خلاصني منها ظهرا اني كنت بريئا مما نسبوا لي اليه ثم تواضع لله تعالى وتبارك فقال (وما أبرئ نفسي) وهذا ان كان من كلام يوسف فهو من باب الهضم للنفس وعدم التزكية لها مع انه قد علم هو وغيره من الناس انه بريء وظهر ذلك ظهور الشمس وأقرب به المرأة التي ادعت عليه الباطل ونزاهته النسوة اللاتي قطعن أيديهن وان كان من كلام امرأة العزيز فهو واقع على الحقيقة لانها قد أقربت بالذنب واعترفت بالمرادة وبالافتراء على يوسف وقد قيل ان هذا من قول العزيز وهو بعيد جدا ومعناه وما أبرئ نفسي من سوء الظن بيوسف والمساعدة على حبسه بعد ان علمت براءته (ان النفس لا مارة بالسوء) أي ان هذا الجنس من الانفس البشرية شأنه الامر بالسوء ليله الى الشهوات وتأثيرها بالطبع وصعوبة قهرها وكفها عن ذلك (الامر بحم ربي) أي الامن رحم من القوم فعصمها عن ان تكون أمارا بالسوء أو الا وقت رجسة ربي وعصمته لها وقبل الاستئناس منقطع والمعنى لكن رجسة ربي هي التي تكفها عن ان تكون أمارا بالسوء (ان ربي غفور رحيم) تعليل لما قلها أي ان من شأنه كثرة المغفرة لعباده والرجحة لهم (وقال الملك اتوني به استخلصه لنفسى) الملك هو الريان بن الويلد لا العزيز كما تقدم والمعنى أجهله خالصا الى دون غيره وقد كان قبل ذلك خالصا للعزيز والاستخلاص طلب خلوص الشيء من شوائب الشركه قال ذلك لما كان

مكان الله غنيا عن صدقة هذا المسكين فانزل الله الذين يلزون المطوعين الآية وكذا رواه الطبراني من حديث زيد بن الحباب به وقال اسم عقيل حباب ويقال عبد الرحمن بن عبد الله بن ثعلبة وقوله فيصرفون عنهم وقوله سخر الله منهم هذا من باب المقابلة على سوء صنعهم واستزائهم بالمؤمنين لان الجزاء من جنس العمل فقام لهم معاملة من سخر منهم اتصارا للمؤمنين في الدنيا وأعد للمنافقين في الآخرة عذابا أليما لان الجزاء من جنس العمل (استغفر لهم أولا) تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فان يغفر الله لهم ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين) يخبر تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بان هؤلاء المنافقين ليسوا أهلا للاستغفار وانه لو استغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وقد قيل ان السبعين انما ذكرت حسا للمادة الاستغفار لهم لان العرب في أساليب كلامها تذكر السبعين في مبالغة كلامها ولا تريد التحديد بها ولا ان يكون

ما زاد عليها بخلافها وقيل بل إلهام فهوم كما روى الهوفي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت يوسف هذه الآية أسمع ربي قدر خص لي فيهم فوالله لا استغفرن لهم أكثر من سبعين مرة لعل الله ان يغفرهم فقال الله من شدة غضبه عليهم سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم الآية وقال الشعبي لما نقل عبد الله بن أبي انطلق ابنه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقا ان أبي قد احتضر فأحب ان تشهده وتصلى عليه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما اسمك قال الحباب بن عبد الله قال بل أنت عبد الله بن عبد الله ان الحباب اسم شيطان فانطلق معه حتى شهده وأبسه قبضه وهو عرق وصلى عليه فقيل له اتصلى عليه فقال ان الله

قال أبو إسحاق لم يسمع من أحد من السبعين ولا من السبعين وكذا روى عن عروة بن الزبير ومجاهد بن جبر وقناد بن
دعامة ورواه ابن جرير بإسنادهم (فرح الخلقون بتقدمهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله
وقالوا لا تنفروا في الحرب قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا ينفقون فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون) يقول
تعالى ذاقا للمنافقين المتخلفين عن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن غزوة تبوك وفرحوا بعودهم بعد خروجه وكرهوا
أن يجاهدوا معه بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله (٤٧) وقالوا أي بعضهم لبعض لا تنفروا في الحرب وذلك أن الخروج في غزوة

تبوك كان في شدة الحر عند طيب
الظلال والثمار فلهذا قالوا لا تنفروا
في الحر قال الله تعالى لرسوله
صلى الله عليه وسلم قل لهم نار
جهنم التي تصرون اليها بما خالفتمكم
أشد حرا مما فررت منكم من الحرب بل
لا أشد حرا من النار كما قال الإمام
مالك عن أبي الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال نار بني آدم التي
توقدوها جزء من سبعين جزءا أخرجاه
في الصحيحين من حديث مالك به
وقال الإمام أحمد حدثنا أسفيان
عن أبي الزناد عن الأعرج عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال إن ناركم هذه جزء من
سبعين جزءا من نار جهنم فضربت
في البحر مرة من ولولا ذلك ما جعل
الله فيها منقعة لا تحترق هذا أيضا
مع أسناده صحيح وقد روى الإمام
أبو عيسى الترمذي وابن ماجه
عن ابن عباس الدوري عن يحيى
ابن أبي بكير عن شريك عن عاصم
عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أوقد الله على النار
الف سنة حتى اجرت ثم أوقد عليها

يوسف نفيسا وعادة الملوك أن يجعلوا الأشياء النفيسة خالصة لهم دون غيرهم قال ابن
عباس فأتاه الرسول فقال ألق عنك ثياب السجين والبس ثيابا جندا وقم إلى الملك فدعاه
أهل السجن ودعاهم وهو يومئذ ابن ثلاثين سنة فلما أتاه رآه غلاما حذا فقال أيعلم هذا
رؤياي ولم يعلمها السجوة والكهنة وأقعدوه قدامه وقال لا تحف وألبسه طوقا من ذهب
وثياب حرير واعطاه دابة مسروجة من زينة كدابة الملك وضرب الطبل بمصر أن يوسف
خليفة الملك وعنه قال قال الملك ليوسف اني احب أن تخالطني في كل شيء الا في أهلي وأنا
آنف ان تأكل معي فغضب يوسف فقال أنا أحق أن آف أنا ابن إبراهيم خليل الله وأنا
ابن اسحق ذبيح الله وأنا ابن يعقوب نبي الله وهذه هي المرة الرابعة من مجيئ الرسول ليوسف
في السجن (فلما كلمه) في الكلام حذف وتقديره فأتوه به فلما كلمه أي الملك يوسف
ويحتمل أن يكون المعنى فلما كلم يوسف الملك قبل والاول أولى لأن مجالس الملوك لا يتكلم
فيها ابتداء الا هم دون من يدخل عليهم وقيل الثاني الاول لقول الملك (قال انك اليوم
لدينا مكين أمين) فان هذا يفيد انه لما تكلم يوسف في مقام الملك جاء بما حاسبه الى الملك
وقربه من قلبه فقال له هذه المقالة ومعنى مكين أمين ذو مكانة وأمانة بحيث يتمكن بما يريد
من الملك بامنه الملك على ما يطلع عليه من أمر ما وعلى ما يكله اليه من ذلك وقيل المكانة
المترة والجاه والمعنى قد عرفنا أمانتك ومنزلتك وصدقتك وبرائك مما نسبت اليك
ومكين كلمة جامعة لكل ما يحتاج اليه من الفضائل والمناقب في أمر الدين والدنيا واليوم
ليس بمعيار لمدة المكانة والامانة بل هو أن التكلم والمراد بتجدد مبدئهما احتراز عن
احتمال كونهما بعد حين قيل انه لما وصل الى الملك أجلسه على سريره وقال له اني احب
ان اسمع تأويل رؤياي منك فعبرها له بكل بيان وأنتم عبارة فلما سمع الملك منه ذلك قال له
انك اليوم لدينا مكين أمين فلما سمع يوسف منه ذلك (قال اجعلني على خزائن الارض)
أي ولي أمر الارض التي أمرها اليك وهي أرض مصر أو اجعلني على حفظ خزائن
الارض وهي الامكنة التي تخزن فيها الاموال والطعام جمع خزينة وهي اسم للمكان
الذي يخزن فيه الشيء طلب يوسف عليه السلام منه ذلك ليتوصل به الى نشر العدل ورفع
الظلم ويتوصل به الى دعاء أهل مصر الى الايمان بالله وترك عبادة الاوثان وفيه دليل على
انه يجوز لمن وثق من نفسه اذا دخل في أمر من أمور السلطان ان يرفع منار الحق ويهدم

الف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها الف سنة حتى اسودت فهي سوداء كالليل المظلم ثم قال الترمذي لا أعلم احدا رفعه غير يحيى كذا
قال وقد روى الحافظ أبو بكر بن مردويه عن ابراهيم بن محمد عن محمد بن الحسين بن مكرم عن عبيد الله بن سعيد عن عجمه عن
شريك وهو ابن عبد الله النخعي به وروى ايضا ابن مردويه من رواية قيس بن فضالة عن ثابت عن انس قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم نار اوقودها الناس والحجارة قال أوقد عليها الف عام حتى ابيضت والف عام حتى اسودت فهي
سوداء كالليل لا يضيئ لها وروى الحافظ أبو القاسم الطبراني من حديث تمام بن نجيع وقد اختلف فيه عن الحسن بن عمار عن انس رفعه

لو ان شراوتهم نار جهنم بالشرق لو خدروها من المغرب وروى الحافظ ابو يعلى عن اسحق بن ابي اسرائيل عن ابي عبد الله عليه السلام
 هشام بن حسان عن محمد بن شبيب عن جعفر بن ابي وشيبة عن معبد بن جبير عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لو كان في هذا المسجد مائة ألف أوزيدون وفيهم رجل من اهل النار فتنفس فاصابهم نفسه لاحترق المسجد ومن فيه غريب وقال
 الاعمش عن ابي اسحق عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل النار عذابا يوم القيامة لن ينعان
 وشرا كان من نار يغلى منهما دماغه كما يغلى الرجل (٤٨) لا يرى ان احدا من اهل النار اشد عذابا منه وانه اهل جهنم عذابا

ان رجاءه في الصحيحين من حديث
 الاعمش وقال مسلم ايضا حديثا
 ابو بكر بن ابي شيبة حديثا يحيى
 ابن ابي كثير حديثا زهير بن محمد
 عن سهيل بن ابي صالح عن
 النعمان بن ابي عياش عن ابي
 سعيد الخدري ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ان أدنى اهل
 النار عذابا يوم القيامة ينتعل
 بنعلين من نار يغلى دماغه من
 حرارة نعليه وقال الامام احمد
 حديثا يحيى عن ابن عجلان سمعت
 ابي عن ابي هريرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ان أدنى اهل
 النار عذابا رجل يجعل له نعلان
 يغلى منهما دماغه وهو اسناد جيد
 قوى رجاله على شرط مسلم والله اعلم
 والا حاديت والآثار السبوية
 في هذا كثيرة وقال الله تعالى في
 كتابه العزيز كلا انهم ليطغون
 للشيء وقال تعالى يصب من فوق
 رؤسهم الجسيم يصهر به ما في بطونهم
 والجلود ولهم مقامع من حديد كلما
 ارادوا ان يخرجوا منها من غم
 اعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق
 وقال تعالى ان الذين كفروا باياتنا

ما أمكنهم من الباطل ان يطلب ذلك لنفسه ويجوز له ان يصف نفسه بالاوصاف التي لها
 ترغيبا فيمارومه وتنشيطا لمن يخاطبه من المأول بالقامع مقابل الامور اليه وجعلها
 منوطة به ولو لكنه يعارض هذا الجواز ما ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من النهي
 عن طلب الولاية والمنع من تولية من طلبها أو حرص عليها وكان يوسف طلبه ابتغاء لوجه
 الله لا لطلب الملك والدنيا وبهذا يجمع بينهما (ان حفيظ) وهو الذي يحفظ الشيء أي
 اني حفيظ لما جعلته الى من حفظ الاموال لا أخرجهما في غير محارجهما ولا أصرفهما في
 غير مصارفها (عليه) بوجه جمعها وتفريقها ومدخلها ومخرجها ومصالحها عن شيعة بن
 نعامه الضبي قال يقول اجعلني على جميع الطعام اني حفيظ لما استودعني عليه بسنين
 الجماعة وقيل حفيظ لما استودعني عليه لما وليتني وقيل حفيظ للحساب عليه أعلم لغة
 من يأتيني (وكذلك) أي مثل ذلك التمكن العجيب (مكاليوسف) أي جعلناه
 مكانا (في الارض) أي أرض مصر روى انها كانت أربعين فرسخا في أربعين والتمكين
 عبارة عن كمال قدرته وقوته أمره ونهيه حتى لا ينزع منه منازع فيما يرام ويختاره وصار
 الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل ما رأى وكان في حكم التابع وصار الناس
 يعملون على أمره ونهيه (يتبوا منها حيث يشاء) أي ينزل منها حيث أراد بعد الضيق
 والجس ويتخذ منه مباءة وهو عبارة عن كمال قدرته كما تقدم وكأنه يتصرف في الارض التي
 أمرها الى سلطان مصر كما يتصرف الرجل في منزله وفي القصة ان الملك توجه وختمه وولاه
 مكان العزيز وعزله فبات بعد فزوجه امرأة فوجدها عذراء وولدت له ولدين وأقام
 العدل بمصر ودانت له الرقاب قاله السيوطي وعن ابن زيدان يوسف تزوج امرأة العزيز
 فوجدها بكر او كان زوجها عينا وقد استدلت بهذه الآية على انه يجوز تولي الاعمال من
 جهة السلطان الجائر بل الكافر لمن وثق من نفسه بالقيام بالحق وقد قدمنا الكلام
 مستوفى على هذا في قوله سبحانه ولا تتركوا الى الذين ظلموا قال مجاهد ولم يزل يوسف
 يدعو الملك الى الاسلام ويلطف به حتى أسلم الملك وكثير من الناس فذلك قوله وكذلك
 مكالم الخ (نصيب برجتان من نساء) من العباد فترجعه في الدنيا بالاحسان اليه والانعام
 عليه وفي الآخرة بادل الجنة وانجائه من النار (ولا ننصب أجرة المحسنين) في أعمالهم
 الحسنة التي هي مطلوبة منهم أي لا ننصب ثوابهم فيها ومجازاتهم عليها (ولا اجر الآخرة)

سوف نصلهم ثم تارا كلما انضجت جلودهم بدلناهم جلودا غير هاليدوقوا العذاب وقال تعالى في هذه الآية اي
 الكريمة قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون أي لو انهم يفقهون ويفهمون لنفروا مع الرسول في سبيل الله في الحر ليتقوا به
 من حرجهم الذي هو أضعاف هذا أول كنهم كما قال الآخرة كالاستحجار من الرضا بالتار وقال الآخرة
 عمر بن الخطاب فيمنه * خوقا من البار والحر وكان أولى لك ان تتقي * من المعاصي حذر النار ثم قال تعالى جل جلاله متوعدا
 هؤلاء المنافقين في صنيعهم هذا فليصحبكموا قليلا الآية قال ابن ابي طلحة عن ابن عباس الدنيا قليل فليصحبكموا فيها ما شاؤا فاذا

نزلت الدنيا وهاجرنا الى الله عز وجل استأجرناكم لا ينقطع أبدا وكذا قال أبو زرعة والحسن وقتادة وابن سيرين وغيرهم
 القليل وزيد بن أسلم وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا عبد الله بن عبد الصمد بن أبي خدش حدثنا محمد بن جابر عن ابن جابر
 عن عمران بن زيد حدثنا يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها الناس انكروا فانكم
 تبكوا اقتبوا كوا فان أهل النار يبكون حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنهم جدد أول حتى تنقطع الدموع فتسيل فتخرج
 العيون فلوان سقنا ازخيت فيها لجرت وزوا ابن ماجه من (٤٩) حديث الأعمش عن يزيد الرقاشي به وقال الحافظ أبو بكر
 ابن عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا

حدثنا محمد بن العباس حدثنا
 حماد الجزري عن زيد بن رفيع
 رفعه قال ان أهل النار اذا دخلوا
 النار بكوا الدموع زمانا ثم بكوا
 القيح زمانا قال فتقول لهم الخزنة
 يا معشر الاشقياء تركتم البكاء في
 الدار المرحوم فيها أهلها في الدنيا
 هل تجدون اليوم من تستغيثون
 به قال فيرفعون أصواتهم يا أهل
 الجنة قيامعشر الآباء والامهات
 والاولاد خرجنا من القبور عطاشا
 وكنا طول الموقف عطاشا ونحن
 اليوم عطاش ونحن اليوم عطاش
 فأفيضوا علينا من الماء أو مما
 رزقكم الله فيدعون أربعين سنة
 لا يجيبهم ثم يجيبهم بانكم ما كنون
 فيأسون من كل خير (فان رجعت
 الله الى طائفة منهم فاستأذنوك
 للخروج فقل لن يخرجوا معي
 أبدا ولن تقا تلوا معي عدوا انكم
 رضيتم بالعود أول مرة فاقعدوا
 مع الخالفين) يقول تعالى أمرا
 لرسوله عليه الصلاة والسلام
 فان رجعت الله أي ردك الله من
 غزوتك هذه الى طائفة منهم

أي أجرهم في الآخرة واضيف الاجر الى الآخرة للملازمة واللام للقسم وأجرهم هو
 الجزاء الذي يجازيهم الله به فيها وهو الجنة التي لا يتقدم نعيمها ولا يتقضى مدتها (خير للذين
 آمنوا) بالله (وكانوا يتقون) الوقوع فيما حرمه عليهم والمراد بهم المحسنون الذين
 تقدم ذكرهم وقس عليه تنبيهه على ان الاحسان المعتد به هو الايمان والتقوى وفي الكلام
 اظهار في مقام الاضمار للتوصل الى وصفهم بالايمان والتقوى بعد وصفهم بالاحسان
 (وجاء اخوة يوسف) أي جاؤا الى مصر من أرض كنعان ليبتاروا الماء أصابهم القحط
 وكانوا عشرة وكان مسكنهم بالعربيات من أرض فلسطين والعربيات تغور الشام وكانوا
 أهل بادية وشياه (فدخلوا عليه) أي على يوسف وهو في مجلس ولايته (فعرفهم) (فعرفهم)
 لقوة فهمه وعدم مباينة احوالهم السابقة لحالهم يومئذ لانه فارقهم رجالا قبيلا بأول
 نظرة نظر اليهم عرفهم وقيل لم يعرفهم حتى تعرفوا اليه قاله الحسن والاول أولى وهو ظاهر
 النظم القرآني وبه قال ابن عباس ومجاهد (وهم لم ينكروا) لم يعرفوه لانهم فارقوه
 صبيبا يباع بالدرهم في أيدي السيرة بعد ان آخر يوم من الحب ودخلوا عليه الآن وهو
 رجل عليه أبهة الملك وروث الرياسة وعنده الخدم والحشم وقيل انهم أنكروه لكونه في
 تلك الحال على هيئة ملك مصر وليس تاجه وتطوق بطوق وقيل كانوا بعيدى العهد منه فلم
 يعرفوه قيل كان بين ان قد فوه بالحب وبين دخولهم عليه مدة أربعين سنة فلذلك أنكروه
 وقيل غير ذلك وكل واحد من هذه الاسباب مانع من حصول المعرفة فكيف وقد اجتمعت
 فيه ولما كان انكارهم له مستمرا في حالتي المحضر والمغيب أخبر عنه بالجملة الاسمية بخلاف
 عرفانه عليه السلام (ولما جهزهم بجهازهم) المراد به هنا انه أعطاهم ما طلبوه من الميرة
 وما يصلحون به سفرهم من العدة التي يحتاجها المسافر يقال جهزت القوم تجهيزا اذا
 تكلفت لهم جهازا السفر قال الأزهري القراء كلهم على فتح الجيم والكسر لغة جيدة وقيل
 بالعكس وفي الآية تضمين ضمن جهاز معنى أكرم أي ولما أكرمهم بجهازهم أي بتحصيله
 لهم قيل حمل لكل واحد منهم بعيرا من الطعام وأكرمهم في القول وأحسن ضيافتهم
 وجميع ما فعله يوسف معهم في هذه القصة كان بالوحي كما قاله بعض المفسرين (قال
 اذ تولى باخ لكم من أيكم) يعني أخاه بنيامين الذي تقدم ذكره وهو أخو يوسف لايه
 واه ولم يقل يا خيكم بالاضافة مبالغة في عدم تعرفه بهم ولذلك فرقوا بين مررت بغيلا م

(٧ فتح البيان خامس) قال قتادة ذكر لنا انهم كانوا اثني عشر رجلا فاستأذنوك للخروج أي معك الى غزوة اخرى فقل لن
 يخرجوا معي أبدا ولن تقا تلوا معي عدوا أي تعزير الهم وعقوبة ثم علل ذلك بقوله انكم رضيتم بالعود أول مرة وهذا كقوله تعالى
 ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما يومنوا به أول مرة الآية فان جزاء السيئة السيئة بعدها كما ان ثواب الحسنة الحسنة بعدها
 كقوله في عمرة الحديبية سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مغنم لتأخذوها الآية وقوله تعالى فاقعدوا مع الخالفين قال ابن
 عباس أي الرجال الذين تخلفوا عن الغزاة وقال قتادة فاقعدوا مع الخالفين أي مع النساء قال ابن جرير وهذا لا يستقيم لان جمع

النساء لا يكون بالياء والنون ولو أريد النساء لقال فاعقدوا مع الخوافة أو الخائفات ورجع قول ابن عباس رضي الله عنهما ولا يصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم قاسقون) أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يبرأ من المنافقين وأن لا يصل على أحد منهم إذا مات وأن لا يقوم على قبره ليستغفر له أو يدعو له لأنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا عليه وهذا حكم عام في كل من عرف نفاقه وإن كان سبب نزول الآية في عبد الله بن أبي بن سائل رأس المنافقين كما قال البخاري حدثنا عبيد بن اسمعيل عن أبي أسامة (٥٠) عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال لما توفي عبد الله بن أبي جاد ابنه عبد الله

ابن عبد الله الذي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قبضه يكفن فيه أباه فأعطاه ثم سأله أن يصل عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصل عليه فقام عمر فاخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تصل على عليه وقد نهاك ربك أن تصل على عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أخبرني الله فقال استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم وسأريده على السبعين قال انه منافق قال فصلي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل آية ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره وكذا رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة جاد بن أسامة به ثم رواه البخاري عن إبراهيم بن المنذر عن أنس بن عبياض عن عبيد الله وهو ابن عمر العمري به وقال فصلينا عليه وصلينا معه وأنزل الله ولا تصل على أحد منهم مات أبدا الآية وهكذا رواه الامام أحمد عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله به وقد روى من

وبغلام لك فان الاول يقتضي عرفا لم بالغلام وان ينك وبين مخاطبك نوع عهد والتسائي لا يقتضي ذلك قاله الكرخي أو أتى باللام لأنه كان أخاهم لا ييهم لآلامهم وهذا أحسن من الاول ولعله عليه السلام إنما قاله لما قيل من انهم سألوه عليه السلام جلا زائدا على المعتاد لبنيا بن فاعطاهم ذلك وشرطهم أن يأتيوه بالما قبل من انه لما أرادوه وكلوه بالعبرة قال لهم من أتم فاني أنكركم فقالوا له نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد فحسنا نمتار فقال لهم لعلمكم جئتم عيوننا فقالوا معاذ الله نحن اخوة بنو آب واحد وهو شيخ كبير صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنا اثني عشر فذهب أح لنا الى البرية فهلك وكان أحبنا الى أيينا فقال كم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فإني اخادي عشر قالوا هو عندنا يه يسلي به عن الهالك قال فن بشم ذلكم انكم لستم عيوننا وان ما تقولون حق قالوا نحن ببلاد لا يعرفنا فيها أحد فبشم لنا قال فدعوا بعضكم عندى رهينا وأتوني ياخيككم من أييكم وهو يحمل رسالة من أييكم حتى أصدقكم فافترعوا فاصاب القرعة شعرون فخلقوه عنده اذ لا يساعده ورودا لامر بالآتيان به عند التجهيز ولا الحث عليه بإفاه الكيل ولا الاحسان في الانزال ولا الاقتصار على منع الكيل على تقدير علم الآتيان به ولا جعل بضاعتهم في رحالهم لاجل رجوعهم ولا عدهم بالآتيان به بطريق المراودة ولا تعليلهم عند أييهم ارسال أخيه منع الكيل من غير ذكر الرسالة على ان استبقاء شعرون لو وقع لكان ذلك طامة ينسى عندها كل قيل وقال ثم قال لهم (الأترون اني أوف الكيل) أي أتمه وجا بصيغة الاستقبال مع كونه قال لهم هذه المقالة بعد تجهيزهم للدلالة على ان ذلك عادة المستقرة وغرضه ترغيبهم في العود اليه مرة اخرى ثم أخبرهم بما يزيدهم وثوقا به وتصديقا لقوله فقال (وأنا خير المتزلين) أي والحال أنا خير لمن نزل بي كما فعلت بكم من حسن الضيافة وحسن الانزال قال الزجاج قال يوسف ذلك حين أنزلهم وأحسن ضيافتهم وقال ابن عباس أنا خير من يضيف بمصر قال الرازي وهذا الكلام يضعف قول من يقول من المفسرين انه اتهمهم ونسبهم الى انهم جواسيس ومن يشافهمهم بهذا الكلام فلا يليق به ان يقول لهم الاترون الخ وأيضا يعلم من يوسف مع كونه صديقا ان يقول لهم ذلك مع انه يعرف برائتهم من هذه التهمة لان البهتان لا يليق بالصديق ثم توعدهم اذ لم يأتيوه به فقال (فان لم تأتوني) اذا عدهم مرة اخرى (به) أي

حديث عمر بن الخطاب نفسه أيضا ينحو من هذا فقال الامام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن ابن اسحق ياخيككم حدثني الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لما توفي عبد الله بن أبي دعى له رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة عليه فقام عليه فلما وقف عليه يريد الصلاة عليه تحولت حتى قت في صدره فقلت يا رسول الله أعل عدو الله عبد الله بن أبي القائل يوم كذا وكذا بعدد أيامه قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسّم حتى اذا أكثرت عليه قال أخر عني يا عمر اني خيرت فاخترت قد قيل لي استغفر لهم الآية لو أعلم اني لو زدت على السبعين غفرا لزدت قال ثم

صلى عليه وسلم حتى قبره حتى فرغ منه قال فحيث من جرائى على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله أعلم قال
قوله الله ما كان الا يسيرا حتى نزلت هاتان الايتان ولا تصل على أحد منهم مات أبدا الا بقية فاصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده
على منافق ولا تقام على قبره حتى قبضه الله عز وجل وهكذا رواه الترمذى فى التفسير من حديث محمد بن اسحق عن الزهري به وقال
حسن صحيح ورواه البخارى عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن الزهري به فذكر مثله وقال آخر عنى يا عمر قلأ كثر عليه قال
خيرت فاخترت ولوأ علم انى ان زدت على السبعين لغفر له زدت عليها (٥١) قال فصلى عليه رسول الله ثم انصرف فلم يلبث الا يسيرا

حتى نزلت الاياتان من براءه قولاً
تصل على احدى منهم مات أبداً ولا
تقم على قبره الاية فنجبت بعد من
جرائني على رسول الله صلى الله
عليه وسلم ورسول الله صلى الله
عليه وسلم أعلم وقال الامام أحمد
حدثنا محمد بن عبيد حدثنا عبيد
الملك عن ابن الزبير عن جابر قال
لمات عبد الله بن أبي آتي ابنه
النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله انك ان لم تأته لم نزل
نعيه به فأنا النبي صلى الله عليه
وسلم فوجدناه قد أدخل في حفرته
فقال أفلا قبل ان تدخله فأخرج
من حفرته وتفل عليه من ريقه
من قرنه الى قدمه وألبسه قميصه
ورواه النسائي عن أبي داود الحارثي
عن يعلى بن عبيد عن عبد الملك وهو
ابن أبي سليمان به وقال البخاري
حدثنا عبد الله بن عثمان أخبرنا
ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن
عبد الله قال أتى النبي صلى الله
عليه وسلم عبد الله بن أبي بعد
ما أدخل في قبره فأمر به فأخرج
ووضع على ركبتيه وتفت عليه من
ريقه وألبسه قميصه والله أعلم

وقد رواه أيضا في غير موضع مع مسلم والنسائي من غير وجه عن سفيان بن عيينة به وقال الامام أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق
البرزاري مسنده حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى حدثنا محمد بن عمار حدثنا جابر ح وحدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبد
الرحمن بن مغراء الدوسي حدثنا محمد بن خالد عن الشعبي عن جابر قال لما مات رأس المنافقين قال يحيى بن سعيد المديني سنة فأوصى ان يصلي
عليه النبي صلى الله عليه وسلم فجاء ابنه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أبي أوصى ان يكفن بقميصك وهذا الكلام في حديث
عبد الرحمن بن مغراء قال يحيى في حديثه فصلى عليه وألبسه قميصه فانزل الله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره

باخنيكم الذي من أيسكم (فلا كيل لكم عندي) أي فلا أبيعكم شيئا فبعد فضلا
 عن أبقائه وأما في الحال فقد أوفاهم كيالهم وهذا نهاية التخويف لأنهم كانوا محتاجين
 إلى تحصيل الطعام ولا يمكن الأمن عنده فادمنعهم من العود فقد ضرب عليهم
 (ولا تقربون) أي لا تدخلوا بلادي فضلا إن أحسن إليكم وقيل معناه لا أنزلكم عندي كما
 أنزلتكم هذه المرة ولم يردانهم لا يقربون بلاده والمعنى لا تدنوا مني ولا تقربون بحزموما على
 أن لانهية أو على أنها نافية وهو معطوف على محل الجزاء داخل في حكمه كأنه قال فإن لم
 تأتوني به تحرموا ولا تقربوا فلما سمعوا منه ذلك وعدوه بما طلبه منهم (قالوا سنراود عنه
 أباه) أي سنطلبه منه ونجهد في ذلك بما تقدر عليه وقيل معنى الراودة هنا المخادعة
 منهم لا بينهم والاحتياال عليه حتى يتزعموه منه (وأنالفاعلون) هذه الراودة غير
 مقصرين فيها وقيل معناه وأنالقادرون على ذلك لا تنعاني به ولا تعاضمه (وقال) يوسف
 (لقتيله) أي لغلمانه وأتباعه قرأه أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم من رواية شعبية وابن
 عامر واختاره هذه القراءة أبو حاتم والنجاش وغيرهم أو قرأه أسائر الكوفيين لقتيلانه
 واختار هذه القراءة أبو عبيد وقرأه ابن مسعود قال النجاش لقتيلانه مخالف للسواد
 الأعظم ولا يترك السواد المجمع عليه لهذا الإسناد المنقطع وأيضا فإن قتيلة أشبهه من
 قتيان لأن قتيلة عند العرب لا قل العدد وأمر القليل بأن يجعلوا البضاعة في الرحال
 أشبه والجملة مستأنفة جواب سؤال كأنه قيل فما قال يوسف بعد وعدهم له بذلك فاجيب
 بأنه قال لقتيله قال الزجاج القتيلة والقتيان في هذا الموضع المماثل وقال الثعلبي هما
 لغتان جيدتان مثل الصبية والصبيان قال الكرخي وكلاهما جمع فتى كاخوة واخوان
 جمع أخ الأول للقلة والثاني للكثرة قال البيضاوي وهم السكالون (اجعلوا بضاعتهم)
 المراد بالبضاعة هنا هي التي وصلوا بها من بلادهم ليشتروا بها الطعام وكانت نعالا وأدما
 وقال ابن عباس أوراقا (في رحالهم) وكل لكل رجل واحد من ثلثه يدس فيه
 البضاعة التي اشتروا بها الطعام الذي في هذا الرحل والرحال جمع رحل وهي الأوعية التي
 يحمل فيها الطعام وغيره والمراد به هنا ما يستصعبه الرجل معه من الأثاث قال الواحدى
 الرحل كل شيء معد للرحيل من وعاء للمتاع ومركب للبعير ومجلس ورسن انتهى والمراد
 هنا الأوعية التي يجعلون فيها ما يمتارونه من الطعام قال ابن الأنباري يقال للوعاء رحل
 والبيت رحل فعل يوسف عليه السلام ذلك تفضلا عليهم وقيل ليستعينوا به على

ورأى عبد الرحمن بن منيع النبي صلى الله عليه وسلم قبضه فأعطاه إياه ومضى فضلى عليه وقام على قبره فأتاه جبريل عليه السلام فسلم له
 ولي قال ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره واستأذنه لأبأس به وما قبله شاهداً وقال الإمام أبو جعفر الطبري حدثنا أبو
 أحمد حدثنا جاد بن سلمة عن يزيد الرقاشي عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يصلي على عبد الله بن أبي قحزب جبريل
 بنو به وقال ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره ورواه الحافظ أبو يعلى في مسنده من حديث يزيد الرقاشي وهو ضعيف
 وقال قتادة أرسل عبد الله بن أبي إلى رسول الله (٥٢) صلى الله عليه وسلم وهو مريض فلما دخل عليه قال له النبي صلى الله عليه

وسلم له أهلاً ككحبهمود قال
 يا رسول الله انما أرسلت اليك
 لتستغفر لي ولم أرسل اليك لتؤني
 ثم سأله ان يعطيه قبضه يكفن فيه
 فأعطاه إياه وصلى عليه وقام على قبره
 فانزل الله عز وجل ولا تصل على
 أحد منهم مات أبدا الآية وقد ذكر
 بعض الساف انه انما كساه قبضه
 لان عبد الله بن أبي لما قدم العباس
 طلب له قبض فلم يوجد على تفصيله
 الاثوب عبد الله بن أبي لانه كان
 ضجما طويلا ففعل ذلك به رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مكاءة له
 قاله أعلم ولهذا كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه
 الآية الكريمة عليه لا يصلي على
 أحد من المنافقين ولا يقوم على قبره
 كما قال الامام أحمد حدثنا يعقوب
 حدثنا أبي عن أبيه حدثني عبد الله
 ابن أبي قتادة عن أبيه قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 دعي الى جنازة سأل عنها فان اثنى
 عليها خیر قام فصلى عليها وان كان
 غير ذلك قال لاهلها شأنكم بها
 ولم يصلي عليها وكان عمر بن الخطاب
 لا يصلي على جنازة من جهل حاله

حتى يصلي عليها حذيفة بن اليمان لانه كان يعلم أعيان المنافقين قد أخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واعترضه
 ولهذا كان يقال له صاحب السر الذي لا يعلم غيره أي من الصحابة وقال أبو عبيد في كتاب الغريب في حديث عمر انه أراد ان يصلي
 على جنازة رجل فرزه حذيفة فكانه أراد ان يصد عنه الصلاة عليها ثم حكى عن بعضهم ان المرز بلغة أهل اليمامة هو القرص
 باطراف الاصابع ولما نهى الله عز وجل عن الصلاة على المنافقين والقيام على قبورهم للاستغفار لهم كان هذا الصنيع من أكبر
 القربات في حق المؤمنين فشرح ذلك وفي فعله الاجر الجزيل كما ثبت في الصحيح وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شهد الجنازة حتى يصلى عليها فله قسطها ومن شهد بها حتى تدفن فله أجرها حتى تدفن الله عليه وسلم قال من شهد الجنازة حتى يصلى عليها فله قسطها ومن شهد بها حتى تدفن فله أجرها حتى تدفن الله عليه وسلم قال من شهد الجنازة حتى يصلى عليها فله قسطها ومن شهد بها حتى تدفن فله أجرها حتى تدفن

وجاهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذنك أولوا الطول منهم وقالوا ذرنا نكُنْ مع القاعدتين رضىوا بان يكونوا مع الخوفا وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون يقول تعالى منكر او ذاما للمخلفين عن الجهاد النا كين عنه مع القدرة عليه ووجود السعة والطول واستأذنوا الرسول في القعود وقالوا ذرنا نكُنْ مع القاعدتين ورضوا لانفسهم بالعاروا القعود في البلد مع النساء وهن الخوفا بعد خروج الجيش فاذا وقع الحرب كانوا اُجبن الناس واذا كان آمن كانوا كثر الناس كلاما كما قال تعالى عنهم في الآية الاخرى فاذا جاء الخوف رأيتهم يتظرون اليك تدورا عينهم كالذى يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداداى علت السنتمهم بالكلام الحد القوى فى الامن وفى الحرب اُجبن شئ وكما قال الشاعر

أنى السلم أعبار أجفا وغلظة

وفى الحرب أشباه النساء العوارك وقال تعالى فى الآية الاخرى ويقول الذين آمنوا لولا نزلت

واعترضه الخامس بما حاصله ان اسناد الكيل الى الاخ لا ينافى كونه للجمع والمعنى يكال بنيامين لنا جميعا والقراءتان سبعيتان قال الزجاج أى ان أرسلته اكلتنا والامنعنا الكيل (واناله) أى لينيامين (لحافظون) من ان يصيبه سوء أو مكروه (قال) يعقوب لما قالوا هذه المقالة (هل آمنتكم عليه الا كما آمنتكم على أخيه من قبل) مستأنفة كما تقدم تظاير ذلك فى مواضع كثيرة والمعنى ان لا يأمّنهم على بنيامين الا كما آمنتهم على أخيه يوسف وقد قالوا له فى يوسف واناله لحافظون كما قالوا ههنا ثم خانوه فى يوسف فهو ان آمنهم فى بنيامين خاف ان يحونوه كما خانوه فى يوسف (فالتة خير حافظا) منصوب على الحالية وقرئ حفظا على التمييز ولعل هنا ضمرا والتقدير فتوكل يعقوب على الله ودفعه اليهم وقال فالتة خير حافظا والمعنى ان حفظ الله اياه خير من حفظهم له وانما أرسلهم معهم لانه لم يشاهد فيما بينهم وبين بنيامين من الحقد والحسد مثل ما شاهد بينهم وبين يوسف أو ان شدة القمط وضيق الوقت أحوج به الى ذلك (وهو أرحم الراحمين) فارجوا ان ينعم على بحفظه ولا يجمع على مصيبتين قبل لما وكل يعقوب حفظه الى الله سبحانه حفظه وأرجعه اليه ولما قال فى يوسف وأخاف ان يأكله الذئب وقع له من الامتحان ما وقع قال كعب لما قال ذلك قال الله تعالى وعزنى وجلالى لاردن عليك كليهما (ولما قبحوا) بحضرة أبيهم (متاعهم) أى أوعية الطعام أو ما هو أعم من ذلك مما يطلق عليه اسم المتاع سواء كان الذى فيه طعاما أو غير طعام (وجدوا بضاعتهم) التى حملوها الى مصر ليمتاروا بها وهى غن الطعام وقد تقدم بيانها (ردت اليهم) وجعلته (قالوا يا أبانا) مستأنفة كما تقدم (مانبغى) ما للاستفهام الانكارى والمعنى أى شئ تطلب من هذا الملك بعد ان صنع معنا ما صنع من الاحسان برد البضاعة والاكرام عند القدوم اليه وتوفير ما أردناه من الميرة وأرادوا به هذا الكلام تطيب قلب أبيهم وقال قتادة مانبغى وراء هذا وقيل ان مانافسة أى مانبغى فى القول وما تزيديهما وصنالك من احسان الملك ليناوا كرامه لنا وقرئ بالفوقية خطا باليعقوب أى أى شئ تطلب وراء هذا الاحسان أو أى شئ تطلب من الدليل على صدقتنا ثم برهنوا على مانفوس من التزيدي وصف الملك بقولهم (هذه بضاعتنا ردت الينا) فان من تفضل عليهم بر ذلك حقيق بالثناء عليه منهم مستحق لما وصفوه به وهى جنة مقررة لما دل عليه الاستفهام من الانكار لطلب شئ مع كونها قد

سورة فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين فى قلوبهم مرض يتظرون اليك تطرا المغشى عليه من الموت فاولى لهم طاعة وقول معروف فاذا نزل الامر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم الآية وقوله وطبع على قلوبهم أى بسبب نكولهم عن الجهاد والخروج مع الرسول فى سبيل الله فهم لا يفقهون أى لا يفهمون ما فيه صلاح لهم فيفعلوه ولا ما فيه مضرة لهم فيجتنبوه (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ذلك الفوز العظيم) لما ذكر تعالى ذم المنافقين وبين ثناءه على المؤمنين ومالههم فى آخرهم فقال لكن الرسول والذين

آمنوا معه جاهدوا إلى آخر الآية من بيان حالهم وما لهم وقوله وأولئك لهم الخيرات أي في الدار الآخرة في جذات الفردوس والدرجات العلى (وجاء المذنبون من الأعراب ليؤثن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم) ثم بين تعالى حال ذوى الأعداء في ترك الجهاد الذين جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون إليه ويبشرون له ما هم فيه من الضعف وعدم القدرة على الخروج وهم من أحياء العرب عن حول المدينة قال الضحالة عن ابن عباس أنه كان يقرأ وجاء المذنبون بالتحفيف ويقول هم أهل العذر وكذا روى (٥٤) عن ابن عيينة عن حميد عن مجاهد سواه قال ابن إسحق وبلغني

أنهم تفر من بني عفار خفاف بن إيماء من رخصته وهذا القول هو الظاهر في معنى الآية لأنه قال بعد هذا وقعد الذين كذبوا الله ورسوله أي لم يأتوا فاعتذروا وقال ابن جرير عن مجاهد وجاء المذنبون من الأعراب قال تفر من بني عفار جاؤا فاعتذروا فلم يعذرهم الله وكذا قال الحسن وقتادة ومحمد بن إسحق والقول الأول أظهر والله أعلم لما قدمنا من قوله بعده وقعد الذين كذبوا الله ورسوله أي وقعد آخرون من الأعراب عن المجيء للاعتذار ثم أوعدهم بالعذاب الأليم فقال سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين إذا ما تولوا تكم لهم قلت لا أجدهم أجمعهم عليه تولوا وأعنيهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون إنما السبيل على الذين يستاذنونك وهم أغنياء رضوانا يكونوا مع

ردت إليهم (وغير أهلنا) تجلب إليهم الميرة وهي الطعام يقال مارأ أهلهم يرهم إذا جمل لهم الطعام وجلبه من بلد آخر إليهم والمائر الذي يأتي بالطعام وقدر السلمي بضم النون (ونحفظ أحنأ) بنيامين مما تخافه عليه (ونزداد) بسبب إرساله معنا (كيل) جمل (يعير) زائد على ما جئنا به هذه المرة لأنه كان يكال لكل رجل وقر يعير قال مجاهد جمل جاروهي لغة قال أبو عبيدة يعني أن الجار يقال له في بعض اللغات يعير (ذلك) أي زيادة كيل يعير لآخينا (كيل يسير) يسهل على الملك ولا يمتنع علينا من زيادته له لكونه يسيرا لا يتعاضمه ولا يضايقنا فيه وقيل إن المعنى ذلك المكيل لآجلنا قليل نريد أن يضاف إليه جمل يعير لآخينا واختار الزجاج الأول وقيل إن هذا من كلام يعقوب جوابا على ما رثله أولاده وزداد كيل يعير يعني أن جمل يعير شيء يسير لا يخالط لآجله بالولد وهو ضعيف لأن جواب يعقوب هو (قال ابن أرس) له معكم حتى تؤثون أي تعطوني (موتقا) ما أثق به وأركن إليه (من) جهة (الله) سبحانه وهو الخفي والموتق العهد المؤكد باليمين وقيل هو الموكد بأثم أدا لله عليه واللام في (لتأثني به) جواب القسم أي تحلفوا بالله لتردن بنيامين أي لتأثني به والاستثناء بقوله (الآن يحاط بكم) مفرغ من أعم الأحوال لأن لتأثني به وإن كان كلاما منبثا فهو في معنى التثني فكأنه قال لا تمنعون من أتيا في به على حال الحال الا حاطة بكم أو من أعم العلل أي لعل من العلل الالهة الا حاطة بكم والاحاطة مأخوذة من أحاطه العدو ومن أحاط به العدو فقد غلب أو هلك تقول العرب أحبط بفلان إذا هلك أو فارب هلاكه فاخذ يعقوب عليهم العهد بأن يؤتمروا بنيامين إلا أن يغلبوا عليه أو يهلكوا وانه جميعا فيكون ذلك عذرا لهم عنده (فلما آتوه موثقهم) أي أعطوه ما طلبه منهم من اليمين والعهد (قال الله على ما نقول وكيل) أي قال يعقوب الله على ما قلناه من طلب الموتق منكم وأعطائكم لي ما طلبته منكم مطلع رقيب لا يخفى عليه منه خافية فهو المعاقب لمن خاس في عهده وفجر في الخلق به أو موكل إليه القيام بما شهد عليه منا (وقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة) لما تجهز أولاد يعقوب للهسير إلى مصر خاف عليهم أبوههم أن تصيهم العين لكونهم كانوا ذوى جمال ظاهر وثياب حسنة مع كونهم أولاد رجل واحد فنفهاهم أن يدخلوا مجتمعين من باب واحد لأن في ذلك مظنة لاصابة العين لهم

الخو الق وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) ثم بين تعالى الأعداء التي لا حرج على من قعد معها عن القتال فذكر منها ما هو لازم للشخص لا يتقل عنه وهو الضعف في التركيب الذي لا يستطيع معه الجهاد ومنه العمى والعرج ونحوهما ولهذا بدأ به ومنها ما هو عارض بسبب مرض عن له في بدنه شغل عن الخروج في سبيل الله وبسبب فقره لا يقدر على تجهيز للعرب فليس على هؤلاء حرج إذا قعدوا ونصحوا في حال قعودهم ولم يرجعوا بالناس ولم يثبطوهم وهم محسنون في حالهم هذا ولهذا قال ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم وقال سفيان الثوري عن عبد العزيز بن ربيع عن أبي ثمامة

بني النخعة قال قال الخوارزمي يا روح الله اخبرنا عن النخعة قال الذي يؤثر على حق الناس واذا حدثت له امر ان
 اوبد له امر الدنيا و امر الآخرة بدأ بالذي لا آخرة ثم تفرغ للذي لا الدنيا وقال الاوراعي خرج الناس الى الاستسقاء فقام فيهم بلال
 ابن سعد فحمد الله واثني عليه ثم قال يا معشر من حضر الستم مقرين بالاساءة قالوا اللهم نعم فقال اللهم انا نسئلك تقول ما على
 المحسنين من سبيل اللهم وقد اقرونا بالاساءة فاعفونا وارحمتنا واسقنا ورفع يديه ورفعوا ايديهم فسقوا وقال قتادة نزلت هذه الآية
 في عائذ بن عمرو المزني حدثنا ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن (٥٥) عبيد الله الرازي حدثنا ابن جابر عن ابن قزوة عن

عبد الرحمن بن أبي ليلى عن زيد بن ثابت قال كنت اكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكنت اكتب براءة فاني لو اضع القلم على أذني اذا امرنا بالقتال لجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يتطر ما ينزل عليه اذ جاء أعني فقال كيف بي يا رسول الله وانا أعني فنزلت ليس على الضعفاء الآية وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس ان يبعثوا غازين معه فجاءته عصاة من أصحابه فيهم عبد الله بن مغفل بن مقرن المزني فقالوا يا رسول الله اجلسنا فقال لهم والله لا أجد ما أجلكم عليه فتولوا وهم يكون وعز عليهم ان يجلسوا عن الجهاد ولا يجدون نفقة ولا محلا فلما رأى الله حرصهم على محبته ومحبة رسوله أنزل عذرهم في كتابه فقال ليس على الضعفاء الى قوله فهم لا يعلمون وقال مجاهد في قوله ولا على الذين اذا ما أولئك لتحملهم نزلت في بني مقرن من مزينة وقال محمد بن كعب كانوا سبعة نفر من بني عمرو

والعين حق فامرهم ان يدخلوا من أبواب متفرقة وكان لمدينة مصر يومئذ أربعة أبواب وقال السدي أراد الطرق لا الأبواب ولم يأمرهم بالتفرق في الكرة الاولى لانهم كانوا مجهولين في الكرة الاولى ولم يكتف بقوله لا تدخلوا من باب واحد من قوله وادخلوا من أبواب متفرقة لانهم لو دخلوا من بابين مثلا كانوا قد استملوا النهي عن الدخول من باب واحد ولكنه لما كان في الدخول من بابين مثلا فاجتمع يخشى معه ان تصيبهم العين أمرهم ان يدخلوا من أبواب متفرقة قال الشعبي أحب بعقوب ان يلقى أخاه في خلوة قليل وكان قد علم ان ملك مصر هو ولده يوسف الا ان الله لم يأذن له في اظهار ذلك فلما بعث أبناءه اليه قال لهم ذلك القول والاول أولى أعني انصاف عليهم العين وبه قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وجهور المفسرين وقد أنكر بعض المعتزلة كابي علي الجبائي واتباعه ان للعين تأثيرا انكارا بليغا ولم يذكروا في انكاره شبهة فضلا عن حجة وليس هذا بمستكر من هؤلاء فقد صار دفع أدلة الكتاب والسنة بمجرد الاستبعادات العقلية دأبهم وديدهم وأي مانع من اصابة العين بتقدير الله سبحانه لذلك وقد وردت الاحاديث الصحيحة بان العين حق وأصيب بها جماعة في عصر النبوة ومنهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأعجب من انكار هؤلاء لما وردت به نصوص هذه الشريعة ما يقع من بعضهم من الزراء على من يعمل بالدليل المخالف لمجرد الاستبعاد العقلي والتنطع في العبارات كالمنحصر في نفسه فانه في كثير من المواطن لا يقف على دفع دليل الشرع بالاستبعاد الذي يدعيه على العقل حتى يضم الى ذلك الوقاحة في العبارة على وجه يقع المقصرون في الاقوال الباطلة والمذاهب الزائفة وبالجملة فنقول هؤلاء مدقوع بالدلالة المتكاثرة واجماع من يعتنقهم من هذه الامة سلفا وخلفا وبما هو مشاهد في الوجود فكم من شخص من هذا النوع الانساني وغيره من أنواع الحيوان هلك به هذا السبب وقد اختلف العلماء فيمن عرف بالاصابة بالعين فقال قوم يمنع من الاتصال بالناس دفعا لضرره بحبس أو غيره من لزوم يشبه وقيل يتنى وأبعد من قال انه يقتل الا اذا كان يتعمد ذلك ويتوقف اصابته على اختياره وقصده ولم ينزجر عن ذلك فانه اذا قتل كان له حكم القاتل ثم قال يعقوب الاولاده (وما أغنى عنكم من الله من شيء) أي لا أدفع عنكم ضررا ولا أجلب اليكم نفعاً بتدبيرى هذا بل ما قضاه الله عليكم فهو واقع لا محالة قال الزجاج وابن التباري لو سبق في علم الله ان العين تهلكهم

ابن عوف سالم بن عوف ومن بني واقف حرمي بن عمرو ومن بني مازن بن النجار عبد الرحمن بن كعب ويكنى أبا ليلى ومن بني المعلى فضل الله ومن بني سلمة عمرو بن عتبة وعبد الله بن عمرو المزني وقال محمد بن اسحق في سياق غزوة تبوك ثم ان رجلا من المسلمين أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الباقيون وهم سبعة نفر من الانصار وغيرهم من بني عمرو بن عوف سالم بن عمير وعليه بن زيد أخو بني حارثة وأبو ليلى عبد الرحمن بن كعب أخو بني مازن بن النجار وعمرو بن الحمام بن الجوح أخو بني سلمة وعبد الله بن المغفل المزني وبعض الناس يقول بل هو عبد الله بن عمرو المزني وحرمي بن عبد الله أخو بني واقف وعياض بن سارية الفزاري فاستعملوا رسول الله

صلى الله عليه وسلم كانوا أهل حاجة فقال لأجل ما أخطاكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا لا يجدون له مخرجاً
ابن أبي حاتم حدثنا عمرو بن الأودي حدثنا وكيع عن الربيع عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد خلقتم بالمدينة
أقواماً ما أتقتم من نفقة ولا قطعتم وأديا ولا تلتم من عدو ولا الأوقد شركوكم في الأجر ثم قرأوا على الذين إذا ما أوتوا لعمولهم قلت
لأجل ما أخطاكم عليه الآية وأصل الحديث في الصحيحين من حديث (١)
بالمدينة أقواماً ما قطعتم وأديا ولا سرتهم سيرا إلا وهم (٥٦) معكم قالوا وهم بالمدينة قال نعم حسبهم العذر وقال الإمام أحمد حدثنا

وكيع حدثنا الأعمش عن أبي سفيان
عن جابر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لقد خلقتم بالمدينة
رجالاً ما قطعتم وأديا ولا سلكتهم
طريقاً إلا أشركوكم في الأجر حسبهم
المرض ورواه مسلم وابن ماجه
عن طرق عن الأعمش به ثم رد تعالى
السلامة على الذين يستأذنون
في التعود وهم أغنياء واتهم في
رضاهم بأن يكفونوا مع
النساء الخوالف في الحال وطبع
الله على قلوبهم فهم لا يعلمون
(يعتذرون اليكم إذا رجعت إليهم
قل لا تعتذروا لن تؤمن لكم قد
نبأنا الله من أخباركم وسرى الله
عملكم ورسوله ثم تردون إلى عالم
الغيب والشهادة فينبئكم
بما كنتم تعملون سيجلسون بالله
لكم إذا انقلبتم إليهم لتعرضوا
عنهم فاعرضوا عنهم هم أمهم رجس
ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا
يكسبون يحلفون لكم لترضوا
عنهم فإن ترضوا عنهم فإن الله
لا يرضى عن القوم الفاسقين)
أخبر تعالى عن المنافقين بأنهم إذا
رجعوا إلى المدينة أنهم يعتذرون

مع الاجتماع لكان تفرقهم كاجتماعهم وقال آخرون ما كان يغني عنهم يعقوب شيا قاط
حيث أصابهم ما أصابهم مع تفرقهم من إضافة السرقة إليهم قال أبو السعود ولم يرد عليه
السلام الغاء الحذر بالمرة كيف لا وقد قال تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة وقال
تعالى خذوا حذركم بل أراد بيان أن ما وصاهم به ليس مما يستوجب المراد لا محالة بل هو
تدبير في الجملة وإنما التأثير وترتب المنفعة عليه من العزيز القدير وإن ذلك ليس بمداخلة
للقدر بل هو استعانة بالله وهرب منه إليه ثم صرح يعقوب بأنه لا حكم إلا لله سبحانه فقال
(إن الحكم إلا لله) وحده لا غيره ولا يشاركه فيه مشارك (عليه) لا على غيره
(توكلت) أي اعتمدت ووثقت في كل إيراد وإصدار (وعليه) لا على غيره (فليتوكل
الموكلون) على العموم ويدخل فيه أولاده دخولا أوليا (ولما دخلوا) المدينة (من)
حيث أمرهم أبوه) أي من الأبواب المتفرقة ولم يجتمعوا داخلين من باب واحد
وبواب لما (ما كان يغني عنهم) ذلك الدخول أو رأى يعقوب واتباعهم له (من الله)
أي من جهته (من شيء) من الأشياء مما قدره الله عليهم أي الذي أراد وقوعه فقد
نسبوا السرقة وأخذ منهم بنيامين وتضاعفت المصيبة على يعقوب لأن الحذر لا يدفع القدر
والاستثناء بقوله (الحاجة في نفس يعقوب قضاها) منقطع والمعنى ولكن حاجة
كانت في نفسه وهي شفقتهم عليهم ومحبة لسلامتهم أظهرها يعقوب لهم ووصاهم بها غير
معتقد أن التدبير الذي دبره لهم تأثير في دفع ما قضاه الله عليهم وقيل أنه خطر يبال يعقوب
أن الملاك إذا رآهم مجتمعين مع ما يظهر فيهم من كمال الخلقة وسمي الشجاعة أوقع بهم
حسد أو حسدا وخوفاً منهم فامرهم بالتفرق لهذه العلة وقد اختار هذا النحاص وقال
لا معنى للعين هنا وفيه أن هذا لو كان السبب لامرهم بالتفرق لم يخص النهي عن ذلك
بالاجتماع عند الدخول من باب واحد لأن هذا الحسد أو الخوف يحصل باجتماعهم
داخل المدينة كما يحصل باجتماعهم عند الدخول من باب واحد وقيل إن الفاعل
في قضاها ضمير يعود إلى الدخول لا إلى يعقوب والمعنى ما كان الدخول يغني عنهم من
جهة الله شيئاً ولكنه قضى ذلك الدخول حاجة في نفس يعقوب لوقوعه حسب إرادته
(وأنه) أي وإن يعقوب (لذو علم) جليل (لما علمناه) أي لتعلمنا بالوحي ونصب
الدالة حيث لم يعتقد أن الحذر يدفع القدر وأن التدبير له حظ من التأثير حتى يتبين الخلل

إليهم قل إن تؤمن لكم أي لن نصدقكم قد نبأنا الله من أخباركم وسرى الله عملكم في رايه
ورسوله أي سيظهر أعمالكم للناس في الدنيا ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون أي فيضركم بأعمالكم
خيرها وشرها ويجزيكم عليها ثم أخبر عنهم أنهم سيجلفون لكم معتذرين لتعرضوا عنهم فلا تؤنبوهم فاعرضوا عنهم احتقار
لهم أنهم رجس أي خبيث نجس بواطنهم واعتقادهم ومأواهم في آخرتهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون أي من الآثام والخطايا
وأخبر أنهم إن رضوا عنهم سيجلفهم لهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين أي الخارجين عن طاعة الله وطاعة رسوله فاد
(١) بياض بالأصل

الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما يفتق قريبات عند الله وصاوات الرسول ألا أنها قرية لهم سيدخلهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم أخبر تعالى أن في الأعراب كفارا ومنافقين ومؤمنين وإن كفرهم ونفاقهم أعظم من غيرهم وأشد وأجدر (٥٧) أي أخرى أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله كما قال

الاعمش عن إبراهيم قال جلس اعرابي الى زيد بن صوحان وهو يحدث أصحابه وكانت يده قد أصيبت يومئذ فقال الاعرابي والله إن حديثك لي عجيب وإن يدك لتربيني فقال زيد ما يريك من يدي أم الشمال فقال الاعرابي والله ما أدري اليمن يقطعون أو الشمال فقال زيد بن صوحان صدق الله الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن أبي موسى عن وهب بن منبه عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سكن البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى السلطان اقتن ورواه أبو داود والترمذي والنسائي من طرق عن سفيان الثوري به وقال الترمذي حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث الثوري ولما كانت الغاطة والجفاء في أهل البوادي لم يبعث الله منهم رسولا وإنما كانت البعثة من أهل القرى كما قال تعالى وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا

في رأيه عند خلف الأثر وعلم أن ما قضاه الله سبحانه فهو كائن لا محالة وقيل غير ذلك وهذا أولى وفي تأكيده الجملة بأن واللام وتنكير العلم وتعليقه بالتعليم المستند إلى ذاته سبحانه من الدلالة على جلالة شأن يعقوب عليه السلام وعلم من تبة علمه ونظامته ما لا يخفى (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) بذلك كما ينبغي وقيل لا يعلمون أن الحذر مندوب إليه وإن كان لا ينبغي من القدر شيئا والسياق يدفعه وقيل المراد بكثرة الناس المشركون (ولما دخلوا على يوسف) أي في محل حكمه (آوى) ضم (إليه أخاه) بنيامين قيل أنه أمر بأنزال كل اثنين في منزل فبقى أخوه منفردا فضمه إليه (قال إني أنا أخوك) يوسف قال له ذلك سرا من دون أن يطلع عليه أخوته (فلا تبش) أي فلا تحزن والابتئاس اجتلاب الحزن والبؤس والضرو الشدة (بما كانوا يعملون) اخوتك من الأعمال الماضية التي عملوها وقيل أنه لم يخبره بأنه يومئذ بل قال له إني أنا أخوك مكان أخيك يوسف فلا تحزن بما كنت تلقاه منهم من الجفاء حسدا وبغيا وقيل أنه أخبره بجلوسه معهم من جعل السقاية في رحله فقال لأبائي فدم الصاع في رحله وهو المراد بالسقاية في قوله (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية) وأصلها المشربة التي كان الملك يشرب بها جعلت صاعا يكال به وقيل كانت تسمى بها الدواب ويكال بها الحب وقيل كانت من فضة وقيل من ذهب وقيل من زبرجد وقيل من صفت الجواهر وقيل غير ذلك وقد تقدم تفسير الجهاز والرحل وعبر بالقاء هنا إشارة إلى طلب سرعة سيرهم وذهابهم لبلادهم لأن الغرض منه قد حصل وقد عرفت حالهم بخلاف المرة الأولى كان المطالب طول مدة إقامتهم ليتعرف الملك حالهم والمعنى أنه جعل السقاية التي هي الصواع (في رحل أخيه) الذي هو الوعاء الذي يجعل فيه ما يشربه من الطعام من مصر (ثم) بعد ذلك (أذن) نادى (مؤذن) منادوا علم معلم والأذان في اللغة الأعلام وكان ذلك النداء مع رفع الصوت مرارا كثيرة بدليل التفعيل بعد انفصالهم عن مجلس يوسف حتى انطلقوا وخرجوا من العمارة ثم أرسل خلفهم من استوقفهم وحسبهم كإشيرة التعبير يتم التي للتراخي بل قيل أنهم وصلوا إلى بليس وردوا من عندها (أي بها العير) قال الزجاج معناه يا أصحاب العير أي الأبل فهو مجاز مرسل علاقته المجاورة كما قاله السمين وفي المصباح العير بالكسر اسم للابل التي تحمل الميرة في الأصل ثم غلب على كل قافلة انتهى وكل ما امتير عليه من

(٨ فتح البيان خامس) فوحى إليهم من أهل القرى ولما أهدى ذلك الاعرابي تلك الهدية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرد عليه أضعافها حتى رضي قال لقد هممت أن لا أقبل هدية إلا من قرشي أو ثقيفي أو أنصاري أو دوسي لأن هؤلاء كانوا يسكنون المدن مكة والطائف والمدن يتقوا اليمن فهم أطفأ اخلاقا من الأعراب لما في طباع الأعراب من الجفاء وقوله والله عليم حكيم أي عليم بمن يستحق أن يعلمه الإيمان والعلم حكيم فيما قسم بين عباده من العلم والجهل والإيمان والكفر والنفاق لا يسئل عما يفعل لعلمه وحكمته وأخبر تعالى أن منهم من يتخذ ما يفتق قريبات

والآيات عليهم دائرة السوء أي هي منعكسة عليهم والستوداء عليهم والله سميع عليم أي سميع لتمام عبادهم عليم من يستحق النصر من يستحق الخذلان وقوله ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما يتفق قريبات عند الله ورسالات الرسول هذا هو القسم المندوح من الأعراب وهم الذين يتخذون ما يتفقون في سبيل الله قربة يتقربون بها عند الله ويتغنون بذلك دعاء الرسول لهم ألا إنها قربة لهم أي ألا إن ذلك حاصل لهم سيدهم الله في رحمته إن الله غفور رحيم (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان ٥٨) رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين

فيها أبدا ذلك الفوز العظيم) يخبر تعالى عن رضاه عن السابقين من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان ورضاهم عنه بما أعد لهم من جنات النعيم والنعيم المقيم قال الشعبي السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار من أدرك سبعة الرضوان عام الحديبية وقال أبو موسى الأشعري وسعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين والحسن وقتادة هم الذين صلوا إلى القبلتين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال محمد بن كعب القرظي مرّ عمر بن الخطاب برجل يقرأ هذه الآية والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار فآخذ عمر بيده فقال من أقرأك هذا فقال أبي بن كعب فقال لا تفارقني حتى أذهب بك إليه فلما جاءه قال عمر أنت أقرأت هذا هذه الآية هكذا قال نعم قال وسمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال لقد كنت أرى أنارفعنا رفعة لا يبلغها أحد بعدنا فقال أبي تصديق هذه الآية في أول سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم

الأبل والحمر والبغال فهو غير قاله الهيثم وقيل قافلة الحمر وقال أبو عبيدة البعير الأبل الرحولة المركوبة ثم كثر ذلك في الاستعمال حتى قيل لكل قافلة بعير لأنه يعبر أي يذهب ويحسب (أنكم لسارقون) نسبة السرق إليهم على حقيقتها لأن المنادي غير عالم بما دبره يوسف وقيل إن المعنى إن حالكم حال السارقين من كون الصواع صار ليديكم من غير رضا من الملك وليس في القرآن ما يدل على أنهم قالوا ذلك بأمر يوسف وهو الأقرب إلى ظاهر الحال لأنهم طلبوا السقاية فلم يجدوها ولم يكن هناك أحد غيرهم وغلب على ظنهم أنهم هم الذين أخذوها فقالوا ذلك بناء على غلبة ظنهم وقيل غير ذلك وهذا أولى (قالوا) أي أخوة يوسف (وأقبلوا عليهم) أي حال كونهم مقبلين على من نادى منهم المنادي من أصحاب الملك أي التفتوا إليهم وخاطبوههم بقولهم (ماذا تفقدون) أي ما الذي فقدتموه والفقدي غيبة الشيء عن الحس بحيث لا يعرف مكانه يقال فقدت الشيء إذا عدمته بضاع أو فحوه فكأنهم قالوا ماذا ضاع عليكم وما استفهامية وصيغة المستقبل لاستحضار الصورة (قالوا) في جوابهم (نفقد صواع الملك) وقرئ بالغين المجهة وقرئ صوع وصياح وصاع وقال الزجاج الصواع الصاع بعينه وهو يذ كرويتوث وهو السقاية قال ابن عباس كل شيء شربت منه فهو صواع وقيل الصواع الذي يكال به وجمعه أصوع والصواع لغة فيه وجمعه صيغان وفيه قرأت كثيرة وهي ثمانية كلها لغات في هذا الحرف والمراد هنا آلة الكيل سماها تارة كذا وتارة كذا وإنما اتخذ هذا الأناميكا لالعزة ما يكال به في ذلك الوقت (ولمن جاء به حل بعير) من الطعام جعله لا على نية تحقيق الوعد بل لجزمهم بامتناع وجود الشرط وعزمهم على ما لا يخفى من أخذ من وجد في رحله وهذا قول المؤذن وحده فهو الذي كفل وضمن والبعير الجمل وفي لغة بعض العرب أنه الحمار والمراد بالجل ههنا ما يحمله البعير من الطعام ثم قال المنادي (وأنا به) أي بحمل البعير الذي جعل لمن جاء بالصواع قبل التفتيش للاوعية (زعيم) كقيل قاله ابن عباس أي بلسان أهل اليمن وعن سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والضحاك مثله ولعل القائل يفقد صواع الملك هو المنادي وإنما نسب القول إلى الجماعة لكونه واحد منهم ثم رجع الكلام إلى نسبة القول إلى المنادي وحده لأنه القائل بالحقيقة وهذه الآية تدل على أن الكفالة كانت صحيحة في شرعهم في ذلك الزمان (قالوا) والله لقد علمت ما جئنا لنفسد في الأرض

وفي سورة الحشر والذين جاءوا من بعدهم الآية وفي الانفال والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا معكم الآية ورواه ابن جرير التاء قال وذ كر عن الحسن أنه كان يقرؤها برفع الأنصار عطفًا على السابقين الأولون فقد أخبر الله العظيم أنه قد رضى عن السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان فبأويل من أبعضهم أو سبب بعضهم ولا سيما سيد الصحابة بعد الرسول وخيرهم وأفضلهم أعني الصديق الأكبر والخليفة الأعظم أبا بكر بن أبي قحافة رضي الله عنه فإن الطائفة المخذولة من الرافضة يعادون أفضل الصحابة ويغفونهم ويؤيدونهم عياذ بالله من ذلك وهذا يدل على أن عقولهم معكوسة وقلوبهم منكوسة

فلين هو الامان بالقرآن اذ يسبون من رضى الله عنهم واما اهل السنة فانهم يترضون عن رضى الله عنهم ويسبون من سبه الله ورسوله ويواليون من يوالي الله ويعادون من يعادى الله وهم متبعون لامبتدعون ويقتدون ولا يتشدون ولهذا هم حزب الله المفلحون وعباده المؤمنين (ومن حولكم من الاعراب منافقون ومن اهل المدينة من دوا على التفلق لتعلمهم نحن نعلمهم نحن نعلمهم نحن نعلمهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم) يخبر تعالى رسوله صلوات الله وسلامه عليه ان في احياء العرب من حول المدينة منافقون وفي اهل المدينة ايضا منافقون مردوا على التفلق أى مروا واستمروا عليه (٥٩) ومنه يقال شيطان من يدوماردو يقال ترد فلان

على الله أى عتا وتجب وقوله لا تعلمهم نحن نعلمهم لا ينافي قوله تعالى ولو نشاء لأريناكمهم فلعرفتمهم بسميهم ولتعرفتمهم في لحن القول لان هذا من باب التوسيم فيهم بصفات يعرفون بها الا أنه يعرف جميع من عنده من اهل التفلق والريب على التعيين وقد كان يعلم ان في بعض من يخالطه من اهل المدينة تفاقا وان كان يراه صبا حاضرا وشاهد هذا بالحجة مارواه الامام أحمد في مسنده حيث قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن النعمان ابن سالم عن رجل عن جابر بن مطعم رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله انهم يزعمون انه ليس لنا أجر عكة فقال لتأتينكم أجوركم ولو كنتم في حجر ثعلب وأصغى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم برأسه فقال ان في أصحابي منافقين ومعناه انه قد يروح بعض المنافقين والمرجفين من الكلام بما لا صحة له ومن مثلهم صدر هذا الكلام الذى سمعه جابر بن مطعم وتقدم في تفسير قوله وهموا بما لم ينالوا انه صلى الله عليه وسلم أعلم

التأيد من واوالقسم عند الجمهور وقيل من الباء وقيل أصل بنقسم واياها كان ففيه التجيب ولا تدخل الاعلى هذا الاسم الشريف دون سائر أسمائه سبحانه وقد دخلت نادر على الرب وعلى الرحمن والكلام على هذا مستوفى في علم الاعراب وجعلوا المقسم عليه هو علم يوسف وأصحابه بنزاهة جانبهم وطهارة ذيلهم عن التلوث بقدر الفساد في الأرض الذى من أعظم أنواعه السرقة لانهم قد شاهدوا منهم في قدومهم عليه المرة الاولى وهذه المرة من التعفف والزهد عما هو دون السرقة بما رحل ما يستفاد منه العلم الجازم بانهم ليسوا بمن يتجارى على هذا النوع العظيم من أنواع الفساد ولولم يكن من ذلك الا ردهم لبضاعتهم التى وجدوها في رحالهم لكننى والمراد بالارض هنا أرض مصر ثم أكدوا هذه الجملة التى أقسموا بالله عليها بقولهم (وما كنا سارقين) لزيادة التبرى عما قد فوههم به والتتره عن هذه النقيصة الخبيثة الذليلة الشنعاء (قالوا فجزاؤه) هذه جملة مستأنفة كاتقدم غير مرة في نظائرها والقائلون هم أصحاب يوسف أو المنادى منهم وحده كما هو الضمير في جزاؤه للصواع على حذف مضاف أى فجزاؤه سرقة الصواع عندكم أو الضمير للسارق (ان كنتم كاذبين) فيما تدعونه لانفسكم من البراءة عن السرقة وذلك بان يوجد الصواع معكم فاجاب اخوة يوسف (قالوا جزاؤه) أى جزاء سرقة الصواع أو جزاء سارق الصواع والتقدير جزاء السرقة له واع أخذ (من وجد في رحله) واسترقاقه وتكون جملة (فهو جزاؤه) لتأكيد الجملة الاولى وتقريرها وقال الزجاج هو زيادة في البيان أى جزاؤه أخذ السارق فهو جزاؤه لا غير قال المفسرون وكان حكم السارق في آل يعقوب ان يسترق سنة ثم يخلى سبيله فلذلك استفتوههم في جزائه (كذلك) أى مثل ذلك الجزاء الكامل (نجزى الظالمين) لغيرهم من الناس بسرقة أمتعتهم وهذه الجملة مؤكدة لما قبلها اذا كانت من كلام اخوة يوسف ويجوز أن تكون من كلام أصحاب يوسف أى كذلك نحن نجزى الظالمين بالسرقة ثم لا ذكر وجزاء السارق أرادوا ان يقتلوا أمتعتهم حتى يتبين الامر فاقبل يوسف على ذلك (فبدأ بأوعيتهم) يعنى بتفتيش أوعية اخوته العشرة وقيل ان المادى وأصحابه هم الذين تولوا تفتيشهم وهم الذين استخرجوا الصواع من رحل بنيامين (قبل) تفتيش (وعاء أخيه) بنيامين دفع اللثمة ورفع المأذبة من الحيلة (ثم استخرجها) أى السقاية أو الصواع لانه يذكر

حذيفة باعيان أربعة عشر أو خمسة عشر منافقا وهذا تخصص لا يقتضى انه اطلع على أسمائهم وأعيانهم كلهم والله أعلم وروى الحافظ ابن عساكر في ترجمة أبي عمر البيروني من طريق هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا ابن جابر حدثني شيخ بيروني بكى أبا عمر أظنه حدثني عن أبي الدرداء ان رجلا يقال له حرمله أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الايمان ههنا وأشار بيده الى لسانه والتفلق ههنا وأشار بيده الى قلبه ولم يذكر الله الا قليلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل له لسانا ذا كرا وقلبا شاكرا وارزقه حيا وحب من يحبني وصيرا مرامه الى خير فقال يا رسول الله انه كان لي أصحاب من المنافقين وكنت رأسا فيهم أفلا آتيتك بهم

قال من أتانا استغفرنا له ومن أصر على دينه فآله أولى به ولا تخزن على أحد سترأ قال وكذا رواه أبو جندبنا عن أبي بكر
 الباعدي عن هشام بن عمار به وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة في هذه الآية أنه قال ما بال أقوام يتكفون علم الناس فلان
 في الجنة وفلان في النار فإذا سألت أحدهم عن نفسه قال لا أدري لعمرى أنت بنصيبك أعلم منك بأحوال الناس ولقد تكلفت شيئاً
 ما تكلفه الأنبياء قبلك قال نبي الله توح عليه السلام وما على بما كانوا يعملون وقال نبي الله شعيب عليه السلام ببقية الله خير لكم
 إن كنتم مؤمنين وما أفاعليكم بحفيظ وقال الله تعالى (٦٠) لنبيه صلى الله عليه وسلم لا تعلمهم نحن نعلمهم وقال السدي

عن أبي مالك عن ابن عباس في هذه
 الآية قال قام رسول الله صلى الله
 عليه وسلم خطيباً يوم الجمعة فقال
 اخرج يا فلان فانك منافق واخرج
 يا فلان فانك منافق فاخرج من
 المسجد فاسامهم فضجهم فجاء عمر
 وهم يخرجون من المسجد فاخترت
 منهم حياً أنه لم يشهد الجمعة وظن
 أن الناس قد انصرفوا واخترتواهم
 من عمر ظنوا أنه قد علم بأمرهم
 فجاء عمر فدخل المسجد فاذا الناس
 لم يصلوا فقال له رجل من المسلمين
 ابشر يا عمر قد فضح الله المنافقين
 اليوم قال ابن عباس فهذا العذاب
 الأول حين أخرجه من المسجد
 والعذاب الثاني عذاب القبر
 وكذا قال الثوري عن السدي عن
 أبي مالك نحوه هذا وقال مجاهد في
 قوله سنعذبهم مرتين يعني القتل
 والسبي وقال في رواية بالجوع
 وعذاب القبر ثم يردون إلى عذاب
 عظيم وقال ابن جريج عذاب الدنيا
 وعذاب القبر ثم يردون إلى عذاب
 عظيم النار وقال الحسن البصري
 عذاب في الدنيا وعذاب في القبر
 وقال عبد الرحمن بن زيد أما
 عذاب في الدنيا فلا موال والأولاد

ويؤت (من وعاء أخيه) فنكس أخوة يوسف رؤسهم من الحياء ولا موابنيامين
 فاخذه وردوه إلى يوسف (كذلك) أي مثل ذلك الكيد العجيب (كدنا) أي دبرنا
 قاله القتيبي وأردنا قاله ابن الأباري (ليوسف) يعني علمناه آياه وأوحينا إليه واللام
 زائدة واليه نحو السيوطي وفي أبي السعود ما يقتضي أن اللام للتعليل أي صنعناه ودبرنا
 لأجل تحصيل غرضه من المقدمات التي رتبها من دس الصواع وما يتلوه والكيد مبدؤه
 السعي في الحيلة والخديعة ونهايته القاء الخدوع من حيث لا يشعر في أمر مكروه لا سبيل
 إلى دفعه وهو محمول في حق الله سبحانه على النهاية لا على البداية وقال ابن الأعرابي الكيد
 التدبير بالباطل وبالحق وقيل الكيد هنا جراء الكيد يعني كما فعلوا يوسف في الابتداء
 فعلنا بهم وقيل غير ذلك والاول أولى وفي الآية دليل على جواز التوصل إلى الأغراض
 الصحيحة بما صورته صورة الحيلة والمكيدة إذا لم يخالف ذلك شرعاً ثابتاً (ما كان)
 يوسف (ليأخذ أخاه) بنيامين (في دين الملك) أي ملك مصر وفي شريعته التي كان
 عليها بل كان دينه وقضاؤه أن يضرب السارق ويغرم ضعف ما سرقه دون الاستعباد سنة
 كما هو دين يعقوب وشريعته وحاصل أن يوسف ما كان يتمكن من إجراء حكم يعقوب على
 أخيه مع كونه مخالفاً لدين الملك وشريعته لولا ما كاد الله له ودبر وأراد حتى وجد السبيل
 إليه وهو ما أجراه على ألسن أخوته من قولهم ان جراء السارق الاسترقاق فكان قولهم
 هذا هو عشيته الله وتدبيره وهذه الحيلة لتعليل لما صنع الله من الكيد ليوسف أو تفسير
 له يعني أن ذلك الأمر كله كان الهام من أمر الله ليوسف وأخوته حتى جرى الأمر على
 وفق المراد وهو معنى قوله (الأن يشاء الله) أي الأحال مشيئته وأذنه بذلك وإرادته
 له والاستثناء منقطع إذا اخذ بن الملك لا يشمل المراد به فالمعنى ولكن أخذ به بشريعة
 يعقوب (نرفع درجات من نشاء) بضروب العلوم والمعارف والعطايا والكرامات كما
 رفعنا درجة يوسف بذلك والآية تدل على أن العلم أشرف المقامات وأعلى الدرجات لأن
 الله تعالى مدح يوسف ورفع درجته على أخوته بالعلم قرئ درجات بالاضافة والتنوين
 وهم سبعيتان (وفوق كل ذي علم) ممن رفعه الله بالعلم من المخلوقين (عليم) أرفع رتبة
 منه وأعلى درجة لا يبلغون مداه ولا يرتقون شأوه وقيل معنى ذلك أن فوق كل أهل العلم
 عليم إلى أن ينتهي العلم إلى الله وهو سبحانه فوق كل عالم عن سعيد بن جبيرة قال كُنَّا

وقرأ قوله تعالى فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا فهذه المصائب لهم عند
 عذاب وهي للمؤمنين أجر وعذاب في الآخرة في النار ثم يردون إلى عذاب عظيم قال النوارق محمد بن اسحق سنعذبهم مرتين
 قال هو فيما بلغني ما هم فيه من أمر الاسلام وما يدخل عليهم من غيظ ذلك على غير حاسبة ثم عذابهم في القبور إذا صاروا اليها ثم
 العذاب العظيم الذي يردون إليه عذاب الآخرة والخلد فيه وقال سعيد عن قتادة في قوله سنعذبهم مرتين عذاب الدنيا وعذاب
 القبر ثم يردون إلى عذاب عظيم وذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أسر إلى حذيفة بأثنى عشر رجلاً من المنافقين فقال ستة منهم

عنهم الذين لا يراهم يا حنفي كعب اخطأ سمعني يقضي الى صدره وسنة يعقوب بن موطوف كركنا ان عمر قال لذيقة انفسه الله
رضي الله عنه كان اذا مات رجل ممن يرى انه منهم نظر الى سديقة فان صلى عليه والتركه وذكركنا ان عمر قال لذيقة انفسه الله
أمهم انما قال لا ولا أو من منها أحد بعدك (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليه ان الله
غفور رحيم) لما بين تعالى حال المنافقين المتخافين عن الغزاة رغبة عنها وتكذبا وشكاشع في بيان حال المذنبين الذين تأخروا
عن الجهاد كسلا وميلا الى الراحة مع ايمانهم وتصديقهم بالحق فقال (٦١) وآخرون اعترفوا بذنوبهم أي أقروا بها واعترفوا

فما بينهم وبين ربهم ولهم أعمال
آخر صالحة خلطوا هذه بتلك
فهؤلاء تحت عفوا لله وغفرانه
وهذه الآية وان كانت نزلت في
أناس معينين الا انها عامة في كل
المذنبين الخاطئين الخاطئين المتأولين
وقد قال مجاهد انها نزلت في أبي
لبابة لما قال لبي قريظة انه الذبح
وأشار بيده الى حلقه وقال ابن
عباس وآخرون نزلت في أبي لبابة
وجاعة من أصحابه مخلطوا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم في
غزوة تبوك فقال بعضهم أبو لبابة
وخسة معه وقيل وسبعة معه وقيل
تسعة معه فلما رجع رسول الله صلى
الله عليه وسلم من غزوته ربطوا
أنفسهم بسوارى المسجد وحلقوا
لا يحلهم الا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما أنزل الله هذه الآية
وآخرون اعترفوا بذنوبهم أطلقهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعفا
عنهم وقال البخاري حدثنا مؤمل
ابن هشام حدثنا اسمعيل بن ابراهيم
حدثنا عوف حدثنا أبو رجاء حدثنا
سمرة بن جندب قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لنا آتاني الله

عند ابن عباس حدثت بحديث فقال رجل عنده وفوق كل ذي علم عليم فقال ابن عباس
بنس ما قلت الله العليم الخبير وهو فوق كل عالم وعن محمد بن كعب قال سألت رجلا عن
مسئلة فقال فيها فقال الرجل ليس هكذا ولكن كذا وكذا فقال علي أصبت واخطأت
وفوق كل ذي علم عليم وعن عكرمة قال علم الله فوق كل عالم قال ابن التباري يجب ان
يتهم العالم نفسه ويستشعر ان تواضع اواه بربه ولا يطمع نفسه بالغلبة لانه لا يخالو عالم عن
عالم فوجه في الآية دليل على ان اخوة يوسف كانوا علماء وكان يوسف أعلم منهم (قالوا ان
يسرق) أي بنيامين الصواع (فقد سرق أخ له من قبل) يعنون يوسف وكان غرضهم
من هذا الكلام ان السنا على طريقته ولا على سيرته بل هذا وأخوه كانوا على هذه الطريقة
لانهم ما من أم أخرى غير أمنا وقال الخفاجي أتوا بكلمة ان لعدم تحققهم له بمجرد خروج
السقاية من رحله وأما قولهم ان ابنك سرق فبناء على الظاهر ويسرق لحكاية الحال
الماضية والمعنى ان كان سرق فليس يدع لسبق مثله من أخيه والعرق نزاع وقيل انهم
جرموا بذلك وان لمجرد الشرط انتهى وقد اختلف المفسرون في هذه السرقة التي نسبوها
الى يوسف ما هي ف قيل انه كان ليوسف عمه هي أكبر من يعقوب وكانت عندها منطقة
استحق لكونها أسن أولاده وكانوا يتوارثونها فبأخذها الاكبر سنا من ذكر أو أنثى وكانت
قد حضنت يوسف وأحبته حباً شديدا فلما ترعرع قال لها يعقوب سلمى يوسف الى
فأشقت من فراقه واحتالت في بقاءه لديها فجعلت المنطقة تحت ثيابه وحرمتهم اثم
قالت قد سرفت منطقة اسحق فاطروا من سرقها فبحشوا عنها فوجدوها مع يوسف
فاخذته عندها كما هو شرع الانبياء في ذلك الوقت من آل ابراهيم ذكره محمد بن اسحق وقد
سبق بيان شرعهم في السرقة وقيل ان يوسف أخذ صنما كان بلده أبي أمه فكسره
وألقاه على الطريق تغييرا للمسكر فغير بذلك اخوته وقد روى معناه عن ابن عباس مرفوعا
وعن سعيد بن جبير وقتادة مثله غير مرفوع وقد روى نحوه عن جماعة من التابعين وحكي
عن الزجاج انه كان صنما من ذهب وقيل من فضة وقال عطية سرق في صباه ميلين من
ذهب وعن ابن عباس سرق مكعبه تلخاته وقيل كان في المنزل دجاجة فاعطاها السائل
قاله سفيان بن عيينة وقيل كان يحبباً الطعام من المائدة للفقراء قال ابن التباري وليس في
هذه الافعال كلها ما يوجب السرقة ولكنها تشبهها فغير وجهها عند الغضب وحكي

آتيان فابتعثاني فانتبهنا الى مدينه مبنية ببلبن ذهب ولبن فضة فتلقتنا رجال شطرنم خقههم كأحسن ما أنت راء وشطر كاتج
ما أنت راء قال لهم اذهبوا فقعوا في ذلك النهر فوقعوا فيه ثم رجعوا اليها قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة قالوا
هذه جنة عدن وهذا المنزل قالوا أما القوم الذين كانوا شطرنمهم حسن وشطرنمهم قبيح فاتهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا تجاوز الله
عنهم هكذا رواه البخاري مختصرا في تفسير هذه الآية (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن
لهم والله سميع عليم ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصداقات وأن الله هو التواب الرحيم) أمر تعالى رسوله

سلف كتاب الله عز وجل ثم يقول الله عز وجل ياخذ الصدقة ويؤتيه من يشاء الله عز وجل
التوبة والاعمال كلاهما عن عبد الله بن السائب عن عبد الله بن ابي قتادة قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان الصدقة
تقع في يد الله عز وجل قبل ان تقع في يد السائل ثم قرأ هذه الآية ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات
وقد روى ابن عساكر في تاريخه في ترجمة عبد الله بن الشاعر السكسكي الدمشقي وأما له حصي وكان احدا الفقهاء روى عن معاوية
وغیره وحكى عنه حوشب بن سيف السكسكي الحصى قال غزا الناس (٦٣) في زمن معاوية رضي الله عنه وعليهم عبد الرحمن بن

أى نعوذ بالله معاذاً فهو مصدر والمستعبد بالله هو المستعصم به (أن) أى من أن
(نأخذ الأمن وجدنا متاعنا عنده) وهو بنىامين لانه الذى وجد الصواع فى رحله
فقد حل لنا استعباده بفتواكم التى أفتيتونا بقولكم جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه
ولم يقل من سرق تخزنا عن الكذب لانه يعلم ان أخاه ليس يسارق وفيه جواز التوصل الى
الاعراض بالحل اذ لم تخالف شريعة ولا هدمت أصلاً ولعل الله أمر يوسف بذلك تشديداً
للمعنة على يعقوب ونهاه عن الفعوى والصفح وأخذ البديل كما أمر صاحب موسى بقتل
من لوبقى لطغي وكفر قاله ابن عادل فى الباب فى علوم الكتاب وجزم صاحب الكشف
بان هذه الواقعة كانت بوحى كما مر مراراً (انا اذا) أى اذا أخذنا غير من وجدنا متاعنا
عنده (لظالمون) فى دينكم وما تقتضيه فتواكم (فلما استأثروا منه) أى يئسوا من
يوسف واجابته اياهم واسعافهم منه الى مطلبهم الذى طلبوه والسين والتاء للمبالغة قاله
الزنجشبرى والبيضاوى قال ابن اسحق أى استأثروا منه ورأوا شدته فى أمره قال أبو عبيدة
استأثروا أى استيقنوا ان الاخ لا يرد عليهم وقيل أى استأثروا من أخيه ان يرد اليهم والاول
أولى (خلصوا نجيا) أى انقردوا عن الناس واعتزلوا مجلسه وانحازوا على حدة حال
كونهم متناجين متحدثين فيما بينهم ليس فيهم غيرهم فى التشاور فى أمر هذه القضية وهو
مصدر يقع على الواحد والجمع كقوله وقرباء نجيا قال الزجاج معناه انقردوا وليس معهم
أخوهم متناجين فيما يعملون به فى ذهابهم الى أيهم من غير أخيه وقال قتادة وحدهم
(قال كبيرهم) قيل هو روى لانه الاسن وهو الذى كان نهاهم عن قتله وكان أكبر القوم
فى الميلاد قاله قتادة وقيل كبيرهم فى العقل والعلم لافى السن وقيل لانه الاوفر عقلاً
وقيل شمعون لانه رئيسهم (ألم تعلموا أن أباًكم قد أخذ عليكم موثقا) أى عهداً (من الله)
فى حفظ ابنه ورده اليه ومعنى كونه من الله انه باذنه ذكره النحاس وغيره (ومن قبل
ما قرطم فى يوسف) أى وألم تعلموا ان تقر بطكم فى أمر يوسف كائن من قبل تقر بطكم
فى بنىامين أو من قبل أخذكم العهد فى شأنه على ان ما مصدرية ويجوز أن تكون زائدة
والاول أولى والمعنى قصرتم فى شأنه ولم تحفظوا عهداً بكم فيه (فلن أبرح الارض)
يقال برح برحاً وبروحاً أى زال فاذا دخله النفى صار مثبتاً أى لن أبرح من أرض مصر
بل أرضها ولا أفارقها ولا أزال مقبلاً فيها على ان أبرح هنا تامة (حتى يأذن لي أبى)

للمخالفين أو أمره بأن أعمالهم ستعرض عليه تبارك وتعالى وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين وهذا كائن لا محالة
يوم القيامة كما قال يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية وقال تعالى يوم تبلى السرائر وقال وحصل ما فى الصدور وقد بظهر الله
تعالى ذلك للناس فى الدنيا كما قال الامام احمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن ابى الهيثم عن ابى سعيد
مرفوعاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو أن احدكم يعمل فى صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة لا يخرج الله عنه للناس
كائناً ما كان وقد ورد أن أعمال الاحياء تعرض على الاموات من الاقرباء والعشائر فى البرزخ كما قال ابو داود الطيالسى حدثنا

الصلت بن دينار عن الحسن بن علي بن محمد بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعمالكم تعرض علي انبياءكم وعشائرهم في قبورهم فان كان خيرا استبشروا به وان كان غير ذلك قالوا اللهم اهلهم ان يعلموا بطاعتك وقال الامام احمد انبا فاعبد الرزاق عن سفيان عن معمر بن انس يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اعمالكم تعرض علي افاربكم وعشائركم من السموات فان كان خيرا استبشروا به وان كان غير ذلك قالوا اللهم لا تمنهم حتى تهديهم كما هديتنا وقال البخاري قالت عائشة رضي الله عنها اذا اعجبك حسن عمل امرئ (٦٤) فقل اعماله افسري الله عملكم ورسوله والمؤمنون وقد ورد في الحديث

شبه هذا قال الامام احمد حدثنا يزيد بن حماد ثنا جيسد عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عليكم ان تعجبوا بما حدث حتى تنتظروا ثم يحتم له فان العامل يعمل زمانا من عمره او برهة من دهره بعمل صالح لومات عليه دخل الجنة ثم يتحول فيعمل عملا سيئا وان العبد لم يعمل البرهة من دهره بعمل سيئ لومات عليه دخل النار ثم يتحول فيعمل عملا صالحا واذا اراد الله بعبده خيرا استعمله قبل موته قالوا يا رسول الله وكيف يستعمله قال يوفقه لعمل صالح ثم يقبضه عليه تفرد به الامام احمد من هذا الوجه (واخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم وما يتوب عليهم والله عليم حكيم) قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة والضحاك وغير واحد منهم الثلاثة الذين خلفوا اي عن التوبة وهم مرارة بن الربيع وكعب بن مالك وهلال بن امية قعدوا في غزوة تبوك في جلة من قعد كسلا وميلا الى الدعة والحفظ وطب الثمار والظلال لا شكوا ونقا فافسدت منهم طائفة ربطوا انفسهم بالسوارى كما فعل ابولبابة واصحابه

في مقارقتها والخروج منها بالعود اليه وانما قال ذلك لانه يستحي من ابيه ان ياتي اليه بغير ولده الذي اخذ عليهم الميثاق بارجاعه اليه الا ان يحاط بهم كما تقدم (او يحكم الله في) بمقارقتها والخروج منها وقيل المعنى او يحكم الله لي بخلاص اخي من الامر حتى يعود الي ابي واعود معه وقيل المعنى او يحكم الله لي بالنصر على من اخذ اخي فاجازيه واخذ اخي منه او اعجز فانصرف بعد ذلك قال مجاهد اقاتل بسيفي حتى اقتل وعن ابي صالح نحوه (وهو خير الحاكمين) لان احكامه لا تجري الا على ما وافق الحق ويطابق الصواب ومراده بهذا الكلام الالتجاء الى الله في اقامة عذره الى والده يعقوب ثم قال كبيرهم مخاطبا لهم (ارجعوا الى ابيكم فقولوا يا ابا نانا ابنك سرق) على البناء للفاعل وذلك لانهم قد شاهدوا استخراج الصواع من وعائه وقرئ على البناء للمفعول قال الزجاج ان سرق يحقل معنيين أحدهما علم منه السرقة والاخر اتهم بالسرقة امرهم بهذه المقالة مبالغة في ازالة التهمة عن انفسهم عند ابيهم لانهم كانوا متهمين عنده بسبب وقعة يوسف (وما شهدنا الا بما علمنا) من استخراج الصواع من وعائه وقيل المعنى ما شهدنا عند يوسف بان السارق يسرق الابطاع علمنا من شريعتك وشريعة آباءك (وما كلال الغيب حافظين) حتى يتضح لنا هل الامر على ما شاهدناه او على خلافه فان الغيب لا يعلمه الا الله فاعمل الصواع دس في رحله ونحن لانعلم بذلك وقيل المعنى ما كنا وقت اخذنا له منك ليخرج معنا الى مصر للغيب حافظين بانه سيقع منه السرقة الذي افترضنا به وقيل الغيب هو الليل ومرادهم انه سرق وهم نيام وقيل مرادهم انه فعل ذلك وهو غائب عنهم فحفي عليهم فعله قال عكرمة ما كنا نعلم ان ابنك يسرق وعن قتادة نحوه وقال ابن عباس ما كلاله ونهاره ومجيبته وزها به حافظين (واسأل القرية التي كافيتها) أي قولوا لا يكم أسأل القرية أي مصر قاله قتادة وابن عباس وقيل هي قرية من قرى مصر نزولوا فيها وامتاروا منها وجرى فيها حديث السرقة والتفتيش قال المفسرون المراد أهلها وقيل المعنى واسأل القرية نفسها وان كانت جادا فانك تبني الله والله سبحانه سينطقها فتجيبك وما يؤيد هذا انه قال سيبويه لا يجوز كلفهم هند او أت تريد غلام هند قيل والاول اولى لان مثل هذا النوع من المجاز مشهور في كلام العرب وتعبه الحافظ بن القيم في البدائع وقال انما يضر المضاف حيث يتعين ولا يصح الكلام الابتغية للضرورة كما اذا قيل أكلت الشاة

وطائفة لم يفعلوا ذلك وهم هؤلاء الثلاثة المذكورون فزلت توبة او ائذ قبل هؤلاء وارجأ هؤلاء عن التوبة حتى زلت الآية الآتية وهي قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الآية وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت الآية كما سيأتي بيانه في حديث كعب بن مالك وقوله اما يعذبهم وما يتوب عليهم اي هم تحت عفوا الله ان شاء فعل بهم هذا وان شاء فعل بهم ذلوا لكن رجته تغلب غضبه وهو عليم حكيم اي عليم بمن يستحق العقوبة بمن يستحق العفو حكيم في افعاله واقواله لا اله الا هو ولا رب سواه (والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من

فان المفهوم من ذلك ان كل ما حذف المضاف لا يلبس ونظائره كثيرة وليس منه قوله تعالى واستل القرية وان كان أكثر الاصلين يثابرون به فان القرية اسم للسكان في مسكن مجتمع فانما تطلق القرية باعتبار الارمين كالكماس لما فيه الشراب والذئوب للدوا الملا من ماء والخوان للمائدة اذا كان عليها طعام ونظائره ثم لكثرة استعمالهم هذه اللفظة ودورانها في كلامهم اطلقوها على السكان تارة وعلى المسكن تارة بحسب سياق الكلام وسباقه وانما يفعلون هذا حيث لا لبس فلا اضرار في ذلك ولا حذف فتأمل هذا

الموضع الذي خفي على القوم مع وضوحه انتهى (والعبد المتي أقبلنا فيها) أي أصحابها وكانوا قوم طمعوين من جيران يعقوب من كنعان حل العير هنا على الدواب تقسمها وهذا هو المعنى الحقيقي لها فاحتاج الى تقدير المضاف وفيما سبق على المعنى المجازي وهو نفس أصحابها فاستغنى عن تقدير المضاف (وانا الصادقون) فيما قلنا جاواهم هذه الجملة مؤكدة هذا التأكيد لان ما قد تقدم منهم مع أيهم يعقوب يوجب كمال الرتبة في خبرهم هذا عند السامع وهذا آخر الكلام الذي علمه لهم أخوههم الكبير فلما قالوا هذا ليعقوب (قال بل سولت) زينت أو خيلت (لكم أنفسكم أمرا) لأصل له والامر هنا قولهم ان ابنك سرق وما سرق في الحقيقة وقيل المراد بالامر اخراجهم بنيامين والمضى به الى مصر طلبا للمنفعة فعاد ذلك بالمضرة وقيل هذا الامر قبيهاهم بان السارق يؤخذ بسرقته والاضراب هنا هو باعتبار ما أثبتوه من البراءة لانفسهم لا باعتبار أصل الكلام فانه صحيح والجملة مستأنفة مبنية على سؤال مقدر كغيرها (فصبر جميل) أي قامري صبر أو فصبر جميل أجلى لي وأولى لي والصبر الجميل هو الذي لا ييؤح صاحبه بالشكوى بل يفوض أمره الى الله ويسترجع وقد ورد ان الصبر عند أول الصدمة (عسى الله ان يأتيهم جميعا) أي يوسف وأخيه بنيامين والآخر الثالث الباقي بمصر وهو كبيرهم كما تقدم وانما قال هكذا على سبيل حسن الظن بالله عز وجل لانه قد كان عنده ان يوسف لم يتوانه باق على الحياة وان غاب عنه خبره واذا اشتد البلاء وعظم كان أسرع الى الفرج قال تعالى سيجعل الله بعد عسر يسرا (انه هو العليم) بحالي (الحكيم) فيما يقضى به (ونولي) أي أعرض (عنهم) وقطع الكلام معهم حين بلغوه خبر بنيامين (و) لما سألته واشتد بلاؤه وبلغ جهده وهاج غمه (قال يا إسحاق على يوسف) قال

الى كفار مكة من مشركي قريش يحالهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا بين وافقهم من أحياء العرب وقدموا عامأ أحد فكان من أمر المسلمين ما كان وامتنعهم الله عز وجل وكانت العاقبة للمتقين وكان هذا الفاسق قد حضر حقا تر فيما بين الصنفين فوقع في احداهن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصيب ذلك اليوم فجرح وجهه وكسرت رباطه اليمنى السفلى وشجع رأسه صلوات الله وسلامه عليه وتقدم أبو عامر في أول المبارزة الى قومه من الانصار فخطبهم واستمالهم الى نصره وموافقته فلما عسروا كلامه قالوا لا أنعم الله بك عينا يا فاسق يا عدو الله ونالوا منه وسبوه فرجع وهو يقول والله لقد أصاب قومي بعدى شر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعاه الى الله قبل فراره وقرأ عليه من القرآن فاني ان يسلم وتعد فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يموت بعيدا طريدا فثأله هذه الدعوة وذلك انه لما فرغ الناس من أحدورأى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم

(فتح البيان خامس) في ارتفاع وظهور ذهاب الى هرقل ملك الروم يستنصره على النبي صلى الله عليه وسلم فوعده ومناه وأقام عنده وكتب الى جماعة من قومه من الانصار من أهل النفاق والرياء يعدهم وينبهم انه سيقدّم بجيش يقاتل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويغلبه ويرده عما هو فيه وأمرهم ان يتخذوا له معقلا يقدم عليهم فيه من يقدم من عنده لاداء كتيبه ويكون مرصدا له اذا قدم عليهم بعد ذلك فشرعوا في بناء مسجد مجاور لمسجد قبا فبنوه وأحكموه وفرغوا منه قبل خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى تبوك وجاءوا فأسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتي اليهم فيصلي في مسجدهم ليجتنبوا بصلاته فيه على تقريره

واثباته وذكروا انهم انما بنوه للضعفاء منهم وأهل مكة في الليلة الثانية فحضره الله من الصلاة فيه فقال لا اقل شيئا ولكن اذا رجعت ان شاء الله فلما قفل عليه السلام راجعا الى المدينة من تبوك لم يبق معه وبينها الا يوم أو بعض يوم نزل عليه جبريل بخبر مسجد الضرار وما اعتمد ميانوه من الكفر والتفريق بين جماعة المؤمنين في مسجدهم مسجد قباء الذي أسس من أول يوم على التقوى فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك المسجد من هدمه قبل مقلعه المدينة كما قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية هبأ ناس من الانصار بنوا مسجد ان قال لهم (٦٦) أبو عامر ابنو مسجدوا واستعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح فاني ذاهب

الى قصر ملك الروم فأتى بجند من الروم وأخرج محمد أو أصحابه فلما فرغوا من مسجدهم أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا قد فرغنا من بناء مسجدنا فحب ان تصلي فيه وتدعونا بالبركة فانزل الله عز وجل لا تقم فيه أبدا الى قوله الظالمين وكذا روى عن معيد بن جبير وتجاهد وعروة بن الزبير وقتادة وغير واحد من العلماء وقال محمد بن اسحق بن يسار عن الزهري ويزيد بن رومان وعبد الله بن أبي بكر وعاصم بن عسبر بن قتادة وغيرهم قالوا أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني من تبوك حتى نزل بنى أو ان بلدينه وبين المدينة ساعة من نهار وكان أصحاب مسجد الضرار قد كانوا أتوه وهو يتجهز الى تبوك فقالوا يا رسول الله أتأقذ بنينا مسجد الذي أهلكه والحاجة واللبلة المطيرة واللبلة الشامية وانما نحب ان تأتينا فتصلي لنا فيه فقال اني على جناح سفر وحال شغل او كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو قد قد منا ان شاء الله تعالى أتيناكم فصلينا لكم فيه فلما نزل بنى أو ان أتاه

الزجاج الاصل يا أسنى فابذل من الباء لفان الحقة القحمة والاسف شدة الجزع وقيل شدة الحزن عن ابن عباس أي يا حزنا وعن قتادة مثله وعن مجاهد يا حزنا قال يعقوب هذه المقالة لما بلغ منه الحزن غابة بما الغيب بب فراقه ليوسف وانضمام فراقه لاختيه بنيامين وبلاغ ما بلغه من كونه أسيرا عند ملك مصر فتضاعفت احزانه وهاج عليه الوجد القديم بما أثاره من الخبر الاخير وقيل روى عن معيد بن جبير أن يعقوب لم يكن عنده ما ثبت في شريعتنا من الاسترجاع والصبر على المصائب ولو كان عنده ذلك لما قال يا أسفا على يوسف يعني ان الاسترجاع خاص بهذه الامة ومعنى المناداة للاسف طلب حضوره كانه قال تعال يا أسنى وأقبل على وفيه شكوى الى الله لانه (وايضا عينا من الحزن) أي انقلب سرور عينه يا ضامن كثرة البكاء قيل انه زال ادراكه بحاسة البصر بالمرّة قال مقاتل لم يصبر شيئا ست سنين والتزمه بعضهم بناء على جواز مثل هذا على الانبياء بعد التبليغ وقيل كان يدرك ادراكا ضعيفا قال بعض أهل اللغة الحزن بالضم والسكون البكاء ويقتضين ضد الفرح وقال أكثر أهل اللغة هما الغتان بمعنى والبكاء بالمد رفع الصوت وبالقصر نزول الهمع من غير صوت وهو المناسب هنا وهو أحد قولين والذي يرى عليه المصباح والقاموس انه لا فرق بينهما في ان كلا يستعمل في كليهما وقد قيل في توجيه ما وقع من يعقوب عليه السلام من هذا الحزن العظيم المفضي الى ذهاب بصره كلا أو بعضا انه انما وقع منه ذلك لانه علم ان يوسف حتى تخاف على دينه مع كونه بأرض مصر وأهلها حينئذ كفار وقيل ان مجرد الحزن ليس محرم وانما المحرم ما يفضي منه الى الوله وشق الثياب والتكلم بما لا ينبغي قال أبو السعود وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند النوائب فان الكف من ذلك مما لا يدخل تحت التكليف فانه قل من يملك نفسه عند الشدائد ولقد بكى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ولده ابراهيم وقال تدمع العين ويحزن القلب ولا تقول ما يسخط الرب وانا لعليك يا ابراهيم فحزون انتهى ويؤيد هذا قوله (فهو كظيم) أي مكطوم فان معناه انه مملوء من الحزن ممسك له لا يشته ومنه كظم الغيظ وهو اخفاؤه فالمكطوم المسدود عليه طريق حزنه من كظم السقاء اذا سد على ما فيه والكظم بالفتح مخرج النفس يقال أخذنا كظامه وقيل الكظيم بمعنى الكاظم أي المشتمل على حزنه الممسك له ومنه والكاظمين الغيظ وقال الزجاج معنى كظيم محزون

خبر المسجد فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك بن الدخشم أخا بني سالم بن عوف ومعن بن عدي وأخاه عامر وعن ابن عدي أخا بلعجلان فقال انطلقا الى هذا المسجد الظالم أهلها فاهدماه وخرقاهم فاسريعين حتى أتيا بني سالم بن عوف وهم رهط مالك بن الدخشم فقال مالك لمن اتطرفني حتى أخرج اليك بنار من أهلي فدخل أهلها فاخذوا من الخيل فاشعل فيه نارا ثم خرجا يشتدان حتى دخلا المسجد وفيه أهل فخرقاه وهدماه وتفرقوا عنه ونزل فيهم من القرآن ما نزل والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا الى آخر القصة وكان الذين بنوه اثني عشر رجلا خدام بن خالد بن عبيد بن زيد أحد بني عمرو بن عوف ومن داره أخرى

مسجد الشافق وعليه بن حاطب من بني عبيد بن موسى بن أمية بن عبد المطلب وقوله ولعل من أي الذين نزلوا
 الا الحسن أي ما أوردنا بنبأه الاخير اورقنا بالناس قال الله تعالى والله يشهد انهم كاذبون أي فيما قصدوا وفيما نزلوا وأما قوله ضرا
 لمسجد قباء وكفر بالله وقهر يقاين المؤمنين وارصاد المؤمنين حارب الله ورسوله من قبل وهو أبو عامر الفاسق الذي يقال له الراهب
 لعنه الله وقوله لا تقم فيه أبدانهم صلى الله عليه وسلم والامة تسبع له في ذلك عن ان يقوم فيه أي يصلي أبدانهم حنه على الصلاة
 بمسجد قباء الذي أسس من أول يوم نبأه على التقوى وهي طاعة الله (٦٧) وطاعة رسوله وجعل الكلمة المؤمنين ومعقلا وموتلا

للاسلام وأهله ولهذا قال تعالى
 لمسجد أسس على التقوى من
 أول يوم أحق ان تقوم فيه والسياق
 إنما هو في معرض مسجد قباء
 ولهذا جاء في الحديث الصحيح ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 يزور مسجد قباء راكبا وماشا وفي
 الحديث ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما بناه وأسس أول
 قدومه ونزوله على بني عمرو بن
 عوف كان جبريل هو الذي عين له
 جهة القبلة فأنه أعلم وقال أبو
 داود حدثنا محمد بن العلاء حدثنا
 معاوية بن هشام عن يونس بن الحارث
 عن ابراهيم بن أبي ميمونة عن أبي
 صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 نزلت هذه الآية في أهل قباء فيه
 رجال يحبون أن يتطهروا قال
 كانوا يستنجون بالماء فنزلت فيهم
 هذه الآية ورواه الترمذي وابن
 ماجه من حديث يونس بن الحارث
 وهو ضعيف وقال الترمذي غريب
 من هذا الوجه وقال الطبراني
 حدثنا الحسن بن علي العمري
 حدثنا محمد بن حميد الرازي حدثنا
 سنان بن الفضل عن محمد بن اسحق

وعن ابن عباس قال كظم حزين وعن قتادة قال كظم على الحزن وحزنه في جوفه فلم يقل
 الاخيرا وعن عطاء الخراساني قال مكروب وعن عكرمة مشه وعنه الضحاك الكظيم
 الكمدوعن مجاهد نحوه قال الحسن كان بين خروج يوسف من حجر أبيه الى يوم التقيا
 ثمانون سنة ولم تجف فيها عينا يعقوب وما على وجه الارض يومئذ كرم على الله منه
 والله أعلم (قالوا تالله تفتوتد ك يوسف) أي لا تفتوتد خذف حرف التثنية لعدم اللبس
 قال القراء ان لامضمرة قال النحاس والذي قال صحيح وعن الخليل وسيبويه مثل قول
 القراء قال الكسائي فتأت وقتيت أفعل كذا أي مازات وعن ابن عباس فتأت أي لا تزال
 تذكري يوسف ولا تفتري عن حبه (حتى تكون حرضا) أي دنقا من المرض قاله ابن عباس
 وقال قتادة هرا والخرض مصدر يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والصفة
 المشبهة حرض بكسر الراء كدثف ودثف وأصل الحرض الفساد في الجسم أو العقل من
 الحزن أو العشق أو الهرم حكى ذلك عن أبي عبيدة وغيره وقيل الحرض مادون الموت وقيل
 الحارض البالي الدائر وقال القراء الحارض الفساد الجسم والعقل وكذا الحرض وقال
 المؤرج هو الذائب من الهم ويقال رجل محرض قال النحاس وحكى أهل اللغة أحرضه
 الهم إذا أسقمه ورجل حارض أي أحق وقال الاخفش الحارض الذاهب وقال ابن
 الأنباري هو الهالك وفي المصباح حرض حرضا من باب تعب أشرف على الهلاك والاولى
 تفسير الحرض هنا بغير الموت والهلاك من هذه المعاني المذكورة لقوله (أو تكون من
 الهالكين) أي من الميتين قاله مجاهد وغرضهم منع يعقوب من البكاء والحزن والاسف
 شفقة عليه وان كانوا هم سبب احزانه ومنشأهم ومه وغمومه (قال انما أشكو ابني
 وحرني) بضم الحاء وسكون الزاي وقرئ بفتحهم ما (الى الله) هذه الجملة مستأنفة
 كأنه قيل فما قال يعقوب لما قالوا له ما قالوا والبش ما يرد على الانسان من الاشياء التي
 تعظم حزن صاحبها حتى لا يقدر على اخفائها كذا قال أهل اللغة وهو مأخوذ من بثثته
 أي فرقته فسميت المصيبة بنا مجازا قال ابن قتيبة البش أشد الحزن وقد ذكر المفسرون
 أن الانسان اذا قدر على كتم ما نزل به من المصائب كان ذلك حزنا وهمما وان لم يقدر على
 كتمه وذكره لغيره كان ذلك بشا فالبش على هذا أعظم الحزن وأصعبه وقيل البش الهم
 وقيل الحاجة وعلى هذا يكون عطف الحزن على البش واضح المعنى وأما على تفسير البش

عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية فيه رجال يحبون أن يتطهروا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
 عويم بن ساعدة فقال ما هذا الطهور الذي أثني الله عليكم فقال يا رسول الله ما خرج من ارجل ولا امرأة من الغائط الا غسل فرجه
 أو قال مقعدته فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو هذا وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن محمد حدثنا أبو أوبيس حدثنا شرحبيل عن
 عويم بن ساعدة الانصاري انه حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم أتاهم في مسجد قباء فقال ان الله تعالى قد أحسن عليكم الثناء في
 الطهور في قصة مسجدكم فها هذا الطهور الذي تطهرون به فقالوا والله يا رسول الله ما نعلم شيئا الا انه كان لنا حيران من اليهود فكانوا

يغسلون ثيابهم من الغائط فغسلنا كغسلوا ورواها بن بزيم في صحيحه وقال هشيم عن عبد الجبار الذي عن ابن عباس عن النبي
 الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعويم بن ساعدة هذا الذي آتى الله عليكم فيه رجال يحبون ان يتطهروا والآية
 قالوا يا رسول الله اننا نغسل الاديان بالماء وقال ابن جرير حدثني محمد بن عمارة الاسدي حدثنا محمد بن سعد عن ابراهيم بن محمد عن
 شريك بن عبد الله عن محمد بن زيد بن ثابت يقول نزلت هذه الآية في رجل يحب ان يتطهر واد الله يحب المظهرين قال كانوا
 يغسلون ثيابهم من الغائط حديث آخر (٦٨) قال الامام احمد بن حنبل حدثنا يحيى بن آدم حدثنا مالك بن يحيى بن فضال عن
 سيار بن الحكم عن شهر بن حوشب

عن محمد بن عبد الله بن سلام قال
 لقد قدم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في قبا فقال ان الله عز وجل
 قد اثنى عليكم في الطهور وخيرا
 افلا تحبوني يعني قوله في نفسه رجال
 يحبون ان يتطهروا فقالوا يا رسول
 الله انما نغسل مكنونا في التوراة
 الاستحباب بالماء وقصر حياته
 مسجد قباء جامع من السلف رواه
 علي بن ابي طلحة عن ابن عباس
 ورواه عبد الرزاق عن عمار بن
 الزهري عن عروة بن الزبير وقاله
 عطية العوفي وعبد الرحمن بن زيد
 ابن اسلم والشعبي والحسن البصري
 ونقله البغوي عن سعيد بن جبير
 وتمامه وقد ورد في الحديث الصحيح
 ان مسجد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الذي في جوف المدينة هو
 المسجد الذي أسس على التقوى
 وهذا صحيح ولا منافاة بين الآية
 وبين هذا لانه اذا كان مسجد قباء قد
 أسس على التقوى من اول يوم
 فمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بطريق الاولى والاخرى ولهذا قال
 الامام احمد بن حنبل في مسنده
 حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الله بن

بالجوز للعظيم فكتبته قال انما أشكو حرني العظيم وما دونه من الحرز القليل الذي لا
 لا الى غير من الناس ولا اليكم وعن مسلم بن يسار يرفعه قال من بث لم يصبر ثم قرأ الله
 الآية آخرجه ابن جرير وعبد الرزاق قال ابن عباس بن هاشم (وأعلم من الله) أي من
 اطقه واحسانه وتوابعه على المصيبة (عالمون) انتم وانتم يأتى بالفرج من حيث
 لا احتسب وقيل أراد علماء يوسف حتى لكنه لم يعرف أين هو وقيل أراد علماء بلان رؤياه
 صادقة واتى لا محالة قاله ابن عباس وقيل اعلم من اجابة المضطرين الى الله (يا بني)
 اذهبوا فاعلموا الحس بهملا تطلب الشيء بالحواس مأخوذ من الحس أو من
 الاحساس أي اذهبوا فتعرفوا (من) خبر (يوسف وأخيه) بالحاسة كالبصر
 والسمع ونظيره وقرئ بالجيم وهو أيضا التطلب وقيل بالحافى الخبير وبالجم في الشرومنة
 الحاسوس ومن هنا معنى عن لانه لا يقال تحسنت من فلان بل عن فلان أو هي للتبعض
 أي تحسوا خبرا من اخبارهما ولم يقل وأخويه لانه كان يعلم ان الثالث مقيم بمصر فليس
 حاله مجهولا غدا فيخلاهما (ولا تيسوا من روح الله) أي لا تقنطوا من فرجه
 وقنضيه ورجته قال الاصمعي الروح ما يجده الانسان من نسيم الهواء فيسكن اليه
 والتركيب يدل على الحركة والهزة فكل ما يترأ انسان بوجوده ويلتذ به فهو روح وحكي
 الواحدى عنه أيضا الروح الاستراح من غم القلب وقال أبو عمرو ولروح الفرج وعن ابن
 زيد قال من فرج الله يفرج عنكم الغم الذي أنتم فيه وقال ابن عباس الروح الرحمة يعني
 انه استعير الروح للرحمة وقيل انه مصدر بمعنى الرحمة (انما لا يفتن من روح الله الا القوم
 الكافرون) لكونهم لا يعلمون بقدرة الله سبحانه وعظيم صنعه وحقى الطافه بالمؤمنين
 يصبر عند البلاء وينتظر الفرج والرحمة فينال به خيرا ويحمد الله عند الرخاء والكافرون
 بضد ذلك (فلما دخلوا عليه) أي على يوسف والتقدير فذهبوا كما أمرهم أبوهم الى
 مصر ليتحسوا من يوسف وأخيه فلما دخلوا على يوسف (قالوا يا أيها العزيز) أي
 الملك الممتنع القادر وكان العزيز لقب ملك مصر يومئذ (مسنا وأهلنا الضر) أي
 الجوع والحاجة قال قتادة الضر في المعيشة وعدلوا الى الشكوى لان المتحس من يتوصل
 الى مطالبه بجميع الطرق والاعتراف بالعجز وضيق اليد وشدة الحاجة مما يرقق القلب
 فقالوا انتخبنا هذه الامور فان رقق قلبه لنا ذكرنا المقصود والاشكونا وفيه دليل على انه

عامر الاسطى عن عمران بن أبي أنس عن سهل بن سعد عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المسجد الذي أسس يجوز
 على التقوى مسجدى هذا تفرد به احمد حديث آخر قال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا ربيعة بن عثمان التميمي عن عمران بن أبي
 أنس عن سهل بن سعد الساعدي قال اختلف رجلان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد الذي أسس على التقوى
 فقال أحدهما هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر هو مسجد نبي فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فسألاه فقال هو
 مسجدى هذا تفرد به أحمد أيضا حديث آخر قال الامام احمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ثابث عن عمران بن أبي أنس عن سعيد

ابن الحسن عينا لم يدرى قال ثماري رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم فقال أجد ما هو مسجد قبا وقال الآخر
هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو مسجدى هذا تفريده أجد طريق أخرى قال الإمام
أجد حدثنا اسحق بن عيسى حدثنا الليث حدثني عمران بن أبي أنس عن ابن أبي سعيد عن أبيه أنه قال ثماري رجلان في المسجد الذي
أسس على التقوى من أول يوم فقال رجل هو مسجد قبا وقال الآخر هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم هو مسجدى وكذا رواه الترمذى والنسائى عن (٦٩) قتيبة عن الليث وصححه الترمذى ورواه مسلم كما سياتى

طريق أخرى قال الامام أحمد
حدثنا يحيى عن أنيس بن أبي يحيى
حدثني أبي قال سمعت أبا سعيد
الخدري قال اختلف رجلان رجل
من بني خدره ورجل من بني عمرو بن
عوف في المسجد الذي أسس على
التقوى فقال الخدري هو مسجد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
العمري هو مسجد قباء فأتيا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فسألاه عن ذلك فقال هو هذا
المسجد لمسجد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقال في ذلك يعني مسجد
قباء طريق أخرى قال الامام أحمد
حدثنا يحيى عن أنيس قال أبو
جعفر بن جرير حدثنا ابن بشار
حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا جريد
الخراطي المدني سألت أبا سلمة بن عبد
الرحمن بن أبي سعيد فقلت كيف
سمعت أباك يقول في المسجد الذي
أسس على التقوى فقال اني أتيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فدخلت عليه في بيت لبعض نسائه
فقلت يا رسول الله أين المسجد الذي
أسس على التقوى قال فاخذ كفا
من حصباء فضرب به الارض ثم قال
هو مسجدكم هذا ثم قال سمعت

يجوز الشكوى عند الضرورة اذا خاف من اصابته على نفسه كما يجوز للعليل ان يشكو الى الطبيب ما يجسده من العلة وعجالة أبي السعود وانما لم يردوا بما هو اياه استجلا بالمرأفة والشفقة ليعثوا بما قدموا من رقة الحال رقة القلب والحنوانتهى وهذه المرة التي دخلوا فيها مصر هي المرة الثالثة كما يفيد ما تقدم من سياق الكتاب العزيز (وجئنا ببضاعة من جاة) البضاعة هي القطعة من المال يتصديها شراء شئ يقال ابضعت الشئ واستبضعته اذا جعلته بضاعة وفي المثل كاستبضع التمر الى هجر والازجاء السوق بدفع وقال الواحدى فى اللغة السوق والدفع قليلا قليلا ومنه قوله تعالى ألم تر أن الله يربحى سحقا والمعنى انها بضاعة تدفع ولا يقبلها التجار قال ثعلب البضاعة المزجاة الناقصة غير التامة قال أبو عبيد انما قيل للدراهم الرديئة من جاة لانها من دودة مدفوعة غير مقبولة قال ابن عباس دراهم من جاة أى كاسدة وعنه أيضا من جاة رثة المتاع خلفة الحبل والغرارة والشئ وأيضا الورق الزئوف التي لا تنفق حتى يوضع منها وفي القاموس زجاء ساقه ودفعه ومن جاة قليلة أو لا يتم صلاحها وفي المصباح زجسته بالثقل دفعته برفق واختلف فى هذه البضاعة ما هي فقليل كانت قديد او حيسا وقليل صوف وسمن وقليل الحبة الخضراء والصنوبر وقليل دراهم رديئة زئوف وقليل النعال والأدم ثم طلبوا منه بعد أن أخبروه بالبضاعة التي معهم ان يوفى لهم الكيل أى يجعله تاما لا نقص فيه وان يتصدق عليهم فقالوا (فأوف لنا الكيل وتصدق علينا) اما بن يادقير يدها لهم على ما يقابل بضاعتهم أو بالانغماض عن ردة البضاعة التي جاؤا بها وان يجعلها كالبضاعة الجيدة فى ايفاء الكيل لهم بها وبهذا قال أكثر المفسرين وقد قيل كيف يطلبون التصديق عليهم وهم أنبياء والصدقة محرمة عليهم واجيب باختصاص ذلك بنينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال ابن جرير معنى قولهم اردد علينا أختانا وبه قال الضحاك وقال ابن التبارى وكان الذى يسألونه من المسامحة يشبهه الصدقة لانفس الصدقة (ان الله يجزى المتصدقين) بما يجعله لهم من الثواب الاخرى أو التوسيع عليهم فى الدنيا قال الضحاك ولم يقولوا ان الله يجزى لانهم لم يعلموا انه مؤمن ولما قالوا ذلك لم يتمالك يوسف ان عرفهم نفسه حيث (قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه) الاستفهام للتوبيخ والتقرير وقد كانوا المين بذلك ولكنه أراد ما ذكرناه ويستفاد منه تعظيم الواقعة لكونه فى قوة ما أعظم

أما الذي ذكره رواد مسلم منفردا به عن محمد بن حاتم عن يحيى بن سعيد به ورواه عن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره عن حاتم بن اسمعيل عن حميد الخراط به وقد قال بأنه مسجد النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من السلف والخلف وهو مروي عن عمر بن الخطاب وأبيه عبد الله وزيد بن ثابت وسعيد بن المسيب واختاره ابن جرير وقوله لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين دليل عن استحباب الصلاة في المساجد القديمة المؤسسة من أول بناءها على عبادة الله وحده لا شريك له وعلى استحباب الصلاة مع الجماعة الصالحين والعباد العاملين المحافظين على أسباع الوضوء والتزهد عن ملازمة

القاذورات وقد قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن عبد الملك بن عمير سمعت شيبا البارز يقول سمعت رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم الصبح فقرأ الروم فيها فافهم قلبا انصرف فقال انه يلبس علينا القرآن ان اقواما منكم يصاون معنا لا يحسنون الوضوء فنشهد الصلاة معنا فليحسن الوضوء ثم رواه من طريقين آخرين عن عبد الملك بن عمير عن شيبا بن ابي روح من ذى الكلاع انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فذكره فدل هذا على ان اكمال الطهارة يسهل القيام في العبادة ويعين على اتمامها (٧٠) واكملها والقيام عشر وعاتها وقال ابو العالسة في قوله تعالى والله

يجب المطهرين ان الطهور بالماء لحسن ولكنهم المطهرون من الذنوب وقال الاعمش التوبة من الذنوب والتطهر من الشرك وقد ورد في الحديث المروي من طرق في السنن وغيرها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاهل قباء قد اثني الله عليكم في الطهور فاذا تصنعون فقالوا نستحي بالماء وقد قال الحافظ ابو بكر البرزنجي حدثنا عبد الله بن شيبا حدثنا احمد بن محمد بن عبد العزيز قال وجدته في كتاب ابي عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في اهل قباء فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين فسألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انا تتبع الحجارة بالماء رواه البرزنجي ثم قال تفرد به محمد بن عبد العزيز عن الزهري ولم يرو عنه سوى ابنه قلت وانما ذكره بهذا اللفظ لانه مشهور بين الفقهاء ولم يعرفه كثير من محدثي المتأخرين أوكلهم والله أعلم (أخبر أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان

الامر الذي ارتكبتم من يوسف وأخيه وما أقبح ما أقدمتم عليه كما يقال للمذنب هل تدري من عصيت والذي فعلوه يوسف هو ما تقدم مما قصه الله سبحانه علينا في هذه السورة وأما ما فعلوا بأخيه فقال جماعة من المفسرين هو ما ادخلوه عليه من الغم بفراق أخيه يوسف وما كان ياله منهم من الاحتقار والاهانة ولم يستفهمهم عما فعلوا بأبيهم يعقوب مع انه قد ناله منهم ما قصه الله فيما سبق من صنوف الانى قال الواحدى ولم يذكر أباه يعقوب مع عظم ما دخل عليه من الغم بفراقه تعظيما له ورفعاً من قدره وعلما بان ذلك كان بلائه من الله عز وجل ليزيد في درجته عنده تعالى (اذ أنتم جاهلون) فني عنهم العلم وأثبت لهم صفة الجهل لانهم لم يعملوا بما يقتضيه العلم وقيل انه أثبت لهم صفة الجهل لقصد الاعتذار عنهم وتخفيف الامر عليهم فكانه قال انما أقدمتم على ذلك الفعل القبيح المنكروقت عدم علمكم بما فيه من الاثم وقصور معارفكم عن عاقبته وما يترتب عليه أو أراد انهم عند ذلك في أوان الصبا وزمان الصغر اعتذارا لهم ودفعاً لما يدهمهم من الخجل والخيرة مع علمه وعلمهم بانهم كانوا في ذلك الوقت كبارا وهذه الآية تصديق لقوله تعالى وأوحينا اليه لتبشئهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون (قالوا أئتلك لانت يوسف) قرئ بالاستفهام التقريرى وبدونه وكان ذلك منهم على طريق التعجب والاستغراب وقيل سبب معرفتهم له بمجرد قوله ما فعلتم يوسف وأخيه انهم لما قال لهم ذلك تبشئوا وفهموا انه لا يخاطبهم بمثل هذا الا هو وقيل انه لما قال لهم هذه المقالة وضع التاج عن رأسه فعرفوه وقيل انه تبسم فعرفوا ثيابه (قال انابوسف) أجابهم بالاعتراف بما سألوه عنه قال ابن الانباري أظهر الاسم فقال انابوسف ولم يقل انا هو تعظيما لما وقع له من ظلم اخوته كانه قال انا المظلوم المستحل منه المحرم المراد قوله فاكتفى بإظهار الاسم عن هذه المعاني وقال (وهذا أخى) مع كونهم يعرفونه ولا ينكرونه لان قصده وعذا أخى المظلوم كظمي (قدم الله علينا) بالخلاص عما تبشئناه وقيل من الله علينا بكل خير في الدنيا والآخرة وقيل بالجمع بينا بعد التفرق وقيل بالسلامة في ديننا ودنيانا ولا مانع من ارادة جميع ذلك (انه من يتق ويصبر) قرئ بالجزم على ان من شرطية وقرئ بإثبات الياء في يتقى وقيل من موصولة لا شرطية وهو بعيد والمعنى من يفعل التقوى أو يفعل ما يتقيه من الذنوب ويصبر على المصائب وقيل يتقى الزنا ويصبر على العزوبة وقيل يتقى المعصية ويصبر على السجن وقيل

خير أم من أسس بنيانه على شفاعر نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين لا يرال بنيانهم يتقى الذي بنوا ريسه في قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم والله عليم حكيم) يقول تعالى لا يستوى من أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان ومن بنى مسجد اضرار او كقراوتقر بقاين المؤمنين وارصاد المن حارب الله ورسوله من قبل فانما يبني هؤلاء بنيانهم على شفاعر نار جهنم مثالة في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين أى لا يصلح عمل المفسدين قال جابر بن عبد الله رأيت المسجد الذي بنى ضرار يخرج منه الدخان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن جرير ذكر لنا ان رجلا حفر

فوجدوا الشان يخرج منه وكذا قال قتادة وقال خلف بن ابي الكوفي رأيت شيخنا ابي عبد الله عليه السلام في المنام
وقبه حجر يخرج منه الدخان وهو اليوم منزلة رواء ابن جرير رحمه الله وقوله تعالى لا يزال بانياتهم الذي بنوا زينة في قلوبهم أي
شكوا ونفاقا بسبب اقدامهم على هذا الصنيع الشنيع أو زعمهم نفاقا في قلوبهم كما أشرب عابوا العجل حبه وقوله إلا أن تقطع
قلوبهم أي يموتهم قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وزيد بن أسلم والسدي وحبيب بن أبي ثابت والضحاك وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم
وغير واحد من علماء السلف والله أعلم أي بأعمال خلقه حكيم (٧١) في مجازاتهم عنهما من خير وشر (إن الله اشترى من

المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن
لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله
فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا
في التوراة والإنجيل والقرآن ومن
أوفى بعهده من الله فاستبشروا
ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز
العزيز) يخبر تعالى أنه عاوض
من عباده المؤمنين عن أنفسهم
وأموالهم أذنلوه في سبيل الجنة
وهذا من فضله وكرمه وإحسانه فإنه
قبل العوض عما يملككم بما تفضل
به على عباده المطيعين له ولهذا قال
الحسن البصري وقتادة بايعهم
والله فاعلى عنهم وقال شهر بن عاصم
ما من مسلم الا والله عز وجل في
عنقه سعة وفي بها أومات عليها ثم
تلا هذه الآية ولهذا يقال من حل
في سبيل الله بايع الله أي قبل هذا
العقد ووفى به وقال محمد بن كعب
القرظي وغيره قال عبد الله بن
رواحه رضي الله عنه لرسول الله
صلى الله عليه وسلم يعني لبله العقبه
أشترط لربك ولنفسك ما شئت
فقال أشترط لربي أن تعبدوه ولا
تشركو به شيئا وأشترط لنفسي أن
تمنعوني عما تمنعون منه أنفسكم

يتقى الله يادافرائضه و يصبر عما حرم الله وقيل يتقى الفمشاء و يصبر على الطاعة والعموم
أولى ولا وجه لتخصيص نوع دون نوع (فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) على العموم
فيمدخل فيه ما يفيد السياق دخولا أوليا وجاما لظاهره وكان المقام مقام المضرأى أجرهم
للدلالة على أن الموصوفين بالتقوى موصوفون بصفة الاحسان (قالوا والله لقد آثرنا)
اختارك وفضلنا (الله علمنا) بما خصك به من صفات الكمال أو بالعلم والعقل أو بالملك
قاله الضحاك أو بالصبر قاله أبو صالح أو بالحلم والصفح أو بالحسن وقيل بالنسبة وقيل بسائر
القضائل التي أعطاها الله له دون أخوته واللفظ أوسع من ذلك ويدخل فيه ما ذكر دخولا
أوليا وهذا اعتراف منهم بفضله وعظيم قدره قيسل ولا يلزم من ذلك أن لا يكونوا أنبياء فإن
درج الانبياء متفاوتة قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ويستعازون
للفضل والايثار للفضل (وان كنا خاطئين) أي وان الشأن كذلك قال أبو عبيد خفا
وأخطأ واحد وقال الأزهرى الخطي من أراد الصواب فصار إلى غيره ومنه قولهم المجتهد
يخطئ ويصيب والخاطي من تعمد ما لا ينبغي قالوا هذه المقالة المتضمنة للاعتراف بالخفا
والذنب استجلا بالعفو واستجذا بالصفح وقيل آثر لفظ خاطئين على مخطئين موافقة
لرؤس الآتي (قال لا تريب) التريب التغير والتوبيخ أي لا لوم (عليكم اليوم)
قال الأصمعي تربت عليه قصبت عليه فعله وقال الزجاج المعنى لا افساد لما بيني وبينكم
من الحرمة وحق الاخوة ولكم عندي الصفع والعفو وأصل التريب الافساد وهي لغة
أهل الحجاز وقال ابن التباري معناه قد انقطع عنكم توبيخي عند اعترافكم بالذنب قال
ثعلب ترب فلان على فلان اذا عدد عليه ذنوبه وأصل التريب من الترب وهو الشحم
الذي هو غاشية الكرش ومعناه ازالة التريب كما ان التجليد والتقريع ازالة الجلد
والقرع أي لا تريب مستقرا وثابت عليكم وقد جوز الاخفش الوقف على عليكم
فيكون اليوم متعلقا بالفعل الذي بعده وقد ذكر مثل هذا ابن التباري عن عكرمة قال
لا تريب لا تعير وأخرج أبو الشيخ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال لما فتح
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة التفت إلى الناس فقال ماذا تقولون وماذا تظنون
فقالوا ابن عم كريم فقال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ثم دعا لهم بقوله (يغفر الله
لكم) على تقدير الوقف على اليوم وهو بمنزلة التعليل أو أخبرهم بأن الله قد غفر لهم ذلك

وأموالكم قالوا فإنا اذا فعلنا ذلك قال الجنة قالوا ربح البيع لا تقبل ولا نستقبل فزات إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم
الآية وقوله يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون أي سواء قتلوا أو قتلوا واجتمع لهم هذا وهذا فقد وجبت لهم الجنة ولهذا
جاء في الصحيحين وتكفل الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا جهاد في سبيلي وتصديق برسلي بان توفاه ان يدخله الجنة او يرجعه الى
منزله الذي خرج منه نائلا ما نال من اجر او غنمة وقوله وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن تأكيده لهذا الوعد واخباره به
قد كتبه على نفسه الكريمة وانزله على رسوله في كتبه الكبار وهي التوراة المنزلة على موسى والإنجيل المنزلة على عيسى والقرآن المنزلة

على محمد صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وقوله ومن اوفى بعهد من الله فانه لا يخلف المهاد هذا كقولنا ومن اصدق من الله حديثا ومن اصدق من الله فيا ولله هذا قال فاستبشروا بعبادكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم اي فليستبشروا من قام بعبادتي هذا العقد ووفى بهذا العهد بالفوز العظيم والنعيم المقيم (التائبون العابدون الحامدون السائحون الراجون الساجدون الامررون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) هذا نعت المؤمنين الذين اشترى الله منهم انفسهم واموالهم بهذه الصفات الجيلة والخلال (٧٤) الجيلة التائبون من الذنوب كما التاركون للفواحش العابدون اي القاطنون

بعبادة ربهم محافظين عليها وهي الاقوال والافعال فمن اخص الاقوال الحمد فهذا قال الحامدون ومن افضل الاعمال الصيام وهو ترك الملاذ من الطعام والشراب والجماع وهو المراد بالسياحة ههنا وله هذا قال السائحون كما وصف ازواج النبي صلى الله عليه وسلم بذلك في قوله تعالى سائحات اي صائمات وكذلك الركون والسجود وهما عبارة عن الصلاة ولهذا قال الراجون الساجدون وهم مع ذلك يتقعون خلق الله ويرشدونهم الى طاعة الله باصرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر مع العلم بما ينبغي فعله ويجب تركه وهو حفظ حدود الله في تحليته وتحريمه علما وعلافا قاموا بعبادة الحق ونصح الخلق ولهذا قال وبشر المؤمنين لان الايمان يشمل هذا كله والسعادة كل السعادة لمن اتصف به بيان ان المراد بالسياحة الصيام قال سفيان الثوري عن عاصم عن زر عن عبد الله بن مسعود قال السائحون الصائمون وكذا روى عن سعيد بن جبيرة والعوفي عن ابن عباس وقال

اليوم على تقدير الوقت على اعيانكم (وهو ارحم الراحمين) يرحم عباده راحة لا يتراخون بها فيما بينهم فيجازي محسنهم ويعقر لمسيئهم قال عطاء الخراساني طلب الخواص الى الشباب اسهل منها عند الشيوخ ألم ترى قول يوسف لا تريب عليكم اليوم وقال يعقوب سوف استغفر لكم ربى اقول وفي هذا الكلام تطرفانهم طلبوا من يوسف ان يعفو عنهم لقولهم لقد آثر الله علينا فقال لا تريب عليكم اليوم لان مقصودهم صدور العفو منه عنهم وطلبوا من ابيهم يعقوب ان يستغفر الله لهم وهو لا يكون الا بطلب ذلك منه الى الله عز وجل وبين المقامين فرق فلم يكن وعده يعقوب لهم بخلا عليهم بسؤال الله لهم ولا سيما اذا صبح ما تقدم من انه آخر ذلك الى وقت الاجابة فانه لو طلبه لهم في الحال لم يحصل له علم بالقبول واخرج الحكيم الترمذي وأبو الشيخ عن وهب بن منبه قال لما كان من امر اخوة يوسف ما كان كتب يعقوب الى يوسف وهو لا يعلم انه يوسف بسم الله الرحمن الرحيم من يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الى عزيز آل فرعون سلام عليك فاني اجد اليك الله الذي لا اله الا هو اما بعد فانا اهل بيت مولع بنا أسباب البلاء كان جدى ابراهيم خليل الله ألقى في النار في طاعة ربه فجعلها الله عليه بردا وسلاما وأمر الله جدى ان يذبح له أبى فقده الله بما فسداه وكان لي ابن وكان أحب الناس الى فققدته فاذهب حزني عليه نور بصرى وكان له أخ من أمه كنت اذا ذكرته ضممت الى صدرى فاذهب عني بعض وجدى وهو المحبوس عندك في السرة واني أخبرك لم أسرق ولم ألدسارقا فلما قرأ يوسف الكتاب بكى وصاح وقال (اذهبوا بقميصي) الباء للتعدي أو اذهبوا معكم قميصي و (هكذا) نعت له أو بيان أو بدل قيل هو القميص الذي ألبسه الله ابراهيم لما ألقى في النار وكساه ابراهيم اسحق وكساه اسحق يعقوب وكان يعقوب أدرج هذا القميص في قصب وعلقه في عنق يوسف لما كان يخاف عليه من العين فاخبر جبريل يوسف ان يرسل به الى يعقوب ليعود عليه بصره لان فيه ريح الجنة لا يقع على سقيم الا شقي ولا يتلى الا عوفي قال ابن عباس ولو علم اخوته اذا لقوه في الحب لا خذوه فلما أراد الله ان يرد يوسف على يعقوب وكان بين رؤياه وتعبيره أن يعون سنة أمر البشير أن يبشروه من ثمان مراحل فوجد يعقوب ريحهم وليس يقع شيء من الجنة على عاهة من عاهات الدنيا الا برأها باذن الله (فالقوه على وجه أبي يأت بصيرا) المعنى يصير بصيرا على ان يأت هي التي من اخوات

كان

على بن ابي طلحة عن ابن عباس كل ما ذكر الله في القرآن السياحة هم الصائمون وكذا قال الضحاك رحمه

الله وقال ابن جرير حدثنا ابو احمد حدثنا ابراهيم بن يزيد عن الوليد بن عبد الله عن عائشة رضي الله عنها قالت سياحة هذه الامة الصيام وهكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وعطاء وعبد الرحمن السلمي والضحاك بن مزاحم وسفيان بن عيينة وغيرهم ان المراد بالسائحين الصائمون وقال الحسن البصري السائحون الصائمون شهر رمضان وقال ابو عمرو والعبدى السائحون الذين يديمون الصيام من المؤمنين وقد ورد في حديث مرفوع نحو هذا وقال ابن جرير حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع

عن أبي بكر بن محمد بن الحسن بن مكي عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السباحة من أجل ما
 وهذا الموقوف أصح وقال أيضا حديثي يونس عن ابن وهب عن محمد بن الحرث عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمر بن عبد الله بن
 النبي صلى الله عليه وسلم عن الساجين فقال هم الصائمون وهذا امر سهل جددوه هنا أصح الأقوال وأشهرها لو جاء ما يدل على أن
 السباحة الجهاد وهو ملوذي أبو داود في سننه من حديث أبي أمامة أن رجلا قال يا رسول الله أتدري في السباحة فقال بلنبي هبني
 الله عليه وسلم سباحة أمي الجهاد في سبيل الله وقال ابن المبارك عن ابن لهيعة (٧٣) أخبرني عمارة بن غزبة أن السباحة ذكرت

عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أبلنا الله بذلك الجهاد في سبيل الله
 والتكبير على كل شرف وعن
 عكرمة أنه قال هم طلبة العلم وقال
 عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هم
 المهاجرون رواهما ابن أبي حاتم
 وليس المراد من السباحة ما قد
 يفهمه بعض من يتعبد بجرد
 السباحة في الأرض والتفرج في
 شواطئ الجبال والكهوف
 والبراري فإن هذا ليس بمشروع
 إلا في أيام الفتن والزلازل في الدين
 كما ثبت في صحيح البخاري عن أبي
 سعيد الخدري أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال يوشن أن يكون
 خير مال الرجل غنم يتبع بها شرف
 الجبال ومواقع القطر يفر بدينه
 من الفتن وقال العوفي وعلي بن
 أبي طلحة عن ابن عباس في قوله
 والحافظون لحدود الله قال القاعون
 بطاعة الله وكذا قال الحسن
 البصري وعنه رواية الحافظون
 لحدود الله قال لقراء الله وفي
 رواية القاعون على أمر الله
 (ما كان للنبي والذين آمنوا أن

كان قال انقرا ويرجع بصيرا وقال السدي يعود بصيرا ويشهد له فارتد بصيرا قيل كان ذلك
 بوحى الله وقيل بعث اليه قيضه ليذول بكأوه وينتزع صدره قال يهودا أنا أجل قيض
 الشفاء كاذب بقميص الحقاء قيل جله وهو جاف حاسر من مصر الى كنعان وبينهما
 مسيرة ثمانين فرسخا وقيل معناه يأت الى مصر وهو بصير قد ذهب عنه العمى ويؤيده
 قوله (وأوتى باهراكم أجمعين) أي جميع من نمل لفظ الأهل من النساء والنداري قيل
 كانوا ثمانين وقيل ثلاثة وتسعين (ولما فصلت العبر) أي خرجت منطلقا من
 عريش مصر أو من مصر الى الشام يقال فصل فصولا وفصلته فصلا لازما ومتعدويا يقال
 فصل من البلد فصولا إذا انفصل عنه وخرج منه وجاوز حيطانه (قال أبوهم) يعقوب
 لمن غلبه في أرض كنعان من أهله (إني لأجد ريح يوسف) أي أدركها بحاسة الشم
 أي أشمها أي ريح الجنة من قيض يوسف فالإضافة لآدمي ملازمة قيل إنها حاجت ريح
 فصفت القيض ففاحت روائح الجنة في الدنيا فحلت ريح القيض الى به قرب مع
 طول المسافة فأخبرهم بما وجد قال ابن عباس وجد ريحهم من مسيرة ثمانية أيام وقيل من
 مسيرة عشرة أيام وقيل من مسيرة ثمانين فرسخا ثم قال (لولا أن تغفرون) أي لولا أن
 تغفروني الى الغند وهو ذهاب العقل من الهرم يقال أفند الرجل إذا خرف وتغير عقله قاله
 مجاهد وقال أبو عبيدة لولا أن تغفرون لفسد العقل لفسده وقال الزجاج وابن عباس
 لولا أن تجهلون لفسد العقل لجهل وقال أبو عمرو والشيء في التفتيد التفتيح وقيل هو
 الكذب قاله ابن عباس وقال ابن الأعرابي لولا أن تضعفوا رأيي وروى مثله عن أبي عبيدة
 وقال الأخفش التفتيد اليوم وضعف الرأي وكل هذه المعاني راجع الى التجهيز وتضعيف
 الرأي يقال فسد تفتيدا إذا أعجزه وأفند إذا تكلم بالخطا والفسد الخطا من الكلام
 وعن الربيع قال لولا أن تضعفون أخبرهم يعقوب بن الصبا قد حلت اليه ريح حبيب
 وأنه لولا ما يخشاه من التفتيد لما شئت في ذلك

فإن الصبار يمح إذا ما تنفت * على نفس مهموم تجلت همومها
 إذا قلت هذا حين أسلو يهيجني * نسيم الصبا من حيث ما يطلع الفجر
 ولقد تهب لي الصبا من أرضها * قبل أن يس هبوبها وبطيب
 قيل اندر مع الصبا استأذنت ربهم في أن تأتي يعقوب بن يوسف قبل أن يأتيه البشير

(فتح البيان خامس) يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار
 إبراهيم لآبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه أن إبراهيم لأواه حليم قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق
 حدثنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبيه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو
 جهل وعبد الله بن أبي أمية فقال أي عم قل لا إله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله عز وجل فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا
 طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فقال أي أأعلى ملة عبد المطلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تستغفرون الله ما لم أنه عنك فزلت

ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم قال وروى عن ابن
 لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء اخر جامو قال الامام احمد حدثنا يحيى بن آدم اخبرنا سفيان عن ابي اسحق عن ابي
 الخليل عن علي رضي الله عنه قال سمعت رجلا يستغفر لابويه وهما مشركان فقلت ايستغفر الرجل لابويه وهما مشركان فقال
 اولم يستغفرا برأيهما لا يه قد كرت ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فتركت ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية
 قال لمات فلا أدري قاله سفيان أو قاله اسرائيل (٧٤) أو هو في الحديث لمات قلب هذا ثابت عن مجاهد انه قال لمات

قال أهل المعاني ان الله أوصل اليه ريح يوسف عند انقضاء مدة المحنة من المكان البعيد
 ومنع من وصول خبره اليه مع قرب إحدى البلدتين من الأخرى في مدة ثمانين سنة وذلك
 يدل على ان كل سهل فهو في مدة المحنة صعب وكل صعب فهو في زمان الاقبال سهل
 (قالوا) أي قال الحاضرون عنده من أهله (تالله انك) يا يعقوب (لنقي ضلالك)
 ذهابك (القديم) عن طريق الصواب الذي كنت عليه قديما من افراط حبك ليوسف
 ورجاء لقائه على بعد العهد لا تنساه ولا تقترعنه ولسان حال يعقوب يقول لهم

لا يعرف الشوق الا من يكابده * ولا الصبابة الا من يعانيها
 لا تعذل المشتاق في أشواقه * حتى تكون حشاك في أحشائه

وقيل الضلال الجنون قاله سعيد بن جبيرة قيل انك في محبتك القديمة قاله مجاهد وقال
 ابن عباس في خطبك القديم قالوا له ذلك لانه لم يكن قد بلغهم قدوم البشير وكان عندهم
 ان يوسف قدم مات وهلك (فلما ان جاء البشير) بين يدي العير قال ابن عباس البشير
 البر يدوعن الضحك مثله قال المفسرون البشير هو يهوذا بن يعقوب قال لاخيه أنا جئت
 بالقميص ملطخا بالدم فأعطني اليوم قميصك لاخيه انك حي فافرح به كما أفرحت به قال
 سفيان (اللقاء على وجهه) أي ألقى البشير قميص يوسف على وجهه يعقوب أو اللقاء
 يعقوب على وجه نفسه (فارتد) الارتداد انقلاب الشيء الى حال قد كان عليها والمعنى
 عاد (بصيرا) ورجع الى حاله الاولى من صحة بصره وقوته وسروره عن الحسن قال
 لما ان جاء البشير الى يعقوب قال في عليه القميص قال على أي دين خلفت يوسف قال على
 الاسلام قال الآن تمت النعمة (قال) يعقوب لمن كان عنده من أهله الذين قال لهم
 اني لاجد ريح يوسف (ألم أقل لكم) هذا القول فقلتم ما قلتم ويكون قوله (اني
 أعلم من الله ما لا تعلمون) كلاما مبتدأ لا يتعلق بالقول ويجوز ان تكون الجملة مقول
 القول ويريد بذلك اخبارهم بما قاله لهم سابقا انما أشكوبني وحرني الى الله والمعنى أعا
 من الله ما لا تعلمون من حياة يوسف وان الله يجمع بيننا (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا
 انا كنا خاطئين) طلبوا منه ان يستغفر لهم واعترفوا بالذنوب وفي الكلام حذف
 والتقدير لما رجعوا من مصر ووصلوا الى أيهم قالوا هذا القول اعتذارا عما حصل منهم
 فوعدهم بما طلبوه منه و (قال سوف أستغفر لكم ربي) قال الزجاج أراد يعقوب ار

قال اني استأذنت ربي في زيارة قبر ابي فاذن لي واستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي فخارني يا كيا
 أكثر من يومئذ وقال ابن أبي حاتم في تفسيره حدثنا أبي حدثنا خالد بن خداش حدثنا عبد الله بن وهب عن ابن جريج عن أيوب
 ابن هاني عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الى المقابر فاتبعناه فجا حتى جلد
 الى قبر منها فناجاه طويلا ثم بكى فبكينا ثم قام فقام اليه عمر بن الخطاب فدعاه ثم دعانا فقال ما أبكاكم فقلنا بكيانا لك قال
 القبر الذي جلست عنده قبر آمنه واني استأذنت ربي في زيارتها فاذن لي ثم أوردته من وجه آخر ثم ذكر من حديث ابن مسعود

وقال الامام احمد حدثنا الحسن
 ابن موسى حدثنا زهير حدثنا
 زيد بن الحريث البجلي عن محارب
 ابن دثار عن ابن بريدة عن أبيه
 قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم
 ونحن في سفر فقل بنا ونحن قريب
 من القبر راكب فصلى ركعتين
 ثم أقبل علينا بوجهه وعيناه
 تذرفان فقام اليه عمر بن الخطاب
 وقد ابلا بالاب والام وقال يا رسول
 الله مالك قال اني سألت ربي عز
 وجل في الاستغفار لامي فلم يأذن
 لي فدمعت عيناى رجما لهما من
 النار واني كنت نهيتكم عن ثلاث
 نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها
 لتذكركم زيارتهم اخيرا ونهيتكم
 عن لحوم الاضاحي بعد ثلاث
 فكلوا وأمسكوا ما شئتم ونهيتكم
 عن الاشربة في الاوعية فاشربوا
 في أي وعاء شئتم ولا تشربوا مسكرا
 وروى ابن جرير من حديث علقمة
 ابن مرثد عن سليمان بن بريدة عن
 أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 لما قدم مكة أتى رصم قبر جلس
 اليه فجعل يخاطب ثم قام مستعبرا
 فقلنا يا رسول الله انارأينا ما صنعت

يستغفر

في باب ما جاء في استأذني في الدخول فليأذن لي وأمر على ما كان النبي والذين آمنوا الآية فاعلموا ما كان في
 للدوا كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكروا الآخرة حديث آخر في معناه قال الطبراني حدثنا محمد بن علي المروزي
 حدثنا أبو الدرداء عبد العزيز بن شبط حدثنا اسحق بن عبد الله بن كيسان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما أقبل من غزوة تبوك واعتمر فلما هبط من ثنية عسفان أمر أصحابه استسندوا الى العقبة حتى ارجع اليكم فذهب
 فزل على قبراه فباحى ربه طويلا ثم انه بكى فاشتد بكاؤه (٧٥) وبكى هو لا ليكائه وقالوا ما بكى نبي الله بهذا المكان

الاوقداً حدث في أمته شيء لا تطيقه
 فلما بكى هو لا فام فرجع اليهم فقال
 ما يبكيكم قالوا يا نبي الله بكينا
 لبيك انك فعلنا لعلنا نحدث في أمك
 شيء لا تطيقه قال لا وقد كان بعضه
 ولكن نزلت علي قبر أي فسألت
 الله ان يأذن لي في شفاعتها يوم
 القيامة فإني الله ان يأذن لي
 فرجتها وهي أي فبكيت ثم جاءني
 جبريل فقال وما كان استغفار
 ابراهيم لآبيه الا عن موعدة
 وعداها لآيه فلما سير له انه عدو لله
 تبرأ منه ففبرأ أنت من أمك كما تبرأ
 ابراهيم من آبيه فرجتها وهي أي
 ودعوت ربي ان يرفع عن أمي
 أربعاً فرفع عنهم اثنتين دعوت ربي
 ان يرفع عنهم الرجم من السماء
 والغرق من الارض وان لا يلبسهم
 شيعا وان لا يذيق بعضهم بأس
 بعض فرفع الله عنهم الرجم
 من السماء والغرق من الارض
 وأبى الله ان يرفع عنهم القتل
 والهرج وانما عدل الى قبراه
 لانها كانت مدفونة تحت كفا
 وكانت عسفان لهم وهذا حديث

يستغفر له - ثم في وقت السحر لانه خلق باجابه الدعاء لانه يحل عليهم بالاستغفار قاله ابن
 مسعود وقال ابن عباس آخرهم الى السحر وكان يصلي بالسحر لان دعاء السحر مستجاب
 وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عنه أيضا قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قصة هو
 قول أخي يعقوب لبنيه سوف استغفر لكم ربي يقول حتى تأتي ليلة الجمعة فيسأل آخره الى
 ليلة الجمعة لانها أشرف الاوقات وقيل آخره الى ان يستحل لهم من يوسف ولم يعلم انه قد
 عفا عنهم أول يعرف حالهم في صدق التوبة ووجهه (انه هو الغفور الرحيم) تعليل لما
 قبلها (فلما دخلوا على يوسف) لعل في الكلام محذوف فامقدرا وهو فرحل يعقوب
 وأولاده وأهله الى مصر فلما دخلوا على يوسف وهم يومئذ اثنان وسبعون ما بين رجل
 وامرأة وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين قيسل وكان دخولهم يوم عاشوراء وكانوا حين
 نزلوا من مصر مع موسى ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية
 والهري وكانت الذرية ألف ألف ومائتي ألف قاله القرطبي فقد بورك فيهم كنسيرا حتى
 بلغوا هذا العدد في مدق موسى مع ان بينه وبين يوسف أربع مائة سنة كما في التفسير قال
 أبو هريرة دخل يعقوب مصر في ملك يوسف وهو ابن مائة وثلاثين سنة وعاش في ملكه
 ثلاثين سنة ومات يوسف وهو ابن مائة وعشرين سنة قال أبو هريرة وبلغني انه كان عمر
 ابراهيم خليل الله مائة وخمسة وتسعين سنة (أوى اليه ابويه) أي ضمهما وأزلهما عنده
 قال المفسرون المراد بالابوين هنا يعقوب وزوجته خالة يوسف لان أمه قد كانت ماتت
 في ولادتها لآخيه بنيامين وقيل أحى الله له أمه تحقيقا للرؤيا حتى سجدت له وبه قال قتادة
 وسفيان بن عيينة قال الخازن والاول هو المعتمد وهذا مبني على انه تزوج راحيل في حياة
 اختها لما قال الحفناوى وهذا قول ضعيف وان الرابع ان ليما ماتت قبل ان يتزوج راحيل
 وعلى هذا فله كانت له ما أخت ثالثة تزوجها يعقوب بعدها وأدركت هذه القضية
 انتهى وقيل كانت أمه باقية فلا حاجة الى التأويل وهو الاول بظاهر النظم القرآني (وقال
 ادخلوا مصر) أي لا إقامة بها (ان شاء الله آمين) على أنفسكم وأهليكم مما تكرهونه من
 القحط وأصناف المكاره وقد كانوا في ماضى يخافون ملوك مصر ولا يدخلونها الا بجوار
 منهم قيسل والتقييد بالمشيئة عائدا الى الدخول مع الامن ولا مانع من عوده الى الجميع لان
 دخولهم لا يكون الا بمشيئة الله سبحانه كما أنهم لا يكونون آمين الا بمشيئته وقيل ان

غريب وسياق عجيب وأغرب منه وأشد نكارة ما رواه الخطيب الغدادي في كتاب السابق واللاحق بسند مجهول عن
 عائشة في حديث فيه قصة ان الله أحيا أمه فأميت ثم عادت وكذلك ما رواه السهيلي في الروض بسنده فيه جماعة مجهولون
 ان الله أحياه آباءه وأممه فأمته وقد قال الحافظ ابن دحية في هذا الاستدلال بما حاصله ان هذه حياة جديدة كما رجعت الشمس
 بعد غيبوبتها وصلى على العصر قال الطحاوي وهو حديث ثابت يعني حديث الشمس قال القرطبي فليس احياؤهما يعتنع عقا
 ولا شرعا قال وقد سمعت ان الله أحياه أمه أباطاب فآمن به قلت وهذا كله متوقف على صحة الحديث فاذا صح فلا مانع من

[illegible]

صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله
ان من آياتنا من كان يحسن الجوار
ويصل الارحام ويفك العاني
ويوفي بالذمم أفلا نستغفراهم
قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم
بلى والله انى لاستغفر لابي كما
استغفر ابراهيم لبيه فانزل الله
ما كان للنبي والذين آمنوا ان
يستغفروا للمشركين حتى بلغ قوله
البحيم ثم عذر الله تعالى ابراهيم عليه
السلام فقال وما كان استغفار
ابراهيم لبيه الا آية قال وذ كرنا
ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال
قد أوحى الله الى كلمات فدخلني في
اذني ووقرن في قلبي أمرت ان لا
أستغفر لمن مات مشركا ومن
أعطى فضل ماله فهو خير له
ومن أمسك فهو شر له ولا يلوم
الله على كفاف وقال الثوري عن
الشياني عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس قال مات رجل يهودي
وله ابن مسلم فلم يخرج معه فذكر
ذلك لابن عباس فقال فكان
ينبغي له ان يعيش معه ويدفنه
ويدعوه بالصلاح مادام حيا
فاذا مات وكلمه الى شأنه ثم قال

التقدم بالمشيئة راجع الى قوله سوف استغفر لكم ربي وهو بعيد جسدًا وظاهر النظم
القرآني ان يوسف قال لهم هذه المقالة أعني ادخلوا مصر قبل دخولهم وقد قيل في توجيه
ذلك انه تلقاهم الى خارج مصر فوق منتظر الهم في مكان أو خيمة فدخلو عليه فأوى اليه
أبويه وقال ادخلوا مصر فلما دخلوا مصر دخلوا عليه دخولا آخر في المكان الذي به ^{يخبر}
فهذا الدخول غير الاول ولمصر فضائل كثيرة ذكرها المقرري في الخطط منها ان الله عز وجل
ذكرها في كتابه العزيز بنحو او عشرين مرة تارة بصريح الذكرو تارة ايماء وقال ابن عباس
سميت مصر بالارض كلها في عشرة مواضع من القرآن وقد جاء في فضل مصر أحاديث
أوردها المقرري في تاريخه ومن أراد ان يذكر الفردوس أو يتطرق الى مثلها في الدنيا
فليستظر الى أرض مصر حين يخضر زرعها وتنور ثمارها ومن شاء ان يطلع على مواقع
مصر وما جرى بها فعله ان يتطرق في الخطط وفي حسن المحاضرة للسيوطي (ورفع أبويه
على العرش) أي أجلسهم معه على السرير الذي يجلس عليه كما هي عادة الملوك قال
ابن عباس العرش السرير والرفع النقل الى العلو (وخرأ) أي الابوان والاخوة
(ه) أي يوسف (سجداً) وكان ذلك جائزاً في شريعته من غير انزل التبعة وقيل لم يكن
ذلك سجوداً بل هو مجرّد ايماء وانحناء وكانت تلك تحيتهم وهو يخالف معنى خروا لله سجداً
فان الخروا في اللغة المقيد بالسجود لا يكون الا بوضع الوجه على الأرض وقيل الضمير في له
راجع الى الله سبحانه أي وخرأ لله سجداً وهو بعيد جدّاً وقيل ان الضمير ليوسف واللام
للتعليل أي وخرأ لجله وفيه أيضاً بعد قال عدى بن حاتم في الآية كانت السجدة تحية من
كان قبلكم فاعطاكم الله السلام مكانها وعن قتادة نحوه وعن ابن زيد قال ذلك سجود
تشريف كما سجدت الملائكة تشرفاً لا آدم وليس سجود عبادة وكان ذلك بأمر الله لتحقيق
روايه (وقال) يوسف (يا أبت هذا تأويل رؤياي) التي تقدم ذكرها (من قبل)
أي من قبل هذا الوقت في حال الصغر (قد جعلها ربي حقاً) أي صدق ما توقع تأويلها
في القصة على ما دلت عليه قيل وكان بين الرؤيا والتأويل أربعون سنة أو غانون أو ست
وثلاثون أو ثنتان وعشرون وقيل خمس وثلاثون وقيل سبعون حكى هذه الأقوال كلها
ابن الجوزي والله أعلم كم كان بينهما (وقد أحسن بي) الاصل ان يتعدى فعل الاحسان
الى وقد يتعدى بالباء كافي قوله وبالوالدين احساناً ويقال بي والى بمعنى واحد وقيل انه

وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الى قوله تبرأ منه لم يدع ويشهد له بالصحة ما رواه أبو داود وغيره
عن علي رضي الله عنه قال لما مات أبو طالب قال يا رسول الله ان عمك الشيخ الضال قدمات قال اذهب فواره ولا تحدثن شيئا حتى
تأتيني فقد كرم الله الحديث وروى انه صلى الله عليه وسلم لما حرت به جنازة عمه أبي طالب قال وصايتك رحم ياعم وقال عطاء بن
أبي رباح ما كنت لادع الصلاة على أحد من أهل القبلة ولو كانت حبشية حبلى من الزنا لاني لم أسمع الله يحجب الصلاة الا عن
المشركين يقول الله عز وجل ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الا آية وروى ابن جرير عن ابن وكيع عن أبيه

عن أبيه قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينجى من النار من لم ينجى من النار قال ابن عباس ما زال إبراهيم يستغفر لا ينجى من النار قال ابن عباس ما زال إبراهيم يستغفر لا ينجى من النار قال ابن عباس ما زال إبراهيم يستغفر لا ينجى من النار قال ابن عباس ما زال إبراهيم يستغفر لا ينجى من النار

ما وراءك فإذا هو بذيخ متلطخ أي قد مسح ضببعاهم يسحب بقوائمه ويلقي في النار وقوله ان ابراهيم لاواه حلیم قال سفيان الثوري وغير واحد عن عاصم بن بهدلة عن زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود انه قال الاواه الدعاء وكذا روى من غير وجه عن ابن مسعود وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا الحجاج بن منهال حدثني عبد الحميد بن بهرام حدثنا شهر بن حوشب عن عبد الله بن شداد بن الهاد قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس قال يا رسول الله ما الاواه المتضرع قال ان ابراهيم لاواه حلیم ورواه ابن أبي حاتم عن حديث بن المبارك عن عبد الحميد بن بهرام به ولفظه قال الاواه المتضرع الدعاء وقال الثوري عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبي الغدير انه سئل ابن مسعود عن الاواه فقال هو الرحيم وبه قال مجاهد وأبي ميسرة عمر بن شرحبيل والحسن البصري وقتادة وغيرهما أي الرحيم بعباد الله

ضمن أحسن معنى لطف أي لطف بي محسنا (إذا أخرجني من السجن) بعدما ابتليت به ولم يذكر أخرجه من الحب لان في ذلك منفع تريب وتخجيل للاخوة وقد قال لا تريب عليكم اليوم وقد تقدم سبب سجنه ومدة بقاءه فيه وقد قيل ان وجه عدم ذكر أخرجه من الحب ان المنة كانت في أخرجه من السجن أكبر من المنة في أخرجه من الحب لان دخوله الحب كان بحسد اخوته ودخوله السجن بسبب تهمة المرأة فأخرجه من السجن كان لزال التهمة عنه وكان ذلك من أعظم نعمه سبحانه عليه وفيه بعد وضعف وقيل لان أخرجه من السجن كان سببا لوصوله الى الملك أولان مصيبة السجن عنده كانت أعظم لطول مدتها ولما حبة الاوباش وأعداء الدين فيه بخلاف مصيبة الحب اقصر مدتها ولكون المؤنس له فيم اجبر بل عليه السلام وغيره من الملائكة (وجاء بكم من البدو) أي البادية وهي أرض كنعان بالشام وكانوا أهل مواشي وبرية فسكنوا البادية وقيل ان يعقوب عليه السلام تحول الى البادية بعد النبوة لان الله لم يعث نبيا من البادية وان المكان الذي كان فيه يعقوب يقال له بدا وفيه نظروا البدو وهو البسيط من الارض والبدو خلاف الحضر والبادية خلاف الحاضرة قال الخفاجي البادية والبدو والبدا بمعنى قيل سميت به لان ما فيها يبدو للنظر لعدم ما يواريه (من بعد ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي) أي بعد ان أفسد بيننا وجل بعضنا على بعض يقال نزع اذا انخسه وأصله من نخس الدابة ليقي مشيها وأحال يوسف ذنب اخوته على الشيطان تكريما منه وتادبا (ان ربي لطيف) قال الازهرى هو من اسماء الله تعالى معناه الرفيق بعباده يقال لطف فلان بفلان يلطف اذ ارفق به وقال عمرو بن أبي عمرو اللطيف الذي يوصل اليك أربك في لطف قال الخطابي اللطيف هو البر بعباده الذي يلطف بهم من حيث لا يعلمون وبسبب لهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون وقيل اللطيف العالم بدقائق الامور قال قتادة لطف يوسف وصنع له حين أخرجه من السجن وجاء به من البدو ونزع من قلبه نزع الشيطان وتحريشه على اخوته (لما يشاء) أي لاجل ما يشاء حتى يجيء على وجه الصواب (انه هو العليم) باموره (الحكيم) في افعاله ولما اتم الله نعمته على يوسف عليه السلام بما خلاصه من المحن العظيمة وبما خوله من الملك وعلمه من العلم ناقت نفسه الى الخير الاخرى الدائم الذي لا ينقطع فقال (رب قد آتيتني من الملك) من التبعية اي بعض الملك لانه

وقال ابن المبارك عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال الاواه الموقر بلسان الحبشة وكذا قال العوفي عن ابن عباس انه الموقر وكذا قال مجاهد والضحاك وقال علي بن أبي طلحة ومجاهد عن ابن عباس الاواه المؤمن زاد علي بن أبي طلحة عنه هو المؤمن التواب وقال العوفي عنه هو المؤمن بلسان الحبشة وكذا قال ابن جرير هو المؤمن بلسان الحبشة وقال الامام أحمد حدثنا موسى حدثنا ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد عن علي بن رباح عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل يقال له ذو الجادين انه أواه وذلك انه رجل كان اذا ذكر الله في القرآن رفع صوته بالدعاء ورواه ابن جرير وقال سعيد بن جبيرة والشعبي الاواه

المسبح وقال ابن وهب عن معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن جبير بن نفير عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال الخطيب
على سحبة الضحى الاواه وقال شفي بن ماتع عن أبي أيوب الاواه الذي اذا ذكر خطايا استغفر منها وعن مجاهد الاواه الحفيظ
الوجيل يذنب الذنب سرا ثم يتوب منه سرا كذلك كله ابن أبي حاتم رحمه الله وقال ابن جرير حديث ابن وكيع حديثنا
المحارب عن ججاج عن الحكم عن الحسن بن مسلم بن بيان ان رجلا كان يكثّر ذكر الله ويسبح فذكر ذلك للنبي صلى الله
عليه وسلم فقال انه آواه وقال أيضا (٧٨) حديثنا أبو بكر بن حدثنا ابن هاني حديثنا المنهال بن خليفة عن ججاج بن

أرطاة عن عطاء عن ابن عباس ان
النبي صلى الله عليه وسلم دفن ميتا
نقال رجلك الله ان كنت لاواها
يعني تلا القرآن وقال شعبة عن
أبي يونس الباهلي قال سمعت
رجلا بمكة وكان أصله روميًا وكان
قاصيا يحدث عن أبي ذر قال كان
رجل يطوف بالبيت الحرام
ويقول في دعائه أوه أوه فذكر ذلك
للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انه
آواه قال فخرجت ذات ليلة فاذا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدفن
ذلك الرجل ليلا ومعه المصباح
هذا حديث غريب رواه ابن جرير
وروى عن كعب الاحبار
انه قال سمعت ان ابراهيم لاواه قال
كان اذا ذكر النار قال أوه من النار
وقال ابن جرير عن ابن عباس
ان ابراهيم لاواه قال فقيهه
قال الامام أبو جعفر بن جرير
وأولى الاقوال قول من قال انه
الدعاء وهو المناسب للسياق وذلك
ان الله تعالى لما ذكر ان ابراهيم
انما استغفر لبيه عن موعدة وعدها
ايه وقد كان ابراهيم كثير الدعاء
حائما عن ظله واتاله مكروها

لم يوت كل الملك انما اوتي ملكا خاصا وهو ملك مصر في زمن خاص وقيل زائدة وقيل لبيان
الجنس والملك عبارة عن الاتساع في الشيء المقدور لمن له السياسة والتدبير ولم يملك جميع
اقطار الارض الا اربعة اثنان مسلمان اسكندر وسليمان واثنان كافران بختنصر وشداد
ابن عاد قلت وسيمك خامس وهو عيسى بن مريم حين ينزل من السماء الى الارض كما وردت
به الاحاديث الصحيحة (وعلمتني من تأويل الاحاديث) اي بعضها لانه لم يعط جميع علم
التأويل سواء اريد به مطلق العلم والفهم او مجرد تأويل الرؤيا وقيل من الجنس كما في قوله
تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان وقيل زائدة كما تقدم (فاطر السموات والارض)
اي يفاطرهما او ينتصب باضمار اعني او على انه صفة قرب او بدل او بيان والفاطر الخالق
والمنشيء والمخترع والمبدع (افتولي) اي ناصري ومتولي اموري (في الدنيا
والآخرة) تتولاني فيهما (توفني مسلما) اي على الاسلام لا يفارقني حتى أموت قيل
انه دعاء بذل مع علمه بان كل نبي لا يموت الا مسلما اظهر الله عبودية والافتقار وشدة الرغبة
في طلب سعادة الخائفة وتعليل الغيرة وهذه حالة زائدة على الاسلام الذي هو ضد الكفر
والمطلوب ههنا هو الاسلام بهذا المعنى قاله الرازي والخطيب والكرخي قال ابن عباس
ما سألني الوفاة غير يوسف اشتاق الى لقاء الله وأحب ان يلحق به وبآبائه فدعا الله ان
يتوفاه (و) قال (الحقني بالصالحين) من النبيين من آتاني وغيرهم فآطفر بنواهم
منك ودرجاتهم عندك قال الضحاك يعني ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وقال
عكرمة يعني اهل الجنة قيل انه لما دعا بهذا الدعاء توفاه الله عز وجل ولم يأت عليه أسبوع
بعده هذا الدعاء قيل كان عمره عند ان القى في الحب سبع عشرة سنة وكان في العبودية
والسجن والملك ثمانين سنة الى قدوم أبيه يعقوب ثم عاش بعد اجتماع شملهم حتى كمل
عمره المفسر الذي سيأتي وتوفاه الله وليس في اللفظ ما يدل على انه طلب الوفاة في الحال
ولهذا ذهب الجمهور الى انه لم يتم الموت بهذا الدعاء في الحال وانما عاربه ان يتوفاه على
دين الاسلام ويلحقه بالصالحين من عباده عند حضور أجله وقد عاش بعد ذلك سنين كثيرة
وربما له من امرأة العزيز ثلاثة أولاد افرائيم وميشا ورجة امرأة أيوب ولما مات دفنوه
في أعلى النبل في صندوق من رخام وقيل من حجارة الممراتم البركة بجانيه فسجنان من
لانقضاء ملكه فبقى اربع مائة سنة الى ان آخرجه موسى وحمله معه حتى دفنه بقرب آبائه

ولهذا استغفر لبيه مع شدة آذاه في قوله أرغب أنت عن آلهي يا ابراهيم لئن لم تنته لارجلك واهجرني
مليا قال سلام عليك سأستغفر لك ربي انه كان بي حفيظا فلم عنه مع آذاه ودعاه واستغفر له هذا قال تعالى ان ابراهيم لاواه
حليم وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون ان الله بكل شيء عليم ان الله له ملك السموات والارض يحيي
ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير يقول تعالى مخبرا عن نفسه الكريمة وحكمه العادل انه لا يضل قوما الا بعد ابلاغ
الرسالة اليهم حتى يكونوا قد قامت عليهم الحجة كما قال تعالى وأما عود فهديناهم الآية وقال مجاهد في قوله تعالى وما كان الله ليضل

عن أبيه قال بيان الله عز وجل للمؤمنين في ترك الاستغفار والمشاركة في ما نهى الله عنهم في معصيته والطاعة لله
فأفعلوا أو خذوا وقال ابن جرير يقول الله تعالى وما كان الله ليضي عليكم في استغفاركم لولا أنكم المشركين بالضللال بعد أن
رزقكم الهداية ووفقكم للإيمان به ورسوله حتى يتقدم اليكم بالنهي عنه فتر كوا فاما قبل ان يبين لكم كراهة ذلك بالنهي عنه
فلم تضيعوا نهيه الى ما نهاكم عنه فانه لا يحكم عليكم بالضللال فان الطاعة والمعصية انما يكونان من المأمور والمنهي واما من لم يؤمن
ولم ينفق غير صككاش مطيعا واعاضيا في الميثوم به ولم ينفق عنه (٧٩) وقوله تعالى ان الله له ملك السموات والارض يحيي
ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير قال ابن جرير هذا
تحريض من الله تعالى لعباده
المؤمنين في قتال المشركين وملاوك
الكفر وانهم يثقوا بنصر الله
مالك السموات والارض ولم
يرهبوا من أعدائه فانه لا ولي لهم
من دون الله ولا نصير لهم سواه
وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن
أي دلامة البغدادي حدثنا عبد
الزهاب بن عطاء حدثنا سعيد عن
قتادة عن صفوان بن محرز عن
حكيم بن حزام قال بينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بين أصحابه اذ
قال لهم هل تسمعون ما أسمع قالوا
ما نسمع من شيء فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اني لا أسمع أطيع
السماء وما تلام ان تثط وما فيمن
موضع شبرا لا وعليه ملك ساجد
أوقام وقال كعب الاحبار ما من
موضع خربة ابرة من الارض الا
وملك موكل بها يرفع علم ذلك الى
الله وان ملائكة السماء لا أكثر
من عدد التراب وان حلة العرش
ما بين كعب أحدهم الى مخه مسيرة
مائة عام (لقد تاب الله على النبي

بالشام في الارض المقدسة فهو الآن هناك (ذلك) المذكور من امر يوسف اي قصته
وما جرى له مع اخوته وما صار اليه من الملك بعد الرق (من آباء الغيب) أخباره
(نوحية اليك) خبر ثان قال الزجاج ويجوز ان يكون ذلك بمعنى الذي اي الذي من آباء
الغيب نوحية اليك والمعنى الاخبار من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم بان هذا
الذي قصه عليه من امر يوسف واخوته من الاخبار التي كانت غائبة عنه فاوحاه الله اليه
وأعلمه به ولم يكن عنده قبل الوحي شيء من ذلك وفيه تعريض ساطع بكفار قريش لانهم
كانوا مكذبين له صلى الله عليه وآله وسلم بما جاء به بخود او عيادا وحسدا مع كونهم يعلمون
حقيقة الحال ودليل قاطع على صحة نبوته صلى الله عليه وآله وسلم لانه كان أميا بجهل
يقرأ الكتب ولم يلق العلماء ولم يسافر الى غير بلده الذي نشأ فيه ومع ذلك أتى بهذه القصة
الطويلة على أحسن تركيب وأفصح عبارة فعلم ان آياته بها بوحى من الله سبحانه وتعالى
(وما كلفناهم) أي لدى اخوة يوسف وهو تعليل لكل من الخبرين (اذا جمعوا
امرهم) اجاع الامر العزم عليه أي اذعزموا جميعا على القائه في الحب (وهم)
أي بنو يعقوب في تلك الحالة (يمكرون) يوسف في هذا الفعل الذي فعلوه به ويغفونه
الغوائل أو يمكرون يعقوب حين جاءه بقميص ملطخا بالدم وقالوا أكله الذئب واذا لم
يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لديهم عند ان فعلوا ذلك اتقى علمه بذلك مشاهدة
ولم يكن بين قوم لهم علم باحوال الامم السالفة ولا خالطهم ولا خالطوه فاتقى علمه بذلك
بطريق الرواية عن الغير فلم يبق بعلمه بذلك طريق الا مجرد الوحي من الله سبحانه فهذا
يستلزم الايمان بما جاء به فلما لم يؤمن بذلك من عاصره من الكفار قال الله سبحانه اذا كرا
لهذا (وما أكثر الناس ولو حرصت) على هدايتهم وبالغت في ذلك (بمؤمنين) بالله
لتصميمهم على الكفر الذي هو دين آباؤهم يقال حرص يحرص منهل ضرب يضرب وفي
لغة ضعيفة مثل حمدي حمدا والحرص طلب الشيء باجتهاد والاسم الحرص بالكسر
وحرص حرصا من باب تعب لغة اذ ارجب رغبة مذمومة وقال الزجاج معناه ما أكثر
الناس بمؤمنين ولو حرصت على ان تهديهم لانك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من
يشاء قال ابن الانباري ان قريشا واليهود سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قصة
يوسف واخوته فشرحها شرحا شافيا وأتى بها على وفق ما عندهم في التوراة وهو يأمل

والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعدما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم) قال
مجاهد وغير واحد نزله هذه الآية في غزوة تبوك وذلك انهم خرجوا اليها في شدة من الامر في سنة مجدية وحر شديد وعسر من
الزاد والماء قال قتادة خرجوا الى الشام عام تبوك في اهبان الحر على ما يعلم الله من الجهد أصابهم فيها جهد شديد حتى لقد ذكر
لنا ان الرجلين كانا يشقان التمرة بينهما وكان النقر يتداولون التمرة بينهما ثم يشرب عليها ثم يصها هذا ثم يشرب عليها فتاب
الله عليهم وأقبلهم من غزوتهم وقال ابن جرير حدثني يونس بن عبد الأعلى اخبرنا ابن وهب اخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد

ابن أبي هلال عن عتبة بن أبي عتبة عن نافع بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن عباس أنه قيل لعمر بن الخطاب في شأن العسرة فقال
 عمر بن الخطاب نجر جنام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك في قبط شديد فز لنا منزلاً فاضلاً شافيه عطش حتى ظننا أن رقابنا
 ستقطع حتى أن الرجل ليخمر بعيره فيعصر فرثه فيشربه ويجعل ما بقي على كعبه فقال أبو بكر الصديق يا رسول الله إن الله
 عز وجل قد عودك في الدعاء خيراً فادع لنا فقال تحب ذلك قال نعم فرفع يديه فلم يرجعهما حتى سألت السماء فاهطلت ثم سكنت
 فلوأماهم ثم ذهبتا تنظر فلم تجداهما جاوزت (٨٠) العسرة وقال ابن جرير في قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والآنصار

الذين اتبعوه في ساعة العسرة أي
 من النجدة والظهور والراد والملة
 من بعدما كاد يربغ قلوب فريق
 منهم أي عن الحق ويشك في دين
 الرسول صلى الله عليه وسلم ويرتاب
 للذي فالهم من المشقة والشدة في
 سفرهم وغزوهم ثم تاب عليهم يقول
 ثم رزقهم الآية إلى ربهم
 والرجوع إلى الثبات على دينه
 أنه بهم رؤوف رحيم (وعلى الثلاثة
 الذين خلفوا حتى إذا ضاقت
 عليهم الأرض بما رحبت وضاقت
 عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ
 من الله إلا إليه ثم تاب عليهم
 ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم
 يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا
 مع الصادقين قال الامام أحمد
 حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا
 ابن أخي الزهري محمد بن عبد الله
 عن عمه محمد بن مسلم الزهري
 أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله
 ابن كعب بن مالك أن عبيد الله بن
 كعب بن مالك وكان قائد كعب بن
 بنيه حين عمي قال سمعت كعب بن
 مالك يحدث حديثه حين تخلف
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

أن يكون ذلك سبباً لسلامتهم فخالقوا ظنه ولم يسلموا فخرن رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم لذلك فعزاه الله بقوله وما كثر الناس الآية (وماتسألهم عليه) أي على القرآن
 وقاتلوه عليهم منه أبو علي الإيمان وحركت على وقوعه منهم وعلى ما تحدثهم به من هذا
 الحديث (من أجر) من مال يعطونك إياه ويجهلونه لك كما يفعله أخبارهم (أن هو)
 أي القرآن أو الحديث الذي حدثهم به (الأذكر للعالمين) كفاية فاطمة لا يخص بهم
 وحدهم وهذا كالتعليل لما قبله لأن الوعد العام ينافي أخذ الأجر من البعض (وكأن
 من آية) قال الخليل وسيبويه إن كائن أصلها أي دخل عليها كاف التشبيه لكنه انمحي
 عن الحرفين المعنى الأفرادى وصار المجموع باسم واحد بمعنى كم الخبرية التكميلية
 والاكثر إدخال من في ميم وهو تمييز عن الكاف لأن أي كافي مثلك رجلاً والمعنى كم
 من آية كائنة (في السموات) من كونهم لمنصوبة بغير عمد من ينة بالكوأب السيرة السيرة
 والثواب (والأرض) من جبالها وقفارها وبحارها ونباتها وحيواناتها تدلهم على
 توحيد الله سبحانه وأنه الخالق لذلك والرازق له المحي المميت قال الضحاك كم من آية في
 السماء يعني شمسها وقمرها ونجومها وسحابها وفي الأرض ما فيها من الخلق والأنهار
 والجبال والمدائن والقصور ولكن كثر الناس (يروون عليها) أي على هذه الآيات غير
 متأملين لها ولا متفكرين فيها ولا ملتفتين إلى ما تدل عليه من وجود خالقها وأنه المتفرد
 بالالوهية مع كونهم مشاهدين لها وفي مصحف عبد الله يمشون عليها والمراد ما يرون فيها من
 آثار الالهة والهالكة وغير ذلك من الآثار والعبير (وهم عنها معرضون) وإن نظروا إليها
 باعيانهم فقد أعرضوا عما هو الثمرة للنظر بالحدة وهي التفكير والاعتبار والاستدلال
 (وما يؤمن) أي ما يصدق (أكثرهم) أي أكثر الناس (بأنه) من كونه الخالق
 الرازق المحي المميت (الاهم مشركون) بالله يعبدون معه غيره أقول إن إيضاح
 ما تضمنه هذه الآية يتوقف على إيضاح ما ذكره أهل التفاسير المعتبرة وينحصر ذلك في وجوه
 اثني عشر وينضم إلى ذلك ما ذكرته أنا فيكون الوجوه ثلاثة عشر الأول إن أهل الجاهلية
 كانوا يقولون بأن الله سبحانه خالقهم ورازقهم ويعبدون غيره من أصنامهم وطواغيتهم
 قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض
 ليقولن الله لكنهم كانوا يشبثون له شركاء فيعبدونهم ليقربوهم إلى الله كما قالوا ما نعبدهم

الا

في غزوة تبوك فقال كعب بن مالك لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة غزاها قط إلا في

غزاة تبوك غير أني كنت تخلفت في غزاة بدر ولم يعاتب أحد تخلف عنها وانما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد عير قريش
 حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد ولقد شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين توافقنا على الإسلام
 وما أحب أن لي بهام شهد بدر وإن كنت بدراد كرفي الناس منها وأشهر وكان من خبري حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في غزوة تبوك أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزاة والله ما جعت قبلها را حلتين قط حتى جمعتهما

والله اعلم بالصواب الذي اوردناه في هذا الاثر من كتابنا في تفسيره
 الله عليه وسلم في جبرئيل واستقبل مقرابا في اومعوا ورأى مستقبل عدوا كثيرا على المسلمين اسرهم لينالهم اهل بيته
 فاجبرهم وجهه الذي يريد والمسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير لا يحصى منهم كتاب حافظ يريد الدوان قال كعب بن جابر
 رجل يراى يتغيب الاظن ان ذلك سيحقق عليه ما لم ينزل فيه وحى من الله عز وجل وغزار رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزاة سبعين
 طابت الثمار والظلال وانا اليها اصغر فجهز اليها رسول الله (٨١) صلى الله عليه وسلم والمؤمنون معه فطفقت اعدوا لكي تجهز
 معهم فارجع ولم اقض من جهازي

الا ليقبرون الى الله زلقى ومثل هؤلاء الذين اتخذوا احوالهم اربابا من دون الله
 والمعتقدون في الاموات بانهم يقدرون على ما لا يقدر عليه الا الله سبحانه كما يفعله كثير من
 عباد الصبور فهذا الاقرار الصادر منهم بان الله عز وجل خالقهم ورازقهم هو يصدق عليه
 انه ايمان بالمعنى الاعم أى تصديق لا بالمعنى الاخص اعنى ايمان المؤمنين فهذا الايمان
 الصادر منهم واقع في حال الشرك فقد آمنوا حال كونهم مشركين والى هذا الوجه ذهب
 جمهور المفسرين ولكنهم لم يذكروا ما ذكرناه ههنا من تقريره بكونه ايمانا بالمعنى الاعم
 ولا بد من ذلك حتى يستقيم الكلام ويصدق عليه مسمى الايمان الوجه الثاني ان المراد
 بالآية المنافقون لانهم كانوا يظهرون الايمان ويبطنون الشرك فاصفوا كانوا يؤمنون
 ظاهرا الا وهم مشركون باطنا وروى هذا عن الحسن البصري الوجه الثالث انهم اهل
 الكتاب يؤمنون بكتابهم ويقلدون علماءهم في الكفر بغيره ويقولون المسيح ابن الله
 وعزير ابن الله فهم يؤمنون بما أنزل الله على انبيائهم حال كونهم مشركين الوجه الرابع
 ان المقصود بذلك ما كان يقع في تلبية العرب من قولهم لبيك لا شريك لك الا شريكاهو
 لك فقد كانوا في هذه التلبية يؤمنون بالله وهم مشركون روى عن ذلك عن ابن عباس
 الوجه الخامس ان المراد بهذه الآية المرأون من هذه الامة لان الرأى هو الشرك المشار
 اليه بقوله صلى الله عليه وآله وسلم الشرك اخفى في أمتي من ديب القتل فالمرأون آمنوا بالله
 حال كونهم مشركين بالرأى وأخرج أحمد في المستدرج حديث محمود بن لبدة ان رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم قال ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الاصغر قالوا وما الشرك
 الاصغر يا رسول الله قال الرأى يقول الله يوم القيامة اذا جرى الناس باعمالهم اذهبوا
 الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا اهل تجدون عندهم جزاء الوجه السادس ان المراد
 بالآية من نسي ربه في الرخاء ذكره عند الشدة ان روى ذلك عن عطاء وفيه انه لا يصدق
 على ذلك انه آمن بالله حال كونه مشركا الا ان يجعل مجرد نسيان الذكروالدعاء عند الرخاء
 شركا مجازا كانه بنسيانه وتر كالدعاء قد عبد الهيا آخروهو بعيد على انه لا يمكن اجتماع
 الامرين لانه حال الذكروالدعاء غير متصف بالنسيان وترك الذكروالدعاء قد قرر ان الحال قيد
 في عاملها الا ان يعتبر بما كان عليه الشيء فان ذلك أحد العلاقات المصححة للتجاوز ويدل
 عليه قوله تعالى فاذا ركبو في القلاد دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البراءة هم

معهم فارجع ولم اقض من جهازي
 شيئا فاقول لنفسي اما قادر على ذلك
 اذا أردت فلم يزل ذلك يتمادي بي
 حتى اسقم بالناس الجسد فاصبح
 رسول الله صلى الله عليه وسلم غائبا
 والمسلمون معه ولم اقض من جهازي
 شيئا وقلت أجهز بعد يوم أو يومين
 ثم لحقه فعدوت بعد ما صالوا
 لا تجهز فرجعت ولم اقض من
 جهازي ثم عدوت فرجعت ولم
 اقض شيئا فلم يزل ذلك يتمادي بي
 حتى اسرعوا وتصارط الغزو
 فهممت ان ارتحل فالحقهم وليتني
 اني فعلت ثم لم يقدر ذلك لي فطفقت
 اذا خرجت في الناس بعد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يحزنني اني
 لا أرى الا رجلا مغموصا عليه في
 النفاق أو رجلا من عذرة الله عز
 وجل ولم يذكروا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حتى بلغ تبوء فقال
 وهو جالس في القوم تبوء ما فعل
 كعب بن مالك فقال رجل من بني
 سلمة حبسه يا رسول الله برداه
 والنظر في عطفيه فقال معاذ بن
 جبل بنسما قات والله يا رسول
 الله ما علمنا عليه الا خيرا فسكت

(١١ فتح البيان خامس) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كعب بن مالك فلما بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
 توجه قافلا من تبوء حضرني بني وطفقت أئذ كالكذب وأقول بما أخرج من سخطه غدا وأستعين على ذلك بكل ذي رأى من
 أهلي فلما قبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اظلم قادم ازاح عني الباطل وعرفت اني لم أنج منه بشي أبدا فاجعت صدقه فاصبح
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا قدم من سفر يدا بالسجدة فصلى ركعتين ثم يجلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المتخلفون
 فطنقوا يعتذرون اليه ويخلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فيقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم ويستغفر

لهم ويكل سرارهم الى الله تعالى حتى جئت فلما سلمت عليه تبسم تبسم الغضب ثم قال لي تعال فجلت أمشي حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلفك ألم تكن قد اشتريت ظهرا فقلت يا رسول الله اني لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لأيت ان أخرج من سخطه بعد ذرا قد أعطيت جدلا ولكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم بحديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله ان يسلطك علي ولئن حدثتك بصدق تجدني فيه اني لا أرجو عقي ذلك من الله عز وجل والله ما كان لي عذر والله ما كنت قط أفرغ ولا أيسر مني حين تخلفت عنك قال فقال رسول الله (٨٢) صلى الله عليه وسلم أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقامت

وقام الى رجال من بني سلمة واتبعوني فقالوا لي والله ما علمناك كنت أذنبت ذنبا قبل هذا ولقد عجزت إلا أن تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر به المخلفون فقد كان كاقبيلك من ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك قال قوالله ما زالوا يؤنبوني حتى أردت ان أرجع فأكذب نفسي قال ثم قلت لهم هل لقي هذا أحد قالوا نعم لقيه معك رجلان قالوا مثل ما قلت وقيل لهما مثل ما قيل لك فقلت فمن هما قالوا امرأة بن الربيع العامري وهلال بن أمية الواقفي فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدر إلى فمهما أسوة قال غضيت حين ذكرهم مالي فقال ونمى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس وتغير والناحي تنكرت لي في نفسي الأرض فما هي بالأرض التي كنت أعترف فليتنا على ذلك خمسين ليلة فاما صاحبنا فاستكانا وقعدا في بيوتهم ما يبكيان وأما أنا فمكنت

بشر كون الوجه السابع ان المراد من أسلم من المشركين فانه كان مشركا قبل ايمانه حكم بذلك الحاكم في تفسيره وتقريره انه ما يؤمن أحدهم بالله الا وقد كان مشركا قبل ايمانه والكلام فيه كالكلام في الوجه الذي قبله والجواب الجواب الوجه الثامن ان المراد بالشرك ههنا ما يعرض من الخواطر والاحوال حال الايمان قاله الواسطي كما حكاه عنه البقاعي وفيه ان هذه الخواطر والاحوال ان كانت مما يصدق عليه الشرك الاكبر أو الاصغر فذلك وان كانت خارجة عن ذلك فهو فاسد الوجه التاسع انهم الذين يشبهون الله بخلقه رواء الكشاف عن ابن عباس وتقريره انهم آمنوا بالله حال تشبههم له بما يكون شركا أو يؤل الى الشرك الوجه العاشر هو ما تقوله القدريّة من اثبات القدرة للعبد حكاه النسفي في مدارك التنزيل وتقريره انهم آمنوا بالله حال اثباتهم ما هو مختص به لغيره وهو شرك أو منزل منزلة الشرك الوجه الحادي عشر ما قاله يحيى الدين بن عربي في تفسيره ان أكثر الناس انما يؤمنون بغير الله ويكفرون بالله دائما في بعض الاحيان بشر كون الله سبحانه مع ذلك الاله الذي هم مؤمنون به فلا يؤمن أكثرهم بالله الا حال كونه مشركا وفيه ان ظاهر النظم القرآني ان الايمان بالله والشرك بتشريك غيره معه لا يكون الا بتشريك مع غيره وبين المعنيين فرق الوجه الثاني عشر ذكره ابن كثير في تفسيره وهو ان عمدة شر كاخفيا لا يشعر به غالب الناس ممن يفعله كما روى عن حذيفة انه دخل على مريض يزوره فرأى في عضده سيرا فقطعه واتزعه ثم قال وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون وفي الحديث الذي رواه الترمذي وحسنه عن ابن عمر من فوعا من حلف بغير الله فقد أشرك وأخرج أحمد وأبو داود ومن حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الرقي والقائم والتولة شرك وفي لفظ لهما الطيرة شرك وما منا الا ولكن الله يذهب به بالتوكل وروى أحمد في المسند عن عدي بن عبد الرحمن قال دخلت على عبد الله بن حكيم وهو مريض فقيل له لو تعلقت فقال أتعلق شيئا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تعلق شيئا وكل اليه ورواه النسائي عن أبي هريرة وفي المسند عن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من علق عمدة فقد أشرك وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول الله أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه غيري تركته وشركه وروى أحمد وغيره من

أشد القوم وأجادهم فمكنت أشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف بالأسواق فلا يكلمني أحد واتي رسول الله صلى الله عليه حديث وسلم وهو في مجلسه بعد الصلاة فسلم وأقول في نفسي أحرك شفتيه برد السلام على أم لا ثم أصلي قريبا منه وأسارقه النظر فاذا أقبلت على صلاتي نظرت الى فإذا التفت نحوه أعرض عني حتى اذا طال على ذلك من هجر المسلمين مشيت حتى تسورت حائط أبي قتادة وهو ابن يحيى وأحب الناس الى فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت لها يا أبا قتادة أنشدك الله هل تعلم أني أحب الله ورسوله قال فسكت قال فعدت له ففشدته فسكت فعدت له ففشدته فسكت فقال الله ورسوله أعلم قال فقاضت عياني وتوليت حتى تسورت الجدار

عندما سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا أنا ببطي من أبط السام من قدم طعام بيعة بالدينه يقول من يدين على لعب من ماله قال
فقطق الناس يشيرون له الى حتى جاء فدفق الى كبا من ملك غسان وكنت كاتباً فاذا فيسه أما بعد فقد بلغنا ان صاحبك قد بعثه
وان الله لم يجعلك في داره وان ولا مضية فالحق بنا فواسك قال فقلت حين قرأته وهذا أيضاً من البلا قال فتممت به التور فسحرت به
به حتى اذا مضت أربعون ليلة من الحسين اذا بر رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني يقول يا عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان تعزل امرأتك قال فقلت أطلقها أم ماذا أفعل فقال بل اعزلها (٨٢) ولا تقربها قال وأرسل الى صاحبي بمثل ذلك قال فقلت

لا امرأتى الحق باهلك فكوني
عندهم حتى يرضى الله في هذا الامر
ما شاء قال جاءت امرأة هلال بن
أمية رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله ان هلالاً شيخ
ضعيف ليس له خادم فهل تكره ان
أخدمه قال لا ولكن لا يقربك
قلت وانه والله ما به من حركة الى شيء
وانه والله ما زال يبكي منذ كان من
أمره ما كان الى يومه هذا قال فقال
لى بعض أهلى لو استأذنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فى امرأتك
فقد أذن لامرأة هلال بن أمية ان
تخدمه قال فقلت والله لا استأذن
فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وما أدري ما يقول فيه رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا استأذنه وأنا
رجل شاب قال فلبثنا عشر ليال
فكملت لنا خسون ليلة من حين
نهى عن كلامه ا قال ثم صليت صلاة
الصبح صباح خمسين ليلة على ظهر
بيت من بيوتنا فبينما أنا جالس على
الحال التى ذكر الله تعالى مناقد
ضاققت على نفسى وضاق على
الارض بما رحبت سمعت صارخاً
أوفى على جبل سلع يقول يا على
صوته أبشريا كعب بن مالك قال

حديث غيره وفي المسند أيضاً من رده الطيرة من حجة فقد أشرك قالوا يا رسول الله
ما كفارة ذلك قال ان يقول أحدكم اللهم لا خير الا خيرك ولا طير الا طيرك ولا اله غيرك
وأخرج أحمد من حديث أبي موسى قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات
يوم فقال يا أيها الناس اتقوا هذا الشرك فانه أخفى من ديب النمل ثم قال والله كيف
تجنبه وهو أخفى من ديب النمل قال قولوا اللهم اننا نعوذ بك ان نشرك بك شيئاً نعلمه
ونستغفر لك لانعلمه وقد روى من حديث غيره اذا عرفت ما تضمنته كتب التفسير من
الوجوه التى ذكرناها وعرفت تقريرها على الوجه الذى قررناه فاعلم ان هذه الأقوال انما
هى اختلاف فى سبب النزول وأما التظم القرآنى فهو صالح لجملة على كل ما يصدق عليه
سمى الايمان مع وجود مسمى الشرك والاعتبار بما يفيد اللفظ لا بخصوص السبب
كما هو مقرر فى مواطنه فيقال مثلاً فى أهل الشرك انه ما يؤمن أكثرهم بان الله هو
الخالق الرازق الا وهو مشرك بالله بما يعبد من الاصنام ويقال فيمن كان واقعاً فى شرك
من الشرك الخفى وهو من المسلمين انه ما يؤمن بالله الا وهو مشرك بذلك الشرك الخفى
ويقال مثلاً فى سائر الوجوه بنحو هذا على التقرير الذى قررناه سابقاً وهذا يصلح ان يكون
وجهها مستقلاً وهو الوجهان وأرجحها فيما أحسب وان لم يذكر أحد من المفسرين فى ما
قبل من انه يشك وجود اتصافهم بالايمان فى حال تلبسهم بالشرك استشكل واقع
موقعه وسؤال حال محله وجوابه قد ظهر مما سبق فانه يقال مثلاً ان أهل الجاهلية كان
ايمانهم الجاهل للشرك هو مجرد الاقرار بان الله هو الخالق الرازق وهو لا ينافى ما هم عليه
من الشرك وكذلك يقال ان أهل الاسلام كان شرك من وقع منهم فى شيء من الشرك الخفى
الا صغر غير مناف لوجود الايمان منهم لان الشرك الاصغر لا يخرج به فاعله عن مسمى
الايمان ولهذا كانت كفارته ان يتعذبا لله من ان بشرك وان يقول فى الطيرة اللهم لا طير
الا طيرك ولا اله غيرك فقد صح به هذا انه اجتمع الايمان الحقيقى والشرك الخفى فى بعض
المؤمنين واجتمع الايمان بالمعنى الاعم والشرك الحقيقى فى أهل الجاهلية وكذا يقال فى
أهل الكتاب انه اجتمع فيهم الايمان بما أنزل الله على أنبيائهم والاشراك يجعل بعض
المخالفين أبناء الله عز وجل وهكذا فى بقية الوجوه (أفانوا أن تأتيهم غاشية من عذاب
الله) الاستفهام لانكار الغاشية ما يغشاهم ويغمرهم من العذاب كقوله يوم يغشاهم

نحرت ساجدا وعرفت ان قد جاء الفرج من الله عز وجل بالتوبة علينا فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين
صلى القبر فذهب الناس يمشرون وتاذهب قبل صاحبى مبشرون وركض الى رجل فرسا وسعى ساع من أسلم وأوفى على الجبل
فكان الصوت أسرع من القوس فلما جاءنى الذى سمعت صوته يبشرنى نزعت له ثوبى فكسوتهما اياه بشارته له والله ما أملاك
يومئذ غيرهما واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت أوم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلقانى الناس فوجاً يهتفون بتوبة الله
يقولون ليمنك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فى المسجد والناس حوله فقام الى طلحة

بن عبد الله بن رول حتى صافني وهناني والله ما قام الى رجل من المهاجرين غيره قال كان كعب لا يتساهل بالحديث قال كعب لما سالت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يرق وجهه من السرور بأشركي بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك قال قلت من عندك يا رسول الله أم من عند الله قال لا بل من عند الله قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سراًعتنا روجعه حتى كأنه لعة قرحت يعرف ذلك منه فلما جلست بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبتي ان أغلغ من مالي صدقة الى الله والى رسوله قال أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك قال فقلت فاني (٨٤) أمسك سمي الذي بخير وقلت يا رسول الله انما نحائي الله بالصدق وان

من توبتي ان لا أحدث الا صدقا ما بقيت قال فوالله ما أعلم أحدا من المسلمين أبلاء الله من الصدق في الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما أبلاني الله تعالى والله ما تعددت كذبة منذ قلت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا واني لا أرجو ان يحفظني الله عز وجل فيما بقي قال وأترى الله تعالى لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كذبوا بغير قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين الى آخر الآيات قال كعب فوالله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن هدى الى الاسلام أعظم في قضي من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ

الغذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم وقيل هي الساعة وقيل الصواعق والقوارع وقيل وقية تغشاهم قاله قتادة وقيل نعمة تشملهم ولا مانع من الحمل على العموم (أوقاتهم الساعة بغتة) أي فجأة من غير سابقة علامة والنصب على الحال قال المبرد جاء عن العرب حال بعد نكرة وهو قولهم وقع أمر بغتة يقال بغتهم الامر بغتة اذا فاجأهم (وهم لا يشعرون) بآياتهم اقبل فبهج الصيحة بالناس وهم في أسواقهم غير مستعدين لها (قل) يا محمد للمشركين (هذه) الدعوة التي أدعوا اليها والطريقة التي أتت عليها (سبيلي) طريق ومستي وفسر ذلك بقوله (ادعوا الى الله على بصيرة) أي على حجة واضحة والبصيرة المعرفة التي تتميزها الحق من الباطل (انا ومن اتبعني) أي ويدعو اليهم امن اتبعني واهتدي بهدي قال الفراء والمعنى ومن اتبعني يدعوا الى الله كما أدعوا وفي هذا دليل على ان كل متبع لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حق عليه ان يقتدي به في الدعاء الى الله أي الدعاء الى الايمان به وتوحيده والعمل بشارعه لعباده قال ابن التبراري ويجوز ان يتم الكلام عند قوله أدعوا الى الله ثم ابتدأ فقال على بصيرة انا ومن اتبعني قال قتادة على بصيرة أي على هدى (و) أسبح (سبحان الله) أي وأترى تنزيها له عما لا يليق بجلاله من جميع النقائص والشركاء والاضداد والانداد (وما أنا من المشركين) بالله الذين يتخذون من دونه أندادا (وما أرسلنا من قبلك) هذا رد على من قال لولا أنزل عليه لك أي لم نبعث من الانبياء الى من قبلهم (الارجالا) لا لانسكة أي ليسوا من أهل السماء كما قلتم قاله ابن عباس فكيف يشكرون ارسالنا اليك وتدل الآية على ان الله سبحانه لم يبعث نبيا من السماء ولا من الجن وهذا رد على من قال ان في النساء أربع نبيات حواء وآسية وام موسى ومريم وقد كان بعثة الانبياء من الرجال دون النساء أمر معروفا عند العرب حتى قال قيس بن عاصم في سجاح المتنبئة

أضحت نيتنا التي فطغ بها * وأصبحت أنبياء الله ذكرا

فلعسة الله والاقوام كلهم * على سجاح ومن باللوم اغرانا

(نوحى اليهم) كما نوحى اليك وقرئ بالياء مبني للمفعول (من أهل القرى) أي المداثر والامصار دون أهل البادية لغلبة الجفاء والقسوة على البدو ولكون أهل الامصار أتم عقلا وأكمل حلا وأحسن علما وأجل فضلا قال قتادة ما علم ان الله أرسل رسولا قط

أن لا يكون كذبه فاهلك كاهلك الذين كذبوه فان الله تعالى قال للذين كذبوه حين أنزل لوحى شرماء قال لا حد فقال الله الامر تعالى سيخلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم انهم رجس وماواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يخلفون لكم لتعرضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين قال وكأيم الثلاثة الذين خلفنا عن أمر أولئك الذين قبل من رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خلفوا فبايعهم واستغفر لهم وأرجأ رسول الله أمرنا حتى قضى الله فيه فلذلك قال الله عز وجل وعلى الثلاثة الذين خلفوا وليس تخلفه ايانا وارجاؤه أمرنا الذي ذكر بما خلفنا تخلفنا عن الغزو واعاها هو عن حلف له واعتد

هذا الحديث صحيح ثابت في صحيح رواه أبا الصريح البخاري ومسلم من حديث الزهري بنحوه فقد تضمن هذا الحديث تفسير هذه الآية الكريمة بأحسن الوجوه وأبسطها وكذا روى عن غيره واحد من السلف في تفسيرها كإرواء الأعمش بن أبي سفيان عن جابر بن عبد الله في قوله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا قال هم كعب بن مالك وهلال بن أمية وحرارة بن ريعة وكلهم من الأنصار وكذا قال مجاهد والضحاك وقتادة والسدي وغير واحد وكلهم قال حرارة بن ريعة وفي رواية عن سعيد بن جبير ربيع بن مرارة وقال الحسن البصري ربيع بن مرارة و (٨٥) مرارة بن ربيع وفي رواية عن الضحاك مرارة بن

الربيع كما وقع في الصحيحين وهو الصواب وقوله فسموا رجلين شهدا بدرا قيل أنه خطأ من الزهري فإنه لا يعرف شهود واحد من هؤلاء الثلاثة بدرا والله أعلم ولم يذكر تعالى ما فرج به عن هؤلاء الثلاثة من الضيق والكرب من هجر المسلمين إياهم نحو ما من خسين ليلة يأيها وضافت عليهم أنفسهم وضافت عليهم الأرض بما رحبت أي مع سعتها فسدت عليهم المسالك والمذاهب فلا يهتدون ما يصنعون فصبروا لأمر الله واستكانوا لأمر الله وثبتوا حتى فرج الله عنهم بسبب صدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في تخلفهم وأنه كان عن غير عذر فعوقبوا على ذلك هذه المدة ثم تاب الله عليهم فكان عاقبة صدقهم خيرا لهم وتوبة عليهم ولهذا قال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين أي اصدقوا والزمو الصدق تكونوا من أهل وتجووا من المهالك ويجعل لكم فرجا من أموركم ومخرجا وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية

الام من أهل القرى لانهم كانوا أعلم وأحلم من أهل المعمور وقال الحسن لم يبعث نبي من بدو ولا من الجن ولا من النساء (أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أفلم يسيروا هؤلاء المشركون لنسوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فينظروا إلى مصارع الامم الماضية فيعتبروا بهم وما حل بهم من عذاب الله حتى ينزعوا عما هم فيه من التكذيب قال الحسن أي كيف عذب الله قوم نوح وقوم لوط وقوم صالح والام التي عذبها (ولدار) الساعة (لاخرة) أو الحالة الاخرة أو الحياة الاخرة على حذف الموصوف وقال الفراء ان الدار هي الاخرة وأضيف الشيء إلى نفسه لاختلاف اللفظ كيوم الجمعة وصلاة الاولى ومسجد الجامع والكلام في ذلك مبين في كتب الاعراب والمراد بهذه الدار الجنة وقرئ للدار الاخرة (خير) من دار الدنيا (للذين اتقوا أفلا تعقلون) على الخطاب وقرئ بالتحسية أي يتفكرون ويعتبرون بهم فيؤمنوا (حتى) غاية لحذف دل عليه الكلام وتقديره وما أرسلنا من قبلك يا محمد الا رجلا ولم نعاملهم الذين لم يؤمنوا بما جاؤا به بالعقوبة حتى (إذا استياس الرسل) عن النصر بعقوبة قومهم أو حتى إذا استياسوا من إيمان قومهم لانهم ما كذبوا في الكفر وقدره القرطبي الا رجلا لا ثم لم نعاقبهم حتى إذا قدره ابن الجوزي الا رجلا لا فدعوا قومهم فكذبوهم وطال دعائهم وتكذيب قومهم حتى إذا قدره الزمخشري الا رجلا لا فتراخي نصرهم حتى وأحسنها ما قدمته وقال الواحدى حتى هنا من حروف الابتداء يستأنف بعدها (وظنوا أنهم قد كذبوا) قرأ جماعة من الصحابة وتابعيهم والكسائي والقراء بالتخفيف مبنيا لله فعول أي ظن القوم ان الرسل قد كذبوهم فيما أخبروا به من العذاب ولم يصدقوا وقيل المعنى ظن القوم ان الرسل قد كذبوا فيما ادعوا من النصر وقيل المعنى وظن الرسل انهم اقد كذبتهم أنفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون عليهم أو كذبهم رجائهم النصر وقرأ الباقر كذبوا بالتشديد والمعنى عليها واضح أي ظن الرسل بان قومهم قد كذبوهم فيما وعدوهم به من العذاب ويجوز في هذا ان يكون فاعل ظن القوم المرسل اليهم على معنى انهم ظنوا ان الرسل قد كذبوا فيما جاؤا به من الوعد والوعيد وقرأ مجاهد وحيد قد كذبوا بالتخفيف معروفا على معنى وظن قوم الرسل ان الرسل قد كذبوا وقد قيل ان الظن في هذه الآية بمعنى اليقين لان الرسل قد تيقنوا ان قومهم كذبوهم وليس ذلك مجرد ظن منهم

حدثنا الأعمش عن شقيق عن عبد الله هو ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فوعا عليكم بالصدق فان الصدق يهدي إلى البروان البر يهدي إلى الجنة ولا يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا وإياكم والكذب فان الكذب يهدي إلى الفجور والفجور يهدي إلى النار ولا يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا أخرجاه في الصحيحين وقال شعبة عن عمرو بن مرة سمع أبا عبيدة يحدث عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه قال الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل اقرؤا ان شئتم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين هكذا قرأها ثم قال فهل تجدون

تحذيره رخصة وعن عبد الله بن عمر في قوله اتقوا الله وكونوا مع الصادقين قال مع محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقال الضحاك مع أبي بكر وعمر وأصحابهم ما وقال الحسن البصري إن أردت أن تكون مع الصادقين فعليك بالزهد في الدنيا والكف عن أهل الملة ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يخلقوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يطمنون موطنًا يغتبط الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين) يعاتب تبارك وتعالى المتخلفين عن (٨٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك من أهل المدينة ومن حولها

والذي ينبغي أن يفسر الظن باليقين في مثل هذه الصورة ويفسر بمعناه الأصلي فيما يحصل فيه مجرد ظن فقط من الصور السابقة وقد أطل الخازن والخفاجي في بيان معنى هذه الآية بما ليس في ذكره كثيرة فائدة وفيما ذكرناه منقح وبلاغ (جاءهم نصرنا) أي جاء الرسل نصر الله سبحانه فجاءوا جاثقون الرسل الذين كذبوهم نصر الله لهم بإيقاع العذاب على المكذبين وأخرج البخاري وغيره من طريق عروة لندسأل عائشة عن قول الله سبحانه حتى إذا استأمن الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال قلت يا كذبوا الم كذبوا يعني هل هذه الكلمة محققة أم مشددة فقالت بل كذبوا تعني بالاشتداد فقالت والله لقد استيقنوا أن قومه كذبوهم فها هو بالظن قالت أجل لعمرى لقد استيقنوا بذلك فقالت لعلها وظنوا أنهم قد كذبوا محققة قالت معاذ الله لم تكن الرسل لتظن ذلك بر بها قلت فها هذا الآية قالت هم أتباع الرسل الذين آمنوا بهم وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخروا عنهم النصر حتى إذا استأمن الرسل عن كذبهم من قومهم وظنت الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك وقال ابن عباس كذبوا مخمصة يقول أخفقوا وكانوا بشر حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله قال عروة عن عائشة أنها خالفت ذلك وأبته وقالت والله ما وعد الله رسوله من شيء إلا علم أنه سيكون قبل أن يموت ولكنه لم ير البلاء بالرسل حتى ظنوا أن من معهم من المؤمنين قد كذبوهم وكانت تقرأها - ثقلة وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ وظنوا أنهم - قد كذبوا مخمصة أخرجه ابن مردويه من طريق عكرمة وعن ابن عباس أيضاً أنه كان يقرأ قد كذبوا مخمصة وقال يئس الرسل من قومهم أن يستجيروا لهم وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم بما جاؤهم به جاءهم نصرنا أي الرسل وبها قرأ ابن مسعود قال استأمن الرسل من إيمان قومهم أن يؤمنوا بهم وظن قومهم حين إبطاء النصر أنهم قد كذبوا وقال حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سورة يوسف أنهم قد كذبوا مخمصة والسلف في هذا كلام يرجع إلى ما ذكرناه من الخلاف عن الصحابة (فتجي من نشاء) من عبادة عند نزول العذاب بالكافرين والذين نجاهم الله هم الرسل ومن آمن معهم وهلك المكذبون (ولا يرد بأسنا) أي عذابنا عند نزوله (عن القوم المجرمين) المسركين قال ابن عباس وذلك أن الله بعث الرسل يدعو قومهم فأخبروهم أن من أطاع الله نجح ومن أعرض عذب وغوى وفيه بيان من يشاء الله نجاة من العذاب وهم من

من أحياء العرب ورغبتهم بأنفسهم عن مواساته فيما حصل له من المشقة فانهم نتصوا بأنفسهم من الأجر لأنهم لا يصيبهم ظمأ وهو العطش ولا نصب وهو التعب ولا مخمصة وهي الجماعة ولا يطمنون موطنًا يغتبط الكفار أي ينزلون منزلاً يرهب عدوهم ولا ينالون منه ظمراً وغلبة عليه إلا كتب لهم بهذه الأعمال التي ليست داخلية تحت قدرهم وانتهى ناشئة عن أفعالهم أعمالاً صالحة وتواباً جزيلاً إن الله لا يضيع أجر المحسنين كقوله أنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً (ولا يتفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) يقول تعالى ولا يتفق هؤلاء الغزاة في سبيل الله نفقة صغيرة ولا كبيرة أي قليلاً ولا كثيراً ولا يقطعون وادياً أي في السبيل إلى الأعداء إلا كتب لهم ولم يقل ههنا به لأن هذه أفعال صادرة عنهم ولهذا قال ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون وقد حصل لأمر المؤمنين عثمان بن

عفان رضي الله عنه من هذه الآية الكريمة - ظ وافر ونصيب عظيم وذلك أنه أتفق في هذه الغزوة النفقات الجميلة والاموال الجزيلة كما قال عبد الله ابن الإمام أحمد حدثنا أبو موسى الغنوي حدثنا عبد الله بن عبد الوارث حدثني سليمان بن المغيرة حدثني الوليد بن أبي هشام عن فرقد بن أبي طلحة عن عبد الرحمن بن حباب السلمي قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت علي جيش العسرة فقال عثمان بن عفان رضي الله عنه علي مائة بعير بإحلاسها وأقتابها قال ثم حدث فقال عثمان علي مائة بعير أخرى بإحلاسها وأقتابها قال ثم رأيت

المعروف ومن الخصب ما يتفقون به ودعوا من وجدوا من الناس الى الهدي فقال الناس لهم انزلواكم الا قد كنتم اهلها
وجئوا فوجدوا في أنفسهم من ذلك تخرجا وأقبلوا من البادية حتى دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله عز وجل فاولا
نفر من كل فرقة منهم طائفة يتفقون الخير ليتفقوا في الدين وليستمعوا ما في الناس وما أنزل الله فعذرهم وليبذروا قومهم الناس كلهم
اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون وقال قتادة في الآية هذا اذا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الجيوش أمرهم الله ان يغزوا
بنبيه صلى الله عليه وسلم وتقيم طائفة ح (٨٨) رسول الله تنفقه في الدين وتنطق طائفة تدعوا قومها وتحذرهم وقائع الله فيمن

نحالا قبلهم وقال الفخالة كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
غزا بنفسه لم يحل لاحد من المسلمين
ان يتخاف عنه الا اهل الاعذار
وكان اذا أقام وأسرى السرايا لم يحل
لهم ان يتطلقوا الا باذنه وكان
الرجل اذا أسرى قتل بعده قرآن
وتلاه نبي الله صلى الله عليه وسلم على
أصحابه القاعد بن معه فاذا رجعت
السرية قال لهم الذين أقاموا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الله أنزل بعدكم على نبيه قرآنا
فيقرؤنهم ويفقهونهم في الدين
وهو قوله وما كان المؤمنون
لينفروا كافة يقول اذا أقام رسول
الله فاولا نفر من كل فرقة منهم
طائفة يعني بذلك انه لا ينبغي
للمسلمين ان ينفروا جميعا ونبي الله
صلى الله عليه وسلم قاعد ولكن
اذا قعد نبي الله فسرت السرايا وقعد
معهم عظم الناس وقال علي بن أبي
طاحمة أيضا عن ابن عباس في الآية
قوله وما كان المؤمنون لينفروا
كافة انها ليست في الجهاد ولكن
لما دعا رسول الله صلى الله عليه
وسلم على مضر بالسنين أجذبت

وقد وقع الخلاف هل هي مكة أو مدنية ومن ذهب الى الاول سعيد بن جبير والحسن
وعكرمة وعطاء وجابر وابن زيد والي الثاني ابن الزبير والكلبي ومقاتل والقول الثالث انها
مدنية الا آيتين فانهم ما نزلت بمكة وهما قوله تعالى ولوان قرأ ناسيت به الجبال وقيل قوله
ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بها عذابا فاعرعة وقيل هو الذي يركم البرق الى قوله له دعوة
الحق وعن جابر بن زيد كان يذهب ان يقرأ هذه سورة الرعد فان ذلك
يخفف عن الميت وانه أهون لقبضه وأيسر لشأنه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المر) قد تقدم الكلام في الحروف الواقعة في أوائل السور بما يغني عن الاعادة قال ابن
عباس المعنى انا الله أرى وقال مجاهد فواتح يفتح بها كلامه والحق ان الله تعالى أعلم
بمراده وهو اسم السورة والتقدير هذه السورة اسمها هذا (تلك) أي آيات هذه السورة
وقيل اشارة الى ما قص عليه من أنباء الرسل وقيل الى آيات القرآن وعليه جرى الزمخشري
وجهه ورالمفسرين (آيات الكتاب) والمراد بالكتاب السورة أي تلك آيات السورة
الكاملة المجيبة الشأن والاضافة بمعنى من وقال مجاهد الكتاب التوراة والانجيل
(والذي أنزل اليك من ربك) المراد به القرآن كله قاله قتادة وغيره أي هو (الحق) الباطح
في اتصافه بهذه الصفة لاشك فيه (ولكن أكثر الناس) يعني مشركي مكة (لا يؤمنون)
بهذا الحق الذي أنزل الله اليك قال الزجاج لما ذكر انهم لا يؤمنون ذكر الدليل الذي
يوجب التصديق بالخالق فقال (الله الذي رفع السموات بغير عمد) العمدة الاساطين
والدعائم جمع عماد أي على غير قياس والقياس ان يجمع على عمد بضم العين والميم وقيل
ان عمد اجمع عماد في المعنى أي انه اسم جمع لاجمع صناع وهو صادق بان لا عمد أصلا
وهذا هو أصح القولين أي قائمات بغير عمد تعتمد عليها وقيل لها عمد ولكن لانها وهذا
قول مجاهد وعكرمة قال الزجاج العمدة قدرته التي يسلك بها السموات وهي غير مرئية لنا
وقرى عمد على انه جمع عمد بعمد به أي يسند اليه وجله (تروها) مستأنفة استشهد
على رؤيتهم لها كذلك وقيل هي صفة لعمد وهو أقرب مذكور ووجه الزمخشري وقيل في
الكلام تقديم وتأخير والتقدير رفع السموات ترونها بغير عمد ولا ملجئ الى مثل هذا

بلادهم وكانت القبيلة منهم تقبل بأسرها حتى يحلوا بالمدينة من الجهد ويعتلوا بالاسلام وهم كاذبون التكلف

فضيقوا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجهدوهم فانزل الله يخبر رسوله انهم ليسوا بآمنين فردد رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى عشائريهم وحذر قومه ان يفعلوا فاعلمهم فذلك قوله وليبذروا قومهم اذا رجعوا اليهم الآية وقال العوفي عن ابن
عباس في هذه الآية كان يطلاق من كل حي من العرب عصابة فيأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسألونه عما يريدون من أمر دينهم
ويتفقون في دينهم ويقولون للنبي صلى الله عليه وسلم ما تأمرنا ان نفعله وأخبرنا بما أمر به عشائرينا اذا قدمنا عليهم قال فيأمرهم

وَلَا تَذَرُونَهُمْ سَعَىٰ الرَّجُلِ لِيُقَازِيَهُ أَأَبَاهُ وَأُمُّهُ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَذَرُهُمْ قَوْمَهُمْ فَأَذَارُ جَعَدُوا إِلَيْهِمْ بِدَعْوَتِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَيَتَذَرُونَهُم النَّارَ وَيُشِيرُونَهُمْ بِالْحَنَّةِ وَقَالَ عِكْرِمَةُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ الْاِتَّقُوا لِيُعَذِّبَكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَمَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ إِلَّا آيَةُ قَالِ الْمُنَافِقُونَ هَلْكَ أَصْحَابُ الْبَدْوِ الَّذِينَ تَخْلُقُوا عَنْ مُحَمَّدٍ لَمْ يَتَّقُوا مَعَهُ وَقَدْ كَانَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجُوا إِلَى الْبَدْوِ إِلَى قَوْمِهِمْ يَفْقَهُونَهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ (٨٩) لِيَتَّقُوا كَافَّةً الْآيَةَ وَنَزَلَتْ وَالَّذِينَ

يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ عَنِ الْعِلْمِ مَا اسْتَجِيبَ
لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ
غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَقَالَ
الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ فِي الْآيَةِ لَيْتَقَفَّهُ
الَّذِينَ خَرَجُوا بِمَا يَرْبِهِمُ اللَّهُ مِنْ
التَّطَهُّورِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ وَالنَّصْرَةَ
وَيَنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ
(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ
يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ
غُلَظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ)
أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَقَاتِلُوا
الْكُفَّارَ أَوَّلًا قَاتِلُوا الْأَقْرَبَ فَالْأَقْرَبُ
إِلَى حُوزَةِ الْإِسْلَامِ وَلِهَذَا بَدَأَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقِتَالِ
الْمُشْرِكِينَ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ فَلَمَّا فَرَغَ
مِنْهُمْ وَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ
وَالطَّائِفَ وَالْبَيْنَ وَالْيَمَامَةَ وَهَجَرَ
وَحَيْبَرَ وَحَضْرَمَوْتَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْ
أَقْصَايِمْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَدَخَلَ
النَّاسُ مِنْ سَائِرِ أَسْجَادِ الْعَرَبِ فِي
دِينِ اللَّهِ أَقْوَامًا جَاشِعِينَ فِي قِتَالِ أَهْلِ
الْكُفْرِ فَتَجَهَّزَ لَغْزْوِ الرُّومِ الَّذِينَ هُمْ
أَقْرَبُ النَّاسِ إِلَى جَزِيرَةِ الْعَرَبِ
وَأَوْلَى النَّاسِ بِالدَّعْوَةِ إِلَى الْإِسْلَامِ
لأنهم أهل كتاب فبِئْسَ تَبَوُّلاً فَرَجَعَ
لِاجْتِلَاءِ جَهْدِ النَّاسِ وَجَدَتْ الْبِلَادُ

التكلف قال ابن عباس وما يدريك لعلها بعد لا ترونها وقال يقول لها عدوا كن
لا ترونها يعني الاعداد قال اياس بن معاوية السماء مسقية على الارض مثل القبة وبه قال
الحسن وقتادة وجهور المفسرين وعن ابن عباس قال السماء على أربعة أملاك كل زاوية
موكل بها ملك قال السمين في هذا الكلام وجهان أحدهما اتقاء العدو والرؤية جميعا
أى لا عمد ولا رؤية يعنى لا عمد لها فلا ترى واليه ذهب الجمهور والثاني ان لها عددا ولكن
غير مرتبة (ثم) هنا مجرد العطف لا للترتيب لان الاستواء عليه غير مرتب على رفع
السموات (استوى على العرش) استواء يليق به هذا مذهب السلف وقال المعتزلة
استوى عليه بالحفظ والتدبير واستوى أمره وأقبل على خلق العرش وقدة قدم الكلام
على هذا مستوفى والحق ان الاستواء على العرش صفة لله سبحانه بلا كيف كما هو مقررى
موضعهم من علم الكلام (وتسخير الشمس والقمر) أى ذللهما لما يراهما من منافع
الخلق ومصالح العباد فالحركة المستمرة على حد من السرعة تنفع في حدوث الكائنات
وبقاءها (كل) من الشمس والقمر (يحرق لاجل مسمى) أى الى وقت معلوم معين
وهو قضاء الدنيا وزوالها وقيام الساعة التى تتكور عندها الشمس وينخسف القمر
وتسكدر التجوم وتنتثر وقيل المراد بالاجل المسمى درجاتهما ومنازلهما التى ينتهيان اليها
لا يجاوزانها وهى سنة للشمس وشهر للقمر لا يختلف جرى واحد منهما ما قيل وهذا هو
الحق فى تفسير الآية (يدبر الامر) أى أمر العالم العلوى والسفلى يعنى يقضيه ويعضيه
وحده قاله مجاهد والمعنى يصرفه على ما يريد وهو أمر ملكوته وربوبيته يدبره على أكل
الاحوال وأتم الافعال لا يشغله شأن عن شأن وقيل يدبر الامر بالايجاد والاعداد
والاحياء والامانة ولا وجه للتخصيص بشئ دون شئ فان اللفظ أوسع من ذلك قال
الكرخى وحمل التدبير على العموم أولى من حمله على نوع من أحوال العالم كما جرى عليه
جمع من المفسرين وهذا التدبير والانفاذ والامضاء هو من فوق العرش وهو ظاهر نظم
القرآن الكريم (يفصل) أى يبين (الآيات) الدالة على كمال قدرته وربوبيته
ومنها ما تقدم من رفع السماء بغير عمد وتسخير الشمس والقمر وجرهما لاجل مسمى
والمراد بهذا تنبيه العباد على ان من قدر على هذه الاشياء فهو قادر على البعث والاعادة
ولهذا قال (لعلكم) عند مشاهدة هذه الآيات (بلقار بكم توقنون) لا تشكون

(١٢ فتح البيان خامس) وضيق الحال وذلك سنة تسع من هجرته عليه السلام ثم اشتغل في السنة العاشرة بحجة الوداع ثم عاجلته المنية صلوات الله وسلامه عليه بعد حجه باحدى وثمانين يوما فاختاره الله لما عنده وقام بالامر بعده وزيره وصديقه وخليفته أبو بكر الصديق رضي الله عنه وقدم مال الدين ميلا كذا ان يجعل قبته الله تعالى به فاطر القواعد وثبت الدعائم ورد شارح الدين وهو راغم ورد أهل الردة الى الاسلام وأخذ الزكاة ممن منعها من الطعام وبين الحق لمن جهل وأدى عن الرسول ما حله ثم شرع في تجهيز الجيوش الاسلامية الى الروم عبدة الصليبان والى الفرس عبدة النيران ففتح الله بركة سفارته البلاد وأرغم أقف كسرى

وقصر ومن أطاعهم من العباد وأتقى كثرتهم في ميل الله كما أخبر بذلك رسول الله وكان تمام الأمر على يدي ومسيحهم بعده وولى عهده القاروق الأواب شهيد المحراب أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه فارغم الله به أنوف الكفرة الملحدين وقع الطغاة والمنافقين واستولى على الممالك شرقاً وغرباً وحلت اليه خزان الأموال من سائر الأقاليم بعد أوقرباً ففرقها على الوجه الشرعي والسبيل المرضي ثم لما مات شهيداً وقد عاش جيداً أجمع الصحابة من المهاجرين والانصار على خلافة أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه (٩٠) شهيد الدار فكسى الاسلام رياسة حلة سابعة وامتدت

الدعوة في سائر الأقاليم على رقاب العباد بحجة الله البانغة فظهر الاسلام في مشارق الارض ومغاربها وعلت كلمة الله وظهر دينه وبلغت الملة الخبيثة من أعداء الله غاية مأربها وكلما علوا أمة اتقلوا الى من بعدهم ثم الذين يلوئمهم من العتاة الفجار امتثالاً لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وقوله تعالى وليجدوا فيكم غلظة أي غلظة عليهم في قتالكم لهم فان المؤمن الكامل هو الذي يكون رفيقاً لآخيه المؤمن غليظاً على عدوه الكافر كقوله تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين وقوله تعالى محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم وقال تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا الضحوك القتال يعني أنه ضحوك في وجهه وليه قتال لهامة عدوه وقوله واعلموا ان الله مع المتقين أي

فيه ولا تخشون في صدقه ولما ذكر الدلائل السماوية أتبعها بذكر الدلائل الأرضية فقال (وهو الذي مد الارض) على وجه الماء قال الفراء بسطها طولاً وعرضاً تثبت عليها الاقدام ويتقلب عليها الحيوان وقال الأصم ان المدهو البسط الى ما لا يدرك منتهاه زاد الكرخي فقوله مد الارض يشعر بأنه تعالى جعل الارض حجماً عظيماً لا يقع البصر على منتهاه انتهى قبل وهذا المد الظاهر للبصر لا يتأني كرهت في نفسها التباعد أطرافها وبه قال أهل الهيئة والله أخبر أنه مد الارض وأنه دحاها وبسطها وأنه جعلها فراشا وكل ذلك يدل على كونها مسطحة كالأكف وهو أصدق قبيلاً وأبين دليلاً من أصحاب الهيئة وفي الجامع الصغير حديث يرواه البيهقي عن ابن عباس ولفظه أول بقعة وضعت من الارض موضع البيت ثم مدت منها الارض وان أول جبل وضعه الله على وجه الارض أبو قبيس ثم مدت منه الجبال وعن ابن عمر قال الدنيا مسيرة خمسمائة عام أربع مائة عام خراب ومائة عمران في أيدي المسلمين من ذلك مسيرة سنة وقد روي عن جماعة من السلف في ذلك تقريرات لم يأت عليها دليل يصح وعن علي بن أبي طالب قال لما خلق الله الارض قصت وقالت أي رب تجعل علي بن آدم يعملون علي الخطايا ويجعلون علي الخبث فارسل الله فيها من الجبال ماترون ومالاترون فكان اقرارها كاللحم ترجرج (وجعل فيها) جبالا (رواسي) أي ثوابت تسكنها عن الاضطراب واحدها راسية لان الارض ترسوبها أي تثبت والرسو الثبوت (وأأنهارا) أي مياها جارية في الارض فيها منافع الخلق أو المراد جعل فيها مجاري الماء (ومن كل الثمرات) متعلق بجعل في قوله (جعل فيها زوجين اثنين) أي اثنين حقيقيين وهما الفردان اللذان كل منهما زوج الآخر وأكذب الزوجين لتلايقهم ان المراد بذلك الشفعان اذ يطلق الزوج على المجموع ولكن اثنيانية ذلك اثنيانية اعتبارية أي جعل من كل نوع من أنواع ثمرات الدنيا صنفين اما في اللونية كالبياض والسواد ونحوهما أو في الطعمية كالخمر والحامض ونحوهما أو في القدر كالصغر والكبر أو في الكيفية كالحر والبرد وما أشبه ذلك ويجوز أن يتعلق بجعل الاول ويكون الثاني استثناءً للبيان كيفية ذلك الجعل قاله أبو السعود قال الفراء يعني بالزوجين هنا الذكر والانثى من كل صنف ومثله عن مجاهد والاول أولي (يغشى الليل النهار) أي يلبسه مكانه فيصير أسود مظلماً بعدما كان أبيض منيراً شبه إزالة نور الجوى بالظلمة بتغطية

الاشياء

قاتلوا الكفار وتوكلوا على الله واعلموا ان الله معكم اذا اتقيتموه وأطعتموه وهكذا الامر

لما كانت القرون الثلاثة الذين هم خير هذه الامة في غاية الاستقامة والقيام بطاعة الله تعالى لم يزلوا ظاهرين على عدوهم ولم تزل الفتوحات كثيرة ولم تزل الأعداء في سفال وخسار ثم لما وقعت الفتنة والاهواء والاختلافات بين الملوك طمعت الأعداء في اطراف البلاد وتقدموا اليها فلم يمانعوا الشغل الملوك بعضهم ببعض ثم تقدموا الى حوزة الاسلام فأخذوا من اطراف بلدانا كثيرة ثم لم يزلوا حتى استحوذوا على كثير من بلاد الاسلام والله سبحانه الامر من قبل ومن بعد فكما قام ملك من ملوك الاسلام

والاعراض التي تفسر ما فيها من الايات والآيات التي تفسر ما فيها من الاعراض واسترجع من الالقاء بحسبه ونظيره ما في من ولا يخاله والله المستول والمنقول ان
 يمكن المسلمين من نواصي أعدائه الكافرين وان يعلى كلمتهم في سائر الاقاليم انه كريم جواد (واذا ما أنزلت سورة فهم من
 يقول أيكم زادة هذه ايماننا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايماناً واما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً الى
 رجسهم وما توأموهم كافرين) يقول تعالى واذا ما أنزلت سورة فمن المنافقين من يقول أيكم زادة هذه ايماننا أي يقول بعضهم لبعض
 أيكم زادة هذه السورة ايماننا قال الله تعالى فاما الذين آمنوا فزادتهم (٩١) ايماناً واما وهم يستبشرون وهذه الآية من

أ كبر الدلائل على ان الايمان يزيد
 وينقص كما هو مذهب اكثر السلف
 والخلف من أئمة العلماء بل قد حكى
 غير واحد الاجماع على ذلك وقد
 بسط الكلام على هذه المسئلة في
 أول شرح البخاري رحمه الله وأما
 الذين في قلوبهم مرض فزادتهم
 رجساً الى رجسهم أي شكاً الى
 شكهم وريماً الى ريهم لقوله تعالى
 وتنزل من القرآن ما هو شفاء
 والآية وقوله تعالى قل هو للذين
 آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون
 في آذانهم وهم وقر وهو عليهم عى
 أولئك يتنادون من مكان بعيد
 وهذا من جملة شقائهم ان ما يهدى
 القلوب يكون سبباً لضلالهم
 ودمارهم كما ان سبي المزاج لو غذى
 بما غذى به لا يزيد الا خبالاً ونقصاً
 (أولايرون انهم يفتنون في كل
 عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون
 ولا هم يذكرون واذا ما أنزلت سورة
 نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من
 أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم
 بانهم قوم لا يفقهون) يقول تعالى
 أولايرى هؤلاء المنافقون انهم
 يفتنون أي يختبرون في كل عام
 مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم

الاشياء الحسية بالاعطية التي تسترها أي بتم النهار بالليل والتركيب وان احتمل العكس
 أيضاً الخ ل على تقديم المفعول الثاني على الاول فان ضوء النهار أيضاً سائر لظلمة الليل
 الا ان الانسب بالليل ان يكون هو الغائبي وعده في تضاعيف الآيات السفلية وان
 كان تعلقه بالآيات العلوية ظاهرة باعتبار ظهوره في الارض فان الليل انما هو ظلها
 وفيما فوق موقع ظلها لا ليل أصلاً ولان الليل والنهار لهما تعلق بالثمرات من حيث العقد
 والانضاج على انهما أيضاً زوجان متقابلان مثلها وقرئ يغشى من التغطية وقد سبق
 تفسير هذا في الاعراف (ان في ذلك) المذكور من مد الارض واثباتها بالجبال وما جعله
 الله فيها من الثمرات المتزاوجة وتعاقب النور والظلمة (لايات) بينة (اقوم تفكرون)
 أي للناظرين المتفكرين المتعبرين فيستدلون بالصنعة على الصانع وبالسبب على المسبب
 والفكر هو تصرف القلب في طلب الاشياء وقال صاحب المقدرات الفكر قوة مطرقة
 للعلم الى المعلوم والتكفر حريان تلك القوة بحسب نظر العقل وذلك للانسان دون
 الحيوان ولا يقال الا فيما يمكن ان يكون له صورة في القلب ولهمذا روى تفكروا في آلاء
 الله ولا تفكروا في الله اذا الله منزعه عن ان يوصف بصورة (وفي الارض قطع متجاورات)
 أي بقاع مختلفة وهذا كلام مستأنف مشتمل على ذكر نوع آخر من أنواع الآيات قبل
 وفي الكلام حذف أي قطع متجاورات وغير متجاورات كما في قوله سرايل تقيمكم الحرأى
 والبردوقيل المتجاورات المدن وما كان عامراً وغير المتجاورات الصحارى وما كان غير
 معمور وقيل معنى متجاورات متدانيات ترابها واحد وماؤها واحد وفيها زرع وجنات
 ثم تتفاوت في الثمار فيكون البعض حلوا والبعض حامضاً والبعض طيباً والبعض غير طيب
 والبعض يصلح فيه نوع والبعض الاخر نوع آخر وعن ابن عباس قال يريد الارض
 الطيبة العذبة التي يخرج نباتها باذن ربها تتجاورها السبخة القبيحة المالحة التي لا يخرج
 منها نباتها وهما أرض واحدة وماؤها شئ واحد ملح أو عذب ففضات احدهما على
 الاخرى قال قتادة قرئ متجاورات قريب بعضهما من بعض وقال ابن عباس الارض تنبت
 حلوا والارض تنبت حامضاً وهي متجاورات تسقي بماء واحد وقيل متلاصقات فمنها طيب
 وسبخ وقيل للربيع وكثيره وهو من دلائل قدرته تعالى سبحانه (و) في الارض
 (جنات) أي بساتين وعلى النصب تقديره جعل فيها جنات والجنة كل بستان ذي شجر

يذكرون أي لا يتوبون من ذنوبهم السالفة ولا هم يذكرون فيما يستقبل من أحوالهم قال مجاهد يختبرون بالسنة والجوع وقال
 قتادة بالغزو في السنة مرة أو مرتين وقال شريك عن جابر عن الجعفي عن أبي الضحى عن حذيفة في قوله أولايرون انهم يفتنون
 في كل عام مرة أو مرتين قال كنا نسمع في كل عام كذبة أو كذبتين فيضل بها فقام من الناس كثير رواه ابن جريروفي الحديث عن أنس
 لا يزداد الامر الا شدة ولا يزداد الناس الا شحاً وامن عام الا والذي بعده شر منه سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم وقوله واذا
 ما أنزلت سورة نظر بعضهم الى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم بانهم قوم لا يفقهون هذا أيضاً اخبار عن

لنافقين انهم اذا اُتيت سورة على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يظفروا بها الى بعض اى ثلثوا اهل بؤا ثم من احدث انصرفوا
 اى تولوا عن الحق وانصرفوا عنه وهذا حالهم في الدنيا لا يثبتون عند الحق ولا يقبلونه ولا يفهمونه كقوله تعالى فمالهم من
 التذكرة معرضين كأنهم حرم مستنقرة فرت من قسورة وقوله تعالى قال الذين كفروا قبل ان تنزل السورة من السماء
 اى مالهؤلاء القوم يتقلبون عنك عينا وشمالا هروبا من الحق وذهابا الى الباطل وقوله ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم كقوله فلما
 راعوا اراخ الله قلوبهم بانهم قوم لا يفقهون (٩٢) اى لا يفهمون عن الله خطا ولا يتصدون لقهمه ولا يريدونه بل هم في شغل

عنه وتصور منه فلهذا صاروا الى ما صاروا اليه (لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم فان تولوا فقل حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) يقول تعالى تتنا على المؤمنين بما ارسل اليهم رسولا من انفسهم اى من جنسهم وعلى لغتهم كما قال ابراهيم عليه السلام ربنا وابعث فيهم رسولا منهم وقال تعالى لقد امن الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم وقال تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم اى منكم وبلغتكم كما قال جعفر بن ابى طالب للجاشي والمغيرة بن شعبه لرسول كسرى ان الله بعث فينا رسولا منا عرف نسبه وصفته ومدخله ومخرجه وصدقه واماته وذكر الحديث وقال سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن ابيه في قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم قال لم يصبه شئ من ولادة الجاهلية وقال صلى الله عليه وسلم خرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح وقد وصل هذا من وجه آخر

من نخيل واعناب وغير ذلك سمي جنة لانه يستربانجاره الارض واليه الاشارة بقوله (من اعناب) جمع عنب (وزرع ونخيل) ذكر سبحانه الزرع بين الاعناب والنخيل لانه يكون في الخارج كثيرا كذلك ومثله في قوله سبحانه جعلنا لاجلهم ما يحبون من اعناب وحققناهم ما ينخل وجعلنا بينهم مازعا والنخل والنخيل بمعنى الواحد نخلة لكن النخل يذكر ويؤنث والنخيل مؤنث لا غير (صنوان وغير صنوان) قرئ بالرفع في الاربعة عطفا على جنات وبالجر عطفا على اعناب وبضم الصاد وكسرها وهما الغتان والاولى لغة قيس ونعيم والثانية لغة العامة وقرئ بفتحها وهو اسم جمع لاجل تكسيرة لانه ليس من ابنة فعلا بالفتح وتفسير صنوان بالفتح معدان قال ابو عبيدة جمع صنو وهو ان يكون الاصل واحدا ثم يفرع فيه صير نخيلا ثم يحمل وهذا قول جميع اهل اللغة والتفسير قال صنوان جمع صنور هي الخلات يجمعها اصل واحد وتنشعب فروعا فالصنوا المقرد واحد هذه الخلات قال ابن الاعرابي الصنوا المثل ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم عم الرجل صنواً ليه فعنى الآية على هذا ان اشجار النخل قد تكون مقابلة وقد لا تكون قال في الكشف جمع صنو وهي النخلة لها راسان واصلها واحد وقيل الصنوان المجتمع وغير الصنوان المتفرق قال النحاس وهو كذلك في اللغة يقال للنخلة اذا كانت فيها نخلة اخرى او اكثر صنوان والصنوا المثل ولا فرق بين التثنية والجمع الا بكسر التون في المثنى وبما يقتضيه الاعراب في الجمع عن البراء بن عازب قال الصنوان ما كان اصله واحدا وهو متفرق وغير الصنوان التي تقب وتحدوها وفي لفظ الصنوان النخلة في النخلة ملتصقة وغير الصنوان النخل المتفرق وعن ابن عباس هي مجتمع النخل في اصل واحد وغيرها المتفرق وفي السمين والصنوا الفرع يجمعه وفرعا آخر اصل واحد والمثل وفي المختار اذا خرج ثلثان او ثلاث من اصل واحد فكل واحد قمتين صنو والاثنتان صنوان بكسر التون والجمع صنوان برفعها (يسقى) بالتحسية اى يسقى ذلك كله يعنى اشجار الجنة وزروعها (بما واحد) والماء جسم رقيق مانع به حياة كل نام وقيل في حده هو جوهر ميسال به قوام الارواح وقرئ تسقى بالشوقية بارجاع الضمير الى جنات وقال ابو عمرو والتأنيث احسن لقوله (وتفضل بعضها على بعض في الاكل) اى في الطعم ما بين الحلو والحامض وغير ذلك من الطعام ولم يقل بعضه قرئ بالتون على تقدير ونحن

كما قال الحافظ ابو محمد الحسن بن عبد الرحمن الرامهرمزي في كتابه الفاصل بين الراوى والواعى حدثنا ابو

احمد يوسف بن هرون بن زياد حدثنا ابن ابى عمير حدثنا محمد بن جعفر بن محمد قال اشهد على ابى لحدثنى عن ابيه عن جده عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت من نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم الى ان ولدني اى واى لم يعنى من سفاح الجاهلية شئ وقوله تعالى عز يز عليه ما عنتم اى يعز عليه الشئ الذي بعثت امته ويشق عليهم ولهذا جاء في الحديث المروى من طرق عنه انه قال بعثت بالحنيفية السمجة وفي الصحيح ان هذا الدين يسر وشريعتي سهلة سمجة كاهل يسيرة على من يسرها الله تعالى

حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان بن عيينة عن قطن عن أبي الطفيل عن أبي ذر قال تر كآ رسول الله صلى الله عليه وسلم ومما طائر يقلب جناحيه في الهواء ألا وهو يذكر لنا من علمه قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقي شيء يقرب من الجنة ويباعد من النار إلا وقد بين لكم وقال الإمام أحمد حدثنا قطن حدثنا المسعودي عن الحسن بن سعد عن عبدة الهزلي عن عبدة الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لم يحرم حرمة (٩٣) إلا وقد علم أنه سيطلعها منكم مطلعا ألا وإن

أخذ بحجزكم إن تهافتوا في النار كتهافت الفسراش والذباب وقال الإمام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا جناد بن سلمة عن علي بن زيد ابن جده عن يوسف بن مهران عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لما كان فيما يرى النائم فقام أحدهما عند رجله والآخر عند رأسه فقال الذي عند رجله للذي عند رأسه اضرب مثل هذا ومثل أمته فقال إن مثله ومثل أمته كمثل قوم سفراء انتهوا إلى رأس مفازة ولم يكن معهم من الزاد ما يقطعون به المفازة ولا ما يرجعون به فيبئهاهم كذلك إذا تاهم رجل في حلة حيرة فقال أرايتم أن وردت بكم رياض معشبة وحياضاروا تتبعوني قالوا نعم قال فانطلق بهم فأوردتهم رياض معشبة وحياضاروا فأكفوا وشربوا وسموا فقال لهم ألم ألقاكم على تلك الحال فجعلتم لي أن وردت بكم رياض معشبة وحياضاروا أن تتبعوني فقالوا بلى فقال فان بين أيديكم رياض هي أعشب من هذه وحياضا هي أروى من هذه

ففضل وقرئ بالياء ومتى قرئ الأول بالتاء جاز في الثاني الباء والنون ومتى قرئ الأول بالياء تعين في الثاني النون لا غير فالقرآن ثلاثة لا أربعة كما توهم وكلها سبعة قال الكرخي قرئ بالتحية لطابق قوله يدبر وقرئ بنون العظمة وأنت خير بان القراء يتبعون فيما اختاروه من القراءات إلا أن لا يرى فانه لا مدخل له فيها أخرج الترمذي وحسنه والبرار وابن جرير وابن المنذر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال الدقل والقارسي والخلو والحامض وقال مجاهد هذا كمثل بني آدم صالحهم وخبيثهم وابوهم واحد وعن ابن عباس قال هذا حامض وهذا خلوه وهذا دقل وهذا قارسي والاكل بضمين واسكان الثاني للتخفيف المأكول والمواذبه ما يؤكل منها وهو الثمر والحب فالتمر من التخليل والاعناب والحب من الزرع كأنه قال ونفضل الحب والتمر بعضهما على بعض طعما وشكلا ورائحة وقدرًا ولاوة وجودة وغناضة وغير ذلك من الطعوم وفضلها أيضا في غير ذلك كاللون والنفع والضروا إنما اقتصر على الاكل لانه أعظم المنافع (ان في ذلك) المذكور (آيات) دلالات على بديع صنعه وعظيم قدرته فان القطع المتجاورة والجنات المتلاصقة المشتملة على أنواع النبات مع كونها تسقى بماء واحد وتتفاضل في الثمرات في الاكل فيكون طعم بعضها خلوا والآخر حامضا وهذا في غاية الجودة وهذا ليس بجيد وهذا فائق في حسنه وهذا غير فائق مما يقطع من تفكر واعتبر ونظر نظر العقلاء ان السبب المقتضى لاختلافها ليس الاقدرة المانع الحكيم جل سلطانه وتعالى شأنه لان تأثير الاختلاف فيما يخرج منها ويحصل من غراتها لا يكون في نظر العقلاء الا للسببين اما اختلاف المكان الذي هو المنبت أو اختلاف الماء الذي تسقى به فاذا كان المكان متجاورا وقطع الارض متلاصقة والماء الذي تسقى به واحد لم يبق سبب للاختلاف في نظر العقل الا تلك القدرة الباهرة والصانع العجيب (لقوم يعقلون) أي يعملون على قضية العقل وما يوجبها غير مهملين لما يقتضيه من التفكير في الخواص والاعتبار في العبر الموجودات أي يستعملون عقولهم بالتفكير فيها خص هذا بالعقل والاول بالتفكير لان الاستدلال باختلاف النهار أسهل ولان التفكير في الشيء سبب لتعقله والسبب مقدم على المبدأ فناسب تقديم التفكير على التعقل قال الحسن هذا مثل ضرب به الله لقلوب بني آدم فالتاس خلقوا من آدم فينزل عليهم من السماء تذكرة فترق قلوب قوم وتخضع وتخضع

فاتبعوني فقالت طائفة صدق والله لتتبعننه وقالت طائفة قدر ضيائهم ذائقهم عليه وقال البرار حدثنا سلمة بن شبيب وأحمد بن منصور قال حدثنا ابراهيم بن الحكم بن أبيان حدثنا أبي عن عكرمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن أعرابيا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعينه في شيء قال عكرمة أراه قال في دم فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ثم قال أحسنت اليك قال الاعرابي لا ولا أجلت فغضب بعض المسلمين وهموا ان يقوموا اليه فاشار رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم ان كفوا فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلغ إلى منزله دعا الاعرابي إلى البيت فقال انك انما جئتنا نسألك فاعطيناك فقلت ما قلت فزاده رسول الله صلى الله

عليه وسلم شيئا وقال أحسنت اليك فقال الاعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيرا قال النبي صلى الله عليه وسلم ألم ألك خيرا فسا لنا فاعطيناك فقلت ما قلت وفي أنفس أصحابي عليك من ذلك شيء فاذا جئت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب عن صدورهم قال نعم فلما جاء الاعرابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صاحبكم كان جاءنا فاعطيناه فقال ما قال وانا قد دعونا فاعطيناه فزعم انه قد رضى كذلك يا اعرابي قال الاعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان مثلي ومثل هذا الاعرابي كمثل رجل كانت له (٩٤) ناقة فشردت عليه فاتبعها الناس فلم يزدوها الا تنفورا فقال لهم صاحب

الناقة خلوا بيني وبين ناقةي فانا أرفق بها وأنا أعلم بما فتوجه اليها وأخذها من قنم الارض ودعاها حتى جاءت واستجابت وشدها عليها رحلها واني لو أطعتمكم حيث قال ما قال لدخل النار وواه البزار ثم قال لانعله يروى الا من هذا الوجه قلت وهو ضعيف بحال ابراهيم بن الحكم بن أبان والله أعلم وقوله بالمؤمنين رؤوف رحيم كقوله واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين فان عصولك فقل اني بري مما تعملون وتوكل على العزيز الرحيم وهكذا أمره تعالى في هذه الآية الكريمة وهي قوله تعالى فان تولوا أي تولوا عما جئتهم به من الشريعة العظيمة المطهرة الكاملة الشاملة فقل حسبي الله لا اله الا هو أي الله كافي لا اله الا هو عليه توكلت كما قال تعالى رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذه وكيلا وهو رب العرش العظيم أي هو مالئ كل شيء وخلقه لانه رب العرش العظيم الذي هو سقف الخلق وجميع الخلائق من السموات والارضين وما فيهما وما

وتقدس وقلوب قوم قتلوه ولا تسمع وقال أيضا والله ما جالس القرآن أحد الا قام من عنده بزيادة أو نقصان قال الله تعالى وتزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا (وان تعجب) يا محمد من تكذيبهم لك بعد ما كنت عندهم من الصادقين (ف تعجب) أي فأعجب منه (قولهم) أي تكذيبهم بالبعث والله تعالى لا يجوز عليه التعجب لانه تغير النفس بشي تخفى أسبابه وذلك في حق الله تعالى محال قاله القرطبي وقيل العجب تغير النفس برؤية المستبعد في العادة وانما ذكر ذلك ليحجب منه رسوله وأتباعه قال الزجاج أي هذا موضع عجب أيضا انهم أنكروا البعث وقد بين لهم من خلق السموات والارض ما يدل على ان البعث أسهل في القدرة وقد تقررت في النفوس ان الاعادة أهون من الابداء فهذا موضع التعجب وقيل الآية في منكري الصانع مع الأدلة الواضحة بان المتغير لا بد له من مغير فهو محال التعجب والاول أولى لقوله (اندا كنا ترابا أنماني خلق جديد) والجملة في محل الرفع أو النصب والعجب على الاول كلامهم وعلى الثاني تكلمهم بذلك أولا يرون انه خلقهم من نطفة فخلق منها أشد من الخلق من تراب وعظام والعامل في اذانبعت أو نعدا والاستفهام منهم لانكار المقيد كمال الاستبعاد وفي هذا الاستفهام المكرر اختلاف القراء اختلافا متشرا وهو في أحد عشر موضعا في تسع سور من القرآن ولا بد من تعيينها فأولها هنا والثاني والثالث في الاسراء بلنظ واحد انذا كنا عظاما ورفاتا انما المبعوثون خقا جديدا والرابع في المؤمنون انذا امتنا وكنا ترابا وعظاما انما المبعوثون والخامس في النمل انذا كنا ترابا وآباءنا انما المخرجون والسادس في العنكبوت انتم كنتم لتأتون الفاحشة ما سبقكم من أحد من العالمين انتم كنتم لتأتون الرجال والسابع في الم السجدة انذا ضللت في الارض انما في خلق جديد والثامن والتاسع في الصافات انذا امتنا وكنا ترابا وعظاما انما المبعوثون وأنما المدينون والعاشر في الواقعة مثل الصفات والحادي عشر في النازعات انما المردودون في الحافرة انذا كنا عظاما منخرة فهذه هي المواضع المختلف فيها ثم الوجه في قراءة من استفهم في الاول والثاني المبالغة في الانكار فاني به في الجملة الاولى وأعاد في الثانية تأكيد كيداله والوجه في قراءة من أتى به مرة واحدة حصول المقصود لأن كل جملة مرتبطة بالاحرى فاذا أنكر في احدهما حصل الانكار في الاخرى ذكر السمين وتقديم الظرف في قوله اني خلق لتأكيد الانكار بالبعث وكذلك

بينهم ما تحت العرش مفهومان بقدرته الله تعالى وعلمه محيط بكل شيء وقدره نافذ في كل شيء وهو على كل شيء قدير

وكيل قال الامام أحمد حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا بشر بن عمر حدثنا شعبة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس رضى الله عنه ما عن أبي بن كعب قال آخر آية ترأت في القرآن هذه الآية لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة وقال عبد الله بن الامام أحمد حدثنا روح حدثنا عبد المؤمن حدثنا عمر بن شقيق حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العباس عن أبي بن كعب رضى الله عنه انهم جمعوا القرآن في مصاحف في خلافة أبي بكر رضى الله عنه فكان رجال يكتبون

وعلى من أحب من الناس إلى هذه الآية من سورة برائة ثم انصرفوا صريحا فيهم الآية فظنوا ان هذا القرآن من القرآن فقال لهم أبي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأني بعدها آيتين لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة قال هذا آخر ما نزل من القرآن فتم بما فتح به الله الذي لا اله الا هو وهو قول الله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وهذا غريب أيضا وقال أحمد حدثنا علي بن بحر حدثنا علي بن محمد بن سلمة عن محمد بن اسحق عن يحيى بن عباد عن أبيه عباد بن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال أتى الحارث بن خزيمة (٩٥) بهاتين الآيتين من آخر برائة لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة

الخطاب فقال من معك على هذا قال لا أدري والله اني لا شهد لسمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيتها واحدة ظمها فقال عمرو أنا أشهد لسمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال لو كانت ثلاث آيات لجعلتها سورة على حدة فأنظر واسورة من القرآن فضعوها فيها فوضعوها في آخر برائة وقد تقدم الكلام ان عمر بن الخطاب هو الذي أشار على أبي بكر الصديق رضي الله عنهما بجمع القرآن فامر زيد بن ثابت بجمعه وكان عمر يحضرهم وهم يكتبون ذلك وفي الصحيح ان زيدا قال فوجدت آخر سورة برائة مع خزيمة بن ثابت أو أبي خزيمة وقد قدمنا ان جماعة من الصحابة تذاكروا ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال خزيمة بن ثابت حين ابتدأهم بها والله أعلم وقد روى أبو داود عن يزيد بن محمد عن عبد الرزاق بن عمر وقال كان من ثقات المسلمين من المتعبدين عن مدرك بن سعد قال يزيد شيخ ثقة عن يونس بن ميسرة

تكرير الهزيمة في قوله أتنا والمعنى أي نعاد خلقا جديدا بعد الموت كما تكلموا ولم يعلموا ان القادر على انشاء الخلق وما تقدم على غيره مثال قادر على اعادةهم ثم لما حكى الله سبحانه ذلك عنهم حكمهم عليهم بأمور ثلاثة الاول (أولئك الذين كفروا ببرهم) أي أولئك المنكرون لقدرة سبحانه على البعث هم المتمادون في الكفر الكاملون فيه وفيه دليل على كفر منكري البعث (و) الثاني (أولئك الاغلال في أعناقهم) الاغلال جمع غل بالضم وهو طوق من حديد يجعل في العنق أو تشد به اليد الى العنق أي يغلقون بها يوم القيامة كما يقاد الاسير ذليلا بالغل وقيل الاغلال أعمالهم السيئة التي هي لازمة لهم لزوم الاطواق للاعناق (و) الثالث (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا يتفكرون عنها بحال من الاحوال وفي توسيط ضمير الفصل دلالة على تخصيص الخلود بعنكري البعث (ويستجملونك بالسيئة قبل الحسنة) نزل في استجبالهم العذاب استهزاء والسيئة العقوبة المهلكة والحسنة العافية والسلامة قالوا هذه المقالة لقرط انكارهم وشدة تصميمهم (وقد خلت من قبلهم المثالات) جمع مثلة كسمرة وهي العقوبة الفاضحة سميت بذلك لما بين العقاب والمعاقب عليه وهو الذنب من المماثلة في ان كلامهم مذبذب قال ابن الأثير المثلة العقوبة التي تلي في المعاقب شيئا بتغيير بعض خلقه من قولهم مثل فلان بفلان اذا شان خلقه بقطع أنفه وسمل عينيه وبقر بطنه وقرئ بفتح الميم واسكان الشاء تخفيفا للثقل الضمة قبل وهي لغة الحجاز وفي لغة تميم بضم الميم والشاء جمعوا واحدتها على لغتهم مثله مثل غرفة وغرفات وقرئ بفتحهما وقيل المثلة تقمة تنزل بالانسان فيجعل مثالا يرتدع غيره به قال قتادة المثالات العقوبات بعنى وقائع الله في الامم فمن خلا قبلكم وقال ابن عباس المثالات ما أصاب القرون الماضية من العذاب والمعنى ان هؤلاء يستجملونك بانزال العقوبة بهم وقد مضت من قبلهم عقوبات أمثالهم من المكذبين فما لهم لا يعتبرون بهم ويحذرون من حلول ما حل بهم وهذا الاستجبال من هؤلاء هو على طريقة الاستهزاء كقواهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية (وان ربك لذو مغفرة) أي لذو تجاوز عظيم والمراد بها الامهال وتأخير العذاب (للناس على) أي مع (ظلمهم) باقترافهم الذنوب ووقوعهم في المعاصي ان تابوا عن ذلك ورجعوا الى الله سبحانه والجار والمجرور في محل نصب على الحال أي حال كونهم ظالمين وفي الآية بشارة

عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال من قال اذا أصبح واذا أمسى حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات الا كفاه الله ما أهمه وقد رواه ابن عساكر في ترجمة عبد الرزاق عن عمر هذا من رواية أبي زرعة الدمشقي عنه عن أبي سعد مدرك بن أبي سعد الفزاري عن يونس بن ميسرة بن حليس عن أم الدرداء سمعت أبا الدرداء يقول ما من عبد يقول حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات صادقا كان بها أو كاذبا الا كفاه الله ما أهمه وهذه زيادة غريبة ثم رواه في ترجمة عبد الرزاق أبي محمد عن أحمد بن عبد الله بن عبد الرزاق عن جده عبد الرزاق بن عمر بن يسندة فرقه فذكر مثله بالزيادة وهذا

منكروا لله أعلم آخر تفسير سورة براءة قوله الخذلوا المنه (تفسير سورة يونس عليه السلام وهي مكية) (بسم الله الرحمن الرحيم)
(الرتك آيات الكتاب الحكيم أ كان للناس عجايب أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق
عند ربهم قال الكافرون ان هذا الساحر ميين) أما الحروف المقطعة في أوائل السور فقد تقدم الكلام عليها في أوائل سورة
البقرة وقال أبو الضحى عن ابن عباس في قوله تعالى الرأي أن الله أرى وكذا قال الضحاك وغيره تلك آيات الكتاب الحكيم أي
هذه آيات القرآن المحكم المبين وقال مجاهد (٩٦) الرتك آيات الكتاب الحكيم (١) وقال الحسن التوراة

والزبور وقال قتادة تلك آيات
الكتاب قال الكتب التي كانت
قبل القرآن وهذا القول لا أعرف
وجهه ولا معناه وقوله أ كان
للناس عجايب الآية يقول تعالى
منكروا على من نحب من الكفار
من إرسال المرسلين من البشر كما
أخبر تعالى عن القرون الماضية
من قولهم أبشروا وتا وقال هود
وصالح لقومهما أوعجبتم أن جاءكم
ذكر من ربكم على رجل منكم
وقال تعالى مخبرا عن كفار قريش
انهم قالوا اجعل الآلهة الهما
واحدا ان هذا شيء عجاب وقال
الضحالك عن ابن عباس لما بعث
الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم
رسولا أنكرت العرب ذلك أو من
أنكر منهم فقالوا الله أعظم من أن
يكون رسوله بشرا مثل محمد قال
فأنزل الله عز وجل أ كان للناس عجايب
الآية وقوله أن لهم قدم صدق عند
ربهم اختلفوا فيه فقال علي بن أبي
طه عن ابن عباس في قوله وبشر
الذين آمنوا أن لهم قدم صدق يقول
سبقت لهم السعادة في الذكر الاول
وقال العوفي عن ابن عباس ان لهم

عظمة ورجاء كبير لان من المعلوم ان الانسان حال اشتغاله بالظلم لا يكون تابيا فيجوز العنو
قبل التوبة ولهذا قيل انها في عصاة الموحدين خاصة وقيل المراد بالمغفرة هنا تأخير العقاب
الى الآخرة كما تقدم لطابق ما حكاه الله من استعجال الكفار للعقوبة وكما يفيد قوله
تعالى (وان ربك لشديد العقاب) فيعاقب من يشاء من العصاة المكذبين من الكافرين
عقابا شديدا على ما تقتضيه مشيئته في الدار الآخرة فتأخير ما استعجلوه ليس للاهمال
عن سعيد بن المسيب قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لولا
عفو الله وتجاوز ما هنا لأحد العيش ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل أحد (ويقول
الذين كفروا) من أهل مكة (لولا) هلا (أنزل عليه) أي على محمد صلى الله عليه
وآله وسلم (آية من ربه) غير ما قد جاء به من الآيات كالعصا واليد والناقة وهؤلاء
القائلون هم المستعجلون للعذاب وانما عدل عن الاضمار الى الموصول ذما لهم بكفرهم
بآيات الله التي تخبرها الجبال حيث لم يرفعوا الهارا سا ولم يعدوها من جنس الآيات وهذا
مكابرة من الكفار وعناد والافتقار انزل الله على رسوله من الآيات ما يغني البعض منه قال
الزجاج طلبوا غير الآيات التي أتى بها فالتمسوا مثل آيات موسى وعيسى فقال الله تعالى
(انما أنت منذر) تنذرهم بالنار وليس اليك من الآيات من شيء وفيه ازالة لرغبته صلى
الله عليه وآله وسلم في حصول مقترحهم فانه كان شديد الرغبة في ايجاب مقترحاتهم لشدة
التفاته الى ايمانهم قاله الخطيب وجاء في انما أنت بصيغة الحصر لبيان انه صلى الله عليه
وآله وسلم مرسل لانذار العباد وبيان ما يحذرون عاقبته وليس عليه غير ذلك وقد فعل
ما هو عليه وانذر أبلغ انذار ولم يدع شيئا مما يحصل به ذلك الا أتى به وأوضحه وكرره فجزاه الله
عن أمته خيرا (ولكل قوم هاد) أي نبي يدعوهم الى ما فيه هدايتهم ورسادهم بما يعطيه
من الآيات لا بما يقترحون وان لم تقع الهداية لهم بالفعل ولم يقبلوها وآيات الرسل محتلفة
هذا يأتي بآية أو آيات لم يأت بها الاخر بحسب ما يعطيه الله منها ومن طلب من بعضهم
ما جاء به البعض الاخر فقد بلغ في التعنت الى مكان عظيم فليس المراد من الآيات الا
الدلالة على النبوة لكونها معجزة خارجة عن القدرة البشرية وذلك لا يختص بشرد منها
ولا بأفراد معينة قال الرازي فهذا هو الوجه الذي قرره القاضي وهو الوجه الصحيح الذي
يبقى الكلام معه منتظما انتهى وقيل ان المعنى ولكل قوم هاد هو الله سبحانه عز وجل

قدم صدق عند ربهم يقول أجزا حسنا بما قدموا وكذا قال الضحاك والريبع بن أنس وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم فانه
وهذا كقوله تعالى لينذر بأسا شديدا الآية وقال مجاهد أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الاعمال الصالحة صلاتهم وصومهم
وصدقتهم وتسبيحهم قال ومحمد صلى الله عليه وسلم يشفع لهم وكذا قال زيد بن أسلم ومقاتل بن حيان وقال قتادة سلف
صدق عند ربهم واختار ابن جرير قول مجاهد انها الاعمال الصالحة التي قدموها كما يقال له قدم في الاسلام كقول حسان
لنا القدم العليا اليك وخلفنا * لاولنا في طاعة الله تابع وقول ذي الرمة (١) يياض بالاصل

بسم الله الرحمن الرحيم * مع الحبيب العادي طمئت على البحر وقوله تعالى قال الكافرون ان هذا الساحر من أي مع
 أنا بعثنا اليهم رسولا منهم رجلا من جنهم بشيرا ونذيرا قال الكافرون ان هذا الساحر من أي ظاهر وهم الكاذبون في ذلك (ان
 ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد اذنه ذلكم الله ربكم
 فاعبدوه أفلاتنكرون) يخبر تعالى انه رب العالم جميعه وانه خلق السموات والارض في ستة أيام قيل كهذه الايام وقيل كل يوم
 كالف سنة مما تعدون كما سيأتي بيانه ثم استوى على العرش والعرش (٩٧) أعظم المخاوف وسقفا قال ابن أبي حاتم حدثنا حجاج

قانه القادر على ذلك وليس على أنبيائه الا مجرد الانذار قال ابن عباس هاد أي داع وقال
 مجاهد المنذر محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولكل قوم هاد تبي يدعوهم الى الله وعن سعيد
 ابن جبير ومجاهد وابن عباس نحوه وعنه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو المنذر
 وهو الهادي آخر جه ابن مردويه وعن عكرمة وأبي الضحى نحوه وقيل الهادي هو العمل
 الصالح وقيل الهادي هو القائد الى الخير لا الى الشر وهو يعرسل الرسل وأتباعهم الى آخر
 الدهر وعن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده
 على صدره فقال أنا المنذر وأما يده الى منكب علي فقال أنت الهادي يا علي بك يهتدي
 المهتدون من بعدي آخر جه ابن جرير وأبو نعيم في المعرفة والدليلي وابن عساكر وابن
 الجبار قال ابن كثير في تفسيره وهذا الحديث فيه نكارة شديدة وجملة (الله يعلم ما تحمل
 كل أنثى) مستأنفة مسوقة لبيان احاطته سبحانه بالعلم وعلمه بالغيب الذي هذه الامور
 منه وقيل الاسم الشريف خبر أي لكل قوم هاد هو الله وجملة يعلم ما تحمل كل أنثى تفسير
 لهاد وهذا بعيد جدا والعلم هنا متعدي لواحدي معنى العرفان وما موصولة أي يعلم الذي
 تحمله كل أنثى في بطنها من علقه أو مضغة أو ذكرا أو أنثى أو صبيح أو قبيح أو سعيد أو شقي
 أو طويل أو قصير أو تام أو ناقص أو استغفها مية أي يعلم أي شيء في بطنها وعلى أي
 حال هو أو مصدريه أي يعلم حملها (وما تغيض الارحام وما تزداد) وما في الموضعين
 محتملة للأوجه المقدمة ونعاض وازداد اسمع تعديهما ما ولزومهما ولك ان تدعى حذف
 العائد على القول بتعديهما وان تجعل ما مصدريه على القول بلزومهما والغيب
 النقص وعليه أكثر المفسرين أي يعلم الذي تغيضه الارحام أي تنقصه ويعلم ما تزداده
 لا يخفى عليه شيء من ذلك ولا من أوقاته وأحواله فقيل المراد نقص خلقه الحمل وزيادته
 كنقص أصبع أو زيادتها وقيل ان المراد نقص مدة الحمل عن تسعة أشهر
 أو زيادتها وقيل اذا حاضت المرأة في حال حملها كان ذلك نقصا في ولدها قاله ابن عباس
 واذالم تحض يزاد الولد وينمو فالنقصان نقصان خلقه الولد بخروج الدم والزيادة تمام
 خلقه باستتمام الدم وقال سعيد بن جبير الغيبض ما تنقصه الارحام من الدم والزيادة
 ما تزداده منه وقال الضحاك ما تغيض السقط وما تزداد ما زادت في الحمل على ما غاضت
 حتى ولدته تماما وذلك ان من النساء من تحمل عشرة أشهر ومنهن من تحمل تسعة

ابن حنزة حدثنا أبو أسامة حدثنا
 اسمعيل بن أبي خالد قال سمعت سعدا
 الطائي يقول العرش يا قوته جبراء
 وقال وهب بن منبه خلقه الله من
 نوره وهذا غريب وقوله يدبر الامر
 أي يدبر أمر الخلائق لا يعزب عنه
 مثقال ذرة في السموات ولا في
 الارض ولا يشغله شأن عن شأن
 ولا تغلظه المسائل ولا يتبرم بالحاح
 الملحين ولا يلهمه تدبير الكبير عن
 الصغير في الجمال والبحار والعمران
 والقفار وما من دابة في الارض الا
 على الله رزقها الآية وما تنسقط من
 ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات
 الارض ولا رطب ولا يابس الا في
 كتاب مبين وقال الدراوردي عن
 سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة
 انه قال حين نزلت هذه الآية ان
 ربكم الله الذي خلق السموات
 والارض الآية لتبهم ركب عظيم
 لا يرون الا أنهم من العرب فقالوا
 لهم من أنتم قالوا من الجن خرجنا
 من المدينة آخر جتسا هذه الآية
 رواه ابن أبي حاتم وقوله ما من
 شفيع الا من بعد اذنه كقوله تعالى
 من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه

(١٣ فتح البيان خامس) وكقوله تعالى وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من يأذن الله لمن يشاء ويرضى
 وقوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له وقوله ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلاتنكرون أي أفردوه بالعبادة وحده لا شريك له أفلا
 تذكرون أي أيها المشركون في أمركم تعبدون مع الله غيره وأنتم تعلمون انه المنفرد بالخلق كقوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم
 ليقولن الله وقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله قل أفلا تتقون وكذا الآية التي قبلها والتي بعدها
 (اليه مرجعكم جميعا وعد الله حقا انه يبدأ الخلق ثم يعيده ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب

من جيم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون) يخبر تعالى أن اليه مرجع الخلائق يوم القيامة لا يترك منهم أحدا حتى يعيده كما بدأه ثم ذكر تعالى أنه كما بدأ الخلق كذلك يعيده وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط أي بالعدل والجزاء الأوفى والذين كفروا لهم شراب من جيم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون أي بسبب كفرهم يعذبون يوم القيامة بأنواع العقاب من سهوم وجيم وظل من محموم هذا قليل ذوقوه جيم وغساق وآخر من شكله أزواج هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون فيها وبين جيم آن (٩٨) هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب

ما خلق الله ذلك إلا بالحق يفصل الآيات لقوم يعلمون أن في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والأرض لا آيات لقوم ينقصون) يخبر تعالى عما خلق من الآيات الدالة على كمال قدرته وعظيم سلطانه وأنه جعل الشعاع الصادر عن جرم الشمس ضياء وجعل شعاع القمر نورا هذافن وهذا فن آخر فقاوت بينهما ما تشابهها وجعل سلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل وقدر القمر منازل فأول ما يبدو صغيرا ثم يتزايد نوره وجرمه حتى يستوسق ويكمل إداره ثم يشرع في النقص حتى يرجع إلى حالته الأولى في تمام شهر ر كقوله تعالى والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون وقوله تعالى والشمس والقمر حسبانا الآية وقوله في هذه الآية الكريمة وقدره أي القمر منازل لتعلموا عدد السنين والحساب فبما الشمس تعرف الأيام وبسر القمر تعرف الشهور والأعوام ما خلق الله ذلك إلا بالحق أي لم يخلفه عبثا بل له حكمة

أشهر ومنهم من تنقص فذلك الغيض والزيادة التي ذكر الله وكل ذلك يعلمه الله وقال مجاهد الغيض خروج الدم والزيادة استمساكه ومدة الحمل أكثرها عند قوم سنتان وبه قالت عائشة وأبو خنيفة وقيل إن الضحالك ولد لستين وقيل أكثرها أربع سنين واليه ذهب الشافعي وقيل خمس سنين وبه قال مالك وأقلها ستة أشهر وقد يولد لهذه المدة ويعيش (وكل شيء) من الأشياء التي من جلتها الأشياء المذكورة (عنده) سبحانه (بمقدار) هو القدر الذي قدره الله وهو معنى قوله سبحانه أنا كل شيء خلقناه بقدر أي كل الأشياء عند الله سبحانه جارية على قدره الذي قد سبق وفرغ منه لا يخرج عن ذلك شيء وهذا مذهب السلف وقال الكرخي هذه عندي علم أي يعلم كيفية كل شيء وكيفيته على الوجه المفصل المبين ويحتمل أن يكون المراد بالعندية أنه تعالى خصص كل حادث بوقت معين وحالة معينة بمشيئته الأزلية وإرادته السرمدية ويدخل في هذه الآية أفعال العباد وأحوالهم وخواطيرهم وهي من أدل الدلائل على بطلان قول المعتزلة (عالم الغيب والشهادة) أي عالم كل غائب عن الحس وكل مشهود حاضرا وكل معدوم وموجود وقال الضحالك عالم السر والعلائية ولا مانع من حمل الكلام على ما هو أعم من ذلك (الكبير المتعال) أي العظيم الذي كل شيء دونه المتعال عما يقوله المشركون والمستعلي على كل شيء بقدرته وعظمته وقهره أو المتعال عن الخلق باستوائه على عرشه ومباينته عن خلقه وهو الأولي ثم لما ذكر سبحانه أنه يعلم تلك الغيبات لا يغادر شيئا منها بين أنه عالم بما يسرونه في أنفسهم وما يجهرون به لغيره تعالى وإن ذلك لا يتفاوت عنده فقال (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به) فهو يعلم ما أسر الإنسان كعلمه بما جهر به من خير أو شر أي سواء ما أسرته القلوب أو نطقت به اللسان وسر من أسر وجهه من جهر (ومن هو مستخفي بالليل) أي مستتر في الظلمة الكائنة في الليل المتواري عن الأعين يقال خفي الشيء واستخفى أي استتر وتواري (وسارب بالليل) قال الكسائي سرب يسرب سربا وسروبا إذا ذهب وقال القتيبي أي متصرف في حوائجه بسرعة من قوله هم أسرب الماء قال الأصمعي حل سربه أي طريقته والسرب بالكسر النفس يقال هو واسع السرب أي رخي البال والسرب بفتحين بيت في الأرض لا منفذ له وهو الوكر وقال الزجاج معنى الآية الجاهر بنطقه والمضمر في نفسه والتظاهر في الطرقات والمستخفي

عظيمة في ذلك وحجة بالغة كقوله تعالى وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا في من النار وقال تعالى أنما خلقناكم عبثا وأنكم اليانلا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم وقوله تفصل الآيات أي تبين الحجج والأدلة لقوم يعلمون وقوله أن في اختلاف الليل والنهار أي تعاقبهما إذا جاء هذا ذهب هذا وإذا ذهب هذا لا يتأخر عنه شيئا كقوله تعالى يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا وقال لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر الآية وقال تعالى فالق الاصبح وجعل الليل سكنا الآية وقوله وما خلق الله في السموات والأرض أي من الآيات الدالة على

عظمه تعالى كمال وكاف من آية في السموات والأرض الآية وقوله قل انظروا ماذا في السموات والأرض وما تحيطون بها ولا
والنذر عن قوم لا يؤمنون وقال أقم پروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض وقال ان في خلق السموات والأرض
واختلاف الليل والنهار آيات لا ترى الا بالابصار العقل وقال ههنا آيات لقوم يتقون أي عقاب الله وسخطه وعذابه (ان الذين
لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا عافلون أولئك هم النار بما كانوا يكسبون) يقول
تعالى مخبر عن حال الاشقياء الذين كفروا بلقاء الله يوم القيامة ولا يرجون في لقاءه (٩٩) شيأ ورضوا به الحياة الدنيا واطمأن

في الطلبات علم الله فيهم جميعا سواء وهذا الصق بمعنى الآية كما تفيد المقابلة بين المستخفي
والسارب فالستخفي المستتر والسارب البارز الظاهر ولتعم ما قال بعضهم
يا من ترى مد البعوض جناحها * في ظلمة الليل البهيم الأليل
وترى عروقها يطها في تحرها * والمنح في ذاك العظام النحل
اغفر اعدا تاب من فرطاته * ما كان منه في الزمان الأول

وقيل مستحقرا كبر رأسه في المعاصي وسارب ظاهرا بالنهار بالمعاصي وعن ابن عباس قال هو صاحب ريبة مستحق بالليل وإذا خرج بالنهار أرى الناس أنه يرى من الأثم (له) الضمير راجع إلى من في قوله من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستحق أي لكل من هؤلاء (معقبات) هي المتعاقبات التي يخلف كل واحد منها صاحبه ويكون بدلا منه وهم الحفظة من الملائكة تعقبه في قول عامة المفسرين قال الزجاج المعقبات ملائكة يأتي بعضهم بعقب بعض قبلهم خمسة بالليل وخمسة بالنهار وفي الخطيب أنهم عشرون لكل إنسان عشرة بالليل وعشرة بالنهار وهو الذي في شرح الجوهرة وإنما قال معقبات مع كون الملائكة ذكورا لأن الجماعة من الملائكة يقال لها معقبة ثم جمع معقبة على معقبات ذكر معناه القراء كما قيل أبناوات سعد ورجالات بكر وقيل أنت لكثرة ذلك منهم نحو نسابة وعلامة قال الجوهري والتعقب العود بعد البدء قال الله تعالى ولي مدبر أولم يعقب وقرئ معاقب جمع معقب وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر الحديث بطوله أخرجه الشيخان وقال ابن عباس هذه للذي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة قلت العموم أولى ويدخل فيه سبب النزول دخولا أوليا (من بين يديه ومن خلفه) أي من بين يدي من له المعقبات والمراد أن الحفظة من الملائكة يتعاقبون من جميع جوانبه وقيل المراد بالمعقبات الأعمال ومعنى من بين يديه ومن خلفه ما تقدم منها وما تأخر (يحفظونه من) أجل (أمر الله) وقيل يحفظونه من يأمر الله إذا أذن بالاستهال له والاستغفار حتى يتوب وقيل يحفظون عليه الحسنات والسيئات وقيل من شر طوارق الليل والنهار قال القراء في هذا قولان أحدهما أنه على التقديم والتأخير أي له معقبات من أمر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه والثاني أن كون الحفظة يحفظونه

يكون لهم نور ايمشون به وقال ابن جريج في الآية يمثل له عمله في صورة حسنة وريح طيبة اذا قام من قبره يعارض صاحبه ويشره بكل خير فيقول له من أنت فيقول انا عملك فيجعل له نور من بين يديه حتى يدخله الجنة فذلك قوله تعالى يهديهم ربهم بايمانهم والكافر يمثل له عمله في صورة سيئة وريح مستنة فيلزم صاحبه ويلاذه حتى يقذفه في النار وروى نحوه عن قتادة مرسلًا قال الله أعلم وقوله دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين أي هذا حال أهل الجنة قال ابن جريج أخبرني أن قوله دعواهم فيها سبحانك اللهم وذلك دعواهم فيها سبحانك اللهم قال اذا مر بهم الطير دعوا الله فيأتهم الملك بما يشتهونه فيسلم عليهم

فبدون عليه فذلك قوله وتحييتهم فيها سلام قال فإذا كواحد والله ربهم فذلك قوله واخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وقال مقاتل بن حيان اذا اراد اهل الجنة ان يدعوا احدهم بالطعام قال احدهم سبحانك اللهم قال فيقوم على احدهم عشرة آلاف خادم مع كل خادم صحفة من ذهب فيها طعام ليس في الاخرى قال فبأ كل منهم كهن وقال سفيان الثوري اذا اراد احدهم ان يدعوا شي قال سبحانك اللهم وهذه الآية فيها شبه من قوله يحييتهم يوم يلقونه سلام الآية وقوله لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيماً الا قبيلاً سلاماً سلاماً وقوله سلام قولاً من رب رحيم وقوله والملائكة (١٠٠) يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم الآية وقوله واخر دعواهم ان الحمد

لله رب العالمين هذا فيه دلالة على انه تعالى هو المحمود أبداً المعبود على طول المداول لهذا حمد نفسه عند ابتداء خلقه واستمراره وفي ابتداء كتابه وعند ابتداء تنزيله حيث يقول تعالى الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب الى غير ذلك من الاحوال التي بطول بسطها وانه المحمود في الآولى والآخرة في الحياة الدنيا وفي الآخرة في جميع الاحوال ولهذا جاء في الحديث ان اهل الجنة يلهمون التسبيح والحمد كما يلهمون النفس وانما يكون ذلك كذلك لما يرون من تزايد نعم الله عليهم فتكرروا وتعد وتزداد فليس لها انقضاء ولا أمد فلا اله الا هو ولا رب سواه (ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى اليهم أجلهم فمنذ الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون) يخبر تعالى عن حلمه واطفه بعباده انه لا يستجيب لهم اذا دعوا على أنفسهم أو أموالهم أو اولادهم في حال ضجرهم وغضبهم وانه يعلم منهم عدم القصد بالشر الى ارادة ذلك فلهذا لا يستجيب لهم والحالة هذه

هو عما أمر الله به قال الزجاج المعنى حفظهم اياه من أمر الله أي عما أمرهم به لا أنهم يقدرون ان يدعوا أمر الله قال ابن النباري وفي هذا قول آخر وهو ان من بمعنى الباء أي يحفظونه بأمر الله واعائه واستظهره السفاقسي وقيل ان من بمعنى عن أي يحفظونه عن أمر الله بمعنى من عند الله لا من عند أنفسهم كقوله أطعمهم من جوع أي عن جوع وقيل يحفظونه عن ملائكة العذاب وقيل يحفظونه من الجن والانس فهي على بابها واختار ابن جرير ان المعقبات الموابك والحراس والجلاوزة بين أيدي الامراء في حول السلطان على معنى ان ذلك لا يدفع عنه القضاء وقال ابن عباس ذلك الحفظ من أمر الله بأمر الله وبأذن الله لانه لا قدرة للملائكة ولا لخدم الخلق ان يحفظوا أحداً من أمر الله ومما قضاه الله عليه الا بأمره وادنه وعن قتادة مثله وعنه أيضاً قال ولي السلطان يكون عليه الحراس يحفظونه من بين يديه ومن خلفه يقول يحفظونه من أمرى فاني اذا أردت يقوم سوا فلا مرد له وقال أيضاً الملوك يتخذون الحرس يحفظونهم من أمامهم وعن خلفهم وعن شمالهم يحفظونهم من القتل ألم تسمع ان الله يقول اذا اراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له أي اذا اراد سوءاً لم تغن الحرس عنه شيئاً وعن عكرمة قال هؤلاء الامراء وعن ابن عباس قال هم الملائكة تعقب بالليل تكتب على ابن آدم ويحفظونه من بين يديه ومن خلفه فاذا جاء قدر الله خلوا عنه وعن علي قال ليس من عبداً الا ومعه ملائكة يحفظونه من ان يقع عليه حائط أو يتردى في بئر أو يأكله سبع أو يغرق أو يحرق فاذا جاء القدر خلوا بينه وبين القدر وقد ورد في ذكر الحفظة الموكلين بالانسان احاديث كثيرة مذكورة في كتب الحديث (ان الله لا يغير ما بقوم) من النعمة والعافية (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من طاعة الله والحالة الجيلة بالحالة القبيحة والمعنى انه لا يسلب قوما نعمة أنعم بها عليهم حتى يغيروا الذي بأنفسهم من الخير والاعمال الصالحة أو يغيروا الفطرة التي فطرهم الله عليها قبل وليس المراد انه لا ينزل بأحد من عباده عقوبة حتى يتقدم له ذنب بل قد تنزل المصائب بذنوب الغير كما في الحديث انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سائل فقال أنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبث (واذا اراد الله بقوم سوءاً) أي هلاكاً وعذاباً (فلا مرد) أي فلا راد (له) وقيل المعنى اذا اراد بقوم سوءاً أعصى قلوبهم حتى يختاروا ما فيه البلاء (ومالهم من دونه من وال) يلي

لطفاً ورحمة كما يستجيب لهم اذا دعوا لانفسهم أو لأموالهم أو لأولادهم بالخير والبركة والثناء ولهذا قال امرهم ولو يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى اليهم أجلهم الآية أي لو استجاب لهم كلما دعوه به في ذلك لأهلكهم ولكن لا ينبغي الاكثر من ذلك كما جاء في الحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حدثنا محمد بن معمر حدثنا يعقوب بن محمد حدثنا حاتم بن اسمعيل حدثنا يعقوب بن مجاهد أبو جزة عن عباد بن الوليد حدثنا جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدعوا على أنفسكم لا تدعوا على أولادكم لا تدعوا على أموالكم لا توافقوا من الله ساعة فيها آية فيستجيب لكم ورواه

الناس كان سيادى من السماء فانتشط رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أعيد فانتشط أبو بكر ثم ذرع الناس حول المنبر فجلس
عمر بثلاث أذرع حول المنبر فقال عمر دعنا من رؤياك لأرب لتلقيها فلما اختلف عمر قال يا عوف رؤياك قال وهل لك في رؤياي
من حاجة أو لم تنتهني قال ويحك اني كرهت ان تنعى لخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه فقصر عليه الرويا حتى اذا بلغ ذرع
الناس الى المنبر بهذه الثلاث الاذرع قال أما احدها من فانه كان خليفة وأما الثانية فانه لا يخاف في الله لومة لائم وأما الثالثة فانه
شهيد قال فقال يقول الله تعالى ثم جعلناكم (١٠٢) خلائف في الارض من بعدهم لنتنظر كيف تعملون فقد استخلفت يا ابن

أم عمر فانظر كيف تعمل وأما قوله
فاني لا أخاف في الله لومة لائم فيها
شاء الله وأما قوله شهيد فاني لعمر
الشهادة والمسلمون يستطيعون
به (واذا قتلى عليهم آياتنا بينات
قال الذين لا يرجون لقاءنا انت
بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون
لي ان أبدله من تلقاء نفسي ان
اتبع الا ما يوحى الى آني أخاف ان
عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل
لو شاء الله ما تلونه عليكم ولا ادراكم
به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا
تعقلون) يخبر تعالى عن نعت
الكفار من مشركى قريش
الجاحدين المعرضين عنه انهم
اذا قرأ عليهم الرسول صلى الله
عليه وسلم كتاب الله وحججه الواضحة
قالوا له انت بقرآن غير هذا أى رد
هذا وجئنا بغيره من نطأ آخر أو بدله
الى وضع آخر قال الله تعالى لنبيه
صلى الله عليه وسلم قل ما يكون لى
أن أبدله من تلقاء نفسي أى ليس
هذا الى انما أنا عبد مأمور ورسول
مبلغ عن الله ان أتبع الا ما يوحى
الى اني أخاف ان عصيت ربي عذاب
يوم عظيم ثم قال محتجا عليهم

والناس في اليوم والليله والحاكم في مستدركه من حديث ابن عمر قال كان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم اذا سمع الرعد والصواعق قال اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا
بعذابك وعافنا قبل ذلك وأخرج العقيلي وضعفه وابن مردويه عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينشئ الله السحاب ثم ينزل فيه الماء فلا شيء أحسن
من ضحكك ولا شيء أحسن من نطقه ومنطقه الرعد وضحكك البرق وأخرج ابن مردويه
عن جابر بن عبد الله ان خزيمة بن ثابت وليس بالانصارى سأل رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم عن منشا السحاب فقال ان ملكا موكلًا يلحم القاصية ويلحم الدانية بيده مخراق فاذا
رفع برقت واذا زجر رعدت واذا ضرب صعقت وعن ابن عباس قال أقبلت يهودا الى
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا اخبرنا ما هذا الرعد قال ملك من ملائكة الله
سبحانه موكل بالسحاب بيده مخراق من نار يزجر به السحاب بوقه حيث أمره الله قالوا
فما هذا الصوت الذى يسمع قال صوته قالوا صدقت أخرجه الترمذى وغيره وأخرج
البخارى فى الادب المفرد وابن أبى الدنيا فى المطر وابن جرير عن ابن عباس انه كان اذا سمع
صوت الرعد قال سبحان الذى سمعته له وقال ان الرعد ملك ينطق بالغيث كما ينطق الراعى
بغنمه وقد روى نحوه هذا عنه من طرق وعن أبي هريرة ان الرعد صوت الملك وعن ابن عمر
نحوه وعن ابن عباس قال الرعد ملك اسمه الرعد وصوته هذا تسبيحه فاذا اشتد زجره
احتك السحاب واضطرم من خوفه فتخرج الصواعق من بينه وعن أبي عمران الجوني
قال ان بحورا من نار دون العرش تكون منها الصواعق وعن السدي قال الصواعق نار
(و) يسبح (الملائكة من خيفته) سبحانه أى هيئته وجلاله وقبل من خيفة الرعد وقد
ذكر جماعة من المفسرين ان هؤلاء الملائكة هم أعوان الرعد وأن الله سبحانه جعل له
أعوانا (ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) من خلقه فيهلكه وسباق هذه
الامور هنا للغرض الذى سبقت له الآيات التى قبلها وهو الدلالة على كمال قدرته
والصواعق جمع صاعقة وهى العذاب النازل من البرق وقيل هى الصوت الشديد النازل
من الجوف ثم يكون فيه نار أو عذاب أو موت وهى فى ذاتها شئ واحد وهذه الاشياء تنشأ
منها قال الكرخى وأمر الصاعقة عجيب جدا لانها نار تتولد فى السحاب واذا نزلت من
السحاب فرما غاصت فى البحر وأحرقت الحيتان قال محمد بن على الباقر الصاعقة تصيب

فى صحة ما جاءهم به قل لو شاء الله ما تلونه عليكم ولا ادراكم به أى هذا انما جئتكم به عن اذن الله لى فى ذلك ومشيئته المسلم
وارادته والدليل على انى لست أتقوله من عندى ولا افتريته انكم عاجزون عن معارضته وانكم تعلمون صدقى وأمانتى منذ نشأت
بينكم الى حين بعثنى الله عز وجل لانتقدون على شيا تغمصونى به ولهذا قال فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون أى أفليس
لكم عقول تعرفون بها الحق من الباطل ولهذا الماسأل هرقل ملك الروم أيام فبيان ومن معه فيما سأله من صفة النبى صلى الله عليه
وسلم قال هرقل لابي سفيان هل كنتم تهمنونه بالكذب قبل ان ية قول ما قال قال أبو سفيان فقلت لا وكان أبو سفيان انذاك رأس

الكفر من غير أن يعترف بالحق والفضل فاشتهرت به الأعداء فقال له هرقل فقد أعرف أنه لم يكن يكذب الكذب على الناس ثم ذهب فيكذب على الله وقال جعفر بن أبي طالب للتجاني ملك الحبشة بعث الله فينا رسولا نعرف صدقه ونسبه وأمانته وقد كانت مدته مقامه عليه السلام بين أظهرنا قبل النبوة أربعين سنة وعن سعيد بن المسيب ثلاثا وأربعين سنة والصحيح المشهور الاول (فمن أظلم من افتري على الله كذبا أو كذب بآياته أنه لا يفلح المجرمون) يقول تعالى لا أحد أظلم ولا أعنى ولا أشد اجراما من افتري على الله كذبا وتقول على الله وزعم أن الله أرسله ولم يكن (١٠٣) كذلك فليس أحدا كبر جرما ولا أعظم ظلما من هذا

ومثل هذا لا يخفى أمره على الأغبياء فكيف يشبه حال هذا بالانبياء فان من قال هذه المقالة صادقا أو كاذبا فلا بد أن الله ينصب عليه من الأدلة على بره أو فجوره ما هو أظهر من الشمس فان الفرق بين محمد صلى الله عليه وسلم وبين مسيلة الكذاب لمن شاهدتهما أظهر من الفرق بين وقت الضحى وبين نصف الليل في حندس الظلماء فمن شيم كل منهما وافتعاله وكلامه يستدل من له بصيرة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم وكذب مسيلة الكذاب وسجاح والاسود والعنسي قال عبد الله بن سلام لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انجفل الناس فكنت فيمن انجفل منه فلما رأيته عرفت ان وجهه ليس بوجه رجل كذاب قال فكان أول ما سمعته يقول يا أيها الناس افسحوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا الأرحام وصلوا بالليل والناس نيام تدخلون الجنة بسلام ولما قدم وغد ضمام ابن ثعلبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم من قومه بنى سعد بن بكر

المسلم وغير المسلم ولا تصيب الذاك (وهم) أي الكفار المخاطبون في قوله وهو الذي يريكم البرق (يجادلون في) شأن (الله) فيسكرون البعث تارة ويستجلبون بالعذاب أخرى ويكذبون الرسل ويعصون الله وقيل الضمير راجع إلى من واعد عليه الضمير جمع باعتبار معناها ثم المجادلة المقاضاة على سبيل المنازعة والمغالبة وأصله من جدلت الحبل إذا أحكمت قتله والجله استأنفة (وهو شديد المحال) أي المماحلة والمكايده لأعدائه من محل يفلان إذا كاده وعرضه للهلال ومنه فعل إذا تكلف استعمال الحيلة ولعل أصله المحل بمعنى القمط والجملة حالية من الجلالة الكريمة ويضعف استئنافها قال ابن الأعرابي المحال المكروه والمكروه من الله التدبير بالحق وقال التماس المكرم من الله إيصال المكروه إلى من يستحقه من حيث لا يشعرو قال الأزهرى المحال فعال من المحل بمعنى القوة والسدة والميم أصلية وما حلت فلانا محالا أي بنا أشد وقال أبو عبيدة المحال العقوبة والمكروه قال الزجاج يقال ما حلت محالا إذا قاوت حتى يتبين أيكما أشد والمحل في اللغة الشدة قال ابن قتيبة أي شديد الكيد وأصله مفعول من الحول أو الحيلة جعل الميم كيم المكان وأصله من الكون ثم يقال تمكنت فاعل على غير قياس وبعضه أنه قرئ بفتح الميم على أنه مفعول من حال يحول إذا احتال قال الأزهرى غلط ابن قتيبة أن الميم فيه زائدة بل هي أصلية وإذا رأيت الحرف على مثال فعال أوله ميم مكسورة فهي أصلية مثل مهادر ملاك وهراس وغير ذلك من الحروف وفي القاموس المحال كتاب الكيد وروم الأمر بالحيل والتدبير والقدرة والجدال والعذاب والعقاب والعداوة والمعادلة كالمماحلة والقوة والشدة والهلال والاهلاك ومحل به مثل الحاء محلا ومحالا كاده بسعاية إلى السلطان وما حله مما حله ومحالا قاواه حتى يتبين أيهما أشد انتهى وللحكاية والتابعين في تفسير المحال هما أقوال ثمانية الاول العداوة الثاني الحول الثالث الاخذوبة قال ابن عباس الرابع الحقد الخامس القوة السادس الغضب السابع الهلاك الثامن الحياة (له دعوة الحق) الاضافة للملابسة أي الدعوة للملابسة الحق المختصة به التي لا مدخل للباطل فيها بوجه من الوجوه كما يقال كلمة الحق والمعنى انها دعوة مجابة واقعة في موقعها لا كدعوة من دونه وقيل الحق هو الله سبحانه والمعنى ان الله سبحانه دعوة المدعو الحق وهو الذي يسمع فيجيب وقيل المراد بدعوة الحق ههنا كلمة التوحيد والاحلاص والمعنى لله من خلقه

قال رسول الله فيما قال له من رفع هذه السماء قال الله قال ومن نصب هذه الجبال قال الله قال ومن سطح هذه الارض قال الله قال فبالذي رفع هذه السماء ونصب هذه الجبال وسطح هذه الارض الله أرسلك إلى الناس كلهم قال اللهم نعم ثم سأله عن الصلاة والزكاة والحج والصيام ويحلف عند كل واحدة هذه الميم ويحلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له صدقت والذي بعثك بالحق لا أزيد على ذلك ولا أنقص فاكتفى هذا الرجل بمجرد هذا وقد أيقن بصدقه صلوات الله وسلامه عليه بما رأى وشاهد من الدلائل الدالة عليه وقال حسان بن ثابت لو لم تكن فيه آيات صينية كانت بدية قاتلك بالخبر وأما مسيلة فمن شاهد من ذوي

البصائر على أمره لا محالة بأقواله الركيكة التي ليست بصحيفة وأفعاله غير الحسنة بل القبيحة وقرأته الذي يخلد به في النار يوم
الحسرة والتقصية وكم من فرق بين قوله تعالى لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم الى آخرها وبين قول مسيلة قبحه الله
ولعنه يا ضفدع بنت ضفدعين نقي كم تتقين لآلئ الماء تكدرين ولا الشارب تمنعين وقوله قبحه الله لقد أتم الله على الحبلى
إذا خرج منها نسمة تسمى من بين صفاق وحشى وقوله حمده الله في نار جهنم وقوله القيل وما أدراك ما القيل له خرطوم طويل
وقوله أبعد الله عن رحمة والاهجنات عجبنا (١٠٤) والخبرات خبرا واللائق لاقما اهالة وسما ان قريشا قوم يعتدون الى

غير ذلك من الخرافات والهذيان التي يأنف الصبيان أن يتلفظوا بها الاعلى وجهه السخرية والاستهزاء ولهذا أرغم الله آتفه وشرب يوم الحديقة حنته ومزق ثملد ولعنه صعبه وأدله وقدموا على الصديق تأبين وجاؤا في دين الله راغبين فسألهم الصديق خليفة الرسول صلوات الله وسلامه عليه ورضي عنه ان يقرأوا عليه شيئا من قرآن مسيلة لعنه الله فسأوا ان يعفهم من ذلك فأنى عليهم لان يقرأوا شيئا منه لينجعه من لم يسجعه من الناس فيعرفوا فضل ما هم عليه من الهدى وأنعم فقرؤا عليه من هذا الذي ذكرناه وأشابهه فلما فرغوا قال لهم الصديق رضي الله عنه ويحكم أين كن يذهب بعقولكم والله ان هذا لم يخرج من آل وذكرا أن عمرو ابن العاص وفد على مسيلة وكان صديقه في الجاشلية وكان عمرو لم يعد فقال له مسيلة ويحك يا عمرو ماذا أنزل على صاحبكم يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه المدة فقال لقد سمعت أصحابه يشترئون سورة غفيرة قصيدة فقال وما هي

ان يوجد ودو يحاصو له وقيل معنى كونه الى تعالى انه شرعها وأمر بها وجعلها افتتاح الاسلام بحيث لا يقبل بدونها وقبل دعوة الحق دعاؤه سبحانه عند الخوف فانه لا يدعى فيه سوا ذلك قال تعالى ضل من تدعون الا اياي وقيل الدعوة العبادة فان عبادة الله هي الحق والصدق (و) الآلهة (الذين يدعون) بالياء متواترة وبالياء شاذة لامن السبعة ولامن العشرة وعليها فقرة رأ كاسط بالتسوين ويكون في قوله الا تى لا يستحيون التفات (من دونه) أي غير الله عز وجل وهم الاصنام (لا يستحيون) أي لا يجيبون (لهم بشئ) مما يطلبونه منهم كائنا ما كان (الا كاسط كفيه الى الماء) أي استجابة كاستجابة الماء لمن يسط كفيه اليه من بعيد فانه لا يجيبه لانه جاد لا يشعر بحاجته اليه ولا يقدر ان يجيب دعاءه ولا يدري انه طاب منه (ليبلغ فاه) بارتفاعه من البئر اليه ولهذا قال (وما هو) أي الماء (يبلغه) أي يبالغ فيه وقيل وما القيم يبالغ الماء اذ كل واحد منهما لا يبلغ الا آخر الى هذه الحال وقيل وما يسط كفيه الى الماء يبالغ الماء ذكر السمين والاول اولى أعيا الله سبحانه ان دعاءهم الاصنام كدعاء العطشان الى الماء يدعوه الى بلوغه وما الماء يبالغه وقيل انه كاسط كفيه الى الماء ليقبض عليه فلا يحصل في كفه شيء منه وقد ضربت العرب لمن سعى فيما لا يدركه مثلاً بالقبض على الماء وقال القراء ان المراد بالماء هنا ماء البئر لانها معدن للماء وانه شبه بمن متديه الى البئر بغير رشاضرب الله سبحانه هذا مثلاً لمن يدعوا غيره من الاصنام عن علي قال كان الرجل العطشان يمد يده الى البئر ليرتفع الماء اليه وما هو يبالغه وعن ابن عباس قال هذا مثل المشرك الذي عبد مع الله غيره فقله كمثل الرجل العطشان الذي ينظر الى خياله في الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله ولا يقدر عليه (وما دعاء الكافرين) أي عبادتهم الاصنام أو حقيقة الدعاء والاول هو الظاهر والثاني قول ابن عباس (الافى ضلال) أي يضل عنهم ذلك الدعاء اذا احتاجوا اليه لان اصواتهم محجوبة عن الله تعالى فلا يجدون منه شيئا ولا يتفهم بوجه من الوجوه بل هو ضائع ذاهب (ولله يسجد من في السموات والارض) ان كان المراد بالسجود معناه الحقيقي وهو وضع الجبهة على الارض للتعظيم مع الخضوع والتذلل فذلك ظاهر في المؤمنين والملائكة ومسلى الجن وأما في الكفار فلا يصح تأويل السجود بهما في حقهم فلا بد أن يحمل السجود المذكور في الآية على معنى حق لله السجود ووجب حتى يتناول

فقد رآه نصران الانسان ابي خديرا الى آخر السورة فقصر مسيلة ساعة ثم قال وأنا قد أنزل على مثله فقال وما هو فقال السجود بالبرية ورجل انت اذن وصدر وسائر ذلك حقه تقرر كيف ترى يا عمرو فقال له عمرو والله انك لتعلم أني اعلم انك لكذاب فاذا كان هذا من مشرك في حال شركه لا يشبهه عليه حال محمد صلى الله عليه وسلم وصدقه وحال مسيلة لعنه الله وكذبه فكيف بأولى البصائر وانهم من مشرك انما يقول السجدة المستقيمة والحي ولهذا قال الله تعالى فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء ومن قد سأل أنزل مثل ما أنزل الله وقد في هذه الآية الكريمة فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون

وكذلك من كتب على الراس واليدين والرجلين لا أحد أعلم منك كما في الحديث أعني الناس على القبرجل
 قتل نبطاً أو قتلته في (ويعدون من دون الله ما لا ينصرهم ولا يفتنهم ويقولون هو لا مشقة وأما عند الله قل أننبشون الله بما لا يعلم
 في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلقوا ولولا كلمة سبقت من ربك
 لقضي بينهم فيما فيه يختلفون) ينكر تعالى على المشركين الذين عبدوا مع الله غيره ظانين أن تلك الآلهة تنفعهم شفاعتها عند الله
 فأنكر تعالى أنها لا تنفع ولا تضر ولا تنفع ولا تضر شيئاً ولا يقع شيء مما يزعمون فيها (١٠٥) ولا يكون هذا أبداً ولهذا قال قل أننبشون

الله بما لا يعلم في السموات ولا في
 الأرض وقال ابن جرير معناه
 أننبشون الله بما لا يكون في
 السموات ولا في الأرض ثم نزه
 نفسه عن شركهم وكفرهم فقال
 سبحانه وتعالى عما يشركون ثم
 أخبر تعالى أن هذا الشرك حادث
 في الناس كائن بعد أن لم يكن وأنهم
 كلهم كانوا على دين واحد وهو
 الإسلام قال ابن عباس كان بين
 آدم ونوح عشرة قرون كلهم على
 الإسلام ثم وقع الاختلاف بين
 الناس وعبدت الأصنام والانداد
 والأوثان فبعث الله الرسل بآياته
 وبيناته وجهجه البالغة وبراهينه
 الدامغة ليهلك من هلك عن بينة
 ويحيى من حي عن بينة وقوله
 ولولا كلمة سبقت من ربك الآية
 أي لولا ما تقدم من الله تعالى أنه
 لا يعذب أحداً إلا بعد قيام الحجة
 عليه وأنه قد أجل الخلق إلى أجل
 معدود لقضى بينهم فيما اختلفوا
 فيه فأسعد المؤمنين وأعنت
 الكافرين (ويقولون لولا أنزل
 عليه آية من ربه فقل إنما الغيب
 لله فانتظروا إلى معكم من

السجود بالفعل وغيره أو يقصر السجود بالانقياد لان الكفار وان لم يسجدوا لله سبحانه
 فهم منقادون لأمره وحكمه فيهم بالصحة والمرض والحياة والموت والفقر والغنى وجائعين
 تغلبا للعلاء على غيرهم وليكون سجد غيرهم تبعاً لسجودهم ومما يؤيد جعل السجود
 على الانقياد ما يفيد تقديمه على الفعل من الاختصاص فان سجد الكفار لأصنامهم
 معلوم ولا يتقادون لهم كاتقيادهم لله في الأمور التي يقرون على أنفسهم بأنهم من الله
 كالخلق والحياة والموت وغير ذلك وأيضا يدل على اراية هذا المعنى قوله (طوعا وكرها) فان
 الكفار يتقادون كرها كما يتقاد المؤمنون طوعا وهما متصبان على المصدرية أي انقياد
 طوعا وانقياد كره أو على الحال أي طائعين وراضين وكرهين غير راضين وقال القراء الآية
 خاصة بالمؤمنين فانهم يسجدون طوعا وبعض الكفار يسجدون كرها بالسيف وخوفا
 كالمنافقين فالآية محمولة على هؤلاء وقيل الآية في المؤمنين فمنهم من يسجد طوعا لا ينقل
 عليه السجود ومنهم من ينقل عليه لان الترام التكليف مشقة ولكنهم يتحملون المشقة
 إيمانا بالله وإخلاصا له أو المراد بالسجود هو الاعتراف بالعظمة والعبودية وكل من فهم ما
 من ملك وأنس وجن فانهم يقرون له بالعبودية والتعظيم ويدل عليه قوله تعالى ولئن سألتهم
 من خلق السموات والأرض ليقولن الله والاول اولى (وظلالهم) جمع ظل والمراد به من له
 ظل منهم كالآدم لان لا الجن ولا الملائكة اذ لا ظل لهم وما والمعنى سجدوه حقيقة تبعاً لصاحبه
 حيث صار لازماً لا ينفعك عنه قال الزجاج جاء في التفسير ان الكافر يسجد لغير الله فظاه
 يسجد لله وقال ابن الأنباري ولا يبعد ان يخلق الله تعالى للظلال عقولا وأفهاما تسجد
 به الله سبحانه كما جعل للحيال أفهاما حتى اشتغلت بتسبيحه فظل المؤمن يسجد لله طوعا
 وظل الكافر يسجد لله كرها وقيل المراد بالسجود ميلان الظلال من جانب إلى جانب آخر
 وطولها تارة وقصرها أخرى بسبب ارتفاع الشمس ونزولها والاول اولى (بالغدو
 والآصال) أي البكر والعشايا وخصهما بالذكر لانه يزاد ظهور الظلال فيهما وهما ظرف
 للسجود المقدر أي ويسجد ظلهم في هذين الوقتين وقيل لانهم ما طرقتا النهار فيدخل
 وسطه فيما بينهما والغدو بالضم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس والغدوة العداة أول
 النهار وقيل إلى نصف النهار والآصال جمع أصيل وهو العشية والآصال العشايا جمع
 عشية وهي ما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس وقد تقدم نفس ير الغدو والآصال في

(١٤ فتح البيان خامس) المستظرن) أي ويقول هؤلاء الكفرة المكذبون المعاندون لولا أنزل على محمد
 آية من ربه يعنون كما أعطى الله نوح الناقة وأن يحول لهم الصفا ذهباً أو يزججبال مكة ويجعل مكانها بساتين وأنهاراً أو نحو
 ذلك مما الله عليه قادر ولكنه حكيم في أفعاله وأقواله كما قال تعالى تبارك الذي ان شاء جعل لك خيراً من ذلك جنات تجري من تحتها
 الأنهار ويجعل لك قصوراً بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً وكقوله وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا ان كذب بها
 الأولون الآية يقول تعالى ان ستنى في خلقى انى اذا آتيتهم ما سألو افا ان آمنوا ولا عاجلهم بالعقوبة ولهذا ماخير رسول الله صلى الله

عليه وسلم بينا عظماءهم ما سألوا فان آمنوا والاعذار وابتدأوا بين انظارهم اختار انظارهم كما جملهم غير مرة صلى الله عليه وسلم
ولهذا قال تعالى ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم الى الجواب عما سألوا فقل انما الغيب لله أي الامر كله لله وهو يعلم العواقب
في الامور فانتظروا اني معكم من المنتظرين أي ان كنتم لا تؤمنون حتى تشاهدوا ما سألتهم فانتظروا احكم الله في وفيكم هذا
مع انهم قد شاهدوا من آياته صلى الله عليه وسلم اعظم مما سألوا حين أشار بحضرتهم الى القمر ليلة ابدارهم فانشق اثنتان فرقة من
وراء الجبل وفرقت من دونه وهذا اعظم من سائر (١٠٦) الآيات الارضية مما سألوا وما لم يسألوا ولو علم الله منهم انهم سألوا ذلك

استرشادا وتبشيرا لاجابهم ولكن علم انهم انما يسألون عنادا وتعنتا فتركهم فيما راى بهم وعلم انهم لا يؤمن منهم أحد كقوله تعالى ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية الآية وقوله تعالى ولو انزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموقى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله الآية ولم يفهم من المكابرة كقوله تعالى ولو فتحنا عليهم بابا من السماء الآية وقوله تعالى وان يروا كسفا من السماء ساقطا الآية وقال تعالى ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاسحار مبين فقل هو لآء اقل من ان يجابوا الى ما سألوا لانه لا فائدة في جوابهم لانه اذا رعى تعنتهم وعنادهم لكثرة جورهم وفسادهم ولهذا قال فانتظروا اني معكم من المنتظرين (واذا أذقنا الناس رجعة من بعد ضراء مستهم اذا لهم مكر في آياتنا قل الله أسرع مكرا ان رسلنا يَكْسُونَ ما تَكْمُرُونَ هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى اذا

الاعراف أيضا وفي معنى هذه الآية قوله سبحانه أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفيا ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون قيل وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة فيسن للقارئ والمستمع ان يسجد عند قراءته واستماعه لهذه السجدة (قل من رب السموات والارض) أي خالقهم ما ومتولى أمورهم ما أمر الله سبحانه رسوله ان يسأل الكفار من ربهم ما سأل فقررتم لما كانوا يقولون بذلك ويعترفون به كما حكاها الله سبحانه في قوله ولست سألهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم وقوله ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله أمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يجيب فقال (قل الله) فسكاته حكى جوابهم وما يعتقدهونه لانهم ربما (١) تلغثوا في الجواب حذرا عما يلزمهم ثم أمرهم بان يلزمهم الحجة ويكتمهم فقال (قل أفأنتخذتم) الاستفهام للانكار أي اذا كان رب السموات والارض هو الله كما تقولون بذلك وتعترفون به كما حكاها سبحانه عنكم بقوله قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله غلبا لكم اتخذتم لآنفسكم بعد اقراركم هذا (من دونه أولياء) عاجزين (لا يملكون لانفسهم نفعا ولا نفرا) يضرون به غيرهم أو يدفعونه عن أنفسهم فكيف ترجون منهم النفع والضروعهم لا يملكونهم ما لانفسهم ثم ضرب الله سبحانه لهم مثلا وأمر رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول لهم فقال (قل هل يستوى الاعمى) في دينه وهو الكافر (والبصير) فيه وهو الموحدان الاول جاهل لما يجب عليه وما يلزمه والثاني عالم بذلك قال ابن عباس يعني المؤمن والكافر (أم هل) أم هذه هي المنقطة فتقديريل والهمزة عند الجمهور وييل: حدها عند بعضهم وقد يتقوى بهذه الآية من يرى تقديرها ييل فقط بوقوع هل بعدها وأجيب بان هل هنا بمعنى قد واليه ذهب جماعة وقيل استفهامية للتقريع والتوبيخ وهو الظاهر (تستوى) قرئ بالتاء والياء والوجهان واضحان (الظلمات) أي الكفر (والنور) أي الايمان أي كيف يكونان مستويين وبينهما من التفاوت ما بين الاعمى والبصير وما بين الظلمات والنور ووحيد النور وجمع الظلمات لان طريق الحق واحدة لا تختلف وطرائق الباطل كثيرة غير منحصرة (أم) هي المنقطة التي بمعنى بل والهمزة أي بل أ (جعلوا لله شركاء) والاستفهام لانكار الوقوع قال ابن التباري معناه أ جعلوا لله شركاء (خلقوا كخلقهم) أي مثل خلق الله يعني سموات

وارضا

وظنوا

كنتم في الغلظ وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتهم هاريج عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم أحيط بهم دعوا الله فخلصهم له الدين لئن أنجيتنهم هذه لتكونن من الشاكرين فلما أنجى الله اذاهم يغفون في الارض بغير الحق يأبى الله ان ينجيهم على أنفسهم متاع الحياة الدنيا ثم اليانهم رجعتكم فتبشركم بما كنتم تعملون يخبر تعالى انه اذا أذاق الناس رجعة من بعد ضراء مستهم كالرطوبة بعد الشدة والخصب بعد الجذب والمطر بعد القحط ونحوه اذا لهم مكر في آياتنا قال (١) لعنتم فيه لعنة وتلعنتم عكسا وتوقف وتأنى أو نكص عنه وتبصره اه قاموس

فما أشبههم بالذين كفروا وادّعى أنهم آلهة قال هل تدرون ماذا قال ربكم الله قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبغ من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بالكوكب وقوله قل الله أسرع مكرا أي أشد استدرأجا وأما الهال حتى يظن الظان من المجرمين أنه ليس بمعذب وإنما هو في مهلة ثم يؤخذ على غرقته والكاتبون (١٠٧) الكرام يكتبون عليه جميع ما يفعله ويحسونه ثم

يعرضونه على عالم الغيب والشهادة فيجازيه على الجليل والحسير والتقيير والقطمير ثم أخبر تعالى أنه الذي يسيركم في البر والبحر أي يحيط بكم ويكلاكم بحر استمتع حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها أي بسرعة سيرهم رافقين فيبيناهم كذلك إذ جاءتها أي تلك السفن ريح عاصف أي شديدة وجاءهم الموج من كل مكان أي اعتلم البحر عليهم وظنوا أنهم أحيط بهم أي هلكوا ودعوا الله مخلصين له الدين أي لا يدعون معه صنما ولا وثنا بل يفردونه بالدعاء والابتهال كقوله تعالى وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم وكان الإنسان كفتورا وقال هنا دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيئنا من هذه أي هذه الحال لتكونن من الشاكرين أي لا تشرك بك أحدا ولنفردنك بالعبادة هناك كما أفردناك بالدعاء ههنا قال الله تعالى فلما أنجاكم أي من تلك الورطة إذا هم يبعثون في الأرض بغير الحق

وأرضوا وشمسوا وقرأوا جبلا وجرارا وجرارا وجرارا (فتشابه الخلق عليهم) أي فتشابه خلق الشركاء بخلق الله عندهم وهذا كله في حيز النقي كما علمت أي ليس الأمر كذلك حتى يشبهه الأمر عليهم بل إذا فكروا بعبادتهم وجدوا الله هو المتفرد بالخلق وسائر الشركاء لا يخلقون شيئا والمعنى أنهم لم يجعلوا الله شركاء متصفين بأنهم خلقوا كخلقهم فتشابههم هذا السبب الخلق عليهم حتى يستحقوا بذلك العبادة منهم بل إنما جعلوا له شركاء الأصنام ونحوها ببعض صفه وجهل وهي بمنزل أن تكون كذلك لأنه لم يصدر عنها فعل ولا خلق ولا أثر البتة ثم أمره الله سبحانه وتعالى بأن يوضح لهم الحق ويرشد هم إلى الصواب فقال (قل الله خالق كل شيء) كأنما كان ليس غيره في ذلك مشاركة بوجه من الوجوه فلا شريك له في العبادة قال الزجاج والمعنى أنه خالق كل شيء مما يصح أن يكون مخلوقا لا ترى أنه تعالى شيء وهو غير مخلوق (وهو الواحد) أي المتفرد بل بوجه مقبول القول أو مستأنفة (القهار) لما أعداه فكل ما أعداه مربوب مقهور مغلوب ثم ضرب سبحانه مثلا آخر للحق وذويه وللباطل ومتحديه فقال (أنزل من السماء ماء) مطرا يعني من جهتها والتسكير للتكثير أو للنوعية (فسالت أودية) جمع واد وهو كل منفرج بين جبلين أو نحوهما يسيل الماء فيه بكثرة فأتسع فيه واستعمل للماء الجاري فيه وتسكيرها لأن المطر يأتي على تناوب بين البقاع وإذا نزل لا يجم جميع الأرض ولا يسيل في كل الأودية بل ينزل في أرض دون أرض ويسيل في واد دون واد قال أبو علي الفارسي لأن علم فاعلا جمع على أفعاله الأفعال كانه جل على فعل مثل جرب وأجرية كما أن فعلا جل على فاعل فجمع على أفعال مثل يقيم وإيتام وشر يف وأشراف كالأحاب وأتصار في صاحب وناصر قال وفي قوله أودية توسع أي سال ماؤها قال ومعنى (بقدرها) بقدر ماؤها لأن الأودية ما سالت بقدر أنفسها قال الواحدى والقدر مبلغ الشيء والمعنى بقدرها من الماء فان صغر الوادى قل الماء وان اتسع كثر قال ابن عباس الصغير قدر صغره والكبير قدر كبره ونحوه قال ابن جرير وقال في الكشف بمقدارها الذي يعرف الله أنه نافع للمطر وعالمهم غير ضار وقيل بمقدار ماؤها أي ما يملؤها كل واحد بحسبه صغرا وكبرا أو الباء للملابسة قال ابن الأنباري شبه نزول القرآن الجامع للهدى والبيان بنزول المطر إذ تنفع نزول القرآن يعم كعموم نفع نزول المطر وشبه الأودية بالقلوب إذا الأودية يستكن فيها الماء كما يستكن

أي كأن لم يكن من ذلك شيء كأن لم يدعنا إلى ضمره ثم قال تعالى يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم أي إنما يذوق وبال هذا البغي أنتم أنفسكم ولا تضرون به أحدا غيركم كما في الحديث ما من ذنب أجدر من أن يعجل الله عقوبته في الدنيا مع ما يدخر الله لصاحبه في الآخرة من البغي وقطعة الرحم وقوله متاع الحياة الدنيا أي إنما لكم متاع الحياة الدنيا الحقيقية ثم الينامر جمعكم أي مصيركم وما لكم فتنبئكم أي فتخبركم بجميع أعمالكم ونوفيككم أيها فتن وجد خيرا فالحمد لله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه (إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام حتى إذا أخذت الأرض

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: **الجنة دار السلام** الآية لما ذكر تعالى الدنيا وسرعة زوالها رغبت في الجنة ودعا إليها وسميها دار السلام أي من الآفات والنقائص والتسكنات فقال واقعدوا إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم قال أيوب عن أبي قلابة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قيل لي لستم عينك ولي عقل قليلك ولستم اذنك فنامت عيني وعقل قلبي وسمعت اذني ثم قيل لي (١) سيدني دارا ثم صنع مأدبة (١٠٩) وأرسل داعيا فن أجاب الداعي دخل الدار وأكل

من المأدبة ورضي عنه السيد ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة ولم يرض عنه السيد والله السيد والدار السلام والمأدبة الجنة والداعي محمد صلى الله عليه وسلم وهذا حديث مرسل وقد جاء متصلا من حديث اللبث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال اني رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول أحدهما لصاحبه اضرب له مثلا فقال اسمع سمعت اذنك وعقل عقل قليلك اذنك مثلك ومثل أمك كمثل ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بيتا ثم جعل فيها مأدبة ثم بعث رسولا يدعو الناس إلى طعامه فنهض من أجاب الرسول ومنهم من تركه فأنه الملك والدار الاسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد الرسول فن أجابك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة ومن دخل الجنة أكل منها رواه ابن جرير وقال قتادة حدثني

(الله) المثل (الحق) أي الايمان (و) المثل (الباطل) أي الكفر فالحق هو الماء والجوهر الصافي الثابت والباطل هو الزبد الطافي الذي لا ينتفع به ثم شرع في تميم المثل فقال (فاما الزبد) بقسميه (فيذهب جفاء) باطلا مر ميا به يقال جفأ الوادي غثاء جفأ اذا رمى به أي يرميه الماء إلى الساحل ويرميه الكبر فلا ينتفع به والجفاء بمنزلة الغثاء وكذا قال أبو عمرو بن العلاء وحكي أبو عبيدة أنه سمع رؤبة يقرأ جفأ لا قال أبو عبيدة أجفأ قلت القدر اذا قذفت بزبدها وأجفأ الریح السحاب اذا قطعت له قال أبو حاتم لا يقرأ بقراءة رؤبة لانه كان يأكل الفار والمعنى يذهب باطلا ضائعا أي ان الباطل وان علا في وقت فانه يضمحل ويذهب وقيل الجفاء المتفرق قاله ابن التباري يقال جفأت الریح السحاب أي قطعت وفترقه ووجه المماثلة بين الزبد في الزبد الذي يحمله السيل والزبد الذي يعملو الاجسام المتفرقة ان تراب الارض لما خالط الماء وحده صار زبدا رايافوقه وكذلك ما يوقد عليه في النار حتى يذوب من الاجسام المتفرقة فان أصله من المعادن التي تنبت في الأرض فيخالطها التراب فاذا أذيت صار ذلك التراب الذي خالطها خبثا مرتفعا فوقها (وأما ما ينفع الناس) منها وهو الماء الصافي والجوهر الجيد من هذه الاجسام المذابة والذائب الخالص من الخبث (فيمكث في الارض) أي يثبت فيها ويبقى ولا يذهب أما الماء فانه يسلك في عروق الارض فينتفع الناس به وأما ما أذيت من تلك الاجسام فانه يصاغ حلية وأمتعة وهذا من مثله ان ضربه الله سبحانه للحق والباطل يقول ان الباطل وان ظهر على الحق في بعض الاحوال وعلاه فان الله سبحانه سيعقه ويبطله ويجعله العاقبة للحق وأهله كالزبد الذي يعملو الماء فيلقيه الماء ويضمحل وكخبث هذه الاجسام فانه وان علا عليها فان الكبر يقذفه ويدفعه فهذا مثل الباطل وأما الماء الذي ينفع الناس وينبت المراعي فيمكث في الارض وكذلك الصفوف من هذه الاجسام فانه يبقى خالصا لا شوب فيه وهو مثل الحق قال الزجاج فمثل المؤمن واعتقاده ونفع الايمان كمثل هذا الماء المنتفع به في نبات الارض وحياة كل شئ وكمثل نفع الفضة والذهب وسائر الجواهر لانها كلها تبقى منتفعا بها ومثل الكافر وكفره كمثل الزبد الذي يذهب جفأ وكمثل خبث الحديد وما تخرجه النار من وسخ الفضة والذهب الذي لا ينتفع به وقد حكينا عن ابن التباري فيما تقدم أنه شبه نزول القرآن إلى آخر ما ذكرناه فجعل ذلك مثلا لضربه الله

خليد العصري عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم طاعت فيه الشمس الا ويحببها للمكان يتاديان يسمعه خلق الله كلهم الا الثقلين يأتياها الناس هلموا إلى ربكم ان ما قل وكفى خير مما كثر وألهي قال وأنزل في قوله يأتياها الناس هلموا إلى ربكم والله يدعو إلى دار السلام الآية رواه ابن أبي حاتم وابن جرير (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) يخبر تعالى ان لمن أحسن العمل في الدنيا بالايمان والعمل الصالح الحسنى في الدار الآخرة كقوله تعالى هل جراء الا احسان الا احسان وقوله وزيادة هي تضعيف ثواب الاعمال بالحسنة

عشر أمثالها إلى سبع مما ضعف وزيادة على ذلك ويشمل ما يعظمهم الله في الجنان من القصور والحدود والرضاعهم وما أخفاه لهم من قرأ عين وأفضله وأعلاه النظر إلى وجهه الكريم فانه زيادة أعظم من جميع ما أعطوه لا يستحقونه بعملهم بل بفضله ورحمته وقد روى تفسير الزيادة بالنظر إلى وجهه الكريم عن أبي بكر الصديق وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن عباس وسعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعبد الرحمن بن سابط ومجاهد وعكرمة وعامر بن سعد وعطاء والضحك والحسن وقتادة والسدي ومحمد بن اسحق وغيرهم من السلف والخلف وقد وردت فيه (١١٠) أحاديث كثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فمن ذلك ما رواه الامام

أحمد حدثنا عفان أخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبيد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقال إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد يا أهل الجنة انكم عند الله موعد يريد أن يجزيكموه فيقوون وما هو بمتقل ولا زينتاً ثم يبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويرزقنا من الجنة قال فمكشفت لهم أستجاب فينظرون إليه فوالله ما أعظم الله شيئاً أحب إليهم من النظر إليه ولا أقر لأعينهم وشكروا رواد مسير وجماعة من الأئمة من حديث حماد بن سلمة به وقال ابن جرير أيضاً ابن وهب أن أبا شبيب وأبان بن أبي تيمية الهجيمي أنه سمع يامزني الأشعري يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله يبعث يوم القيامة مناد ينادي يا أهل الجنة (٣) صوت يسمع ويقيم ويخرجهم إلى الله وركبته الحسنى وزيادة الحسنى بزيادة النظر إلى وجه

القرآن (كذلك) الضرب العجيب (يضرب الله الأمثال) في كل باب لكامل العناية بعباده والطف بهم في الارشاد والهداية وفيه تفخيم لشأن هذا التمثيل وتأكيده لقوله كذلك يضرب الله الحق والباطل اما باعتبار ابتناء هذا على التمثيل الاول أو يجعل ذلك إشارة إليهم ما جميعاً ثم بين سبحانه من ضرب له مثل الحق ومثل الباطل من عباده فقال فمن ضرب له مثل الحق (الذين استجابوا لربهم) خبر مقدم أي أجابوا دعوته اذ دعاهم إلى توحيدهم وتصدقوا بآياتهم والعمل بشرائعه (الحسنى) مبتدأ مؤخر أي المثوبة الحسنى وهي الجنة وبه قال جمهور المفسرين وقيل الحسنى هي المنفعة العظمى الخاصة بالخالية عن شوائب المضرة والانقطاع والاول اولى وهو قول ابن عباس وقال سبحانه فمن ضرب له مثل الباطل (والذين لم يستجيبوا له) أي لدعوته إلى مادعاهم اليه وهم الكفار الذين استقروا على كفرهم وشركهم وما كانوا عليه والموصول مبتدأ خبر عنه بثلاثة أخبار الاول الجنة الشريطية وهي (لو ان لهم ما في الارض جميعاً) من أصناف الاموال التي تملكها لعباد ويجمعونها بحيث لا يخرج عن ملكهم منها شيء (ومثله معه) أي مثل ما في الارض جميعاً كائناً ما كان من العذاب الكبير والهول العظيم ثم بين سبحانه ما أعد لهم فقال (أولئك) يعني الذين لم يستجيبوا وهو خبر ثان للموصول (أهم سوء الحساب) من اضافة الصفة للموصوف أي الحساب السي وهو ان يحاسب كل رجل بذنبه كله ولا يغفر له منه شيء قال الزجاج لان كفرهم أحبط أعمالهم وقال غيره هو المداخلة فيه وفي الحديث من نوقش الحساب عذب (وما أوهام جهنم) أي مرجعهم اليها (وبئس المهاد) أي المستقر الذي يستقرون فيه أو القراش الذي يفرش لهم في جهنم والخصوص بالنم محذوف وهو خبر ثالث للموصول المتقدم (أفمن يعلم) الهمزة تنكار على من يتوهم الممانعة بين من يعلم وبين من هو أعمى لا يعلم ذلك ولا يؤمن به (انما أزل البت من ربك الحق) أي ما أنزل الله سبحانه إلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الحق الذي لا شك فيه ولا شبهة وهو القرآن (كن هو أعمى) فان شئت بينهما متباعد جداً كالتباعد الذي بين الماء والزبد وبين الخبيث والخالص من قبيل الأجسام غير نزل في حزة وأبي جهل ومع هذا فالاولى جل الآية على العموم

وان

عن حماد بن زيد عن أبي بكر الهذلي عن أبي تيمية الهجيمي به وقال ابن جرير

أحمد حدثنا ابن حماد حدثنا ابن عيسى بن مختار عن ابن جريح عن عطاء عن كعب بن عجرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال النظر إلى وجه الرحمن عز وجل وقال أيضاً حدثنا ابن عبد الرحيم حدثنا عمر بن أبي سلمة سمعت زهيراً بن ميمون قال سمعت أبا عبد الله بن كعب بن عتبة بن جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن قول الله عز وجل للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال الحسنى حنة زينة النظر إلى وجه الله عز وجل ورواه ابن أبي حاتم أيضاً من حديث زهير به وقوله تعالى ولا يرهق

(٣) قوله ينادي صوت الخ كذا في النسخ وسر الرواية اه معصيه

وجوههم قتر أي قنار وسواد في عرصات المحشر كما يعتري وجوه الكفرة الصغيرة من القفرة والغبرة ولا ذلة أي هو أن يوصف بما رآي
لا يحصل لهم اهانة في الباطن ولا في الظاهر بل هم كما قال تعالى في حقهم فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولتألمهم أضرة وسرور أي تضرة في
وجوههم وسرور في قلوبهم جعلنا الله منهم بفضله ورحمته آمين (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من
الله من عاصم كاتما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لما أخبر تعالى عن حال السعداء
الذين يضاعف لهم الحسنات ويزدادون على ذلك عظم بد كحال (١١١) الأشقياء قد كرر تعالى عدله فيهم وأنه يجازيهم على

السيئة بمثلها لا يزيدهم على ذلك وترهقهم أي تعثر بهم وتعلوهم ذلة من معاصيهم وخوفهم منها كما قال وتراهم يعرضون عليها خاشعين من الذل الآية وقال تعالى ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار مهطعين مقنعي رؤسهم الآيات وقوله ما لهم من الله من عاصم أي مانع ولا واق يقبهم العذاب كقوله تعالى يقول الإنسان يومئذ أين المفر كلالاً وزر إلى ربك يومئذ المستقر وقوله كاتماً أغشيت وجوههم الآية أخبار عن سواد وجوههم في الدار الآخرة كقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم أكفرتهم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون وقوله تعالى وجوه يومئذ مضحكة مستبشرة ووجوه يومئذ غائرة الآية (ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم فمن يلنا منهم) وقال

وان كان السبب خاصاً والمعنى لا يستوي من يبصر الحق ويتبعه ومن لا يبصره ولا يتبعه وعن قتادة قال هؤلاء قوم اتفقوا بما سمعوا من كتاب الله وعقائمه وعوموه ولا يمكن هو أعمى عن الحق فلا يبصره ولا يعقله (انما يتذكر أولو الألباب) أي انما يقف على تفاوت المرتبتين وتباين الرتبين أو يعظم أهل العقول الصحيحة ثم وصفهم بالأوصاف المادحة فقال (الذين يوفون بعهد الله) أي بما عقده من العهد وفيما بينهم وبين ربهم أو فيما بينهم وبين العباد (ولا ينقضون الميثاق) الذي وثقوه على أنفسهم وأكدوه بالإيمان ونحوها وهذا تعميم بعد التخصيص لانه يدخل تحت الميثاق كل ما أوجبه العبد على نفسه كالنذور ونحوها ويجوز أن يكون الأمر بالعكس فيكون من التخصيص بعد التعميم على أن يراد بالعهد جميع عهد الله وهي أوامره ونواهيها التي وصى بها عبده على السنة الرسل في الكتب الإلهية ويدخل في ذلك الالتزامات التي يلزم بها العبد نفسه ويراد بالميثاق ما أخذ الله على عباده حين أخرجهم من صلب آدم في عالم الذر المذكور في قوله سبحانه وإذا أخذ ربك من بنى آدم الأية بأن يؤمنوا إذا وجدوا في الخارج ولا يكفروا قال قتادة إن الله ذكر الوقوع بالعهد والميثاق في بضع وعشرين آية من القرآن (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) ظاهره شمول كل ما أمر الله بصلته ونهى عن قطعه من حقوق الله وحقوق عباده ومنه الإيمان بجميع الكتب والرسل ولا يفرق بين أحد منهم ويدخل تحت ذلك صلة الأرحام دخولاً وأولياً ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووصل قرابة المؤمنين الثابتة بسبب الإيمان انما المؤمنون اخوة بالاحسان اليهم على حسب الطاقة ونصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم وإشياء السلام وعبادة المرضى ومنه مراعاة حق الأصحاب والخدم والجيران والرفقاء في السفر إلى غير ذلك وقد قصره كثير من المفسرين على صلة الرحم واللفظ أوسع من ذلك أخرج الخطيب وابن عساكر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن البر والصلة أشرف ما في الدين ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذين يصلون إلى سوء الحساب وقد ورد في صلة الرحم وتحريم قطعها أحاديث كثيرة (ويخشون ربهم) خشية تحملهم على فعل ما وجب واجتناب ما لا يحل والخشية خوف يشوبه تعظيم واجلال وأكثر ما يكون ذلك عن علم بما يحشى منه (ويحافون

شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون فيكفي بالله شهيداً بيننا وبينكم أن كنتم تعبدونكم لغافلين هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت ورددوا إلى الله مولاهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون) يقول تعالى ويوم نحشرهم أي أهل الأرض كلهم من جن وانس وبر وفاجر كقوله وحشرناهم فلم نعلم نعماً منهم أحد ثم نقول للذين أشركوا الآية أي الزموا أنتم ووجههم مكاناً معيناً امتاز وافيه عن مقام المؤمنين كقوله تعالى وامتازوا اليوم أيها المجرمون وقوله ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون وفي الآية الأخرى يومئذ يصدعون أي يصيرون صديقين وهذا يكون إذا جاء الرب تبارك وتعالى لفصل القضاء وهذا قيل ذلك.

الله تعالى ان ياتي لفصل القضاء ويربحنا من مقامنا هذا وفي الحديث الا حرم عن يوم القيامة على قوم فوق الناس وقال الله تعالى في هذه الآية الكريمة اخبارا عما يامر به المشركين واوامرهم يوم القيامة مكانكم انتم وشركاؤكم فزينا بينهم الآية انهم انكروا عبادتهم وقبروا منهم كقوله كلا سيكفرون بعبادتهم الآية وقوله اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا وقوله من أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهو عن دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء الآية وقوله في هذه الآية اخبارا عن قول الشر كافيارا وجه واقية عابدينهم عند (١١٢) ادعائهم عبادتهم فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم الآية أي ما كنا نعلمهم ولا نعلم

بها وانما كنتم تعبدون من حيث لا تدري يكسب الله شهيدا بيننا وبينكم انما ادعوناكم الى عبادتنا ولا امرناكم بها ولا رضىنا منكم بذلك وفي هذا تبيكيت عظيم للمشركين الذين عبدوا مع الله غيره ممن لا يسمع ولا يبصر ولا يفنى عنهم شيئا ولم يامرهم بذلك ولا رضى به ولا اراده بل تبرأ منهم وقت احوج ما يكونون اليه وقد تركوا عبادة الحق القبول السميع البصير القادر العليم بكل شيء وقد ارسل رساله واتزل كتيبه امر اعبادته وحده لا شريك له ناھيا عن عبادة ما سواه كما قال تعالى ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان عبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة وقال تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وقال واستل من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون والمشركون انواع واقسام كذبرون قد ذكرهم الله في كتابه وبين احوالهم وقوالهم ورد عليهم في ما هم فيه

سوء الحساب وهو الاستقصاء فيه والمناقشة للعبد في نوقس الحساب عذب ومن حق هذه الحقيقة ان يحاسبوا انفسهم قبل ان يحاسبوا (والذين صبروا) قيل مستأنف وقيل معطوف على ما قبله والتعبير عنه بلفظ الماضي للتنبيه على انه ينبغي تحققه والمراد بالصبر الصبر على الايمان بما امر الله به واجتناب ما نهى عنه وقيل على الرضا والمصاباة وقيل عن الشهوات والمعاصي والاولى حمله على العموم (ابتغاء وجه ربهم) أي ثوابه ورضاه معناه ان يكون خالصا له لا شائبة فيه لغيره كأن يصبر ليقال ما اكمل صبره واشدد قوته على تحمل النوازل ولاجل ان لا يعاب على الجزع ولاجل ان لا يشتبه بالاعداء (واقاموا الصلاة) أي فعلوها في اوقاتها على ما شرعه الله سبحانه في اذكارها وأركانها مع الخشوع والاخلاص والمراد بها الصلوات المفروضة وقيل أعم من ذلك (وانفقوا) في الطاعة (بما رزقناهم) أي بعضه (سرا وعلانية) المراد بالسرا صدقة النفل وبالعلانية صدقة القرض وقيل السر لمن لم يعرف بالمال ولا ينهم بترك الزكاة والعلانية لمن كان يعرف بالمال أو ينهم بترك الزكاة والحمل على العموم أولى (ويدرون بالحسنة السيئة) أي يدفعون سيئة من أساء اليهم بالاحسان اليه كما في قوله تعالى ادفع بالتي هي احسن أو يدفعون بالعمل الصالح السي فيمحوه أو يدفعون الشر بالخير أو المنكر بالمعروف أو الظلم بالعفو أو الذب بالتوبة أو الحرمان بالاعطاء أو القطع بالوصل أو الهرب بالانابة ولا منفع من حمل الآية على جميع هذه الامور (اولئك) الموصوفون بالصفت المتقدمة (اهم عقبي الدار) العقبي مصدر كالعاقبة والاضافة على معنى في أي العقبي انجودة فيها قال الخطيب العقبي الانتهاء الذي يؤدي اليه الابتداء من خيرا وشر والمراد بالدار الدنيا وعقباها الجنة وقيل المراد دار الآخرة وعقباها الجنة للام طيعين والنار للعصاة (جنات عدن يدخلونها) أي لهم جنات عدن والعدن أصله الاقامة ثم صار علم الجنة من الجنان واسم المكان معدن مثال مجلس لان أهله يقيمون عليه الصيف والشتاء أولان الجوهر الذي خلقه الله فيه عدن به قال القشيري وجنات عدن وسط الجنة وقصبتها وسقتها عرش الرحمن ولكن في صحيح البخاري وغيره اذا سألت الله فاسأله الفردوس فانه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة وعن ابن مسعود قال جنت عدن بطنان الجنة أي وسطها وعن الحسن ان عمر قال لكعب ما عدن قال هو

اتهم رد وقوله تعالى انك تبارك كل نفس ما سلفت اي في موقعا لحساب يوم القيامة فتجبر كل نفس وتعلم ما سلف من قصر عملها من خير وشر كقوله تعالى يوم تبلى السرائر وقال تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر وقال تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسييا وقد قرأ بعضهم هناك تتلو كل نفس ما سلفت وفسرها بعضهم بالقراءة وفسرها بعضهم بمعنى تتبع ما قدمت من خير وشر وفسرها بعضهم بحديث تتبع كل امة ما كانت تعبد فيتبع من كان يعبد الشمس ويتبع من كان يعبد القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت الحديث وقوله وردوا الى

باعترا فهم يوحد آيته وربوبيته على وحدانية الالهة فقال تعالى قل من يرزقكم (١١٣) من السماء والارض أى من ذا الذى ينزل من السماء ماء المطر فيشق الارض شقاً بقدرته ومشيئته فيخرج منها حبا وعنباً وقضباً وزيتوناً ونخلاً وحداثاً غلباً وفاكهة وأباً الله مع الله فسيقولون الله آمن هذا الذى يرزقكم ان أمسك رزقه وقوله آمن يلك السمع والابصار أى الذى وهبكم هذه القوة السامعة والقوة الباصرة ولو شاء لذهب بهما ولسلبكم إناها كقوله تعالى قل هو الذى أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار الآية وقال قل رأيتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم الآية وقوله ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى أى بقدرته العظيمة ومنته العمية وقد تقدم ذكر الخلاف فى ذلك وان الآية عامة لذلك كله وقوله ومن يدبر الامر أى من يدير ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه وهو المتصرف الحاكم الذى لا معقب لحكمه ولا يسئل عما يفعل وهم يسئلون يسأله من فى السموات والارض كل يوم هو فى شأن فאלلّٰه كل العلوى والسفلى

قصر فى الجنة لا يدخله الا نبى أو صديق أو شهيد أو حكم عدل وأخرج ابن مردويه عن على قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجنة عدن قضيب غرسه الله بيده ثم قال له كن فكان (ومن صلح) أى آمن فى الدنيا قاله مجاهد (من آباؤهم) أى أصولهم وهى تشمل الآباء والامهات ومن لبيان الجنس (وأزواجهم) اللاتى متن فى عصمتهم (وذرياتهم) أى ويدخلها هؤلاء الفرق الثلاث وان لم تعمل بأعمالهم فكرمة لهم قاله ابن عباس وربحه الواحدى قال الرازى وليس فيه ما يدل على التمييز بين زوجة وزوجة ولعل الاولى من مات عنها ومات عنه وذكر الصلاح دليل على أنه لا يدخل الجنة الا من كان كذلك من قرابات أولئك ولا يتقع مجرد كونه من الآباء والأزواج والذرية بدون صلاح (والملائكة يدخلون عليهم) فى قدر كل يوم وليس له ثلاث مرات للتهنئة وقيل بل هو فى أول دخولهم قاله السيوطى قال فى الجمل والتقييد بهذا المزمع لغيره من المفسرين بل فى كلام غيره ما يدل على عدمه (من كل باب) أى من جميع أبواب القصور والمنازل التى يسكنونها ومن كل باب من أبواب الجنة أو من كل باب من أبواب التحف والهدايا من الله سبحانه (سلام عليكم) أى قائلين سلام عليكم فأضمر القول هنا دلالة الكلام عليه أى ملتم من الآفات أودامت لكم السلامة وقيل دعاء لهم من الملائكة أى سلمكم الله تعالى (بما صبرتم) أى بسبب صبركم فى الدنيا على الآفات وهو متعلق بالسلام أى انما حصلت لكم هذه السلامة بواسطة صبركم أو متعلق بعليتكم أو بمحذوف أى هذه الكرامة بسبب صبركم وبديل ما احتملتم من مشاق الصبر (فتم عقبي الدار) أى نعم ما أعقبكم الله من الدنيا الجنة أخرج أحمد والبخاري وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان وأبو الشيخ وابن مردويه والحاكم وصححه وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى شعب الإيمان عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول من يدخل الجنة من خلق الله فقراء المهاجرين الذين تسديهم الشغور وتنتق بهم المكارة ويموت أحدهم وحاجته فى صدره لا يستطيع لها قضاء فيقول الله لمن يشاء من ملائكته اتوهم فخيومهم فتقول الملائكة ربنا نحن سكان سمائك وخيرتك من خلقك أفتأمرنا ان نأتى هؤلاء فنسلم عليهم قال الله ان هؤلاء عبادى كانوا يعبدونى ولا يشركون بى شئ وتسديهم الشغور وتنتق بهم المكارة ويموت أحدهم وحاجته فى صدره لا يستطيع لها قضاء فتأتىهم الملائكة

(١٥ فتح البيان خامس)

وما فيه من ملائكة وانس وجان فقيرين اليه عبيده خضعون لديه فسيقولون الله اى هم يعلمون ذلك ويعترفون به فقل أفلا تتقون أى أفلا تخافون منه ان تعبدوا معه غيره بأرائكم وجهلكم وقوله فذلكم الله ربكم الحق الآية أى فهذه الذى اعترفتم بأنه فاعل ذلك كما هو ربكم والهكم الحق الذى يستحق ان يفرى بالعبادة فإذا بعد الحق الا الضلال أى فكل معبود سواه باطل لا اله الا هو واحد لا شريك له فأتى تصرفون أى فكيف تصرفون عن عبادته الى عبادة ما سواه وأنتم تعلمون ان الرب الذى خلق كل شئ والمتصرف فى كل شئ وقوله كذلك حقت كلمة ربك على الذى فسقوا

الآية أي كما كفر هؤلاء المشركون واستروا على شركهم وعبادتهم مع الله غيرهم انهم يقولون بأنه الخالق الرازق المتصرف في الملك وحده الذي بعث رسوله يتوحيده فلماذا حقت عليهم كلمة الله انهم أشقياء من ساكني النار كقوله قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين (قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده فاني توفكون قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق قل الله يهدي الحق أفن يتبع آمن لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا طنان الظن (١١٤) لا يغني من الحق شيئا أن الله عليهم بما يفعلون) وهذا ابطال لدعواهم

فمما أشركوا بالله غيره وعبدوا من الاصنام والانداد قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده أي من بدأ خلق هذه السموات والارض ثم ينشئ ما فيها من الملائق ويفرق أجرام السموات والارض ويبدلها ما بقضاء ما فيها ثم يعيد الخلق خلقا جديدا قل الله هو الذي يفعل هذا ويستقل به وحده لا شريك له فاني توفكون أي فكيف تصرفون عن طريق الرشد الى الباطل قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق قل الله يهدي للحق أي أنتم تعلمون ان شركاءكم لا تقدر على هداية ضال وانما يهدي الجبار والضال ويقلب القلوب من الغي الى الرشداً الله الذي لا اله الا هو أفن يهدي الى الحق أحق أن يتبع آمن لا يهدي إلا أن يهدي أي أفيتبع أن يهدي اعماء وبكم كما قال تعالى اخبارا عن ابراهيم انه قال يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا وقال اقومه أتعبدون ما تعبدون والله خالقكم وما تعملون الى غير ذلك من الآيات وقوله فما لكم كيف

عند ذلك فيدخلون عليهم من كل باب قائلين لهم سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وفي القرطبي عن عبد الله بن سلام وعلي بن الحسين اذا كان يوم القيامة نادى مناد ليقيم أهل الصبر فيقوم ناس من الناس فيقال لهم لنطلقوا الى الجنة فتلقاهم الملائكة فتقول الى أين فيقولون الى الجنة قالوا قبل الحساب قالوا نعم فيقولون من أنتم فيقولون نحن أهل الصبر قالوا وما كان صبركم قالوا صبرنا أنفسنا على طاعة الله وصبرناها عن معاصي الله وصبرناها على البلاء والمحن في الدنيا قال علي بن الحسين فتقول لهم الملائكة سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار أي نعم عاقبة الدار التي كنتم فيها وعلمتم فيها ما أعقبكم هذا الذي أنتم فيه فالعقبى على هذا اسم والدار هي الدنيا وقال أبو عمر ان الجحني أي الجنة عن النار بضم الجيم وعنه الجنة عن الدنيا وبالجملة فقد جاء سبحانه بهذه الجملة المتضمنة لمداخ ما أعطاهم من عقبى الدار المتقدم ذكرها للترغيب والتشويق ثم أتبع أحوال السعداء بأحوال الأشقياء فقال (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه) من بعد ما أوثقوه به من الاعتراف والقبول بقولهم بلى (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) من الايمان والرحم وغير ذلك وقدم تفسير عدم النقص وعدم القطع فعرف منهم ما تفسير النقص والقطع ولم يتعرض لنفي الخشية والخوف عنهم وما بعدهم من الاوصاف المتقدمة لدخولها في النقص والقطع (ويفسدون في الارض) بالكفر وارتكاب المعاصي والاضرار بالانفس والاموال (أولئك) الموصوفون بهذه الصفات الذميمة (لهم) بسبب ذلك (اللعنة) أي الطرد والابعاد من رحمة الله سبحانه (ولهم سوء الدار) أي سوء عاقبة دار الدنيا وهي النار وأعذاب جهنم فانها دارهم (لله ييسر الرزق) أي يوسع (لمن يشاء) أي لمن كان كافرا استدراجا (ويقدر) أي ويقدره على من كان مؤمنا ابتلاء وامتحانا وتكفير الذنوب ولا يدل للبسط على الكرامة ولا القبض على الاهانة ومعنى يقدر يضيق ومنه ومن قدر عليه رزقه أي ضيق وقيل معنى يقدر يعطي بقدر الكفاية وقرأ السبعة يقدر بكسر الدال وهو أفصح واستعمل بالضم أيضا على ما في المصباح ومعنى الآية انه الفاعل لذلك وحده القادر عليه دون غيره (وفرخوا) أي مشركو مكة (بالحياة الدنيا) فرح بطر لا فرح سرور والفرح لذة تحصل في القلب عند حصول المشتى وجهلوا ما عند الله والجملة مستأنفة لبيان قبح أفعالهم مع ما وسعه

فحكمون أي ماذا لكم أن يذهب بعقوبكم كيف سويت بين الله وبين خلقه وعدلتم هذا بعدتم هذا وهذا هو الله عليهم فردتم لرب جل جلاله الملائكة الخاكم لها أي من الضلالة بالعبادة وحده وأخلصتم اليه الدعوة والانية ثم بين تعالى انهم لا يتبعوا دليلا ولا برهانا وانما هو ظن منهم أي توهم وتخيل وذلك لا يغني عنهم شيئا أن الله عليهم بما يفعلون تهديد لهم ووعد شديد لانه تعالى أخبر انه سيجازيهم على ذلك أتم الجزاء وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب فزيب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين بل كذبوا

بأنهم لا يؤمنون به وربك أعلم بالمقسدين) هذا بيان لا يحجز القرآن وأنه لا يستطيع البشر أن يأتوا بمثله ولا بعشر سور ولا بسورة من مثله لأنه بقصا حتمه وبلاغته ووجازته وحلاوته واشتماله على المعاني الغزيرة النافعة في الدنيا والآخرة لا تكون إلا من عند الله الذي لا يشبهه شيء في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وأقواله وكلامه لا يشبهه كلام المخلوقين ولهذا قال تعالى وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله أي مثل هذا القرآن لا يكون إلا من عند الله ولا يشبهه (١١٥) هذا كلام البشر ولكن تصديق الذي بين

عليهم وفيه دليل على أن الفرح بالدنيا والركون إليها حرام قبل وفي هذه الآية تقديم وتأخير والتقدير ويقصدون في الأرض وفرحوا بالحياة الدنيا والاول أولى لأنه ماض وما قبله مستقبل وقيل العطف على يتقضون ولا يصح لأنه يستلزم تحلل الفاصل بين أبعاض الصلة (وما الحياة الدنيا في الآخرة) أي بالنسبة إليها وفي جنبها في ههنا المقابلة وهي الداخلة بين مقضول سابق ومفضل لاحق وليست طرفا للعبادة ولا للدنيا لأنهما لا يكونان في الآخرة (الامتناع) أي ما هي الأشياء يستمتع به وقيل المتاع واحد الامتناع كالقصة والسكرجة وشحوه ما وقيل المعنى شيء قليل ذاهب من متع النهار إذا ارتفع فلا بد من زوال وقيل زاد كزاد الرأكب يتزودونه منها إلى الآخرة وقال عبد الرحمن بن سابط كزاد الراعي بزوده أهله الكنف من التمر أو الشيء من الدقيق أو الشيء يشرب عليه اللبن وعن ابن عباس قال كان الرجل يخرج في الزمان الأول في ابلة أو غنمه فيقول لأهله متعوني فمتعونه فلقية الخبز أو التمر فهذا مثل ضربه الله للدنيا وأخرج الترمذي وصححه عن ابن مسعود قال نام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على حصير فقام وقد أثر في جنبه فقلنا يا رسول الله لو اتخذنا لك فقال مالي وللدنيا ما أتاني الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها وأخرج مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه عن المستورد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما الدنيا في الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم أصبعه هذه في اليم فليظنم يرجع وأشار بالسبابة (ويقول الذين كفروا) أي المشركون من أهل مكة (لولا) هـ لا (أنزل عليه) أي على محمد (آية) أي معجزة مثل معجزة موسى وعيسى عليهما السلام (من ربه) كالعصا واليد والناقة وقد تقدم تفسير هذا قريبا وتكرر في مواضع (قل إن الله يضل من يشاء) أمره الله سبحانه أن يجيب عليهم بهذا وهو أن الضلال بعيشة الله سبحانه من شاء أن يضل كاضل هؤلاء القائلون لولا أنزل عليه آية من ربه ولا ينقعه زول الآيات وكثرة المعجزات إن لم يمهده الله عز وجل وان أنزلت كل آية فإن ذلك في أقصى مراتب المكابرة والعناد وشدة الشكيمة والغلو في الفساد فلا سبيل له إلى الهداء (ويهدي إليه) أي إلى الحق أو إلى الإسلام أو إلى جنبه عز وجل (من أناب) أي رجع إلى الله بالتوبة والإقلاع عما كان عليه وأعمل الانابة الدخول في توبة الخير كذا قال النيسابوري (الذين آمنوا) منصوب على البذل من أناب

يديه أي من الكتب المتقدمة ومهمنا عليه ومبين لما وقع فيها من التحريف والتأويل والتعديل وقوله وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين أي وبيننا الأحكام والحلال والحرام بيانا شافيا كافيا حقا لا مريية فيه من الله رب العالمين كما تقدم في حديث الحرث الأعور عن علي بن أبي طالب فيه خبر ما قبلكم ونبا ما بعدكم وفصل ما بينكم أي خبر عما سلف وعما يأتي وحكم فيما بين الناس بالشرع الذي يحبه الله ويرضاه وقوله أم يقولون افترأه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين أي إن ادعيتهم وافتريتهم وشككتهم في أن هذا من عند الله وقلتم كذبوا وسبنا أن هذا من عند محمد فمحمد بشر مثلكم وقد جاء فيما زعمتم بهذا القرآن فأتوا أنتم بسورة مثله أي من جنس القرآن واستعينوا على ذلك بكل من قدرتم عليه من أنس وجان وهذا هو المقام الثالث في التحدي فإنه تعالى تحدا لهم ودعاهم أن كانوا صادقين في دعواهم أنه من

عند محمد فقلتم عارضوه بنظير ما جاء به وحده واستعينوا بمن شئتم وأخبر أنهم لا يقدر أن يفعلوا ذلك ولا سبيل لهم إليه فقال تعالى قل لئن اجتمعت الأنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كن بعضهم لبعض ظهيرا ثم تقاصر معهم إلى عشر سور منه فقال في أول سورة هود أم يقولون افترأه قل فأتوا بعشر سور مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين ثم تنازل إلى سورة فقال في هذه سورة أم قولون افترأه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين وكذا في سورة البقرة وهي مدنية تحداهم بسورة منهم وأخبر أنهم لا يستطيعون ذلك أبدا فقال فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار الآية

هذا وقد كانت الصحابة من مهاجرة وأشعارهم ومقاتلهم إلى المشي في هذا الباب ولكن منهم من الله بالفضل لا سيما
ولهذا آمن من آمن منهم بما عرف من بلاغته فكانوا أعلم الناس به وأفهمهم له وأبعدهم له وأرشدهم له انقيادا كما عرفه
الصحرة لعلمهم بفنون الصحران هذا الذي فعله موسى عليه السلام لا يصدر من مؤيد مسند إلا عن مرسل من الله وإن هذا
لا يستطيع لبشر إلا بإذن الله وكذلك عيسى عليه السلام بعث في زمان علماء الطب ومعالجة المرضى فكان يبرئ الأكمه والأبرص
ويحيي الموتى بإذن الله ومثل هذا لا يدخل (١١٦) للعلاج والدواء فيه فعرف من عرف منهم أنه عبد الله ورسوله ولهذا جازى

الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من نبي من الانبياء الا وقد اوتي من الآيات ما امن على مثله البشر وانما كان الذي اوتيته وحيا أوحاه الله اليه فارجو أن تكون أكثرهم تابعا وقوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما ياتهم تأويله يقول بل كذب هؤلاء بالقرآن ولم يفهموه ولا عرفوه ولما ياتهم تأويله أي ولم يحصلوا ما فيه من الهدى ودين الحق الى حين تكذيبهم به جهلا وسفها كذلك كذب الذين من قبلهم أي من الامم السالفة فاطر كيف كان عاقبة الظالمين أي فاطر كيف اهلكناهم بتكذيبهم رسلا طامعا وعابوا وكفرا وعنادا وجهلا فاحذروا أيها المكذبون ان يصيبكم ما اصابهم وقوله ومنهم من يؤمن به الآية أي ومن هؤلاء الذين بعثت اليهم يا محمد من يؤمن بهذا القرآن ويتبعك ويتنفع بما ارسلت به ومنهم من لا يؤمن به بل يموت على ذلك ويعت عليه وربك أعلم بالمفسدين أي وهو أعلم بمن يستحق بهذا لقبه يؤمن يستحق

والمعنى انهم هم الذين هداهم الله وآبوا اليه أو خبر مبتدأ محذوف أى هم الذين آمنوا
(وتطمئن قلوبهم بذكر الله) أى تسكن عن القلق والاضطراب وتستأنس بذكره سبحانه
بأستقامتهم كتلاوة القرآن والتسبيح والتحميد والتكبير والتوحيد أو يسمع ذلك من غيرهم
عبر بالمضارع لان الظمانينة تتجدد بعد الايمان حينما بعد حين قاله الشهاب وقال الكرخي
المضارع قد لا يلاحظ فيه زمان معين من حال أو استقبال فيدل اذ ذلك على الاستقرار ومنه
الآية انتهى قال في الجمل وهذا يقع في مواضع كثيرة وقد سمي الله سبحانه القرآن ذكرا
قال وهذا ذكر مبارك أنزلناه وقال انما نحن رتلنا الذكرا قال الزجاج أى اذا ذكر الله وحده
آمنوا به غير شاكين بخلاف من وصف بقوله واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين
لا يؤمنون بالآخرة وقيل الذكرا هنا الطاعة وقيل بوعده الله وقيل بالحلف بالله فاذا حلف
خضعه بالله سكن قلبه قاله السدي وقيل بذكر رحمة وقيل بذكر دلائله الدالة على توحيده
وقال قتادة هشت اليه واستأنست به وقال مجاهد بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه
ولامانع من جل الآية على جميعها (ألا بذكر الله) وحده دون غيره من الامور التي تميل
اليها النفوس من الدنيويات (تطمئن القلوب) والظرف في مخلوقات الله سبحانه وبدائع
صنعه وان كان يقيد ظمانينة في الجملة لكن ليست كهذه الظمانينة وكذلك النظر
في المعجزات من الامور التي لا يطيقها البشر فليس افادتها للظمانينة كإفادة ذكر الله فهذا
وجه ما يقيد هذا التركيب من القصر وأما قوله تعالى في الانتقال انما المؤمنون الذين اذا
ذكر الله وجلت قلوبهم والوجل ضد الاطمان ثنائ فالمعنى انهم اذا ذكروا العقوبات وجلوا
واذا ذكروا المثوبات سكنوا أخرجه أبو الشيخ عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم لا صحابه حين نزلت هذه الآية هل تدرون ما معنى ذلك قالوا الله ورسوله أعلم
قال من أحب الله ورسوله وأحب أصحابي وأخرج ابن مردويه عن علي أن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم لما نزلت هذه الآية قال ذلك من أحب الله ورسوله وأحب
أهل بيته صادقا غير كاذب وأحب المؤمنين شاهدا وعاثا ألا بذكر الله يتحابون
(الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدأ خبره جملة (طوبى لهم) وجازا لا ابتداء بطوبى اما
لانهم أعلم نبي بعينه وام لانها انكرت في معنى الدعاء كسلام عليك وويل له قال أبو عبيدة
وانزجج وهن اللغة طوى فعلى من الطيب فهو يائ وأصله طيبى قال ابن الأنباري

الضلالة فيضده وهو العادل الذي لا يجور بل يعطي كلاماً يتحققه تبارك وتعالى وتقدس وتزه لاله الاحد وتاويلها
(ون كذبون فقل لي عملى ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم
ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظرون أفأنت تبصر ولو كانوا لا يبصرون إن الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس أنفسهم يظلمون)
يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم وإن كذبك هؤلاء المشركون فبئس أممهم ومن علمهم فقل لي عملى ولكم عملكم كقوله
تعالى قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون إلى آخرها وقال إبراهيم الخليل وأتباعه لقومهم المشركين انابر آمنكم وما تعبدون

من دون الله إلا يتوخأه ومنهم من يستمعون اليك أي يستمعون كلامك الحسن والقرآن العظيم والأحاديث الصحيحة المصيبة النجدة
في القلوب والأديان والأبدان وفي هذا كفاية عظيمة ولكن ليس ذلك اليك ولا اليهم فإني لا تقدر على إسماع الأصم وهو الأخرس
فكذلك لا تقدر على هداية هؤلاء إلا أن يشاء الله ومنهم من ينظر اليك أي ينظرون اليك وإلى ما أعطاك الله من التوبة والنجاة
الحسن وأنخلق العظيم والدلالة الظاهرة على نبوتك لأولي البصائر والنهي وهو لا ينظرون كما ينظر غيرهم ولا يحصل لهم من
الهداية شيء كما يحصل لغيرهم بل المؤمنون ينظرون اليك بعين الوفاء وهؤلاء (١١٧) الكفار ينظرون اليك بعين الاحتقار وإذا

وتأويلها الحال المستطابة وقيل طوبى شجرة في الجنة وقيل هي الجنة وقيل هي البستان
بلغا الهند وقيل هي اسم الجنة بالحبسية وقيل معناه حسن لهم وقيل خير لهم وقيل كرامة
لهم وقيل غبطة لهم قال النحاس وهذه الأقوال متقاربة واللام في لهم للبيان مثل سقياك
ورعيالك قال الأزهرى تقول طوبى لك وطوباك لحن لا تقوله العرب وهو قول أكثر
التحويين وقيل هو مصدر من طاب كبشرى ورجعى وزلقى فالمصدر قد يجي على وزن فعلى
ومعناه أصبت خيرا وطيبا وقيل هي شجرة في الجنة عدن تطل الجنان كلها وقال ابن عباس
طوبى لهم فرح لهم وقرة أعين وقال عكرمة نعى لهم وقد روى عن جماعة من السلف
نحو ما قد مناد كره من الأقوال والأرجح تفسير الآية بما روى مرفوعا إلى النبي صلى الله
عليه وآله وسلم كما أخرجه أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والبيهقي
عن عتبة بن عبد قال جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله
في الجنة فأكهة قال نعم فيها شجرة تدعى طوبى الحديث وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن
جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والخطيب في تاريخه عن أبي سعيد الخدري عن رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم أن رجلا قال يا رسول الله طوبى لمن رآك وآمن بك قال
طوبى لمن آمن بي ورآني ثم طوبى ثم طوبى لمن آمن بي ولم يرني فقال رجل وما
طوبى قال شجرة في الجنة مسيرة مائة عام ثياب أهل الجنة تخرج من أكمها وفي الباب
أحاديث وآثار عن السلف وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة اقرؤا
إن شئتم وظل عمود وفي بعض النسخ أنها شجرة الخلد وفي بعضها شجرة غرسها الله بيده
(وحسن ما ب) من آب إذا رجع أي ولهم حسن مرجع وهو الدار الآخرة وهي الجنة
قال السدي حسن مقلب وعن الضمك مثله (كذلك) أي مثل ذلك الأرسال العظيم
التأن المشتمل على المعجزة الباهرة (أرسلناك) يا محمد أرسالا له شأن وقيل شبه الأنعام
على من أرسل إليه محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالأنعام على من أرسل إليه الأنبياء قبله
وقيل كما حدى الله من آيات كذلك أرسلناك وقال ابن عطية الذي يظهر لي أن المعنى كما
أجر بنا العادة بأن الله يضل ويهدي لا بالآيات المقترحة فكذلك أيضا فعلنا في هذه الأمة
أرسلناك إليها نوحى لا بالآيات المقترحة وقال أبو البقاء كذلك الأمر كذلك وكان الخوف

يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار وكقوله كانهم يوم يرثها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها وقال تعالى يوم تفتح في الصور
وتنحسر الجرمين يومئذ زرقايتخافتون بينهم ان لبثتم الا عشر انحن اعلم بما يقولون اذ يقول أمثالهم طريقة ان لبثتم الا يوما
وقال تعالى ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة الا يتسوه هذا كله دليل على استقصار الحياة الدنيا في الدار
الآخرة كقوله كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا البتة ياوما أو بعض يوم فاسئل العادين قال ان لبثتم الا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون
الايتين وقوله يتعارفون بينهم أي يعرف الابناء الأباء والقربان بعضهم لبعض كما كانوا في الدنيا ولكن كل مشغول بنفسه فاذا انفج

في الصور فلا انساب بينهم الآية وقال تعالى ولا يسأل جيم حيم الايات وقوله قد خسر الذين كذبوا بلفاء الله وما كانوا مهتدين
كقوله تعالى ويل للمكذبين لانهم خسروا وانفسهم واهليهم يوم القيامة الا ذلك هو الخسران المبين ولا خسارة اعظم من خسارة من
فرق بينه وبين احبته يوم الخسرة والندامة (واما ترى انك بعض الذي نعدهم او تتوفيك قالوا نعم نعم ثم الله شهيد على ما يفعلون
ولكل امة رسول فاذا جاء رسوله من قضي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يقول تعالى مخاطبا لرسوله صلى الله عليه وسلم وامّا ترى انك
بعض الذي نعدهم اي تنتقم منهم في حياتك (١١٨) لتقر عينك منهم او تتوفيك قالوا نعم نعم اي مصيرهم ومنقلبهم والله شهيد

على افعالهم بعدك وقد قال الطبراني
حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا عتبة
ابن مكرم حدثنا ابو بكر الخثعي حدثنا
داود بن الحارود عن ابي السلسل
عن حذيفة بن اسيد عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال عرضت
على امي البارحة لدى هذه الحجرة
اولها واخرها فقال رجل يا رسول
الله عرض عليك من خالق فكيف
من لم يخلق فقال صوروا الى في
الطين حتى اتي لا عرف بالانسان
منهم من احدثكم بصاحبه ورواه عن
محمد بن عثمان بن ابي شيبة عن
عقبة بن مكرم عن يونس بن بكير
عن زياد بن المنذر عن ابي الطفيل
عن حذيفة بن اسيد بنحوه وقوله
ولكل امة رسول فاذا جاء رسوله
قال مجاهد يعني يوم القيامة قضي
بينهم بالقسط الآية كقوله تعالى
واشرق الارض بنور ربها الآية
فكل امة تعرض على الله بحضرة
رسوله او كتاب اعمالها من خير وشر
موضوع شاعده عليهم وحفظتهم
من الملائكة شهودا ايضا امة بعد
امة وهذه امة الشريفة وان
كنت آخر الامم في الخلق الا انها
اول الامم يوم القيامة ينصل بينهم

اي كفعلنا الهداية والاضلال والاشارة بذلك الى ما وصف به نفسه من ان الله يضل من
يشاء ويهدي من يشاء وكل ذلك فيه تكلف وبعد الاول اطهر وأولى (في امة) اي
قرن (قد خلت) مضت (من قبلها) اي قبل الامة (آمم) قرون او في جماعة من
الناس كثيرة قد مضت من قبلها جماعات (لتتأول) لتقرأ (عليهم الذي اوحينا اليك)
اي القرآن (و) الحال ان (هم يكفرون) او استئناف وهم عاند على امة من حيث
المعنى ولو عاد على لفظه القيل وهي تكفرو وقيل على امة وعلى ام وقيل على الذين قالوا ولا
أنزل (بالرحن) اي بالكثير الرحمة لعباده ومن رحمته لهم ارسال الرسل اليهم وانزال
الكتب عليهم كما قال سبحانه وما أرسلناك الا رحمة للعالمين عن قتادة قال ذكر لنا ان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زمن الحديبية حين صالح قريشا كتب في الكتاب
بسم الله الرحمن الرحيم فقالت قريش اما الرحمن فلا نعرفه وكان أهل الجاهلية يكتبون
باسمك اللهم فقال أصحابه دعنا نقا لهم فقال لا ولكن اكسبوا كما يريدون وعن ابن جريج
في هذه الآية نحوه وقيل حيث قالوا المأمر وابا السجود له وما الرحمن كما ذكر في سورة
التفرقان بقوله واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن فهذه الآية مقدمة على
ما هنا في النزول وان تأخرت عنها في المحقق والتلاوة رقيب غير ذلك (قل هوربي)
مستأنفة بتقدير سؤال كأنهم قالوا وما الرحمن فقال سبحانه قل يا محمد هوربي اي الرحمن
الذي أنكرتم معرفته ربي وخالقي (لا اله الا هو) اي لا يستحق العبادة له والايان به
سواه (عليه توكلت) في جميع اموري (واليه) لا الى غيره (متاب) اي توبتي
قاله مجاهد رفيه تعريض بالكثرة اروح لهم على الرجوع الى الله والتوبة من الكفر
والدخول في الاسلام (ولو أن قرأ ناسيرت به) اي بانزاله وقراءته (الجبال) عن محل
استقرارها وانتقلت عن أما كنها واذ هبت عن وجه الارض قيل هذا متصل بقوله لولا
أنزل عليه آية من ربه وان جماعة من الكفار سألو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ان يسير لهم جبال مكة حتى تنفس فانها أرض ضيقة فامر الله سبحانه بان يجيب عليهم
بهذا الجواب المتضمن لتعظيم شأن القرآن وفساد رأي الكفار حيث لم يقنعوا به وأصروا
على تعنتهم وطغيهم ما لوقعه الله سبحانه لم يبق ما تقتضيه الحكمة الا لهية من عدم انزال
الايات التي يؤمن عندها جميع العباد (أو قطعته الارض) اي صدعت وشققت

ويتخى بينهم كما جاء في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال نحن الاخرون السابقون يوم القيامة حتى
المقتضى لهم قبل الخلائق فأمته انما طارت قب السبق بشرف رسولها صلوات الله وسلامه عليه الى يوم الدين (ويقولون متى
هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لا املك لنفسي ذمرا ولا نفعا الا ما شاء الله لكل امة أجل اذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون قل أرأيتم ان أتاكم عذاب الله بياتا أو نهارا ماذا يستعمل منه المجرمون أثم اذا ما وقع آمنتم به الا أن وقد كنتم به
تستهجلون ثم قيل لا الذين ظلموا وادعوا عذاب الله هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) يقول تعالى مخبرا عن كفر هؤلاء المشركين

لأنهم يعلمون أنها الحق أي كائنة لا محالة وواقعة وإن لم تعلموا وقتها عينا ولهذا ارشد تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم إلى مشفقون منها ويعلمون أنها الحق أي كائنة لا محالة وواقعة وإن لم تعلموا وقتها عينا ولهذا ارشد تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم إلى جوابهم فقال قل لأملك لنفسي ضرا ولا نفعاً الآية أي لا أقول إلا ما علمني ولا أقدر على شيء مما استأثر به إلا أن يطلعني عليه بالتأعيبه ورسوله اليكم وقد أخبركم بعبي الساعة وإنها كائنة ولم يطلعني على وقتها ولكن لكل أمة أجل أي لكل قرن مدة من العمر مقدره فإذا انقضت أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (١١٩) كقوله وإن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها الآية

ثم أخبر أن عذاب الله سيأتيهم بغتة فقال قل أرأيتم أن أنا ثم عذابه بيانا أو نهارا أي ليلاً أو نهاراً ماذا يستعمل منه المجرمون أم إذا ما وقع آمنتم به الآن وقد كنتم به تستعجلون يعني أنهم إذا جاءهم العذاب قالوا ربنا أبصرنا وسمعنا الآية وقال تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالا لله وحده وكفرنا بما كنا من مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد أي يوم القيامة يقال لهم هذا نيكيتنا وتقربنا كقوله يوم يدعون إلى نار جهنم دعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون أفسر هذا أم أنتم لا تبصرون أصلوها فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم أنما تجزون ما كنتم تعملون (ويستنبئونك أحق هو قل أي وربي أنه الحق وما أنتم بمعجزين ولو أن لكل نفس ظلت ما في الأرض لا قتلت به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) يقول تعالى ويستخبرونك أحق هو أي المعاد

حتى صارت قطعاً متفرقة من خشية الله عند قراءته وجعلت أنهاراً أو عيوناً (أو كالم به الموق) أي صاروا أحياء بقراءته عليهم فكانوا يفهمونه عند تكليمهم به كما يفهمه الأحياء وقد اختلف في جواب لو ف قيل لكان هذا القرآن وقيل لكفروا بالرحمن أي لو فعل بهم هذا وقيل لما آمنوا كما سبق في قوله وما كانوا يؤمنوا إلا أن يشاء الله وقيل التقدير وهم يكفرون بالرحمن لو أن قرأنا الخ وكثير ما تحذف العرب جواب لو إذا دل عليه سياق الكلام وتذكير كأم خاصة دون الفعلين قبل لأن الموق تشغل على المذكر الحقيقي والتغليب له فكان حذف التاء أحسن والجبال والأرض ليستا كذلك قاله الكرخي قال ابن عباس قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم إن كان كما تقول فأرنا أشياخنا الأول من الموق نكلمهم وافصح لنا هذه الجبال فزلت هذه الآية وعن عطية العوفي قال قالوا لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لو سيرت لنا جبال مكة حتى تتسع فتحترق فيها وقطعت لنا الأرض كما كان سليمان عليه السلام يقطع لقومه بالريح أوحيت لنا الموق كما كان يحيى عيسى الموق لقومه فأنزل الله هذه الآية (بل لله الأمر جبراً) أي لو أن قرأنا فعل به ذلك لكان هذا القرآن ولكن لم يفعل بل فعل ما عليه الشأن الآن فلو شاء أن يؤمنوا لا آمنوا وإذا لم يشأ أن يؤمنوا لم يتنع نسيير الجبال وسائر ما اقترحوه من الآيات فالأضراب متوجه إلى ما يؤدي إليه كون الأمر لله سبحانه ويستلزمه من توقف الأمر على ما تقتضيه حكمته ومشيئته ويدل على أن هذا هو المعنى المراد من ذلك قوله (أفلم يأس الذين آمنوا) قال الكلبي يعني ألم يعلم وهي لغة النخع قال في الصحاح وقيل هي لغة هوازن وبهذا قال جماعة من السلف قال أبو عبيدة أفلم يعلموا ويتبينوا قال الزجاج وهو مجاز لأن اليأس من الشيء عالم بأنه لا يكون نظيره استعمال الرجاء في معنى الخوف والنسيان في الترك لتضمنهما اليأس وقراء جماعة من الصحابة والتابعين أفلم يتبين بطريق التفسير فعني الآية على هذا أفلم يعلموا (إن) أي انه (لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً) من غير أن يشاهدوا الآيات ولكن لم يفعل ذلك لعدم تعلق المشيئة بأهتدائهم وكلمة لو تفيد انتفاء الشيء لا انتفاء غيره والمعنى أنه تعالى لم يهد جميع الناس لعدم مشيئته لذلك وقيل إن اليأس على معناه الحقيقي أي أفلم يأس الذين آمنوا من إيمان هؤلاء الكفار لعلمهم أن الله تعالى لو أراد هدايتهم لهداهم لأن المؤمنين عنوا زول الآيات التي

والقيامة من الأحداث بعد صيرورة الأجسام تراباً قل أي وربي أنه الحق وما أنتم بمعجزين أي ليس صيرورتكم تراباً بمعجزاً الله عن أعادتكم كما بدأكم من العدم فأنما قوله إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون وهذه الآية ليس لها نظير في القرآن إلا آيات آخرى يأتيها الله تعالى رسوله أن يقسم به على من أنكروا المعاد في سورة سبا وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم وفي التغابن زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربي لتبعثن ثم لتبين بما علمت وذلك على الله يسير ثم أخبر تعالى أنه إذا قامت القيامة يود الكافر لو افتدى من عذاب الله بعمل الأرض ذهباً وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط أي بالحق وهم لا يظلمون (ألا أن الله

قيل الا انهم وجدوا في حديثنا محمد بن جعفر حديثا في نسخة من أبي اسحق سمعت ابا الاحوص وهو عوف بن مالك بن عيسى
يحدث عن أبيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتارت الهيئة فقال هل لك مال قلت نعم قال من أي المال قال قلت
من كل المال من الابل والرقيق والخيل والغنم فقال اذا آتاك الله مالا فليزك عليك وقال هل تنتج اهلك صحاحا اذا ما فتعده الى موسى
فمقطوع اذا ما فتقول هذه بجزوتشق جلودها وتقول هذه صرم وتحرمها عليك وعلى أهلك قال نعم قال فاعلم انك الله لا تحل
ساعد الله أشد من ساعدك وموسى الله أحسن من ساعدك وذكرنا الحديث (١٢١) ثم رواه عن سفيان بن عيينة عن أبي الزعراء

عمرو بن عمرو عن عمه أبي الاحوص
وعن بهز بن أسد عن حماد بن سلمة
عن عبد الملك بن عبد عن أبي
الاحوص به وهذا حديث جيد
قوى الاسناد وقد أنكر الله تعالى
على من حرم ما أحل أو أحل
ما حرم بمجرد الآراء والاهواء
التي لا مستند لها ولا دليل عليها ثم
توعدهم على ذلك يوم القيامة فقال
وما ظن الذين يقترون على الله
الكذب يوم القيامة أي ما ظنهم
أن يصنع بهم يوم مرجعهم اليها
يوم القيامة وقوله ان الله ذو فضل
على الناس قال ابن جرير في تركه
معاجلتهم بالعقوبة في الدنيا قلت
ويحتمل ان يكون المراد ذو فضل
على الناس فيما أباح لهم مما خلقه
من المنافع في الدنيا ولم يحرم عليهم
الاما هو ضار لهم في دنياهم أو دينهم
ولكن أكثرهم لا يشكرون بل
يحرمون ما أنعم الله به عليهم
ويضيقون على أنفسهم فيجعلون
بعضا حلالا وبعضا حراما وهذا
قد وقع فيه المشركون فيما شرعوه
لأنفسهم وأهل الكتاب فيما
أبى رعوهم في دينهم وقال ابن أبي

هجرى الخجاج للكفار واستر كاله صنعهم والازراء عليهم فقال (أفمن هو قائم على كل
نفس بما كسبت) القائم الحفيظ والمتولى للامور وأراد سبحانه نفسه فانه المتولى
لامور خلقه المدير لاهوالهم بالآجال والارزاق واحصاء الاعمال على كل نفس من
الانفس كائنة ما كانت والجواب محذوف أي أفمن هو بهذه الصفة كمن ليس بهذه الصفة
من معبوداتكم التي لا تنفع ولا تضر قال القراء كائنه في المعنى أفمن هو قائم على كل نفس
بما كسبت كشركتهم الذين اتخذوهم من دون الله والمراد من الآية انكار المماثلة
بينهم ما قبل المراد بالقائم الملائكة الموكلون بيني آدم والاول وأولى وبه قال ابن عباس وقال
عطاء الله قائم بالقسط والعدل على كل نفس (و) قد جعلوا لله شركاء استنداف وهو الظاهر
بحجبه للدلالة على الخبر المحذوف كما تقدم وقيل الواو للحال واقيم الظاهر مقام المضمير
تقرير اللالهيية وتصر يحاجها وقيل عطف على استمزي أي ولقد استمزيوا وجعلوا وقال
أبو البقاء معطوف على كسبت أي وجعلهم لله شركاء والاول أولى (قل سمعهم) أي
عينوا حقيقة منهم من أي جنس ومن أي نوع أي وما أسماؤهم وفي هذا تكبير لهم وتوبيخ
لانه انما يقال هكذا في الشيء المستحق الذي لا يستحق أن يثبت اليه فيقال سمع ان
ثبت يعني انه أحقر من ان يسمى وقيل ان المعنى صفوهم وينووا أوصافهم بما يستحقون
ويستأهلون به ثم انظر واهل هي اهل لان تعبد وقيل المعنى سموهم بالآلهة كما تزعمون
فيكون ذلك تهديد لهم (أم تنبئونه) أي بل أنبئونا الله (بما لا يعلم في الارض) من
الشركاء الذين تعبدونهم مع كونه العالم بما في السموات والارض وانما خص الارض بنبي
الشريك عنها وان لم يكن له شريك في غير الارض أيضا لانهم ادعوا له شريكا فيها (أم)
أي بل أنسموهم شركاء (بظاهرين القول) من غير ان يكون له حقيقة كتسمية
الزنجي كافورا وقيل المعنى قل لهم أنبئونا الله بما ظن لا يعلمه أم بظاهر يعلمه فان قالوا
بما ظن لا يعلمه فقد جاوبه عوى باطلة وان قالوا بظاهر يعلمه فقل لهم سموهم فاذا سموا اللات
والعزى ونحوه ما فقل لهم ان الله لا يعلم لنفسه شريكا وقيل المعنى أم برائل من التول
باطل قاله مجاهد وقيل بكذب من القول وقيل بظن باطل لا حقيقة له في الباطن وقيل
المعنى بحجة من القول ظاهرة على زعمهم قال الضبي في هذه الآية احتجاج بليغ مبني
على قنون من علم البيان أولها أفمن هو قائم الخ احتجاج عليهم وتوبيخ لهم على القياس

(١٦ فتح البيان خامس) حاتم في تنسير هذه الآية حدثنا أبي حدثنا أحمد بن أبي الخوارى حدثنا رباح حدثنا عبد الله
ابن سليمان حدثنا موسى بن الصباح في قوله عز وجل ان الله ذو فضل على الناس قال اذا كان يوم القيامة يؤتى باهل ولاية الله
عز وجل فيقومون بين يدي الله عز وجل ثلاثة أصناف فيؤتى برجل من الصنف الاول فيقول عبدى لما اذا علمت فيقول يا رب
خلقت الجنة وأشجارها ونهارها وحورها ونعيمها وما أعدت لاهل طاعتك فيها فاسهرت ليلي واطمأت نهارى شوقا
اليها قال فيقول الله تعالى عبدى انما علمت للجنة هذه الجنة فادخلها ومن فضلى عليك قد اعتقتك من النار ومن فضلى عليك أن

أدخلت جنتي فيدخل هو ومن معه الجنة قال ثم يؤتى برجل من الصنف الثاني فيقول عبيد لماذا عملت فيقول يا رب خلقت ناراً وخلقت اغلا لها وسعيرها وسعومها ويحومها وما أعددت لأعدائك وأهل معصيتك فمما قام بهرت ليلى وأظلمات نهاري خوفاً منها فيقول عبيد لما عملت ذلك خوفاً من ناري فأتى قد اعتقتك من النار ومن فضلي عليك أن أدخلك جنتي فيدخل هو ومن معه الجنة ثم يؤتى برجل من الصنف الثالث فيقول عبيد لماذا عملت فيقول رب حبالك وشوقاك إليك وعزتك لقد أسهرت ليلى وأظلمات نهاري شوقاك إليك وحبالك فيقول (١٢٢) تبارك وتعالى عبيد لما عملت حبالي وشوقا لي فيجلى له الرب جل جلاله

ويقول ها أنا ذا فأنظر إلى ثم يقول من فضلي عليك أن أعتقك من النار وأبيحك جنتي وأزورك ملائكتي وأسلم عليك بنفسي فيدخل هو ومن معه الجنة (وما تكون في شأن وماتت له من من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين) يخبر تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أنه يعلم جميع أحواله وأحوال أمته وجميع الخلائق في كل ساعة وآن ولحظة وأنه لا يعزب عن علمه وبصره مثقال ذرة في حقارتها وصغرها في السموات ولا في الأرض ولا أصغر منها ولا أكبر إلا في كتاب مبين كقوله وعند دمشق الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين فأخبر تعالى أنه يعلم حركة الأشجار وغير ذلك من الجمادات وكذلك الأبواب والدرج

الفاصل فقد أوجه الجاهل بها ثانياً وجعلوا الله شركاء وفيه وضع المظهر موضع المضمير للتنبيه على أنهم جعلوا شركاء لمن هو فرد واحد لا يشركه أحد في اسمه ثالثاً قل سموهم أي غيروا أسمائهم فقولوا فلان وفلان فيهم وإنكار لوجودها على وجه برهاني كما تقول إن كان الذي تدعيه موجوداً فسمه لأن المراد بالاسم العلم رابعها أم تنبئونه بما لا يعلم احتجاج من باب نفي الشيء أعني المعلوم نفي لازمه وهو العلم وهو كناية خامساً أم بظاهر من القول احتجاج من باب الاستدراج والهمزة للتقرير لبعثهم على التفكير المعنى تقولون يا فواكهكم من غير روية وأنتم ألباء فتفكروا فيه لتقفوا على بطلانه سادساً التدرج في كل من الاضرابات على ألطف وجه وحيث كانت الآية مشتملة على هذه الأساليب البديعة مع اختصارها كان الاحتجاج المذكور منادياً على نفسه بالاعجاز وأنه ليس من كلام البشر انتهى (بل) اضراب عن محاجتهم بالكلية فكأنه قيل دع ذا فإنه لا فائدة فيه لأنه (زين الذين كفروا) قرأ ابن عباس زين على البناء للفاعل على أن الذي زين لهم ذلك هو (مكرهم) وقرأ غيره على البناء للمفعول والمزين هو الله سبحانه أو الشيطان بالقاء الوسوسة ويجوز أن يسمى المكر كقوله الآن مكرهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان كفراً وأما معناه الحقيقي فهو الكيد والتقية بالباطل أي كيدهم للإسلام بشرهم (وصدوا عن السيل) أي صداهم الله أو صداهم الشيطان وقرئ بالبناء للفاعل أي صدوا وغيرهم عن الإيمان قراءة ثان سبعينان وقد يستعمل صد لا زماً بمعنى أعرض (ومن يضل الله) أي يجعله ضالاً ويقتضي مشيئته اضلاله (غاله من هاد) يهديه إلى الخبر وقرأ الجمهور هاد من دون اثبات الياء على اللغة الكثيرة القصيدة وقرئ بآثارها على اللغة القليلة وهما سبعينان ثم بين سبحانه ما يستحقونه فقال (لهم عذاب في الحياة الدنيا) بما يصابون به من القتل والأسر وأنواع المحن (ولعذاب الآخرة أشق) عليهم من عذاب الحياة الدنيا وأشد وأغلظ لأن المشقة غلظ الأمر على النفس وشدة مما يكاد يصدع القلب من شدته فهو من الشق الذي هو الصدع (ومالهم من الله من واق) يقيم عذابهم ولا عاصم يعصمهم منه ثم لما ذكر سبحانه ما يستحقونه الكفار من العذاب في الأولى والأخرى ذكر ما أعده لأمؤمنين فقال (مثل الجنة) أي صفتها الجميلة الشأن التي هي في الغرابة كالمثل قال ابن قتيبة المثل الشبه في أصل اللغة ثم قد

في قوله وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمثالكم الآية وقال تعالى وما من دابة في الأرض يصير الأعلى الله رزقها الآية وإذا كان هذا علمه بحركات هذه الأشياء فكيف بحركات المكلفين المأمورين بالعبادة كما قال تعالى وتوكل على العزيز الرحيم الذي يرأى حين تقوم وتقبل في الساجدين ولهذا قال تعالى وما تكون في شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهوداً إذ تفيضون فيه أي إذا تأخذون في ذلك الشيء فنحن مشاهدون لكم راؤون سامعون ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لما سألته جبريل عن الأحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون

[illegible]

من أولياء الله قال الذين اذاراؤ
ذكر الله ثم قال البزار وقد روى
عن سعيد مرسل وقال ابن جرير
حدثنا أبو هشام الرافعي حدثنا
ابو فضيل حدثنا أبي عن عمارة
ابن القعقاع عن أبي زرعة بن عمرو
ابن جرير الجبلي عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان من عباد الله
عبادا يغبطهم الانبياء والشهداء
قليل من هم يا رسول الله لعلنا نجهم
قال هم قوم تحابوا في الله من غير
أموال ولا أنساب وجوههم نور
على منابر من نور لا يخافون اذا
خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن
الناس ثم قرأ الا ان أولياء الله
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ثم
راه أيضا أبو داود من حديث
جرير عن عمارة بن القعقاع عن
أبي زرعة بن عمرو بن جرير عن
عمر بن الخطاب رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم
يمثلوهذا أيضا اساد جيد الا انه
منقطع بين أبي زرعة وعمر بن
الخطاب والله أعلم وفي حديث
الامام أحمد عن أبي النضر عن

يصير بمعنى صورة الشيء وصفته يقال مثلث لك كذا أي صورته ووصفته فأراد هنا بمثل
الجنة صورته ووصفتها وجرى ان الانهار من تحتها كالتفسير للمثل قال سيبويه وتقديره
فيما قصصنا عليك مثل الجنة وقال القراء المثل مقعدهم لنا كيدوا بمعنى الجنة (التي وعد
المتقون تجري من تحتها الانهار) والعرب تشعل ذلك كثيرا وقال الخليل وغيره ان مثل
الجنة مبتدأ والخبر تجري وقال الزجاج انه تمثيل للغائب بالشاهد ومعناه مثل الجنة جنة
تجري من تحتها الانهار وقال عكرمة نعت الجنة ليس للجنة مثل وقيل ان فائدة الخبر
ترجع الى قوله (أكلها) أي ما يוכל فيها (دائم) أي لا يتقادم أبدا ولا يفتنى ومثله
قوله تعالى لا مقطوعة ولا ممنوعة قال ابراهيم التيمي لذاتها دائمة في أفواههم وقيل
دائم بحسب نوعه فكل شيء كل يتجدد غيره لا بحسب شخصه اذ عين الماء كقول لا ترجع
(وظلها) كذلك دائم لا يتقلص ولا ينسخه الشمس لانه ليس في الجنة شمس ولا قمر ولا ظلمة
بل ظل ممدود لا ينقطع ولا يزول وفي الآية رد على جههم وأصحابه فانهم يقولون ان نعيم الجنة
يفنى وينقطع وفيه ادليل على ان حركات أهل الجنة لا تنتهي الى سكون دائم كما يقوله
أبو الهذيل واستدل عبد الجبار المعتزلي بهذه الآية على ان الجنة لم تخلق بعد ويرده قوله
تعالى أعدت للمتقين الى غير ذلك من الآيات والاخبار الصحيحة (قلك) الجنة
الموصوفة بالصفات المتقدمة وهو مبتدأ خبره (عقي) أي عاقبة (الذين اتقوا)
المعاصي أي ما آثم ومنتهى أمرهم (وعقي الكافرين النار) ليس لهم عاقبة ولا
منتهى الا ذلك (والذين آتيناهم الكتاب) أي التوراة والانجيل (يفرحون بما أنزل
اليك) يا محمد وهم أهل الكتابين مطلقا ومن أسلم منهم لكون ذلك موافقا لما في كتبهم
مصدقاه وعلى الاخير يكون المراد بقوله (ومن الأحزاب من ينكربعضه) من
لم يسلم من اليهود والنصارى وعلى الاول يكون المراد به المشركين من أهل مكة ومن
يسألهم أو يكون المراد به بعض أهل الكتاب أي من أحزابهم فانهم أنكروا ما أشتمل
عليه من كونه ناسخا لشرائعهم فيستوجه فرح من فرح به منهم الى ما هو موافق لما في
الكتاب وانكار من أنكروا منهم الى ما خالفهم ما وقيل المراد بالكتاب القرآن والمراد بمن
يفرح به المسلمون والمراد بالأحزاب المتخربون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
المشركين واليهود والنصارى والمراد بالبعض الذي أنكروه ما خالف ما يعتقدهونه على

عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي من أفناء الناس وبوازع انقبائل قوم لم يتصل بينهم أرحام متباعدة تحابوا في الله وتصافوا في الله يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فيجلسهم عليها فينزع الناس ولا يقزعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والحديث مطول وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن الاعمش عن ذكوان بن أبي صالح عن رجل عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له وقال ابن جرير

حدثني أبو السائب حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر عن أبي الدرداء عن قوله لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال سألت رجل أبي الدرداء عن هذه الآية فقال لقد سألت عن شيء ما سمعت أحدا سأل عنه بعد رجل سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل المسلم أو ترى له بشرى في الحياة الدنيا وبشرى في الآخرة ثم رواه ابن جرير عن سفيان عن ابن المنكدر عن عطاء بن يسار عن رجل من أهل مصر أنه سأل أبا الدرداء عن هذه الآية فذكره وما تقدم ثم قال بن جرير حدثني المثنى (١٢٤) حدثني الحجاج بن منهال حدثنا جاد بن زيد عن عاصم بن بهدلة عن أبي

صالح قال سمعت أبا الدرداء يقول مثل عن الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى فسد كرمه سواء وقال الإمام أحمد حدثنا عفان حدثنا أبو أنس حدثنا يحيى عن أبي سلمة عن عباد بن الصامت أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أ رأيت قول الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد من أمي أو أحد قبلك قلت الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له وكذا رواه أبو داود الطيالسي عن عمران القطان عن يحيى بن أبي كثير ورواه الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير به فذكره ورواه علي بن المبارك عن يحيى بن أبي سلمة قال سئلت عن عباد بن الصامت سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فذكره وقال ابن جرير حدثني أبو جندب الحمصي حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عمرو بن عمرو بن عبد الجوسى (١) عن جندب بن عبد الله المزني قال أتى رجل عباد بن الصامت فقال إن آية في كتاب الله سألت عنها قول

استلاف اعتقادهم واعترض على هذا بيان فرح المسلمين بنزول القرآن معلوم فلا فائدة في ذكره راجب عنه بان المراد زيادة الفرح والاستبشار بما يتجدد من الأحكام والتوحيد والنبوة والخير بعد الموت وقال كثير من المفسرين إن عبد الله بن سلام والذين آمنوا ممن أهلك الكتاب ساء لهم قلة ذكر الرحمن في القرآن مع كثرة ذكره في التوراة فانزل الله قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن ففرحوا بذلك قل قادة الذين يفرحون أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم فرحوا بكتاب الله وصدقوا به وبرسوله والأحزاب اليهود والنصارى والمجوس وقال ابن زيد هو لاء من آمن برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أهل الكتاب يفرحون بذلك ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به ثم لما بين ما يحصل بنزول القرآن من الفرح للبعض والافكار للبعض صرح بما عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمره أن يقول لهم ذلك فقال (قل إنما أمرت أن أعبد الله وحده (ولا أشركه) بوجه من الوجوه أي قل لهم يا محمد بذلك الزاما للبيعة وردا للأنكار إنما أمرت فيما أنزل إلى عبادة الله وتوحيده وهذا أمر اتفقت عليه الشرائع وتطابقت على عدم أنكار جميع المال المقندية بالرسول (إليه) أي إلى الله لا إلى غيره (أدعوا) أو إلى ما أمرت به وهو عبادة الله وحده والاول أولى لقوله (وإليه ما أب) فإن الضمير لله سبحانه أي إليه وحده لا إلى غيره مرجعي يوم القيامة للجزاء قال قادة إليه مصير كل عبد ثم ذكر بعض فضائل القرآن وأوعده على الأعراض عن اتباعه مع التعريض لرد ما أنكره من اشتغاله على نسخ بعض شرائعهم فقال (وكذلك) الانزال البديع (أترئاه) أي القرآن مثقلا على أصول الشرائع وفروعها وقيل المعنى وكما أنزلنا الكتب على الرسل بلغاتهم ولسانهم كذلك أنزلنا عليك القرآن بلسان العرب (حكما عربيا) يريد بالحكم ما قبله من الأحكام والنقض والإبرام أو أنزلنا محكما عربية مترجمة بلسان العرب ولغة تيسر عليهم فهمها وحفظها ونحو ذلك ثم بين الناس فيما يقع لهم من الحوادث القرعية وإن خالفت ما في الكتب القديمة فلا يجب عليك توافق الشرائع (ولئن) اللام هي الموطئة للقسم (أتبعتموهم) التي يطلبون منك موافقتهم عليها كذا سترار من على التوجه إلى قبلتهم وعدم مخالفتك لشيء مما يعتقدونه (بعد ما جاءك من العلم) الذي علمك الله إياه (مالك) سادس سد جواب القسم والشرط (من الله)

أي

الله تعالى في الحياة الدنيا فقال عبادة ما سألني عنها أحد قبلك سألت عنها نبى الله فقال من

ذلك ما سألني عنها أحد قبلك لرؤيا الصالحة يراها العبد المؤمن في المنام أو ترى له ثم رواه من حديث موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد بن صفوان عن عباد بن الصامت أنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقد عرفنا بشرى الآخرة الجنة في بشرى الدنيا قال الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له وهي جزء من أربعة وأربعين جزءا من النبوة وقال الإمام أحمد أيضا حدثنا جندب حدثنا أبو عمران عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر أنه قال يا رسول الله (١) قوله لا جوسى كذا بالأصل الذي يابنينا وحرره

الرسول صلى الله عليه وسلم وعنده الناس عليه ويتنون عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك حاجة البشرى المؤمن دواء
مسلم وقال أحد أيضا حدثنا حسن بن يحيى الأشيب حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال الرؤيا الصالحة يشرها المؤمن من تسعة
وأربعين جزءا من النبوة فمن رأى فليحذر بها ومن رأى سوى ذلك فأنما هو من الشيطان ليحزنه فلينبث عن يساره ثلاثا وليكبر
ولا يخبر بها أحد الم يخرجوه وقال ابن جرير حدثني يونس أنبأنا (١٢٥) ابن وهب حدثني عمرو بن الحارث أن دراجا أبا

السمع حدثه عن عبد الرحمن بن
جبر عن عبد الله بن عمرو عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنه قال
أهم البشرى في الحياة الدنيا الرؤيا
الصالحة يشرها المؤمن جزء
من ستة وأربعين جزءا من النبوة
وقال أيضا ابن جرير حدثني محمد
ابن حاتم المؤدب حدثنا عمر بن
محمد حدثنا الأعمش عن أبي صالح
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم لهم البشرى في الحياة
الدنيا وهي في الآخرة قال في
الدنيا الرؤيا الصالحة يراها العبد
أو ترى له وهي في الآخرة الجنة ثم
رواه عن أبي كريب عن أبي بكر
ابن عياش عن أبي حصين عن أبي
صالح عن أبي هريرة أنه قال الرؤيا
الحسنة بشرى من الله وهي من
المبشرات هكذا رواه من هذه
الطريق موقوفاً وقال أيضا حدثنا
أبو كريب حدثنا أبو بكر حدثنا
حشام عن ابن سيرين عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الرؤيا الحسنة هي
البشرى يراها المسلم أو ترى له
وقال ابن جرير حدثني أحمد بن

أى من جنابه (من ولى) بلى أمرك وينصرك (ولا واق) يقينك من عذابه والمطاب
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعريض لآفته لأن من هو أرفع منزلة وأعظم قدرا
وأعلى رتبة إذا حذر كان غيره ممن هو دونه بطريق الأولى (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك
وجعلنا لهم أزواجا وذرية) أى إن الرسل الذين أرسلناهم من جنس البشر لهم أزواج
من النساء ولهم ذرية توألهوا منهم ومن أزواجهم ولم نرسل الرسل من الملائكة الذين
لا يتزوجون ولا يكون لهم ذرية وفي هذا رد على من كان يشكر على رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم تزوجه النساء أى إن هذا شأن رسل الله المرسلين قبل هذا الرسول فما بالكم
تشكرون عليه ما كانوا عليه فإنه قد كان لاسلمان ثلثة مائة امرأة وسبع مائة سريفة قلم يدرج
ذلك في نبوته وكان لا يسهل دأود مائة امرأة وكانوا ينكحون ويأكلون ويشربون فكيف
يجعل هذا قاذفا في نبوتك وعن الحسن عن سمرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم عن التبتل أخرجه ابن ماجه والطبراني وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ
وابن مردويه وعن سعد بن هشام قال دخلت على عائشة وقلت انى أريد أن أتبتل قالت
لا تفعل أما سمعت الله يقول ولقد أرسلنا رسلا بالآيات أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه
وقد ورد في النهى عن التبتل والترغيب في السكاح ما هو معروف وقد كان رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم سبعة أولاد أربع ناث وثلاثة ذكور وكانوا في الترتيب في الولادة هكذا
القاسم فزنب فرقية ففاطمة فام كاهوم فعبدة الله ويلقب بالطيب والظاهر قاربه
وكلهم من خديجة الأبراهيم في مارية القبطية وما تواجبه في حيات الأفاطمة فماتت
بعدها ستة أشهر (وما كان) أى لم يكن (لرسول) من الرسل (ان يأتى بآية) من
الآيات (الابتن الله) سبحانه فإن شاء أظهر وإن شاء لم يظهرها وليس ذلك الى الرسول
لأن الرسل مر بوبون ومغلوبون محكوم عليهم متصرف فيهم بتدبير أمرهم
(لكل أجل كتاب) أى لكل أمر مما قضاه الله أول كل وقت من الاوقات التى قضى الله
بوقوع امر فيها كتاب الله يكتبه على عباده ويحكم به فيهم وقال القراء في هذه تقديم وداخير
والمعنى لكل كتاب أجل أى لكل امر كنبه الله أجل موحى ووقت معلوم كقوله سبحانه
لكل نيام - تقرو ليس الامر على ارادة الكفار وقتراتهم بل على حسب ما يشاء الله
ويختاره وفيه رد لاسمجة الهمم الا جلى والاعمار والبيان للمعجزات والعذاب فقد كان

جاء الدولاي حدثنا سفيان عن عبيد الله بن أبي ريد عن أبيه عن سباع بن ثابت عن أم كريب الكعبية سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وهكذا روى عن ابن مسعود وأبي هريرة وابن عباس ومجاهد وعروة
ابن الزبير ويحيى بن أبي كثير وابن ابراهيم النخعي وعطاء بن أبي رباح وغيرهم أنهم فسر وأذلك بالرؤيا الصالحة وقيل المراد بذلك
بشرى الملائكة للمؤمن عند احتضاره بالجنة والمغفرة كقوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة
ألا يخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولهم فيها ما تشتهى

انفسكم ولكم فيها ما تدعون تزلزلن من غفور رحيم وفي حديث البراء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا حضر الموت قال لا اله الا الله
بيض الوجه يبيض الثياب فقالوا اخرجي ايها الروح الطيبة الى روح وريحان ورب غير غضبان فتخرج من فيه كما تسيل القطر
من قم السقاء واما بشرهم في الآخرة كما قال تعالى لا يحزنهم الفزع الاكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون
وقال تعالى يوم نرى المؤمنين والمؤمنات يسمي نورهم بين ايديهم ويايمانهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون
فها ذلك هو الفوز العظيم وقوله لا تبدل (١٢٦) لكلمات الله أي هذا الوعد لا يبدل ولا يخلف ولا يغير بل هو مقرر مثبت

كأن لا محالة ذلك هو الفوز العظيم
(ولا يحزنك قولهم ان العز لله
جميعا هو السميع العليم الا ان الله
من في السموات ومن في الارض
وما يتبع الذين يدعون من دون
الله شركاء ان يتبعون الا الظن وان
هم الا يخرسون هو الذي جعل
لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار
مبصر ان في ذلك لآيات لقوم
يسمعون) يقول تعالى لرسوله
صلى الله عليه وسلم ولا يحزنك قول
هؤلاء المشركين واستعرب الله عليهم
وتوكل عليه فان العزة لله جميعا أي
جميعها له ورسوله وللمؤمنين هو
السميع العليم أي السميع لا قوا
عباده العليم بأحوالهم ثم أخبر
تعالى ان له ملك السموات والارض
وان المشركين يعبدون الاصنام
وهي لا تعلم شيئا الا ضررا ولا تنفع ولا
دليل لهم على عبادتها بل انما يتبعون
في ذلك ظنونهم وتخمينهم وكذبهم
وافكهم ثم أخبر بمرآة الذي جعل
لعباده الليل لتسكنوا فيه أي
يستريحون فيه من نصيبهم وكذا في
وحر كتمهم وانهم لم يبصر أي

يخوفهم بذلك فاستجابوا عناداً فرد الله عليهم ذلك والمراد بالاجل هنا ازمة الموجودات
فذلك موجود زمان يوجد فيه محدود لا يزد عليه ولا ينقص والمراد بالكتاب مصحف
الملائكة التي تنسخها من اللوح المحفوظ والروح نفسه (يعو الله ما يشاء ويثبت) أي يعو
من ذلك الكتاب ويثبت ما يشاء منه يقال محوت الكتاب محو اذا ذهبت أثره قرئ مخففا
ومشدد او عن مجاهد قال قالت قريش حين انزل هذه الآية ما تر اليها محمد تلك من شيء
ولقد فرغ الامر فانزات هذه الآية تخويفاً لهم ووعداً لهم أي انا ان شئنا احداثاً له من
امرنا ما شئنا ويحدث الله في كل رمضان فيمحو ما يشاء ويثبت من ارزاق الناس ومصائبهم
وما يعطيهم وما يقسم لهم وقال ابن عباس ينزل الله في كل شهر رمضان الى السماء الدنيا فيدبر
أمر السنة الى السنة فيمحو ما يشاء ويثبت الا الشقاوة والسعادة والحياة والموت وعنه
قال هو الرجل يعمل الزمان بطاعة الله ثم يعود لعصية الله فيموت على ضلالة فهو الذي
يعو والذي يثبت الرجل يعمل بعصية الله وقد سبق له خير حتى يموت على طاعة الله وقال
أيضاً عما كُتب ان يحج الله ما يشاء من أحدهما ويثبت وظاهر النظم القرآني العموم في كل
شيء مما في الكتاب فيمحو ما يشاء محو من شقاوة أو سعادة أو رزق أو عمر أو خير أو شر ويبدل
هذا وهذا ويجعل هذا مكان هذا لا يستل عما يفعل وهم يستأثرون والى هذا ذهب عمر بن
الخطاب وابن مسعود وابن عباس وابو وائل وقتادة والضحاك وابن جريج وغيرهم وقيل
الآية خاصة بالسعادة والشقاوة وقيل يحمو ما يشاء من ديوان الحفظة وهو ما ليس فيه ثواب
ولا عقاب ويثبت ما فيه الثواب والعقاب وقيل يحمو ما يشاء من الرزق وقيل من الاجل
وقيل من انشراح فينسخه ويثبت ما يشاء فلا ينسخه وقيل يحمو ما يشاء من ذنوب عباده
ويترك ما يشاء وقيل يحمو ما يشاء من الذنوب بالتوبة ويترك ما يشاء منها مع عدم التوبة
وقيل يحو الآباء ويثبت الابناء وقيل يحو القمر ويثبت الشمس كقوله فنجونا آية الليل
وجعلنا آية النهار مبصرة وقيل يحمو ما يشاء من الارواح التي يقبضها طالع النوم فيميت
صاحبها ويثبت ما يشاء فيرده الى صاحبه وقيل يحمو ما يشاء من القرون ويثبت ما يشاء
منها وقيل يحمو الدنيا ويثبت الآخرة وقيل غير ذلك مما لا حاجة الى ذكره والاول اولى كما
ينبئ دما في قوله ما يشاء من العموم مع تقدم ذكر الكتاب في قوله لكل اجل كتاب ومع
قوله (وعندهم الكتاب) أي جعله الكتاب قاله ابن عباس والمعنى اصله وهو اللوح

المحفوظ

مضياً للعاشية وسعيهم واستارهم ومصاخرهم في ذلك لايات لقوم يسمعون هذه
الحجج والادلة فيعتبرون بها ويستدلون على عظمة خلقها ومقدرها ومسيرها (قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغني له ما في
السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان هذا تقولون على الله ما لا تعلمون قل ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون
متاع في الدنيا ثم انهم يرجعون ثم يقيم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) يقول تعالى منكر اعلى من ادعى ان له
ولداً سبحانه هو الغني أي تدس عن ذلك هو الغني عن كل ما سواه وكل شيء فقير اليه له ما في السموات وما في الارض أي فكيف

الذين يقولون على الله ما لا يعلمون انكاراً وعيساً كيداً وديساً كقولهم تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئناه
شيراً اذ انكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هداً ان دعوا للرحمن ولداً وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ولداً ان
كل من في السموات والارض الا اتى الرحمن عبداً لقد احصاهم وعددهم خبيراً ان يوم القيامة فردا ثم توعدتعالى
الكاذبين عليه المفسرين عن زعم انه له ولداً بانهم لا يفلحون في الدنيا (١٢٧) ولا في الآخرة فاما في الدنيا فانهم اذا

استدرجهم واملى لهم متعهم
قليلاً ثم يضطرهم الى عذاب عظيم
ثم قال تعالى ههنا متاع في الدنيا
اي مدته قريبة ثم ينالهم فيها
اي يوم القيامة ثم يذيقهم العذاب
الشديد اي الموضع المولم بما كانوا
يكفرون اي بسبب كفرهم
واقترائهم وكذبهم على الله فيما
ادعوه من الافئدة والزور (واتل
عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم
ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري
بآيات الله فعلى اهل تورات فاجعوا
امركم وشركاكم ثم لا يكن امركم
عليكم غمة ثم اقضوا الي ولا
تنظرون فان توليتم فمأسألتكم
من اجرنا اجرى الاعلى الله
وامرت ان اكون من المسلمين
فكذبوه فتجيناه ومن معه في الفلأ
وجعلناهم خلائف واغرقنا
الذين كذبوا بآياتنا فاطر كيف
كان عاقبة المنذرين) يقول
تعالى لنبيه صلوات الله وسلامه
عليه واتل عليهم اي اخبرهم
واقصص عليهم اي على كفار مكة
الذين يكذبونك ويخالفونك نبأ
نوح اي خبره مع قومه الذين

المحفوظ والام اصل الشيء والعرب تسمى كل ما يجري مجرى الاصل للشيء اماله ومنه ام
الرأس للدماغ وأم القرى مكة فالمراد من الآية انه يجوز ما يشاء مما في اللوح المحفوظ فيكون
كالعدم ويثبت ما يشاء مما فيه فيجري فيه قضاءه وقدره على حسب ما يقتضيه مشيئته
وهذا لا يتناقض مع ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم من قوله جف القلم عما هو كائن وذلك لان
المحو والاثبات هو من جملة ما قضاه الله سبحانه وقيل ان ام الكتاب هو علم الله تعالى بما
خلق وما هو خالق قال ابن عباس ان الله لو احاط بحسنه وسيرته جسمائة عام من درة بيضاء له
دفنان من ياقوته والدفنان لو احاط الله فيه في كل يوم ثلاثمائة وستون لحظة يحول الله ما يشاء
ويثبت وعنده ام الكتاب وعن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان
الله ينزل في ثلاث ساعات تبين من الدليل فيفتح الذك في الساعة الاولى منها تطرق الذكر
الذي لا يتطرق فيه اذ غيره فيجوز الله ما يشاء ويثبت الحديث اخرج الطبراني وابن ابي
حاتم وغيرهما واخرج الطبراني باسناد قال السيوطي ضعيف عن ابن عمر سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يقول يحول الله ما يشاء ويثبت الا الشقاوة والسعادة والنجاة
والممات وعن ابن عباس قال لا يتفزع احد من القدر ولكن الله يحول بالدهاء ما يشاء من
القدر وقال قيس بن عباد العاشر من رجب هو يوم يحول الله فيه ما يشاء وعن عمر بن
الخطاب انه قال وهو يطوف بالبيت اللهم ان كنت كتبت على شقوة وذنباً فاحمه فانك
تحو ما تشاء وتثبت وعندك ام الكتاب واجعله سعادة ومغفرة وعن ابن مسعود نحوه وقيل
أم الكتاب الذك قاله ابن عباس وقد استندت الرافضة على مذهبهم في البدع هذه الآية
وهو ان يعتقد شيئاً ثم يظهر له ان الامر بخلاف ما اعتقده وقالوا انه جائز على الله وهو ظاهر
الفساد لان علمه سبحانه صفة قديمة أزلية لا يتطرق اليه التغير والتبدل والمحو والاثبات
من معلوماته الازلية وليس من البدع في شيء وقد علم ما هو خالق وما خلقه وما هم يعملون
(واما ترى انك) ما زائدة واصلة وان ترك (بعض الذي نعلمهم) به من العذاب في حياتك
كما وعدناهم بذلك بقولنا لهم عذاب في الحياة الدنيا وبقولنا ولا يزال الذين كفروا نصيبهم
بما صنعوا فارعوا والمراد اري بالبعث ما نعلمهم قبل موتك وجواب الشرط محذوف أي
فذلك شافيتك من أعدائك ودليل على صدقك (أو توفيتك) أي أو توفيتك قبل اراءتك
لذلك وجوابه أيضاً محذوف أي فلا تقصير منك ولا لوم عليك وقوله (فانما عليك ابلاغ)

كذبوه كيف اهلكهم الله ودمرهم بالعرق اجمعين عن آخرهم ليجزوا ان يصيبهم من الهلاك والدمار ما اصاب أولئك اذ قال
لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم اي عظم عليكم مقامي وتذكيري اياكم بآيات الله أي بحججه وبراهينه
فعلى الله توكلت أي فاني لا ابالي ولا أكف عنكم سواء عظم عليكم أم لا فاجعوا امركم وشركاكم أي فاجعوا انتم وشركاؤكم
والذين تدعون من دون الله من صنم ووسن ثم لا يكن امركم عليكم غمة أي ولا تنجسوا امركم عليكم ملتبساً بل افصلوا
حالكم معي فان كنتم تزعمون انكم محقون فاقضوا الي ولا تنظرون اي ولا تأخرن ساعة واحدة اي مهلة ما قدرتم فافعلوا فاني

لا ايمانكم ولا اخاف منكم انكم استم على شيء كما قال هود لقومه اني اشهد الله واشهدوا اني بريء مما تشركون من دونه
فكذبوني جميعا ثم لا تنظرون اني توكلت على الله وربي وربكم الاية وقوله فان توايتم اي كذبتهم وادبرتم عن الطاعة فاسألهم
من اجراي لم اطلب منكم على نصي اياكم شيان اجرى الا على الله واهرت ان اصكون من المسلمين اي وانما مثل ما امرت به
من الاسلام لله عز وجل والاسلام هودين الانبياء جميعا من اولهم الى آخرهم وان تنوعت شرائعهم وتعددت مناهلهم كما قال
تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا (١٢٨) قال ابن عباس سيلا وسنة فهذا نوح يقول واهرت ان اصكون من

المسلمين وقال تعالى عن ابراهيم
الخليل اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت
لرب العالمين ووصى بها ابراهيم
بنه ويعقوب يا بني ان الله اصطفى
لكم الدين فلا تعوذن الا واتم مسلمون
وقال يوسف رب قد آتيتني من
الملك وعلمتني من زاويل الاحاديث
قاطر السموات والارض انت
ولي في الدنيا والاخرة توفي
مسلموا الحقني بالصالحين وقال
موسى يا قوم انكم آمنتم بالله فعليه
توكلوا ان كنتم مسلمين
وقالت السحرة ربنا افرغ علينا
صبرا وتوفنا مسلمين وقالت
بلقيس رب اني ظلمت نفسي واسلمت
مع ساميان لله رب العالمين وقال
تعالى انا انزلنا التوراة فيها هدى
ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا
وقال تعالى واذا وحيت الى
الحواريين ان آمنوا بي وبرسولي
قلوا آمنوا واشهدنا اننا مسلمون وقال
خاتم الرسل وسيد البشر صلى الله
عليه وسلم ان صليت ونسكت وحياي
ومحياي لله رب العالمين لا شريك
له وبنت امرت وتوكل المسلمون
اي من هذه الامثلة في

تعليل لهذا المحذوف والبلاغ اسم اقيم مقام التبليغ اي ليس عليك الاتبليغ احكام
الرسالة ولا يلزمك حصول الاجابة منهم لما بلغته اليهم (وعلمنا الحساب) اي محاسبتهم
اذا صاروا اليها يوم القيامة باعمالهم ومجازاتهم عليها وليس ذلك عليك وهذا تسليية
من الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم واخباره انه قد فعل ما امره الله به وليس
عليه غيره وان لم يجب دعوته ويصدق نبوته فانه سبحانه محاسبه على ما احترم واجترى
عليه من ذلك (اولم يروا) يعني اهل مكة والاستفهام للانكار والوالعطف على مقدر
يقضيه المقام اي انكروا نزول ما وعدناهم واشكوا او ألم يتظروا وفي ذلك لم يروا
(انا اناني الارض) اي ارض الكفر ككة (تنقصها من اطرافها) بالفتوح على المسلمين
منها شيئا فشيئا بما ينقص من اطراف المشركين ويزيد في اطراف المؤمنين قال الزجاج
اعلم الله ان بيان ما وعد المشركين من قهرهم قد ظهر يقول اولم يروا انا فتحنا على المسلمين
من الارض ما قد تبين لهم فكيف لا يعتبرون وهذا قول قتادة وجاعة من المفسرين
وقيل ان معنى الآية تنقصها موت العلماء والصالحين وقال ابن عباس موت علمائها
وفقهائها وذهاب خيار اهلها وعن مجاهد نحوه قال القشيري وعلى هذا فالاطراف
الاشراف وقد قال ابن الاعرابي الطرف الرجل الكريم قال القرطبي وهذا القول بعيد
لان مقصود الآية انا اريناهم النقصان في امرهم ليعلموا ان تأخير العقاب عنهم ليس
عن عجز الا ان يحمل على موت اخبار اليهود والنصارى قال الواحدي التفسير الاول
اولي لان هذا القول وان صح فلا يليق به هذا الموضع وبه قال الرازي وقيل المراد خراب
الارض المعمورة حتى يكون العمران في ناحية منها قاله ابن عباس وبه قال مجاهد وعكرمة
والشعبي وعطاء وجاعة من المفسرين اي تخريب اوطان اهلها فلا تخافون ان يفعل
بكم ذلك وقيل المراد بالآية هلاك من هلك من الامم وقيل المراد بجور ولائها حتى تنقص
وقال ابن عباس نقصان اهلها وبركتها وعنه انما تنقص الانفس والثروات واما الارض
فلا تنقص (والله يحكم) ما يشاء في خلقه فيرفع هذا ويضع هذا ويحيي هذا ويميت هذا
ويغني هذا ويفقر هذا وفي الالتفات من التكلم الى الغيبة وبناء الحكم على الاسم
الشريف وتعلم الخليل من الدلالة على الفخامة وتربية المهابة وتحقيق مضمون الخبر
بالاشارة الى العلة ما لا يخفى على ذي بصيرة (لامعقب حكمه) اي لاراد لقضائه

احديث ثبت عنه نحن معاشر الانبياء اولاد دعوات وديننا واحد اي وهو عبادة الله وحده لا شريك
له وان تنوعت شرائعنا ذلك معنى قوله اولاد دعوات وهم الاخوة من امهات شتى والاب واحد وقوله تعالى فكذبوه فنحنناهم ومن
معهم اي على دينه في القرب وهي السفينة وجعلناهم خلائف اي في الارض واغرقنا الذين كذبوا باياتنا وقوله فانظر كيف كان
عاقبة المذبرين اي يا محمد كيف انجينا المؤمنين واهلكنا المكذبين (ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فما كانوا
ليؤمنوا بها كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين) يقول تعالى ثم بعثنا من بعد قوم نوح رسلا الى قومهم فجاءوهم

والمعقب

باعتهم بهرملةم بسبب تكذيبهم اياهم اول ما ارسلوا اليهم قوله تعالى وتقلب اقتنتهم وابصارهم الآية وقوله كذلك تطيع على
لأوب المعتدين أي كما تطيع الله على قلوب هؤلاء فما آمنوا بسبب تكذيبهم المتقدم هكذا يطيع الله على قلوب من أشبههم من
عدهم ويختتم على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم والمراد أن الله تعالى أهمل الامم المكذبة للرسول وأنجي من آمن بهم
وذلك من بعد نوح عليه السلام فان الناس كانوا من قبله من زمان آدم (١٢٩) عليه السلام الى ان أحدث الناس عبادة

الاصنام فبعث الله اليهم نوحا
عليه السلام ولهذا يقول له
المؤمنون يوم القيامة أنت أول
رسول بعثه الله الى أهل الارض
وقال ابن عباس كان بين آدم ونوح
عشرة قرون كلهم على الاسلام
وقال الله تعالى وكم أهلكنا من
القرون من بعد نوح الآية وفي
هذا انذار عظيم لمشركي العرب
الذين كذبوا سيد الرسل وخاتم
الانبياء والمرسلين فانه اذا كان قد
أصاب من كذب بتلك الرسل
ما ذكره الله تعالى من العذاب
والشكال فماذا ظن هؤلاء وقد
ارتكبوا أكبر من أولئك (ثم
بعثنا من بعدهم موسى وهرون الى
فرعون وملئه باياتنا فاستكبروا
وكانوا قومًا مجرمين فلما جاءهم الحق
من عندنا قالوا ان هذا السحرة
قال موسى اتقولون للحق لما جاءكم
أم هو هذا ولا يفلق الساحرون قالوا
أجئتنا للفتنة عما وجدنا عليه
آباءنا وتكون لك الكبرياء في
الارض وما نحن لك بمؤمنين)
يقول تعالى ثم بعثنا من بعد ذلك
الرسول موسى وهرون الى فرعون

والمعقب الذي يكر على الشيء قبيطه وحقيقته الذي يقفيه بالرد والابطال قال الفراء
معناه لا اراد لحكمه قال والمعقب الذي يتبع الشيء فيستدركه ولا يستدرك أحد عليه
ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يتعقب غريمه بالطلب يعني انه حكم للاسلام بالاقبال
وعلى الكفر بالادبار وذلك كائن لا يمكن تغييره ومحمل لامع المتقى النصب على الحال أي
يحكم نافذا حكمه طالما من المدافع والمعارض والمنازع لا يتعقب أحد حكمه سبحانه
بتقضى ولا تغيير قال ابن زيد ليس أحد يتعقب حكمه فيرده كما يتعقب أهل الدنيا بعضهم
حكم بعض فيرده (وهو ربيع الحساب) أي الانتقام فيجاسمهم بعد زمن قليل في الآخرة
بعد ما عذبهم بالقتل وأخرجهم من ديارهم في الدنيا فلا تستبطي عقابهم فانه آت لا محالة
وكل آت قريب وقد تقدم الكلام في معناه قبل هذا والمعنى فيجازي المحسن باحسانه
والمسي باسائه على السرعة (وقدمكر الذين من قبلهم) أي قدمكر الكفار الذين من
قبل كفار مكة بمن أرسله الله اليهم من الرسل فكادوهم وكفروا بهم والمكر افعال المكروه
الى الانسان المذكور به من حيث لا يشعر مثل مكر نمرود بآرام وفرعون بموسى ومحمد
بعبسى وهذا نسليه من الله سبحانه لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم حيث أخبره ان هذا
ديدن الكفار من قديم الزمان مع رسل الله سبحانه ثم أخبره بأن مكرهم هذا كعدم
ولان تأثيره وأن المكر كله لله لا اعتداد بمكر غيره فقال (فله المكر جميعا) يعني عند الله
جزء مكرهم وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمان له من مكرهم وقال الواحدى
يعنى جميع مكر الماكرين له ومنه أى هو من خلقه واداته فالمكر جميعا مخلوق له بيده
الخير والشر واليه النفع والضر والمعنى أن المكر لا يضر الا بآذنه واداته فانباته لهم باعتبار
الكسب ونفيه عنهم باعتبار الخلق ثم فسر سبحانه هذا المكر الثابت له دون غيره فقال
(يعلم ما تكسب كل نفس) من خير وشر فيجازيها على ذلك ومن علم ما تكسب كل نفس
وأعد لها جزاءها كان المكر كله له لانه يأتهم من حيث لا يشعرون (وسيعلم الكفار)
جميعهم وقرئ الكافر على التوحيد أى جنس الكافر وقيل المراد بالكافر أبو جهل (لمن
عقبى الدار) أى العاقبة الموجودة من القرى في دار الدنيا وفى دار الآخرة وفيها
(ويقول الذين كفروا) أى المشركون أو جميع الكفار خطا باوشفاها لك (لست)
يا محمد (مرسلا) الى الناس من عند الله فأمره الله سبحانه بأن يجيب عليهم فقال (قل

(١٧ فتح البيان خامس) وملئه أى قومه باياتنا أى حججنا وبراهيننا فاستكبروا وكانوا قومًا مجرمين أى استكبروا عن
اتباع الحق وكانوا قومًا مجرمين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا السحرة
ان ما قالوه كذب وبهتان كما قال تعالى وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا الآية قال لهم موسى منكر اعلمهم اتقولون
للحق لما جاءكم أم هو هذا ولا يفلق الساحرون قالوا أجئتنا للفتنة عما وجدنا عليه آباءنا أى الذى كانوا عليه وتكون
لكم أى لك ولهارون الكبرياء أى العظمة والرياسة فى الارض وما نحن لك بمؤمنين وكثيرا ما يذكر الله تعالى قصة موسى مع فرعون

في كتابه العزيز لانها من أعجب القصص فانه حذر من موسى كل الحذر فحضره القليل من بني اسرائيل وولد ثم ترعرع وعقد الله له سببا أخرجه من بينهم ورزقه التوبة والرسالة والتكليم وبغضه اليه ليدعوه الى الله تعالى ليعينه ويرجع اليه هذا مع ما كان عليه فرعون من عظمة الملك والسلطان فقام برسالة الله تعالى وليس له وزير سوى أخيه هرون عليه السلام فتمر فرعون واستكبر وأخذته الحية والدمس الخبيثة الالية وقوى رأسه وتولى برصه والدمى ما ليس له ويجهرم على الله وعتا وبغى وأهان حرب الايمان (١٢٠) من بني اسرائيل والله تعالى يحفظ رسوله موسى وأخاه هرون ويحفظهما

بغايته ويحرسهما بعينه التي لا تنام ولم تزل المحاجة والمجادلة والآيات تقوم على يد موسى شيئا بعد شيئا ومرة بعد مرة مما يهر العقول ويدهش الالباب عما لا يقوم له شيء ولا يأتي به الا من هو مؤيد من الله وماتاتهم من آية الالهى أكبر من اختها وصهم فرعون وملؤه قبحهم الله على التكذيب بذلك كله والجد والعناد والمكابرة حتى أحل الله بهم بأسه الذي لا يردوا عنه فغرقهم في صيحة واحدة فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (وقال فرعون اتوني بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر ان الله سيبيطه ان الله لا يصلح على المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره المجرمون) ذكر سبحانه قصة السحرة مع موسى عليه السلام في سورة الاعراف وقد تقدم الكلام عليها هنا وفي هذه السورة وفي سورة طه وفي الشعراء وذلك ان فرعون لعنه الله أراد أن يهرج على الناس ويعارض ما جاد به

كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) فهو يعلم صحة رسالتي وصدق دعواي ويعلم كذبكم (و) كذا يعلم ذلك (من عنده علم الكتاب) أي علم جنس الكتاب السماوي كالتوراة والانجيل فان أهلها العالمين بهما كانوا يعلمون صحة رسالة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد أخبر بذلك من أسلم منهم كعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وكعب الاحبار وغيرهم الداري ونحوهم وقد كان المشركون من العرب يسألون أهل الكتاب ويرجعون اليهم فأرشدتهم الله سبحانه في هذه الآية الى ان أهل الكتاب يعلمون ذلك وقيل المراد بالكتاب القرآن ومن عنده علم منه هم المسلمون فانهم يشهدون أيضا على نبوته أو المراد من عنده علم اللوح المحفوظ وهو الله سبحانه قاله مجاهد وبه قال الحسن ومثله عن ابن عمر بسند ضعيف واختار هذا الزجاج وقال لان الاشبه ان الله لا يشهد على خلقه غيره عن جندب قال جاء عبد الله بن سلام حتى أخذ بعضا من باب المسجد ثم قال أنشدكم يا الله أن تعلمون اني الذي أنزلت فيه ومن عنده علم الكتاب قالوا اللهم نعم وعن ابن عباس هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى يشهدون بالحق ويعرفونه منهم ابن سلام والجارود وعن الشعبي ما نزل في ابن سلام شيء من القرآن وعن سعيد بن جبير انه سئل عن الآية أهو ابن سلام فقال كيف وهذه السورة مكية وعبد الله أسلم بالمدينة فتعونه قال هو جبريل وهذه السورة مدارها كما في الكشف على حقيقه الكتاب المجيد واشتماله على ما فيه صلاح الدارين وأن السعيد من تمسك بحبله والشيء من أعرض عنه الى آخر ما فصله وهنا أقول ما قاله الخفاجي اللهم اجعلنا ممن تمسك بعروته الوثقى واهتدي بهداه حتى لا يضل ولا يشقى ببركة من أنزل عليه صلى الله عليه وآله وسلم ثم أقول يا بركة النبي تعالى وانزلي ثم لا ترتحل

(سورة ابراهيم عليه السلام)

هي مكية قاله ابن عباس والزبير والحسن وعكرمة وجابر بن زيد وقتادة الايتين منها وقيل الاثلاث آيات نزلت في الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهي قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا الى قوله فان صبركم الى النار وعن ابن عباس قال هي مكية سوى آيتين منها نزلت في قتي بن لبيد من المشركين وهي اثنتان وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر) قد تقدم الكلام في امثال هذا وبيان قول من قال انه متشابه وبيان قول من قال

موسى عليه السلام من الحق المبين بزخارف السحرة والمشبذين فانعكس عليه النظام ولم يحصل له ذلك المرام وظهرت البراهين الانهية في ذلك الخفيل العام وألقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون قطن فرعون ان يقتصر بالسحر على رسول عالم الاسرار تخاب وخسر الجنة واستوجب النار وقال فرعون اتوني بكل ساحر عليم فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون وانما قال لهم ذلك لانهم لما اصطفوا وقد وعدوا من فرعون بالتقريب والعتاء أخزى بل قالوا يا موسى اما أن تلتى واما أن نكون أول من ألقى قال بل ألقوا فأراد موسى ان تكون البسطة منهم ليرى الناس

ما من شيء إلا ما كان له في الدنيا والآخرة من عقاب أو جزاء...
 فحينئذ قال موسى لما ألقوا ما جئتم به السحر ان الله سيظهر ان الله لا يصلح عمل المفسدين ويحق الله الحق بكلماته ولو كره
 المجرمون وقال ابن أبي الدنيا حدثنا محمد بن عمار بن الحرث حدثنا عبد الرحمن يعني الدشتكي أخـ برنا أبو جعفر الرازي عن ليث
 وهو ابن أبي سليم قال بلغني ان هؤلاء الآيات من السحر (١٣١) باذن الله تعالى تقرأ في اناء فيه ماء ثم يصب على رأس

المسحور الآية التي من سورة يونس
 فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به
 السحر ان الله سيظهر ان الله لا يصلح
 عمل المفسدين ويحق الله الحق
 بكلماته ولو كره المجرمون
 والآية الأخرى فوقع الحق وبطل
 ما كانوا يعملون الى آخر أربع
 آيات وقوله انما صنعوا كيد ساحر
 ولا يفلح الساحر حيث أتى رواه
 ابن أبي حاتم (فما آمن موسى الا
 ذرية من قومه على خوف من
 فرعون وملئهم ان يفتنهم هم وان
 فرعون اعمال في الارض وانه لمن
 المسرفين) يخبر تعالى انه لم يؤمن
 مع موسى عليه السلام مع ما جاء
 به من الآيات البينات والحجج
 القاطعات والبراهين الساطعات
 الا قليل من قوم فرعون من الذرية
 وهم الشباب على وجل وخوف
 منه وملئهم ان يردوه هم الى
 ما كانوا عليه من الكفر لان
 فرعون لعنه الله كان جبارا عنيدا
 مسرفا في التمرد والعنق وكانت له
 سطوة ومهابة تخاف رعيته
 منه خوفا شديدا قال العوفي
 عن ابن عباس فما آمن لموسى

انه غير متشابه (كتاب) خبر مبتدأ محذوف اي هذا القرآن (أترناه اليك) يا محمد
 (لتخرج الناس) بدعائك اياهم الى اتباع ما تضمنه الكتاب من التوحيد وغـيره واللام في
 لتخرج للغرض والغاية والتعريف في الناس للجنس والمعنى انه صلى الله عليه وآله وسلم
 يخرج الناس بالكتاب المشتمل على ما شرعه الله لهم من الشرائع مما كانوا فيه (من
 الظلمات) أي من ظلمات الكفر والجهل والضلالة (الى) ما صاروا اليه من (النور)
 أي نور الايمان والعلم والهداية قال الرازي فيه دليل على ان طريق الكفر والبدعة كثيرة
 وطريق الحق ليس الا واحد الا انه عبر عنها بالظلمات وهي صيغة جمع وعبر عن الحق بالنور
 وهو لفظ مفرد جعل الكفر بمنزلة الظلمات والايمان بمنزلة النور على طريق الاستعارة
 وقيل ان الظلمة مستعارة للبدعة والنور مستعار للسنة وقيل من الشك الى اليقين والامان
 من ارادة جميع هذه الامور وأسند الفعل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانه الداعي
 والهادي والمنذر (ياذن ربهم) أي بأمره وعلمه وتيسيره وتسهيله قال الزجاج أي بما
 أذن لك من تعليمهم ودعائهم الى الايمان (الى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله الى
 النور بتكرير العامل كما يقع مثله كثيرا أي لتخرج الناس من الظلمات الى صراط العزيز
 الحميد وهو طريقة الله الواضحة التي شرعها الله لعباده وأمرهم بالمصير اليها والدخول فيها
 ويجوز ان يكون مستأنفا كانه قيل ما هذا النور الذي أخرجهم اليه فقيل صراط العزيز
 الحميد لانه نور في نفسه طريق للخلود في الجنة المؤبد وازافة الصراط الى الله تعالى لانه
 المنظر له وأفهم بتخصيص الوصفين انه لا يرسل سالكه ولا يخيب قاصده والعزيز هو القادر
 الغالب الغني عن جميع الحاجات والحميد هو الكمال في استحقاق الحمد (الله الذي له
 ما في السموات وما في الارض) قرأ الجمهور بالجر على انه عطف بيان لكونه من الاعلام
 الغالبة فلا يصح وصف ما قبله لان العلم لا يوصف به وقيل يجوز ان يوصف به من حيث
 المعنى وقرأ نافع وابن عامر بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هو الله المتصف بمثل
 ما فيه ما خلقا وملاكا وعبيدا وكان يعقوب اذا وقف على الحميد رفع واذا وصل خفض قال
 ابن النباري من خفض وقف على وما في الارض ثم وعد من لا يعترف بربوبيته فقال
 (وويل للكافرين من عذاب شديد) معدلهم في الآخرة وقد تقدم بيان معنى الويل

الاذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم ان يفتنهم قال فان الدربة التي آمنت لموسى من أناس غير بني اسرائيل من قوم
 فرعون يسير منهم امرأة فرعون وموسى آل فرعون وخازن فرعون وامرأة خاتمه وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله
 فما آمن لموسى الا ذرية من قومه يقول بنو اسرائيل وعن ابن عباس والضحاك وقتادة الذرية القليل وقال مجاهد في قوله
 الا ذرية من قومه قال هم اولاد الذين أرسل اليهم موسى من طول الزمان ومات آباؤهم واختار ابن جرير قول مجاهد في الذرية
 انها من بني اسرائيل لامن قوم فرعون له ووالضمير على أقرب المذكورين وفي هذا نظر لانه أراد بالذرية الاحداث والشباب

وانهم من بني اسرائيل فالعروف ان بني اسرائيل كلهم آمنوا بموسى عليه السلام واستقبلوه وقد كانوا يعرفون موسى عليه السلام
 والبشارة به من كتبهم المتقدمة وان الله تعالى سيقذفهم به من أسر فرعون ويظهرهم عليه ولهذه المباحث هذا فرعون حذر كل الحذر
 فلم يجد عنه شيئا لما جاءهم موسى آذاهم فرعون أشد الاذى وقالوا أؤذي ناسا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى ربكم أن
 يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون واذا تقر هذا فكيف يكون المراد الاذرية من قوم موسى وهم
 بنو اسرائيل على خوف من فرعون وملتهم (١٣٢) أي واشراق قومه أن يقتلهم ولم يكن في بني اسرائيل من يخاف منه أن

يفتن عن الايمان سوى قارون
 فانه كان من قوم موسى فبني
 عليهم لكنه كان طاويا الى فرعون
 متصلا به متعلقا بحباله ومن قال
 ان الضمير في قوله وملتهم عائدا الى
 فرعون وعظاسم الملك من أجـل
 اساعه او يحذف آل فرعون واقامة
 المضاف اليه مقامه فقد أبعدوا
 كان ابن جرير قد حكاهما عن
 بعض النحاة ومما يدل على انه لم
 يكن في بني اسرائيل الامؤمنين
 قوله تعالى (وقال موسى يا قوم
 ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا
 ان كنتم مسلمين فقالوا على الله
 توكلنا ربنا لا تجعل فتنة للقوم
 الظالمين ونجنا برحمتك من القوم
 الكافرين) يقول تعالى مخبرا
 عن موسى انه قال لبني اسرائيل
 يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه
 توكلوا ان كنتم مسلمين أي فان
 الله كاف من توكل عليه ليس
 الله بكاف عبده ومن يتوكل على
 الله فهو حسبه وكثيرا ما يقرن الله
 تعالى بين العبادة والتوكل كقوله
 تعالى فاعبدوه وتوكل عليه قل هو
 الرحمن الرحيم وعليه توكلنا رب

وأصله النص كسائر المصادر ثم رفع للدلالة على الثبات قال الزجاج هي كلمة تقال
 للامذاب والهلكة قد عاصمناه وتعالى بذلك على من لم يخرج من الكفار به داية رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم بما أنزله الله عليه مما هو فيه من ظلمات الكفر الى نور الايمان قيل
 والويل هو تقيض لوال أي النجاة وقيل الويل وادى جهنم ومن بيانية وقيل الويل
 بمعنى التأوه في التعدي أي يلهولون ويضحون من العذاب الشديد الذي صاروا فيه قائلين
 يا ويلاه ثم وصف هؤلاء الكفار بقوله (الذين يستحبون الحياة الدنيا) أي يوثقون بها
 تحببتهم لها (على الآخرة) الدائمة والنعيم الابدي (ويصدون) أي يصرفون الناس
 (عن سبيل الله) أي عردينه الذي شرعه لعباده (ويغونها) أي السبيل (عوجا)
 أي يطلبون لها زبغا وميلا وعدولا وانحرافا عن الحق لموافقة أهوائهم وقضاء حاجاتهم
 واغراضهم وقيل الهاء راجعة الى الدنيا أي يطلبونها على سبيل الميل عن الحق والميل الى
 الحرام والعوج بكسر العين في المعاني وبفتحها في الايمان وقد سبق تحقيقه واجتماع
 هذه احوال نهاية الضلال ولهذا وصف صلالهم بالبعد عن الحق فقال (أولئك) يعني
 من هذه صفته (في ضلال بعيد) عن طريق الحق أي بالغ في ذلك غاية الغايات القصصية
 أؤذي بعد أوفيه بعد لأن الضال قد يضل ويبعد عن الطريق مكانا قريبا وقد يضل بعيدا
 والبعيد كان من صفة الضال لكنه يجوز وصف الضلال به مجازا القصد المبالغة بكثرة
 جدهم وداهية دهيائهم ثم لما من على المكلفين بانزال الكتاب وارسال الرسول ذكر من كمال تلك
 النعمة ان ذلك المرسل بلسان قومه فقال (وما أرسلنا من رسول الا) متلبسا (بلسان
 قومه) متكاملا بلغتهم لانه اذا كان كذلك فهم عه المرسل اليهم ما يقوله لهم ويدعوههم
 اليه وسهل عليهم ذلك بخلاف ما لو كان بلسان غيرهم فانهم لا يدرون ما يقول ولا يفهمون
 ما يخاطبهم به حتى يتعلموا ذلك اللسان دهر اطويلا ومع ذلك فلا بد أن يصعب عليهم فهم
 ذلك بعض صعوبة ولهذا علل سبحانه ما امتن به على العباد بقوله (يسين) أي ليوضح
 (لهم) ما أمرهم الله به من الشريعة التي شرعها لهم ووحدهم اللسان لان المراد بها اللغة
 عن ابن عباس ان الله فضل محمدا على أهل السماء وعلى الانبياء قبله فضله على أهل
 السماء قال ان الله قال لأهل السماء ومن يقل منهم الى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم
 وقال لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ليعسر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فكتب له براءة

للمشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذوا كيدا وأمر الله تعالى المؤمنين ان يقولوا في كل صلواتهم مرات متعددة
 من
 اية نعبدوا اليك نستعين وقد امتثل بنو اسرائيل ذلك فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعل لنا فتنة للقوم الظالمين أي لا تطفرهم
 بنو وتسلطهم علينا فيظنوا انهم تماسطوا لانهم على الحق ونجح على الباطل فيفتنوا بذلك هكذا روى عن أبي مجلز وأبي الضحى
 وقال ابن أبي شيبة وغيره عن مجاهد لا تعذبنا يا بني آل فرعون ولا بعذاب من عندك فيقول قوم فرعون لو كانوا على حق ما عذبوا
 ولا سلطنا عليهم فيفتنوا بنا وقال عبد الرزاق أنبا نا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين

وقوله وجعلنا من قومك مبغضين (وأوحينا إلى موسى وأخيه أن يتوآلفوا قومك بمصر يوتوا واجعلوا يوتكم قبله وأقيموا الصلاة
ويشركوا المؤمنين) يذكر تعالى سبب اتجاؤه بنو إسرائيل من فرعون وقومه وكيفية خلاصهم منهم وذلك أن الله تعالى
أمر موسى وأخاه هرون عليهم السلام أن يتوآلفوا أي يتخذوا القوم بها مصر يوتوا واختلاف المفسرون في معنى قوله تعالى واجعلوا
يوتكم قبله فقال الثوري وغيره عن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس (١٣٣) واجعلوا يوتكم قبله قال عمروان

يتخذوها مساجد وقال الثوري
أيضا عن ابن منصور عن إبراهيم
واجعلوا يوتكم قبله قال كانوا
خائفين فأمروا أن يصلوا في بيوتهم
وكذا قال مجاهد وأبو مالك
والريبع بن أنس والضحاك وعبد
الرحمن بن زيد بن أسلم وأبو زيد
ابن أسلم وكان هذا والله أعلم لما
اشتد عليهم البلاء من قبل فرعون
وقومه وضيقوا عليهم أمروا
بكثرة الصلاة كقوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا استعينوا بالصبر
والصلاة وفي الحديث كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه
أمر صلى أحرجه أبوداود ولهذا
قال تعالى في هذه الآية واجعلوا

يوتكم قبله وأقيموا الصلاة
ويشركوا المؤمنين أي بالتوابع والنصر
القريب وقال العوفي عن ابن
عباس في تفسير هذه الآية قال
قالت بنو إسرائيل لموسى عليه
السلام لا نستطيع أن تظهر صلواتنا
مع انقراة فأذن الله تعالى لهم
أن يصلوا في بيوتهم وأمرهم أن
يجعلوا يوتهم قبل القبلة وقال
مجاهد واجعلوا يوتكم قبله قال

من النار قيل فما فضله على الأنبياء قال إن الله يقول وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه
وقال محمد صلى الله عليه وآله وسلم وما أرسلناك إلا كافة للناس فأرسله إلى الأنس والجن
وقال عثمان بن عفان نزل القرآن بلسان قريش وعن مجاهد مثله وقد قيل في هذه الآية
اشكال لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أرسل إلى الناس جميعا بل إلى الجن والانس
ولغاتهم متباينة ولألسنتهم مختلفة وأجيب بأنه صلى الله عليه وآله وسلم وإن كان مرسلًا إلى
الثقلين كما مر لكن لما كان قومه العرب وكانوا أخضر به وأقرب إليه كان إرساله بلسانهم
أولى من إرساله بلسان غيرهم وهم يبينونه لمن كان على غير لسانهم ويوضحونه حتى يصير
فاهما له كقوله ما ياء ولونزل القرآن بجميع لغات من أرسل إليهم وبينه رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم لكل قوم بلسانه لكان ذلك مظنة للاختلاف وفتح الباب للتنازع
لأن كل أمة قد تدعى من المعاني في لسانها ما لا يعرفه غير هاور بما كان ذلك أيضا مقصدا
إلى التحريف والتخفيف بسبب الدعاوى الباطلة التي يقع فيها المتعصبون قال في الجمل
والأولى أن يحمل القوم على من أرسل إليهم الرسول أي كان وهم بالنسبة لغير سيدنا محمد
خصوص عشيرة رسولهم وبالنسبة إليه كل من أرسل إليه من سائر القبائل وأصناف
الخلق وهو صلى الله عليه وآله وسلم كان يخاطب كل قوم بلغتهم وان لم يثبت أنه تكلم
باللغة التركية لأنه لم يتفق أنه خاطب أحدا من أهلها ولو خاطبه لكلمه بها تأمل انتهى
(فيصل الله من يشاء) اضلاله فيه التفات عن التكلم إلى الغيبة (ويهدى من يشاء)
هدايته وبالجملة متأنفة قال القراء إذا ذكر فعل وبعده فعل آخر فإن لم يكن النسق مشا كذا
للاول فالرفع على الاستئناف هو الوجه يعني لا يجوز نصبه عطفا على ما قبله لأن المعطوف
كالعطف عليه في المعنى والرسل أرسلت للبيان لا للاضلال وقال ابن جابر لو قرئ بنصبه
على أن اللام لام العاقبة جاز والمعنى على الأول وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليعين
لهم تلك الشرائع باللغة التي ألفوها وفهموها ومع ذلك فإن المضل والهادي هو الله عز
وجل والبيان لا يوجب حصول الهداية إذا جعله الله سبحانه واسطة وسببا وتقديم
الاضلال على الهداية لأنه متقدم عليها اذ هو ابقاء على الأصل والهداية انشاء ما لم يكن
(وهو العزيز) الذي لا يغالبه مغالب في ملكه (الحكيم) الذي تجري أفعاله على
مقتضى الحكمة في صنعه ثم لما بين أن المقصود من بعثة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم هو

لما خاف بنو إسرائيل من فرعون أن يقتلوا في الكائنات الجامعة أمرهم أن يجعلوا يوتهم مساجد مستقبلة للكعبة يصلون
فيها سرا وكذا قال قتادة والضحاك وقال سعيد بن جبيرة واجعلوا يوتكم قبله أي يقابل بعضها بعضا (وقال موسى ربنا انك آتيت
فرعون وملائكته وأموالنا في الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا
حتى يروا العذاب العظيم قال قد أجيب دعوتكم فاستجبوا ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) هذا الخبر من الله تعالى عن
دعائه موسى عليه السلام على فرعون وملائكته أن يقبل الحق واستمروا على ضلالهم وكفرهم معاندين جاحدين ظالمين وعلموا

ونكبروا عتوا قال ربنا انك انت فرعون وملائكته اي من اثاث الدنيا وساعها واما الاى بغيره كثر في هذه الحياة
 الدنيا بالصلوات عن سيدك بفتح الباء اي اعطيتهم ذلك وامت تعلم أنهم لم لا يؤمنون بما ارسلتني به اليهم امتدوا بامتك اليهم
 صككته وله تعالى لتقتلهم فيه وقرأ آخرون ليضلوا بضم الياء ليفتن بما اعطيتهم من شئت من خلقك ليظن من اغويته انك
 انما اعطيتهم هذا ليك اياهم واعتناك بهم ربنا اطمس على أم والهم قال ابن عباس ومجاهد أي أهلها وقال
 الضحاك وأبو العباس والريبع بن أنس (١٢٤) جعلها الله حجارة منقوشة كهيئة ما كانت وقال قتادة

بلغنا ان زروعهم تحولت حجارة
 وقال محمد بن كعب القرظي
 جعل سكرهم حجارة وقال ابن أبي
 حاتم حدثنا اسمعيل بن أبي الحرث
 حدثنا يحيى بن أبي بكير عن أبي
 معشر حدثني محمد بن قيس ان محمد
 ابن كعب قرأ سورة يونس على عمر
 ابن عبد العزيز وقال موسى ربنا
 انك آتيت فرعون وبلاء زينة
 وأموالا في الحياة الدنيا الى قوله
 ربنا اطمس على أم والهم الآية
 فقال عمر يا أبا جزة أي أي الطمس
 قال عاتق أم والهم كلها حجارة
 فقال عمر بن عبد العزيز فلام له
 اتقى بكيس فذا فيه حصص ويتر
 قد قطع قد حول حجارة وقوله
 واشدد على قلوبهم قال ابن عباس
 أي اطبع عليها فلا يؤمنوا حتى
 يروا العذاب الاليم وهذه الدعوة
 كانت من موسى عليه السلام
 غضبا لله ولدينه على فرعون وملائكته
 الذي بين له انه خير فيهم ولا يحب
 منهم شيء كما دعوا نوح عليه السلام
 فقل رب انزلني على ارض من
 الكافرين انك انت خيرهم

اخراج الناس من الظلمات الى النور أراد أن بين ان الغرض من ارسال الانبياء لم يكن
 الا ذلك وخص موسى بالذكر لان أمته أكثر الامم المتقدمة على هذه الامة المحمدية
 فقال (واقعد أرسلا موسى) متلبسا (بآياتنا) التسع الطوفان والجسراد والقمل
 والضفادع والدم والعصا ويدر السنين ونقص من الثمرات فانه مجاهد وعطاء وعبيد
 ابن عمير (أن أخرج قومك من الظلمات الى النور) المعنى قلنا لموسى اخرج
 لان الارسال فيه معنى القول أو بان أخرج بني اسرائيل بعد ملك فرعون من الكفر
 أو الجهل الذي قالوا بسببه اجعل لنا الها كالهم آلهة الى الايمان أو العلم (وذكرهم
 بأيام الله) أي بوقائعه قال ابن السكيت العرب تقول الايام في معنى الوقائع يقال فلان
 عالم بأيام العرب أي بوقائعه وقال الزجاج نعم الله عليهم وينقم أيام الله التي اتقم فيها
 من قوم نوح وعاد وثمود والمعنى عظمهم بالترغيب والترهيب والوعود والوعيد وأخرج
 الساق والبيرقي وغيرهما عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ذكرهم
 بنعم الله وآلائه وبه قال ابن عباس وقال الريبع بوقائع في القرون الاولى ويتبرج تفسير
 أيام الله بآلائه ونعمه وفي تفسير ابن جرير أيام الله أي بانواع عقوباته الفاضلة ونعمه
 الباطنة التي فاضها على القرون السالفة والملاحقة فمن أحاط علمه بذلك عظم خوفه
 وفي انقاموس وأيام الله نعمه ويوم أيوم شديد وأخريوم في الشهر وفي المختار ووربما عبروا
 عن الشدة باليوم (ان في ذلك) التذكير بأيام الله أو في نفس أيام الله (لايات) أي
 لدلالات عظيمة تدل على التوحيد وكمال القدرة (لكل صابر) كثير الصبر على المحن
 والمنع (شكور) كثير لشكر النعم التي أنعم الله بها عليه لانه اذا سمع بما نزل على من قبله
 من آلاء وأفضى عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب عليه من الصبر والشكر وقيل
 المراد به كل مؤمن وعبر عنه بالوصف لانهم ماملوا للايمان وعنوان المؤمن وقدم
 الصبر على الشكور لكون الشكر عاقبة الصبر قال قتادة في الآية نعم العبد اذا
 أتى صبره واذا أعطى شكروا واما خص الصبر والشكور وان كان فيها عبرة لكافة لانهم
 المستفدون بها دون غيرهم (واذ قال موسى) أي اذ كروقت قول موسى (لقومه)
 والمعنى ذكرا محمد قومه ما ذكر لهم يعتبرون (اذ كروا نعمة الله) أي انعامه (عليكم
 ان أنبأكم) أي وقت انبائه لكم (من أن فرعون يسومونكم) أي ييغونكم يقال

ككفار وبعده استجاب الله تعالى لموسى عليه السلام فيهم هذه سامه

للدعوة التي آمن عليها أخوه هارون فقال تعالى قدأجيب دعوتك كما قال أبو العباس وأبو صالح وعكرمة ومحمد بن كعب القرظي
 والريبع بن أنس دعا موسى وأمن هارون أي قدأجيبا كما فيهما أسماهما من تدمير آل فرعون وقد يفتح بهم هذه الآية من يقول ان
 قام من المأموم على قراءة الفاتحة ينزل منزلة قراءتها لأن موسى دعا وهارون آمن وقال تعالى قدأجيب دعوتكما فاستقيما
 أي على أمرى قال ابن جرير عن ابن عباس واستقيما فمضى الامرى وهي الاستقامة قال ابن جرير يقولون ان فرعون مكث

بِحُجُودِهِ بِنِجَاوَعِدْوَا حَتَّى إِذَا دُرِكَ الْفَرْقُ قَالَ آمَنْتُ بِاللَّهِ الْإِلَهِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَنْزَلْنَاهُمْ فِي
نِيلٍ وَكَانَتْ مِنَ الْمُسْغِدِينَ قَالِيَوْمَ نَجِيكَ يَدُنكَ لَتَكُونَ لِمَنْ خَلَفَكَ آيَةٌ وَإِنْ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا الْعَاقِلُونَ يَذْكُرُ
لِعَالِي كَيْفِيَّةَ اغْرَاقِهِ فِرْعَوْنَ وَجُنُودَهُ قَاتَنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لِمَا خَرَجُوا مِنْ مِصْرَ صَحْبَةَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُمْ فِي مَقَابِلِ سِتْمَانَةِ أَلْفٍ
مُقَاتِلٍ سِوَى الذَّرِيَّةِ وَقَدْ كَانُوا اسْتَعَارُوا مِنَ الْقِبْطِ حُلِيَا كَثِيرًا خَرَجُوا بِهِ (١٣٥) مَعَهُمْ فَأَسْنَدَ حَقَّ فِرْعَوْنَ عَلَيْهِمُ فَأَرْسَلَ

فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ يَجْمَعُونَ لَهُ
جُنُودَهُ مِنْ أَقَالِيمِهِ فَرَكِبَ وَرَاءَهُمْ
فِي أَيْمَةٍ عَظِيمَةٍ وَجِيُوشَ هَائِلَةٍ لَمَّا
يَرِيهِ اللَّهُ تَعَالَى بِهِمْ وَلَمْ يَتَخَلَّفْ
عَنْهُ أَحَدٌ مِنْ لَهْدُولَةٍ وَسُلْطَانٍ فِي
سَائِرِ مَمْلَكَتِهِ فَخَقُّوهُمْ وَقَتَّ شُرُوقِ
الشَّمْسِ فَلَمَّا رَأَى الْجَمْعَانِ قَالَ
أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمَدْرُكُونَ وَذَلِكَ
إِنْتَهَى أَنْتَهَى إِلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ
وَفِرْعَوْنَ وَرَاءَهُمْ وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ
يَتَقَاتِلَ الْجَمْعَانِ وَأَلْحَ أَصْحَابُ مُوسَى
عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ فِي السُّؤَالِ
كَيْفَ الْخُلُصِ مِنْ نَحْنٍ فِيهِ فَيَقُولُ
إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَسْلَحَ هَهُنَا كَلَّانَ
مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ فَعِنْدَ مَا ضَاقَ
الْأَمْرُ أَسْعَى فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ
يَضْرِبَ الْبَحْرَ بِعَصَاهُ فَنَضْرِبُهُ فَانْفَلَقَ
الْبَحْرُ فَكَانَ كُلُّ فَرَقٍ كَالطُّودِ الْعَظِيمِ
أَيُّ كَالْجَبَلِ الْعَظِيمِ وَصَارَ اثْنِي
عَشَرَ طَرَفًا كُلُّ سَبْطٍ وَاحِدٍ
وَأَمَرَ اللَّهُ الرِّيحَ فَنَفَثَتْ أَرْضَهُ
فَاضْرَبَ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا
لَا تَخَافُ دَرْكًا وَلَا تَخْشَى وَتَخْشَرُ
الْمَاءَ بَيْنَ الطَّرِيقِ كَهَيْئَةِ السَّيْلِ
لَرَى كُلُّ قَوْمٍ الْآخَرِينَ لَتَلَايَنُوا
أَنَّهُمْ هَلَكُوا وَجَاوَزَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ

سَامَهُ ظُلُمًا أَيْ أَوْلَاهُ ظُلُمًا وَأَصْلُ السُّومِ الذَّهَابُ فِي طَلَبِ الشَّيْءِ (سُوءَ الْعَذَابِ) مَعْدَرُ
سَاءٍ يُسُوءُ وَالْمُرَادُ جِنْسُ الْعَذَابِ السَّيِّئِ وَهُوَ اسْتِعْبَادُهُمْ وَاسْتِعْمَالُهُمْ فِي الْأَعْمَالِ الشَّقَاةِ
(وَيَذْبَحُونَ أَبْنَاءَهُمْ) الْمَوْلُودِينَ لِقَوْلِ بَعْضِ الْكُهَنَةِ أَنْ مَوْلُودًا يُولَدُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ
يَكُونُ سَبَبَ ذَهَابِ مَلِكِ فِرْعَوْنَ وَعُطْفٌ يَذْبَحُونَ عَلَى يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَإِنْ كَانَ
التَّذْيِيجُ مِنْ جِنْسِ سُوءِ الْعَذَابِ أَخْرَاجُهُ عَنْ مَرْتَبَةِ الْعَذَابِ الْمَعْتَادِ حَتَّى كَانَتْ جِنْسُ آخَرٍ
لِمُسَافِيَةِ الشَّدَةِ وَمَعَ طَرَحِ الْوَادِعِ فِي الْآيَةِ الْآخَرَى يَكُونُ التَّذْيِيجُ تَقْسِيرَ سُوءِ الْعَذَابِ
(وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ) أَيْ يَتْرَكُونَهُنَّ فِي الْحَيَاةِ لِأَهَانَتِهِنَّ وَإِذْلَالِهِنَّ وَلِذَلِكَ عَدَمُ جِلَّةِ
الْبَلَاءِ وَزَادَ الْكَرْخُ كَانُوا يَسْتَعْمِدُونَ مِنْهُنَّ بِالْإِسْتِعْبَادِ وَيَفْرَدُونَهُنَّ عَنِ الْأَزْوَاجِ
وَذَلِكَ مِنْ أَعْظَمِ الْمَضَارِّ (وَفِي ذَلِكَ) أَيْ فِي أَنْجَائِكُمْ أَوْ فِي أَعْمَالِكُمُ الْمَذْكُورَةِ (بَلَاءٌ)
أَيْ ابْتِلَاءٌ لَكُمْ بِالنِّعَمِ أَوْ بِالْعَذَابِ فَاللَّهُ تَعَالَى يَجْتَبِ عِبَادَهُ تَارَةً بِالنِّعَمِ وَتَارَةً بِالشَّدَائِدِ كَمَا قَالَ
وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ) وَقَدْ تَقَدَّمَ تَقْسِيرُ هَذِهِ
الْآيَةِ فِي الْبَقَرَةِ مَسْتُوفِي (وَإِذَا تَأَذَّنَ) بِمَعْنَى إِذْنِ قَالِهِ الْقُرَّاءُ قَالَ فِي الْكُشَافِ وَلَا يَفِي
تَفْعُلُ مِنْ زِيَادَةِ مَعْنَى لَيْسَ فِي أَفْعَلٍ كَأَنَّهُ قِيلَ وَإِذَا تَأَذَّنَ (رَبِّكُمْ) أَيْ أَنَا بِلَيْعَاتِنَا تَفِي عِنْدَهُ
الشُّكُوكُ وَتَتَزَاحُ الشُّبُهَةُ وَالْمَعْنَى وَإِذَا تَأَذَّنَ رَبِّكُمْ فَقَالَ لَنْ شُكْرْتُمْ وَأَجْرِي تَأَذَّنَ جُجْرِي
قَالَ لِأَنَّهُ ضَرَبَ مِنَ الْقَوْلِ أَنْتَهَى وَهَذَا مِنْ قَوْلِهِ وَمَنْ لِقَوْمِهِ أَيْ وَإِذَا كَرَّ وَاحِدٌ تَأَذَّنَ رَبِّكُمْ
وَقِيلَ هُوَ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَيْ إِذَا كَرَّ بِحَمْدِ إِذْنِ رَبِّكُمْ وَقُرِئَ وَإِذَا قَالَ رَبِّكُمْ وَالْمَعْنَى
وَاحِدًا كَمَا تَقَدَّمَ وَاللَّامُ فِي (لَنْ شُكْرْتُمْ) هِيَ الْمَوْطِئَةُ لِلْقِسْمِ وَالْمُخَاطَبُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ
وَقَوْلُهُ (لَا تَزِيدُنَاكُمْ) سَادَسُ دُجْوَانِي الشَّرْطِ وَالْقِسْمِ وَالْمَعْنَى لَنْ شُكْرْتُمْ أَنْعَامِي
عَلَيْكُمْ بِمَا ذَكَّرْتُكُمْ مِنْ نِعْمَةِ الْإِنْتِجَاءِ وَغَيْرِهَا مِنَ النِّعَمِ بِالْإِيمَانِ الْخَالِصِ وَالْعَمَلِ
الصَّالِحِ لَا تَزِيدُنَاكُمْ نِعْمَةً إِلَى نِعْمَةٍ تَفْضُلًا مَنِي وَقِيلَ مِنْ طَاعَتِي قَالَهُ الْحَسَنُ وَقِيلَ مِنَ
الثَّوَابِ وَالْأَوَّلُ أَظْهَرَ فَالشُّكْرُ سَبَبُ الزَّيْدِ قَالَ الرِّبِّيُّ أَخْبَرَهُمْ مُوسَى عَنْ رَبِّهِ أَنْهُمْ أَنْ
شُكِرُوا النِّعْمَةُ زَادَتْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَوْسَعَتْ لَهُمْ مِنَ الرِّزْقِ وَأَظْهَرَ هَمُّ عَلَى الْعَالَمِ وَقَالَ سَفِيَانُ
الْثَّوْرِيُّ فِي الْآيَةِ لَا تَذْهَبُ أَنْفُسُكُمْ إِلَى الدُّنْيَا فَانْهَأْهُونَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ وَلَكِنْ يَقُولُ
لَنْ شُكْرْتُمْ لَا تَزِيدُنَاكُمْ مِنْ طَاعَتِي (وَلَنْ كَفَرْتُمْ أَنْ عَذَابِي لَشَدِيدٌ) لَمَنْ كَفَرَ نِعْمَتِي فَلَا يَدُ
أَنْ يَصِيبَكُمْ مِنْهُ مَا يَصِيبُ وَهُوَ سَادِسُ دُجْوَانِ بَيْنَ آيَاتِهِ وَقِيلَ الْجَوَابُ مَحْذُوفٌ أَيْ وَلَنْ

الْبَحْرُ فَلَمَّا خَرَجَ آخِرُهُمْ مِنْهُ أَنْتَهَى فِرْعَوْنَ وَجُنُودُهُ إِلَى حَافَتِهِ مِنَ النَّاحِيَةِ الْآخَرَى وَهُوَ فِي مِائَةِ أَلْفٍ أَدْهَمُ سِوَى بَقِيَّةِ الْأَوَانِ فَلَمَّا
رَأَى ذَلِكَ هَالَهُ وَأَجْمَ وَهَابَ وَهُمْ بِالرَّجُوعِ وَهِيَ بَاتُ لَاتٍ حِينَ مَنَاصِ تَقْدِيرِ الْقَدَرِ وَاسْتَجِيبَ الدَّعْوَةَ وَجَاءَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى
فَرَسٍ وَدِيقٍ حَائِلٍ فَرَأَى جَانِبَ حِصَانِ فِرْعَوْنَ فَجَعَلَ إِلَيْهَا وَقَحَمَ جَبْرِيلُ الْبَحْرَ فَاقْتَحَمَ الْحِصَانُ وَرَاءَهُ وَلَمْ يَبْقَ فِرْعَوْنَ يَمْلِكُ مِنْ نَفْسِهِ شَيْئًا
فَقَبِلَ دَلَاهِمَ رَبِّهِ وَقَالَ لَهُمْ لَيْسَ بَنُو إِسْرَائِيلَ بِأَحَقَّ بِالْبَحْرِ مِنْ أَقْحَمُوا كُلَّهُمْ عَنْ آخِرِهِمْ وَمِثْلُ ذَلِكَ لَا يَقُولُ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا
الْحَقُّ بِهِمْ فَلَمَّا اسْتَوْسَقُوا فِيهِ وَتَكَامَلُوا وَهُمْ أُولَاهُمْ بِالْخُرُوجِ مِنْهُ أَمَرَ اللَّهُ الْقَدِيرَ الْبَحْرَ أَنْ يَرْطِمَهُمْ عَلَيْهِمْ فَأَرْطَمَهُمْ فَلَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ أَحَدٌ

ويطأ الامواج ترصدهم ويحضرهم وراكت الامواج فوق فرعون وعشيرته يسكنون في الدنيا والآخرة
 الذي آمنت به بنو اسرائيل وآمن المسلمون فان حيث لا يتقعه الايمان فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرا بما كانه
 مشركين فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون وهكذا قال الله تعالى
 في جواب فرعون حين قال ما قال آلا ن وقد عصيت قبل أي هذا الوقت تقول وقد عصيت الله قبل هذا فيما بينك وبينه وكنت من
 المفسدين أي في الارض الذين أضلوا الناس (١٣٦) وجعلناهم آفة يندعون الى النار يوم القيامة لا ينصرون وهذا الذي

حكى الله تعالى عن فرعون من قوله
 هذا في حاله ذلك من أسرار الغيب
 التي أعلم الله بها رسوله صلى
 الله عليه وسلم ولهذا قال الامام
 أحمد بن حنبل رحمه الله حدثنا
 سليمان بن حرب حدثنا حماد بن
 سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن
 مهران عن ابن عباس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
 قال فرعون آمنت أنه لا اله الا الذي
 آمنت به بنو اسرائيل قال قال
 لي جبريل لو رأيتني وقد أخذت من
 حال البصر قدسسته في فيه مخافة
 ان تناله الرحمة ورواه الترمذي وابن
 جرير وابن أبي حاتم في تناسيرهم
 من حديث حماد بن سلمة به وقال
 الترمذي حديث حسن وقال أبو
 داود الطيالسي حدثنا شعبة عن
 عبد بن قات وعطاء بن السائب
 عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لي جبريل لو رأيتني وقد
 أخذت من حال البصر قدسسته في فيه
 فرعون مخافة أن يتركه لرجاء وقد
 روى أبو عيسى الترمذي أيضا
 وابن جرير أيضا من غير وجه عن
 شعبة به وقد كرمه وقال الترمذي

كفرتم ذلك ووجدوه ولا عذب ينكم دل عليه ان عذابي لشديد وانما حذف هنا وصرح
 به في جانب الوعد لان من عادة الكرام التصريح بالوعد والتعريض بالوعيد فما ظنك
 بأكرم الاكرمين (وقال موسى ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا) أي وجميع
 الخلق من الثقلين نعمته تعالى ولم تشكروها وجواب الشرط محذوف أي فإضرب
 بالكفر الا أنفككم حيث حرمتوها من مزيد الانعام وعرضتها للعذاب الشديد (فان
 الله سبحانه) (الغنى) عن شكركم لا يحتاج اليه ولا يلحقه بذلك نقص (سبحه) أي
 مستوجب الحمد لذاته لكثرة انعامه وان لم تشكروه أو يحمدوه غيركم من الملائكة
 وتنطق بنعمه ذرات الكائنات ولعله عليه السلام انما قال هذا عند ما عاين منهم دلائل
 العناد ومخائيل الاصرار على الكفر والفساد وتيقن انه لا يتقعهم الترهيب ولا التعريض
 بالترهيب أخرج البخاري في تاريخه والضياء في المختارة عن أنس قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم من ألهم خسة لم يحرم خسة وفيها من ألهم الشكر لم يحرم الزيادة وعن
 أبي هريرة مرفوعا من أعطى الشكر لم يمنع الزيادة أخرجه الحسكيم الترمذي في النوادر
 ولا وجه لتقييد الزيادة بالزيادة في الطاعة بل الظاهر من الآية العموم كما يفيد جعل
 الزيادة جزاء الشكر فن شكر الله على ما رزقه وسع الله عليه في رزقه ومن شكر الله على
 ما أقدره عليه من طاعته زاده من طاعته ومن شكره على ما أنعم عليه من الحكمة زاده الله
 حكمة الى غير ذلك (ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم) استفهام تقرير يحتمل ان يكون هذا
 خطابا من موسى لقومه فيكون داخل تحت التذكير بإيام الله ويحتمل أن يكون من كلام
 الله سبحانه استناده لخطابا لقوم موسى وتذكيرهم بالقرون الاولى واخبارهم بحجج رسل
 الله عليهم ويحتمل انه ابتداء لخطاب من الله تعالى لقوم محمد صلى الله عليه وآله وسلم تحذيرا
 لهم عن مخالفتهم واتباعا لخبر والجمع الانبياء (قوم نوح وعاد وثمود) بدل من الموصول
 أو عطف بيان (والذين من بعدهم) أي من بعدهم هؤلاء الاثم الماضية الثلاثة (لا يعلمهم)
 أي لا يحصى عددهم ومقاديرهم ولا يحيط بهم علما (الا الله) سبحانه والجله معترضة
 وعدم العلم من غير الله اما ان يكون راجعا الى صفاتهم وأحوالهم وأخلاقهم ومدد
 أعمالهم أي هذه الامور لا يعلمها الا الله ولا يعلمها غيرا أو يكون راجعا الى ذواتهم أي
 انه لا يعلم ذوات أولئك الذين من بعدهم الا الله سبحانه ولم يبلغنا خبرهم أصلا وعن ابن

حسن غريب صحيح ووقع في رواية عند ابن جرير عن محمد بن المثنى عن غندر عن شعبة عن عطاء

وعندي عن سعيد عن ابن عباس رفعه أحدهما وكان الآخر لم يرفع فأنه أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج
 حدثنا أبو خالد الأحمر عن عمار بن عبد الله بن يعلى السقني عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما غرق الله فرعون أشار
 بأصبعه ورفع صوته آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل قال تخاف جبريل ان تسبق رجة الله فيه غضبه فجعل يأخذ
 اخلا بجانحه فيضرب به وجهه فيرمسه وكذا روى ابن جرير عن سفيان بن وكيع عن ابن أبي خالصة موقوفا وقد روى من

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي جبريل يا محمد لو رأيتني وأنا أعطيه وأدس من الخلق فيه مخافة أن تدركه رجة الله فيه غفر له يعني فرعون كثير بن زاذان هذا قال ابن معين لا أعرفه وقال أبو زرعة وأبو حاتم مجهول وباقي رجاله ثقات وقد أرسل هذا الحديث جماعة من السلف قتادة وإبراهيم التيمي وميمون بن مهران وتقل عن الضحاك بن قيس أنه خطب بهذا للناس فأنه أعلم وقوله فالיום نصيبك سيدك لتكون لمن خلفك آية (١٣٧) قال ابن عباس وغيره من السلف إن بعض

بنو إسرائيل شكوا في موت فرعون فأمر الله تعالى البحر أن يلقيه بجسده سوا بلا روح وعليه درعه المعروفة على شجرة من الأرض وهو المكان المرتفع ليحققوا موته وهلاكه وهذا قال تعالى فالיום نصيبك أي نرفعك على شجر من الأرض يسد لك قال مجاهد بجسدك وقال الحسن بجسم لا روح فيه وقال عبد الله ابن شداد سوا بصحفا أي لم يترق ليحققوه ويعرفوه وقال أبو صخر بدرك وكل هذه الأقوال لا منافاة بينها كما تقدم والله أعلم وقوله لتكون لمن خلفك آية أي لتكون لبي إسرائيل دليل على موتك وهلاكك وإن الله هو القادر الذي ناصية كل دابة بيده وأنه لا يقوم لعضيه شيء ولهذا قرأ بعضهم لتكون لمن خلفك آية وإن كثيرا من الناس عن آياتنا أغفلون أي لا يتعظون بها ولا يعتبرون بها وقد كان أهلا كههم يوم عاشوراء كما قال البخاري حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن

مسعود أنه كان يقرأ والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله ويقول كذب النسابون وعن عمرو ابن ميمون مثله وعن أبي مجلز قال قال رجل لعلني بن أبي طالب أنا أنسب الناس قال أنك لا تنسب الناس فقال بلى فقال له علي آرايت قوله عادوا ثمود وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا قال أنا أنسب ذلك الكثير قال آرايت قوا والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله فسكت وعن عروة بن الزبير قال ما وجدنا أحدا يعرف ما وراء معتبين عدنان وعن ابن عباس قال ما بين عدنان وإسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون (جاءتهم رسلهم بالبينات) أي المعجزات الظاهرة والدلالات الباهرة والشرائع الواضحة مستأنف وهذا في المعنى تفسير لتبأ الذين من قبلهم (فردوا أيديهم) أي جعلوا أيدي أنفسهم (في أفواههم) ليعضوها غيظاً لما جاءت به الرسل كما في قوله تعالى عضوا علىكم الأنايل من الغيظ لان الرسل جاءتهم بتسقيفهم أحلامهم وشتمهم وأمرهم وقيل إن المعنى أنهم أشاروا بأصابعهم إلى أفواههم لما جاءتهم الرسل بالبينات أي أسكروا وأتركوها هذا الذي جثم به تكذيبهم وردا لقولهم وقيل المعنى أنهم أشاروا إلى أنفسهم وما يصدر عنها من قوالهم أنا أكثرنا بما أرسلتم به أي لأجواب لكم سوى هذا الذي قلناه لكم بالسفاهة فقل وضعوا أيديهم على أفواههم استهزاء وتعجبا كما يفعل من غلبه الضحك من وضع يده على فيه وقيل المعنى ردوا على الرسل قولهم وكذبوهم بأفواههم فالضمير الأول للرسل والثاني للكنار وقيل جعلوا أيديهم في أفواه الرسل رداً لقولهم فالضمير الأول على هذا للكفار والثاني للرسل وقيل معناه أمروا إلى الرسل أن أسكتوا وقبل أخذوا أيدي الرسل ووضعوها على أفواه الرسل ليسكتوهم ويقطعوا كلامهم والمراد بهم ما على هذا هاتان الجارحتان المعلومتان وقيل إن الأيدي هنا النعم أي ردوا نعم الرسل بأفواههم أي بالنطق والكذب والمراد بالنعم هنا ما جاءهم به من الشرائع وقال أبو عبيد بن جراح ما قال هو ضرب مثل أي لم يؤمنوا ولم يجيبوا والعرب تقول للرجل إذا أمسك عن الجواب وسكت قدر يد في فيه وهكذا قال الاخفش واعترض على ذلك القتيبي فقال لم يسمع أحد من العرب يقول رديده في فيه إذا ترك ما أمر به وإنما المعنى عضوا على الأيدي حقاً وغيظاً وهذا هو القول الذي قدمناه على جميع هذه الأقوال وبه قال ابن مسعود وهو أقرب التفسير للآية إن لم يصح من العرب ما ذكره الاخفش وأبو عبيدة فإن صح ما ذكره فتفسير الآية به أقرب (وقالوا)

(١٨ فتح البيان خامس) جبر عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود تصوم يوم عاشوراء فقالوا هذا يوم ظهر فيه موسى على فرعون فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه أنتم أحق بموسى منهم فصوموه (ولقد بوأنا بني إسرائيل ميثاقاً صديقاً ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا حتى جاءهم العلم أن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) يخبر تعالى عما أنعم به على بني إسرائيل من النعم الدينية والدنيوية وقوله ميثاقاً صديقاً هو بلا مدبر والنامعما يلي بيت المقدس ونواحيه فإن الله تعالى لما أهلك فرعون وجنوده استقرت يد الدولة الموسوية على بلاد مصر بكملها كما قال الله

والله جل جلاله والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. وهذه البلاد التي أتت رعاياهم المحبة رضي الله عنهم وكان فتح بيت المقدس على يدي أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولله الحمد والمنة وقوله ورزقناهم من الطيبات أي الحلال من الرزق الطيب النافع المستطاب طبعاً وشرعاً وقوله فما اختلفوا حتى جاءهم العلم أي ما اختلفوا في شيء من المسائل إلا من بعدما جاءهم العلم أي ولم يكن لهم أن يختلفوا وقديين الله لهم وأزال عنهم اللبس وقد ورد في الحديث أن اليهود اختلفوا على إحدى وسبعين فرقة (١٣٩) وأن النصارى اختلفوا على اثنتين وسبعين فرقة

وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة منها واحدة في الجنة وتنتان وسبعون في النار قيل من هم يا رسول الله قال ما أتباعه وأصحابي رواه البخاري في مستدركه بهذا اللفظ وهو في السنة والمسانيد ولهذا قال الله تعالى إن ربك يقضي بينهم أي يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون (فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب العظيم) قال قتادة بن دعامة بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أشن ولا أسأل وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة والحسن البصري وهذا فيه تثبيت للإمامة وإعلام لهم أن صفة نبيهم صلى الله عليه وسلم موجودة في الكتب المتقدمة التي بأيدي أهل الكتاب

الإنسان مثلاً في الهيئة والصورة تأكلون وتشربون كما تأكل وتشرب فلا فضل لكم علينا ولستم ملائكة (تريدون أن تصدونا) وصفوهم بالبشر أولاً ثم بإرادة الصديق لهم (عما كان بعد آبائنا) أي آبائهم ثانياً أي تريدون أن تصرفونا عن معبودات آبائنا من الأصنام ونحوها (فأتونا) إن كنتم صادقين بأنكم من عند الله (بسلطان مبين) أي حجة ظاهرة واضحة تدل على صحة ما تدعونه من المزية أو النبوة وقد جاءهم بالسلطان المبين والحجة الظاهرة ولكن هذا نوع من تغنياتهم ولون من تلوناتهم (قالت لهم رسلهم) مسلمين مشاركتهم في الجنس (إن نحن إلا بشر مثلكم) أي في الصورة والهيئة كما قلتم لا تنكرون ذلك (ولكن الله يميز) ويتفضل (عني من يشاء من عباده) بالنبوة والرسالة وقيل بالتوفيق والهداية جعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة فضل الله تعالى وفيه دليل على أن النبوة أمر وهي لا كسبي كما يزعمه جهلة المتفلسفة والحكماء (وما كان) أي ما صح (لنا) ولا استقام (أن نأتيكم بسلطان) أي بحجة من الحجج وقيل المراد بالسلطان هنا هو ما يطلبه الكفار من الآيات على سبيل التعنت وقيل أعم من ذلك فإن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (إلا بأذن الله) أي بعينه وإرادته وليس ذلك في قدرتنا وقيل بأمره لنا بالآيات أي أنه لنا فيه والاول أولى (وعلى الله) وحده (فليستوكل المؤمنون) في دفع شرور أعدائهم عنهم وفي الصبر على معاداتهم وهذا أمر منهم للمؤمنين بالتوكل على الله دون من عداه وكان الرسل قصداً وبهذا الأمر للمؤمنين الأمر لهم أنفسهم قصداً ولها ولها هذا قالوا (وما لنا) أي وأي مانع وعذر لنا (أن لا نتوكل على الله) سبحانه في دفع شروركم عنا فيه التفات عن الغيبة إلى التكلم والاستفهام للإنكار (ودهدنا سبيلنا) بضم الباء وسكونها سبعيتان أي والحال أنه قد دفع بنا ما يوجب التوكل عليه ويستدعيه من هدايته إلى الطريق الموصل إلى رغبته وهو ما شرعه لعباده وأوجب عليهم سبيلاً وهدى إلى طريق النجاة وبين لنا الرشده وحيث كانت أذية الكفار مما يوجب القلق والاضطراب التادخ في التوكل قالوا على سبيل التوكيد القسيمي مظهرين لكمال العزيمة (و) الله (لنصبرن على ما آذيتونا) من وقوع التكذيب لنا منكم والعناد والافتراءات الباطلة وغير ذلك مما لا خفي به وما مصدرية أو موصولة اسمية (وعلى الله) وحده دون من عداه (فليستوكل المتوكلون)

كما قال تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدهم مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل الآية ثم مع هذا العلم الذي يعرفونه من كتبهم كما يعرفون أبناءهم يلبسون ذلك ويحرفونه ويدلونه ولا يؤمنون به مع قيام الحجج عليهم ولهذا قال تعالى إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب العظيم أي لا يؤمنون إيماناً يتقنعهم بل حين لا يتقنع نفوساً إيمانهم ولهذا ما دعا موسى عليه السلام على فرعون وملئه قال ربنا اطعناك على أسوأ لهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب العظيم كما قال تعالى ولولا أنزلنا إليهم الملائكة وكلهم الموقى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا يؤمنوا إلا أن يشاء

الله ولكن أكثرهم يعلمون ثم قال تعالى (قل لا تأتوني بآياتهم إلا التي تأتيكم من قبل الله بل ما أرسلنا من قبلك يا محمد من رسول إلا كنز به قومه أو أكثرهم كقوله تعالى يا حسرة على العباد ما يأتيهم من رسول إلا كانوا يستهزئون كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها أنا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون (١٤٠) وفي الحديث الصحيح عرض على الأنبياء فجعل النبي يترجمه

الغشام من الناس والنبي معه الرجل والنبي معه الرجل والنبي ليس به أحد ثم ذكر كثرة اتباعه وبي عليه السلام ثم ذكر كثرة أمته صلوات الله وسلامه عليه كثرة سدت الخافقين والشرقي والغربي والغرض انه لم يوجد قرية آمنت بكلمة النبيهم من سلف من القرى الا قوم يونس وهم أهل نينوى وما كان إيمانهم الا تخوفا من وصول العذاب الذي أنذرهم به رسولهم بعد ما عاينوا أسبابه وخرج رسولهم من بين أظهرهم فعند حاجاروا الى الله واستغاثوا به وتضرعوا واليه واستكانوا واحضروا أطقمهم ودوابهم ومواسيهم وسألوا الله تعالى أن يرفع عنهم العذاب الذي أنذرهم به نبيهم فعند ذلك كشف الله عنهم العذاب وأخروا كما قال تعالى الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين واختلف المنسرون هل كشف عنهم العذاب الاخرى مع نينوى أو نعم كشف عنهم في الدنيا فقط

قبل المراد بالتوكل الاول استعداده واتشأؤه وبهذا السعي في بقائه وثبوته فالتوكلان مختلفان وقيل معنى الاول ان الذين يطلبون المعجزات يجب عليهم ان يتوكلوا في حصولها على الله سبحانه لا على ما شاء سبحانه أظهرها وان شاء لم يظهرها ومعنى الثاني ابداء التوكل على الله في دفع شر الكفار وسفاهتهم (وقال الذين كفروا) هم طائفة من المتمردين عن أجابة الرسل (لرسولهم) واللام في (لخرجتمكم) هي الموطنة للقسم أي والله لخرجتمكم (من أرضنا أو لتعودن في ملتنا) لم يقنعوا بردها ما جاءت به الرسل وعدم امتثالهم لدعوتهم اليه حتى اجتروا عليهم بهذا وخبروهم بين الخروج من أرضهم أو العود في ملتهم الكفرية وقد قيل ان أو بمعنى حتى أو بمعنى الا ان كما قاله بعض المفسرين ورد بانه لا حاجة الى ذلك بل أو على بابها للتخيير بين أحد الأمرين قيل والعود هنا بمعنى الصيرورة أي لتصيرن داخلين في ديننا أي في الشريعة لعصمة الأنبياء عن ان يكونوا على مله انكفروا قبل النبوة وبعدها وقيل ان الخطاب للرسل ولما آمن بهم فغلب الرسل على اتباعهم وقد تقدم تفسير الآية في سورة الاعراف (فاوحى اليهم) أي الى الرسل بعد هذه المخاطبات والمحاورات (ربهم لنهلكن الظالمين) الكافرين (ولنكننكم الارض) أي أرض هؤلاء الكفار الذين نؤعدوكم بما نؤعدوكم من الاخراج أو العود (من بعدهم) أي بعدهم لا كهم ومثل هذه الآية قوله سبحانه وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وقال وأورثكم أرضهم وديارهم عن ابن عباس قال كانت الرسل والمؤمنون يستضعفهم قومهم ويتهربونهم ويكذبونهم ويدعونهم الى ان يعودوا في ملتهم فإني الله لرسله والمؤمنين ان يعودوا في مله الكفر وأمرهم أن يتوكلوا على الله وأمرهم ان يستفتحوا على الجبابرة ووعدهم ان يكفهم الارض من بعدهم فأنجز لهم ما وعدهم واستفتحوا كما أمرهم الله ان يستفتحوا وعن قتادة قال وعدهم النصر في الدنيا والجنة في الآخرة فبين الله من يسكنهم من عباده فقال ولما خاف مقام ربه جنتان وان الله متعاما هو قائمه وان أهل الايمان خافوا ذلك المقام فنصبوا ودأبوا الليل والنهار (ذلك) أي ما تقدم من اهلال الظالمين واسكان المؤمنين في مساكنهم (لما خاف مقامه) أي موقفي وذلك يوم الحساب فانه موقف الله سبحانه والمقام بفتح الميم مكان الإقامة وبالضم فعل الإقامة وقيل ان المقام هنا صدر بمعنى القيام أي لما خاف قيامي

على قواير أحدهم انت كان ذلك في الحياة الدنيا وهو متبدي هذه الآية والقول الثاني فيه ما لقوله تعالى عليه وأورثنا الى ما في آية من آياتهم اني حين فاطلق عليهم الايمان والايمان متقدس العذاب الاخرى وهذا هو الظاهر منه علم وقال قتادة في تفسير هذه الآية لم يتبع قرية كفرت ثم آمنت حين حضرها العذاب فتركت الاقوم يونس لما فقدوا نبيهم ونسوا نذرا بآياتهم فذف الله في قلوبهم التوبة ولبسوا المسوح وفرقوا بين كل بهيمة وولدها ثم عجزوا الى الله أربعين ليلة فلبسوا نذرا بآياتهم فذف الله في قلوبهم التوبة ولبسوا المسوح وفرقوا بين كل بهيمة وولدها ثم عجزوا الى الله أربعين ليلة فلبسوا نذرا بآياتهم فذف الله في قلوبهم التوبة ولبسوا المسوح وفرقوا بين كل بهيمة وولدها ثم عجزوا الى الله أربعين ليلة

عن أبي بصير عن أبي بصير عن محمد بن عبد الله بن جابر عن غيره من السلف وكان ابن مسعود
يقول هاهنا كانت قرية آمنيت وقال أبو عمران عن أبي الجلد قال لما نزل بهم العذاب جعل يدور على رؤسهم كقطع الليل المظلم
فمشوا إلى رجل من علمائهم فقالوا اعدا دعويه لعل الله أن يكشف عنا العذاب فقال قولوا يا حي حين لا حي يا حي يحي الموتى
يا حي لا اله الا أنت قال فكشف عنهم العذاب وتنام القصة سيأتي مفصلا في سورة والصافات ان شاء الله (ولو شاء ربك لا آمن من
في الارض كلهم جميعا أفانت تكرة الناس حتى يكونوا مؤمنين (١٤١) وما كان لنفس أن تؤمن الا بإذن الله ويجعل الرجس

على الذين لا يعقلون) يقول تعالى
ولو شاء ربك يا محمد لأذن لأهل
الارض كلهم في الايمان بما جئتكم
به فآمنوا كلهم واكن له حكمة
فيما يفعله تعالى كقوله ولو شاء
ربك لجعل الناس امة واحدة
ولا يزالون مختلفين الا من رحم
ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك
لأتملأ جهنم من الجنة والناس
أجمعين وقال تعالى أفلم يأس الذين
آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس
جميعا ولهذا قال تعالى أفانت تكرة
الناس أي تلزمهم حتى يكونوا
مؤمنين أي ليس ذلك عليهم ولا
اليد بل الله يضل من يشاء ويهدي
من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم
حسرات ليس عليهم هدايتهم
ولكن الله يهدي من يشاء لعلك
يا خع نفسك ألا يكونوا مؤمنين
انك لاتهدي من أحييت وانما
عليك البلاغ وعلينا الحساب
فذكر انما أنت مذكرة لعلك عليهم
بصير طرا إلى غير ذلك من الآيات
الدالة على ان الله تعالى هو الفعال
لما يريد الهادي من يشاء المضل
لمن يشاء لعلك وحكمته وعدله

عليه ومراقبتي له كقوله تعالى أفنى هو قائم على كل نفس بما كسبت وقال الاخفش
مقامي بمعنى عذابي (وخاف وعيد) أي خشي وعيدى بالعذاب وقيل بالقرآن وزواجره
وقيل هو نفس العذاب الموعود للكفار والوعيد اسم من الوعد وهذه الآية تدل على ان
المخوف من الله غير الخوف من وعيده لان العطف يقتضي التغير قاله الكرخي
(واستفتحوا) أي استنصروا بالله على أعدائهم أو سألوا الله القضاء بينهم من الفتنة
وهي الحكومة بين الخصمين ومن الاول قوله ان تستفتحوا فدل على انكم الفتح ومن الثاني
قوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا أي احكم والضمير في استفتحوا الرسل وقيل للكفار وقيل
للقرييين وقيل لقريش لانهم في سنى الجذب استمطروا فلم يظروا وهو على هذا مستأنف
والاول أولى وقرئ استفتحوا بكسر التاء الثانية على لفظ الامر أمر الرسل بطلب النصرة
فنصروا وسعدوا وربحوا (وخاب) أي خسر وقيل هلك (كل جبار) هو المتكبر
الذي لا يرى لاحد عليه حقا هكذا حكاه النحاس عن أهل اللغة وقيل من تجبر بنفسه
بإدعاء منزلة عالية لا يستحقها وهو صفة ذم في حق الانسان وقيل الذي لا يرى فوقه أحدا
وقيل المتعظم في نفسه المتكبر على أقرانه والمعاني متقاربة (عبيد) هو المعاند للحق
والجانب له قاله مجاهد وهو مأخوذ من العند وهو الناحية أي أخذ في ناحية معرضا قال
الزجاج العبيد الذي يعدل عن القصد ويثبت قال الهروي وقال أبو عبيد هو الذي عند
وبني وقال ابن كيسان هو الشايع بآفته وقيل المراد به العاصي وقيل الذي أبي ان يقول
لا اله الا الله قاله قتادة وقيل العبيد لنا كب عن الحق قاله ابراهيم الخنفي وقال مقاتل
المتكبر وقال ابن عباس هو المعرض عن الحق وقيل هو المعجب بما عنده وقيل هو الذي
يعاند ويخالف ومعنى الآية انه خسر وهلك من كان متصفا بهذه الصفة (من ورائه)
أي من بعده (جهنم) والمراد بعده هلا كه على ان وراءها بمعنى بعده ومثله قوله تعالى
ومن ورائه عذاب غليظ أي من بعده كذا قال الفراء وقيل من ورائه أي من امامه قال
أبو عبيدة هو من أسماء الاضداد لان أحدهما ينقلب إلى الآخر ومنه قوله تعالى وكان
وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا أي أمامهم وبه قال قطرب وقال الاخفش هو
كما يقال هذا الامر من ورائك أي سوف يأتيك وأنا من وراءك أي في طلبه وقال
النحاس من ورائه أي من امامه وليس من الاضداد ولكنه من قواري أي استوفصارت

ولهذا قال تعالى وما كان لنفس ان تؤمن الا بإذن الله ويجعل الرجس وهو الخبال والضلال على الذي لا يعقلون أي حجج الله
وأدلتة وهو العادل في كل ذلك في هداية من هدى واضلال من ضل (قر) تطروا ماذا في السموات والارض وما تغني الآيات والنذر
عن قوم يؤمنون هل ينتظرون الامثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا إلى معكم من المنتظرين ثم نجي رسلا والذين آمنوا
كذلك حقا علمنا نجي المؤمنين) يرشد تعالى عباده إلى التفكير في آلائه وما خلق الله في السموات والارض من الآيات الباهرة
لذوي الالباب عما في السموات من كواكب نيرات ونوابت وسيارات والشمس والقمر والليل والنهار واختلافهم وإبلاج أحدهما

في الآخر حتى يطول هذا ويقتصر هذا ثم يشهر هذا ويطول هذا وارتفاع السماء وانساعها وارتفاعها وانخفاضها من مطر فأحياء الارض بعد موتها وأخرج فيها من اقاليم الثمار والزرع والازهار وصنوف النبات وما ذوا فيها من دواب مختلفة الاشكال والالوان والمتافع وما فيها من جبال وسهول وقفار وعمران وخراب وما في البحر من الغرائب والامواج وهو مع هذا مذل للسالكين يحمل سفنهم ويجري بها برق القدير لا اله الا هو ولا رب سواه وقوله وما تنغي الآيات والتدري عن قوم لا يؤمنون أي وأي شيء تنغي الآيات السماوية والارضية (١٤٢) والرسائل بآياتها ورجحها وبراهينها الدالة على صدقها عن قوم

لا يؤمنون ~~كقوله~~ ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون الآية وقوله فهل ينتظرون الا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم أي فهل ينتظر هؤلاء المكذبون لك يا محمد من النعمة والعذاب الا مثل أيام الله في الذين خلوا من قبلهم من الام الماضية المكذبة لرسالتهم قل فانتظروا اني معكم من المنتظرين ثم انفي رسالتنا والذين آمنوا أي ومن تلك المكذبة بالرسالة كذلك حقا علينا نفي المؤمنين أي حقا أوجبته الله تعالى على نفسه الكريمة كقوله كتب ربكم على نفسه الرجة وكأجبه في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله كتب كتابا فهو عنده فوق العرش ان رجلي سبقت غضبي (قل يا أيها الناس ان كنتم تحبون الله فليأتكم من بين يدي فلا تعد الذين تعبدون من دون الله ولكن اعبدوا الله الذي يوفىكم وأمرت ان اكون من المؤمنين وان اقم رجولتي بين حبيبي وان تكون من الذين يرضون ولا يضرون

جهنم من ورأته لانهم لا ترى وحكي منه ابن الانباري وقال ثعلب هو اسم لما توارى عنك سواء كان خلفك أو قد امكن (ويسقي من ماء صديد) أي يلقي فيها ويسقي والصديد ما يسيل من جلود أهل النار وطمعهم واشتقاقه من الصل لان الصل الناظرين عن رؤيته وهو دم مختلط بقيح يسيل من جلد الكافر ولحمه وقال عكرمة هو القيح والدم وقال محمد بن كعب القرظي هو ما يسيل من فروج الزناة يدقاه الكافر والصديد صفة لما أو بدل منه وقيل عطف بيان له (يتجرعه) التجرع التحسى أي يتحساه مرة بعد مرة لامرأة واحدة لمرارة وحرارة وتنسه وكرهه وقيل يكلف تجرعه ويقهر عليه ولم يذكر الزنجشري غيره وقيل انه دال على المهلة أي يتناوله شيئا فشيئا وقيل انه يعني جرعه المجرد (ولا يكاد يسيغه) يقال ساغ الشراب في الخلق يسوغ سوغا إذا كان سهلا والمعنى لا يقارب ان يسيغه ويتذقه فكيف يكون الا ساغته بل يغص به بعد الشرب والتي فيشر به جرعة بعد جرعة فيطول عذابها خراقة والعطش تارة وبشر به على هذه الحالة أخرى فان السوغ انحدار الشراب في الخلق بسهولة وقبول نفس ونفيه لا يوجب نفي ما ذكر جميعا وقيل لا يكاد يذوقه في جوفه وعبر عنه بالاساغته لما انها المعهودة في الاشربة وقيل انه يسيغه بعد شدة وابطاء كقوله وما كادوا يشعلون أي يفعلون بعد ابطاء كما يدل عليه قوله تعالى في آية أخرى يصهر به ما في بطونهم قبل كاد صله وقال الزنجشري للمساغة وقيل معناه لا يجيزه أخرج أجودا الترمذي واستغربه والنسائي وابن أبي الدنيا وأبو يعلى وابن مردويه والبيهقي وأبو نعيم في الحلية وصححه عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع أمعاء حتى تخرج من دبره يقول الله وسقوا ماء حيا فقطع أمعاءهم وقال وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعنا (ويأتيه الموت) أي أسبابه (من كل مكان) أي من كل جهة من الجهات من قدامه ومن خلفه ومن فوقه ومن تحته وعن يمينه وعن شماله أو من كل موضع من مواضع بدنه وقال الاخفش المربى الموت هنا البلايا التي تصيب الكافر في النار سماها موتا لشدةها قال ابن عباس يعني أنواع العذاب وليس منها نوع الا الموت يأتيه منه لو كان يموت ولكنه لا يموت لان الله يقول لا يقضى عليهم فموتوا وقال ميون بن مهران المعنى من كل عظم وعرق

وعصب

تعدت فانت من نصيبين وان يمسك المتبضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله

يعيب به من يشاء من عباده هو غفور رحيم يقول تعالى لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم قل يا أيها الناس ان كنتم في شك من نعمتي فما أوتيتكم من قبل الله من رحمة الا اني اوتيتكم من الله وحده لا شريك له وهو لا يورثكم شيئا من نعمتي فمات انتم جميعكم فان كانت انتمكم التي تدعون من دون الله حقا فالأعبداء عودها قد مضى فانها لا تنفع ولا تنفع واعمالكم التي يبدى بضر والنفع هو الله وحده لا شريك له وأمرت أن أكون من المؤمنين وقوله وان

وهو معطوف على قوله وأمرت أن أكون من المؤمنين وقوله وان عيسى بن مريم من المرسلين والذين آمنوا من قبله لان الخير والشر والنجاة والضراعا هو راجع الى الله تعالى وحده لا يشاركه فيما ذكره والذى يستحق العبادة وحده لا شريك له روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة صفوان بن سليم من طريق عبد الله بن وهب أخبرني يحيى بن أيوب عن عيسى بن موسى عن صفوان بن سليم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اطلبوا (١٤٣) الخير دهركم سكاه وتعرضوا للنفحات ربكم فان الله تنفحات من رحمة يصيب

بها من يشاء من عباده واسألوه ان يسترعوراتكم ويؤمن روعاتكم ثم رواه من طريق الليث عن عيسى ابن موسى عن صفوان عن رجل من أشجع عن أبي هريرة مرفوعا عنه سكاه وقوله وهو الفانور الرحيم أي لمن تاب اليه ولو من أي ذنب سكاه كان حتى من الشر له فانه يتوب عليه (قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فليس على الله ما يهتدى وما أنا عليكم بوكيل واتبع ما توحى اليك وأصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين) قول تعالى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم ان يخبر الناس ان لذي جاءهم به من عند الله هو الحق الذي لا مريية فيه ولا شك فيه فمن اهتدى به واتبعه فانما يعود تنفع ذلك الاتباع على نفسه ومن ضل عنه فانما يرجع وبال ذلك عليه وما أنا عليكم بوكيل أي وما أنا بموكل بكم حتى تؤمنوا به انما أنا ناسير لكم والنساية على الله تعالى وقوله واتبع ما يوحى اليك

وعصب وعن محمد بن كعب فحواه عن ابراهيم التيمي قال من موضع كل شعرة في جسمه (وما هو بعت) أي والحال انه لم يمت حقيقة فبستره وقيل تعلق نفسه في خنجره فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع الى مكانه من جوفه فيجيا ومثله قوله لا يموت فيها ولا يحيى وقيل المعنى وما هو بعت لتناول شدة الموت به وامتداد سكراته عليه والاولى نفسه بالآية بعدم الموت حقيقة لما ذكرنا من قوله سبحانه لا يموت فيها ولا يحيى وقوله لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يحقق عنهم من عذابها (ومن ورثه) أي من امامه أو من بعده أو من بين يديه قاله البيضاوي وقيل الضمير عائذ على كل جبار كافي السمين (عذاب غليظ) أي شديد يستقبل في كل وقت عذابا أشد مما هو عليه قيل هو الخلود في النار قاله ابراهيم التيمي وقيل حبس الانفس قاله فنييل بن عياض (مثل الذين كفروا بربهم) كلام مستأنف منقطع عما قبله قال سيبويه تقديره فيما يلي عليكم مثل الذين والمنسل مستعار للقصة التي فيها غرابة وقال الزجاج والقراء التقدير مثل أعمال الذين وروى عنه انه قال بالغاء مثل وقيل مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم فقل (أعمالهم) الصالحة كالصدقة وصلة الارحام وفك الاسير واقراء الضيف وبر الوالدين ونحو ذلك أو عبادتهم الاصنام في عدم الانتفاع بها أو الأعمال التي أشركوا فيها غير الله تعالى (كرماذ) أي باطلة غير مقبولة والماد ما يبقى بعد احتراق الشيء وهو ما يسقط من الخطب والفهم بعد احتراقه بالنار ووجهه في الكثرة على رمد وفي الصلة عز أرمذ (اشتد به الريح) حمله بشدة وسرعة فنفسه وطيرته ولم تنق منه شيئا (في يوم عاصف) العصف شدة الريح ووصف به زمانها بالغة كما يقال يوم حار ويوم بارد والبرد والخريف ما لانهم ما والاسناد فيه تجوز ووجه الشبه ان الريح العاصفة تطير الماد وتفرق اجزائه بحيث لا يبقى له أثر فكذلك كفرهم أبطل أعمالهم وأحبطها بحيث لا يبقى لها أثر وقدين محصلة بقوله (لا يقدرون مما كبروا) من قوت الأعمال الباطلة (على شيء) منها ولا يرون له أثرا في الآخرة يجازون به ويثابون عليه بل جميع ما عملوه في الدنيا باطل ذاهب كذهاب الريح بالرماد عند شدة هبوبها وهو فذلك التمثيل وعن ابن عباس لا يقدرون على شيء من أعمالهم يتبعهم كما لا يقدر على الرماد اذا أرسل في يوم عاصف (ذلك) أي ما دل عليه التمثيل من هذا البطلان لأعمالهم وذهاب أثرها (هو الضلال) الهلاك

وأصبر أي عسك بما أنزل الله عليك وأوحاه وأصبر على مخالفة من خالفك من الناس حتى يحكم الله أي يفتح بينك وبينهم وهو خير الحاكمين أي خير الفاضلين بعده وحكمته

* (تفسير سورة هود عليه السلام وهي مكية) قال الحافظ أبو يعلى حدثنا خلف بن هشام البزار حدثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن عكرمة قال قال أبو بكر سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شئت قال شئتني هود الواقعة وعم يسألون وإذا الشمس كورت وقال الترمذي حدثنا أبو بكر بن حدثنا معاوية بن هشام عن شيبان عن أبي اسحق عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو بكر يا رسول

له قدسيت قال شيتني هود والواقعة والمرسلات وعم يشاءون واذا الشمس كورت وفي رواية هود واخواتها وقال النبي صلى الله عليه وسلم حديثنا عن الحسن بن محمد بن عمار بن محمد عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيتني هود واخواتها الواقعة والواقعة واذا الشمس كورت وفي رواية هود واخواتها وقد روي من حديث ابن سعد فقال الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني في معجمه الكبير حديثنا عن عثمان بن أبي شيبة حديثنا عن أحمد بن طارق لرايشي حديثنا عن روين ثابت عن أبي اسحق (١٤٤) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان أبا بكر قال يا رسول الله ما شيتني

قال هود والواقعة عمرو بن ثابت ستروك وأبو اسحق لم يدرك ابن مسعود والله أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 (الركاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا الا الله اني لكم منه نذير وبشير وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله وان تولوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير الى الله مرجعكم وهو على كل شيء دير) قد تقدم الكلام على حروف الهجاء في أول سورة البقرة بما أغنى عن اعادته هنا والله التوفيق وأما قوله أحكمت آياته ثم فصلت أي هي محكمة في نظمها مفصلة في معناها فهو كامل صورة ومعنى فذا معنى ما روي من مجاهد وقادة واختاره ابن جرير وقوله من لدن حكيم خير أي من عند الله الحكيم في أقواله وأحكامه خير بعواقب الامور ألا تعبدوا الا الله أي رزل هذا القرآن المحكم المفضل لعبادة الله وحده لا شريك له كقوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون

(البعيد) عن طريق الحق المخالف لمنهج الثواب أو عن فعل الثواب ولما كان هذا خسرانا لا يمكن تداركه ولا يرجي عوده سماه بعيدا (ألم تر أن الله خلق السموات والارض) الرؤية هنا هي القلبية والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعريضا لاثمة أو الخطاب لكل من يصلح له بالحق أي بالوجه الصحيح الذي يحق أن يخلقها عليه ليستدل بها على كمال قدرته لا باطلا ولا عينا والباء للمصاحبة ثم بين كمال قدرته سبحانه واستغناؤه عن كل أحد من خلقه فقال (ان يشأ يذهبكم) أيها الناس (ويأت بخلق جديد) سواكم في عدم الوجودين ويوجد المعدمين ويملك العصاة ويأتي بمن يطيعه من خلقه لان القادر لا يصعب عليه شيء وانه قادر لذاته لا اختصاص له بمقدور دون مقدور والمقام يحتمل ان يكون هذا الخلق الجديد من نوع الانسان ويحتمل ان يكون من نوع آخر (وما ذلك) أي الازهار والاتيان باعدام الموجود وابتعاد المعدم (على الله يعزى) أي يمتنع ويستعذر لانه سبحانه قادر على كل شيء وفيه أن الله تعالى هو الحقيق بأن يرجي ثوابه ويخف عقابه فلذلك أتبعه بذكر أحوال الآخرة فقال (وبرزوا لله جميعا) أي الخلائق من قبورهم يوم القيامة والبروز اظهروا البراز بالفتح المكان الواسع لظهوره ومنه امرأة برزنا أي تظهروا للرجال وبرز حصل في البراز أي الفضاء وذلك بان يظهر به انه كهلأفعى برزوا تظهروا من قبورهم وعبر بالماضي عن المستقبل تنبيها على تحقيق وقوعه كما هو مقرر في علم المعاني وانما قال وبرزوا لله مع كونه سبحانه عالما بهم لا يخفى عليه شيء من أحوالهم برزوا أو لم يبرزوا لانهم كانوا يستترون عن العيون عند فعلهم للمعاصي ويظنون ان ذلك يخفى على الله تعالى فالكلام خارج على ما يعتقدونه (فقال الضعفاء الذين استكبروا) أي قال الاتباع الضعفاء في الرأي للرؤساء الاقوياء المتكبرين بما هم فيه من الرياسة (انا كلكم تبعاً) في الدنيا في الدين والاعتقاد فكذبنا الرسل وكذبنا الله متابعة لكم والتبع جمع تابع مثل خادم وخادم وحارس وحرس وراصد ورصد أو مصدر وصف به المبالغة أو على تقدير ذوى تبع قال الزجاج جمعهم في حشرهم فاجتمع التابع والتبوع فقال الضعفاء للذين استكبروا من أكابره وقادتهم عن عبادة الله انا كلكم تبعاً (فهل أنتم) في هذا اليوم والاستهتام للتوبيخ (مغنون) أي دافعون (عنا) يقال أغنى عنه اذا دفع عنه الأذى وأغناه اذا وصل اليه النفع

وقال ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقوله اني لكم منه نذير وبشير أي اني لكم نذير من العذاب ان خالفتموه وبشير بالثواب ان أطعتموه كما جاء في الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد الصفا فنادى بطون قريش الا قرب ثم الا قرب فاجتمعوا فقال يا معشر قريش أرايتم لو أخبرتكم ان خيلا تصحبكم ألسنتم مصدقي فقالوا ما جربنا عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد وقوله وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله أي وأمركم بالاستغفار من الذنوب السالفة والتوبة منها الى الله عز وجل فيما

انهم يستحقون من الله بذلك فاخبرهم الله تعالى انهم حين يستغشون ثيابهم عند مناسمهم في ظلمة الليل يعلم ما يسرون من القول وما يعلنون انه عليم بذات الصدور أي يعلم ما تكن صدورهم من النيات والضمائر والسرائر وما أحسن ما قال زهير بن أبي سلمى في معلقته المذمومة

فلا تسكن الله ما في قلوبكم * اخفي ومهما يكتم الله يعلم

يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر * ليوم حساب أو يعجل فينقم

فقد اعترف هذا الشاعر الجاهل بوجود الصانع (١٤٦) وعلمه بالجزئيات وبالمعاد وبالجزاء وبكتابة الاعمال في الصحف ليوم القيامة

ولاجنة ولا نار (فاخلقتكم) ما وعدتكم به من ذلك (وما كان لي عليكم من سلطان) أي تسلط عليكم باظهار حجة على ما وعدتكم به وزيته لكم (الا ان دعوتكم) أي مجرد دعائي لكم الى الغواية والضلال بلا حجة ولا برهان ودعوتهم ليست من جنس السلطان حتى يستثنى منه بل الاستثناء منقطع أي لا يمكن دعوتكم وقيل المراد بالسلطان هنا القهر أي ما كان لي عليكم من قهر يضطركم الى اجابتي وقيل هذا الاستثناء هو من باب تحية بينهم ضرب وجيع مبالغ في نفيه للسلطان عن نفسه كانه قال انما يكون لي عليكم سلطان اذا كان مجرد الدعاء من سلطان وليس منه قطعا (فاستجيت لي) أي فصارتم الى اجابتي (فلا تلووني) بما وقعتم فيه بسبب وعدى لكم بالباطل واخلاف في هذا الموعد فان من صرح بالعداوة لا يلام بانمال ذلك (ولو موأ أنفسكم) باستجابتكم لي بمجرد الدعوة التي لاسلطان عليها ولا حجة فان من قبل المواعيد الباطلة والدعوى الزائفة عن طريق الحق فعلى نفسه حتى ولما رنه قطع ولا سيما ودعوى هذه الباطلة وموعدي الفاسد وقعامعارضين لوعده الله لكم وهو الحق ودعوته لكم الى دار السلام مع قيام الحجة التي لا تخفى على عاقل ولا تائبس الا على مخذول وقريب من هذا من يقتدى بأراء الرجال المخالفة لما في كتاب الله ولما في سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ويؤثرها على ما فيها فانه قد استجاب للباطل الذي لم تقم عليه حجة ولادل عليه برهان وترك الحجة والبرهان خاف ظهره كما يفعله كثير من المقتدين بالرجال المقلدين لهم المتسكين عن طريق الحق بسوء اختيارهم اللهم غفرا (ما أنا بصرخكم وما أنتم بمصرخي) يقال صرخ فلان اذا استغاث بصرخ صراخا وصرخا واستصرخ بمعنى صرخ والمصرخ المغيث والمستصرخ المستغيث يقال استصرخني فاستصرخته والصريح صوت المستصرخ والصريح أيضا الصارخ وهو المغيث والمستغيث وهو من اسماء الاضداد كما في الصحاح قال ابن الاعراب انصارخ المستغيث والمصرخ المغيث ومعنى الآية ما أنا بغيثكم ومنقذكم مما أنتم فيه من العذاب وما أنتم بغيثي ولا منقذي مما أنا فيه وفيه ارشاد لهم الى ان الشيطان في تلك الحالة يستلبي بما يتلوأ به من العذاب محتاج الى من يغيثه ويخلصه مما هو فيه فكيف يطمعون في ان يثمن هو محتاج الى من يغيثه قال ابن عباس المعنى ما أنا بانهكم وما أنتم بانهجي وقال الشعبي في هذه الآية خطيبان يقومان يوم القيامة ابليس وعيسى فاما

وقال عبد الله بن شداد كان أحدهم اذا حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثني صدره وغطى رأسه فانزل الله ذلك وعود الضمير الى الله أولى لقوله الا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون وقرأ ابن عباس ألا انهم - ثم تنووني صدورهم برفع الصدور على الفاعلية وهو قريب المعنى (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستورها) ومستودعها كل في كتاب مبين (أخبر تعالى انه متكفل برزاق مخلوقات من سائر دواب الارض ص غيرها وكبيرها بحريها وبريها وانه يعلم مستورها ومستودعها أي يعلم أين منتهى سيرها في الارض وأين تأوى اليه من وكدها وهو مستودعها وقال علي بن أبي طلحة وغيره عن ابن عباس ويعلم مستورها أي حيث تأوى ومستودعها حيث توت وعن مجاهد مستورها في ارحم ومستودعها في اصاب كاتى في الانعام وكذا روى عن ابن عباس وانخذلته وجماعة وذكرا بن عبيد بن قيس المتسرين ههنا كما

ذكر عند تلك الآية فله علم وان جميع ذلك مكتوب في كتاب عند الله مبين عن جميع ذلك كقوله وما من ابليس

دابة في الارض ولا دابة تربط بين جناحيه الا اجمع أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون وقوله وعندده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في انوار البحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين (وهو الذي خلق سموات وارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء ليبلوكم أيكم أحسن عملا ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت فيؤمنون الذين كفر ان هذا الا كرميين واثن آخر ناعنهم العذاب الى أمة معدود ذلقة قولن ما يحبسها الا يوم يأتيهم ليس

عنهم وهاهم ساق بهم ما كانوا يستترون) بحسب ما على من قدرته على كل شيء وأما خلق السموات والارض في ستة ايام وان عرشه كان على الماء قبل ذلك كما قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا قد بشرتنا فأعطينا قال اقبلوا البشرى يا أهل اليمن قالوا قد قبلنا فأخبرنا عن أول هذا الأمر كيف كان قال كان الله قبل كل شيء وكان عرشه على الماء وكتب في اللوح المحفوظ ذكر كل شيء قال فاتاني آت فقال يا عمران انحلت ناقك من عقاليها قال خرجت (١٤٧) في أثرها فلا أدري ما كان بعدى وهذا الحديث

مخرج في صحيح البخاري ومسلم بالفاظ كثيرة فنها قالوا جئناك نسألك عن أول هذا الأمر فقال كان الله ولم يكن شيء قبله وفي رواية غيره وفي رواية معه وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء ثم خلق السموات والارض وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قدر مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء وقال البخاري في تفسير هذه الآية حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب أخبرنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل أنفق أنفق عليه وكان يد الله ملائ لا يغضها نفقة سمعها الليل والنهار وقال أقرأتم ما أنفق منذ خلق السموات والارض فإنه لم يغض ما في يمينه وكان عرشه على الماء ويده الميزان يخنض ويرفع وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا جاد بن سماعة عن يعلى بن

ابليس فيقوم في حربه فيقول القول المذكور في الآية وأما عيسى فيقول ما قلت لهم إلا ما أمرتني به ان اعبدوا الله ربي وربكم وكنتم عليهم شهودا ما دمت فهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد وقال قتادة المعنى ما أنا بعبدينكم (أي ككفرت بما أشركت من قبل) قد ذهب جمهور المفسرين إلى ان ما مصدرية أي باشرا ككم أي أي مع الله في الطاعة لأنهم كانوا يطيعونه في أعمال الشر كما يطاع الله في أعمال الخير فالأشراك استعارة بتشبيه الطاعة به وتزييلها منزلة أولانهم لما أشركوا الأصنام ونحوها بإيقاعه لهم في ذلك فكانهم أشركوه وقيل موصولة على معنى اني كفرت بالذي أشركتونه وهو الله عز وجل ويكون هذا حكاية لكفره بالله عند ان أمره بالسجود لآدم ولما كشف لهم القناع بأنه لا يغني عنهم من عذاب الله شيئا ولا ينصرونهم من أنواع النصر صرح لهم بأنه كافر باشرا كهم له مع الله في الربوبية من قبل هذا الوقت الذي قال لهم الشيطان فيه هذه المقالة وهو ما كان منهم في الدنيا من جعله شريكا ولقد قام لهم الشيطان في هذا اليوم مقام ما يقصم ظهورهم ويقطع قلوبهم فاوضح لهم أولان مواعيده التي كان يعدهم بها في الدنيا باطله معارضة لوعد الحق من الله سبحانه وأنه أخلفهم ما وعدهم من تلك المواعيد ولم ينف لهم بشي منها ثم أوضح لهم ثانيا بأنهم قبلوا قوله بما لا يوجب القبول ولا ينفي على عقل عاقل لعدم الحجة التي لا بد لعاقل منها في قبول قول غيره ثم أوضح لهم ثالثا بأنه لم يكن منه إلا مجرد الدعوة العاطلة عن البرهان الخالية عن أي سر شيء مما يتسم به العقل لا ثم نعى عليهم رابعا ما وقعوا فيه ودفع لومهم له وأمرهم بأن يلوموا أنفسهم لأنهم هم الذين قبلوا الباطل البحت الذي لا يلتبس بطلانه على من له أدنى عقل ثم أوضح لهم خامسا بأنه لا نصر عنه ولا غناة ولا يستطيع لهم نفعا ولا يدفع عنهم ضرا بل هو مثلهم في الوقوع في البلية والعجز عن الخلاص عن هذه الخنة ثم صرح لهم سادسا بأنه قد كفر بما اعتقدوه فيه وأثبتوه له فتضاعفت عليهم الخسرات وتواتت عليهم المصائب واذا كان جملة (أن الظالمين لهم عذاب أليم) من تمة كلامه كما ذهب إليه البعض فهو نوع سابع من كلامه الذي خاطبهم به فأثبت لهم الظلم ثم ذكر ما عجزوا عنه عليه من العذاب الأليم لا على قول من قال انه ابتداء كلام من جهة التمسح به ولما أخبر سبحانه بحال أهل النار أخبر بحال أهل الجنة فقال (وادخل) قراءة الجته وور على البناء للمفعول

عطاء عن وكيع بن عدي عن عمه أبي رزين واسمه لقيط بن عامر بن العتيبي قال قلت يا رسول الله أين كان ربي قبل ان يخلق خلقه قال كان في عمامة مائحة هواء وما فوقه هواء ثم خلق العرش بعد ذلك وقد رواه الترمذي في التفسير برواين ماجه في السنن من حديث يزيد بن هرون به وقال الترمذي هذا حديث حسن وقال مجاهد وكان عرشه على الماء قبل ان يخلق شيئا وكذا قال وهب بن منبه وضمة وقاتادة وابن جرير وغير واحد وقال قتادة في قوله وكان عرشه على الماء يذكركم كيف كان بدء خلقه قبل أن يخلق السموات والارض وقال الربيع بن أنس وكان عرشه على الماء فلما خلق السموات والارض قسم ذلك الماء قسمين فجعل نصفها

تحت العرش وهو البحر المتجور وقال ابن عباس انما سمي العرش عرشا لارتفاعه وقال اسمعيل بن أبي خالد سمعت سفيان الثوري يقول العرش يا قوته جبرائيل وقال محمد بن اسحق في قوله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء فكان كما وصف نفسه تعالى اذ ليس الا الماء وعليه العرش وعلى العرش ذو الجلال والاكرام والعزة والسلطان والملك والتدرة والحلم والعلم والرحمة والنعمة الفعال لما يريد وقال الاعمش عن المنال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال سئل ابن عباس عن قول الله وكان عرشه على الماء على أي شيء كان الماء قال (١٤٨) على متن الریح وقوله تعالى لیسوا کم أیکم أحسن عملا أي خلق السموات

والارض لنفع عباده الذين خلقهم ليعبدوه ولا يشركوا به شيئا ولم يخلق ذلك عبثا كقوله وما خلقتنا السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فيل للذين كفروا من النار وقال تعالى انفسهم انما خلقناكم كم عبنا وانكم اليانا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم وقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون الآية وقوله ليسوا كم أي ليختبركم أيكم أحسن عملا ويقل أكثر عملا بل أحسن عملا ولم يكن العمل حسنا حتى يكون خالصا لله عز وجل على شريعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل فقد العمل واحد من الذين شرطوا حبط وابطل وقوله ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت الآية يقول تعالى ولئن أخبرت يا محمد هؤلاء المشركين ان الله سيبعثهم بعد مماتهم كما به أهدم مع انهم يعلمون ان الله تعالى هو الذي خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر بقوانين الله وهم مع هذا ينكرون البعث والبعث يوم

وقرى بالبناء على الفاعل أي وأنا أدخل (الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) ثم ذكر سبحانه خلادهم في الجنات وعدم انقطاع نعيمهم فقال (خالدين فيها) ثم ذكر ان ذلك (بإذن ربهم) أي بتوفيقه ولطفه وهدايته هذا على القراءة الاولى وفيه تظيم لذلك الاجر وأما على الثانية فيكون بإذن ربهم متعلقا بقوله (تحيتهم فيها) أي تحية الملائكة في الجنة (سلام) بإذن ربهم وقد تقدم تفسير هذا في سورة يونس ولما ذكر سبحانه مثل أعمال الكفار وانها كرماد اشتدت به الريح ثم ذكر نعيم المؤمنين وما جازاهم الله به من ادخالهم الجنة خالدين فيها وتحية الملائكة لهم ذكر تعالى ههنا مثالا للكلمة الطيبة وهي كلمة الاسلام اي لا اله الا الله أو ما هو أهم من ذلك من كلمات الخير وذكر من لا للكلمة الخبيثة وهي كلمة الشرك أو ما هو أهم من ذلك من كلمات الشر فقال مخاطبا رسوله صلى الله عليه وآله سلم أول من يصلح للخطاب (الم تر) بعين قلبك فتعلم علم يقين باعلاي اياك (كيف ضرب الله مثلا) أي اختار مثلا وضعه في موضعه اللائق به والمثل قول سائر يشبه فيه حال الثاني بالاول (كلمة طيبة) وهي قول لا اله الا الله عند الجمهور أو كل كلمة حسنة كالتيحية والتحميدة والاستغفار والتوبة والدعوة قاله الرمنخسري (كشجرة طيبة) أي طيبة الثمر نعت لكلمة وبه بدأ الرمنخسري أو خبر مبتدأ محذوف أي هي قاله ابن عطية ثم وصف الشجرة بقوله (أصلها ثابت) أي راسخ آمن من الانقلاب بسبب ثباتها من الارض يعرفها (وفرعها في السماء) أي في أعلاها ذاهب الى جهة السماء مرتفع في الهواء ثم وصفها سبحانه بانها (تؤتي أكلها) أي ثمرها (كل حين) أي كل وقت واخير في اللغة الوقت يطلق على القلب والكثير واختلافوا في تقديره كما سألني (بإذن ربهم) أي بإرادة ومشيئته وأمره قبل وهي التخلية كذلك كلمة الايمان ثابتة في قلب المؤمن وعمله لا يصعد الى السماء وتناله بركته وثوابه كل وقت وأخرج أحمد وابن مردويه قال السيوطي بسند جيد عن عمر بن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال هي التي لا تقصر ورقها التخلية وأخرج البخاري وغيره من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم لا صحابة أي شجرة من الشجر لا يطرح ورقها مثل المؤمن قال فوقع الناس في شجر البوادي ووقع في قلبي انهم التخلية فاستحييت حتى قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي التخلية وفي انظر للبخاري أخبروني عن شجرة كالرجل

التيامنة انتهى هو بالنسبة الى المندرة أهون من البدنة كما قال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وقال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وقولهم ان هذا الاسحرمين أي يقولون كفرا وعنادا ما نصدقك على وقوع البعث وما ندكر ذلك الا من يحرفهم ويجمعون على ما تقول وقوله ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معسودة الآية يقول تعالى ولئن أخرنا العذاب والمواخذة عن هؤلاء المشركين الى أجل معدود وأمد محصور وأوعدناهم الى مدة مضروبة ليقولوا كذبا واستعجالا ما يحبه أي يؤخر هذا العذاب عنا فان مجاباهم قد ألغت التكذيب والشك فلم يبق لهم محيص عنه

ولا تحيدوا الامة تستعمل في القرآن والسنة في معان متعددة قيرادهم الامد كقوله في هذه الآية الى امة معدودة وقوله في يوسف وقال الذي نجاهما واذ كر بعد امة وتستعمل في الامام المقتدى به كقوله ان ابراهيم كان امة فاما الله حنيفة ولم يك من المشركين وتستعمل في الملة والدين كقوله اخبارا عن المشركين انهم قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون وتستعمل في الجماعة كقوله ولما ورد ما مدين وجد عليه امة من الناس يسقون وقوله ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقال تعالى ولكل امة رسول فاذا جاء رسول لهم قضى بينهم (١٤٩) بالقسط وهم لا يظلمون والمراد من الامة

ههنا الذين يبعث فيهم الرسول مؤمنهم وكافرهم كما في صحيح مسلم والذي تقسى بيده لا يسمع بي أحد في هذه الامة يهودى ولا نصرانى ثم لا يؤمن بي الا دخل النار واما امة الاتباع فهم المصدقون للرسول كما قال تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس وفي الصحيح فاقول امة امي وتستعمل الامة في الفرقة والطائفة كقوله تعالى ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون وكقوله من اهل الكتاب امة قائمة الآية (ولئن اذقنا الانسان منارحة ثم نزعناها منه ان ليؤس كفورا ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني انه لفرح خور الا الذي صبر واوعى الصالحات اوئذ لا هم مغفرة وجر كبير) يخبر تعالى عن الانسان وما فيه من الصنات الذميمة الا من رحم الله من عباده المؤمنين اذ اذ اصابته شدة بعد نعمة حصل له ايا من وقنوط من الخير بالنسبة الى المستقبل وكفرو بجود لما نذى الحن كنه لم ير خيرا ولم يرج

المسلم لا يتحات ورعها وتوثى أكلها كل حين فذكر نحوه وفي لفظ لابن جرير وابن مردويه من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل تدرون ما الشجرة الطيبة ثم قال هي النخلة وروى نحوه هذا جماعة من الصحابة والتابعين وقيل غيرها والمراد توثى أكلها كل ساعة من الساعات من ليل أو نهار في جميع الاوقات من غير فرق بين شتاء وصيف قاله ابن عباس وقيل المراد في اوقات مختلفة من غير تعيين وقيل كل غدوة وعشية وقيل الحين هنا سنة كاله لان النخلة تثمر في كل سنة مرة وقيل كل شهر وقيل كل سنة أشهر قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقتادة والحسن بن علي بن وقت طلعتها الى حين صرامها وقال علي بن أبي طالب ثمانية أشهر وقيل أربعة أشهر من حين ظهور رجلها الى ادراكها وقال سعيد بن المسيب شهران قال النحاس وهذه الاقوال متقاربة غير متناقضة لان الحين عند جميع أهل اللغة الا من شذ منهم بمعنى الوقت يقع لقليل الزمان وكثير وقد ورد الحين في بعض المواضع يراد به أكثر كقوله هل أتى على الانسان حين من الدهر وقد تقدم بيان اقوال العلماء في الحين في سورة البقرة وقال الزجاج الحين الوقت طال أم قصر عن ابن عباس في قوله تعالى توثى أكلها كل حين قال يكون أخضر ثم يكون أصفر وعنه قال كل حين جداد النخل وقد روى عن جماعة من السلف في هذا اقوال كثيرة ووجه الحكمه في تمثيل الايمان بالشجر على الاطلاق ان الشجرة لا تسمى شجرة الا بثلاثة أشياء عرق راسخ وأصل ثابت وفرع ثابت وكذلك الايمان لا يتم الا بثلاثة أشياء تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابان والاركان وقيل غير ذلك وعن ابن عباس الكاملة الطيبة شهادة أن لا اله الا الله والشجرة الطيبة المؤمن وأصلها الثابت قول لا اله الا الله ثابت في القلب وفرعها في السماء يقول يرفعها عمل المؤمن الى السماء وقد روى نحوه هذا عن جماعة من التابعين ومن بعدهم (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) احوال المبدأ والمعاد وبتأثير صفة سبحانه الدالة على وجوده ووحدة دانيته وفي ضرب الامثال زيادة تذكية وتنبيه وتصوير للمعاني وتقريب اليها من الحسن ومواءمة لمن تذكروا تعظ (ومثل كلمة خبيثة) قد تقدم تفصيلها وتغيير الاسلوب حيث لم يقل وضرب الله مثلا كلمة خبيثة للايدان ان ذلك غير متصور بالضرب والبيان (شجرة) أي كمثل شجرة (خبيثة) قيل هي شجرة الخطل وقيل هي شجرة التؤم وقيل ان كلمة

بعد تلك فرجا وهكذا ان اصابته نعمة بعد نعمة ليقول ان ضرب السيئات عنى أي يقول ما ينالني بعد هذا ضيم ولا سوء انه لفرح خور أي فرح عافي يده بطر خور على غيره قال الله تعالى الا الذين صبروا على السداد والكاره وعملوا الصالحات أي في الرخاء والعافية أو ائذ لا هم مغفرة أي بما يصيبهم من الضرر واجر كبير بما أسلفوه في الرخاء كما في الحديث والذي تقسى بيده لا يصيب المؤمن هم ولا غم ولا نصب ولا وصب ولا حزن حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله عنه به من خطاياهم وفي الصحيحين والذي تقسى بيده لا يقضى الله للمؤمن قضاء الا كان خيرا له ان اصابته مرضا فذكر كان خيرا له وان اصابته ضراء فذكر كان خيرا له وليس ذلك لاحد غير المؤمن

لهذا قال الله تعالى والعصر ان الانسان لني خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتوكلوا على الله وتواظفوا بالصبر وقال
عالي ان الانسان خلق هاديا لآيات (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدورك ان يقولوا ولا تنزل عليه كذا وجامعه
ملك انما أنت نذير والله على كل شيء وكيل أم يقولون افتراء قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله
ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما أنزل بعلم الله وان لا اله الا هو فهل أنتم مسلمون) يقول تعالى من قبل الرسل
صلى الله عليه وسلم عما كان يتغنى به (١٥٠) المشركون فيما كانوا يقولونه عن الرسول كما أخبر تعالى عنهم في قوله وقالوا

ما لهذا الرسول يأكل الطعام
وعيشي في الاسواق لولا أنزل اليه
ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى اليه
كثرا وتكون له جنه يأكل منها
وقال الظالمون ان تتبعون الا رجلا
محضورا فامر الله تعالى رسوله
صلوات الله تعالى وسلامه عليه
وأرشدته ان لا يضيق بذلك منهم صدره
ولا يصدنه ذلك ولا يشيه عن دعائهم
الى الله عز وجل آتاء الليل وأطراف
النهار كما قال تعالى ولقد نعلم انك
يضيق صدرك بما يقولون الآية
وقال ههنا فلعلك تارك بعض
ما يوحى اليك وضائق به صدورك ان
يقولوا أى لقولهم ذلك فانما أنت
نذير ولك اسوة باخوانك من الرسل
قبلك فانهم كذبوا أو ذؤنوا فصبروا
حتى آتاهم نصر الله عز وجل ثم بين
تعالى اعجاز القرآن وانه لا يستطيع
أحد ان يأتي بمثله ولا بعشر سور
مثله ولا بسورة من مثله لان كلام
الرب تعالى لا يشبه كلام المخلوقين كما
ان صفاته لا تشبه صفات المحدثات
وذاته لا يشبهها شيء تعالى وتقدس
وتسبحة لا اله الا هو ولا رب سواه ثم
قال تعالى فان لم يستجيبوا لكم

وقيل الطحلية وقيل هي كشوت بالضم وآخر مثلثة وهي شجرة لا ورق لها ولا عروق في
الارض (اجتنت) أى استوصلت واقتلعت وقطعت من أصلها قال المورج أخذت
جنتها وهي نفسها وذاتها والجنته شخص الانسان فاعدا ونائما يقال جنته قلعه واجنته
اقتاعه كأنها اجتنت وكانها غير ثابتة بالكلية وكأنها ملقاة على وجه الارض ومعنى
(من فوق الارض) انه ليس لها أصل راسخ وعروق متمكنة من الارض (مالها) أى
لهذه الشجرة (من قرار) أى من استقرار وقيل من ثبات لانها ليس لها أصل ثابت
تغوص في الارض بل عروقها في وجهها ولا فرع لها صاعد الى السماء بل ورقها يمتد على
الارض كشجرة البطيخ ونحوها ردىء كما ان الكافر وكلته لاجته له ولا ثبات فيه ولا خيرا يأتى
منه أصلا ولا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح وفى الحقيقة تسميتها شجرة مجاز لان الشجر
ماله ساق والنجم ماله ساق له وهي من النجم فتسميتها شجرة للمشاكلة قال ابن عباس
الكلمة الخبيثة الشريرة والشجرة الخبيثة الكافرية معنى الشرك ليس له أصل يأخذه
الكافر ولا يبرهان ولا يقبل الله مع الشرك عملا وقد روى نحو هذا عن جماعة من التابعين
ومن بعدهم (يثبت الله) راجع للمثل الاول (الذين آمنوا بالقول الثابت) أى
بالحجة الواضحة عندهم وهي الكلمة الطيبة المتقدمة ذكرها وقد ثبتت في الصحيح انها كلمة
الشهادة يقولها المؤمن اذا قعد في قبره قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذلك قوله تعالى
يثبت الله الآية وقيل معنى ثبت الله لهم هو ان يدوموا عليه (في الحياة الدنيا) ويستمرروا
حتى اذا قسوا في دينهم لم يزلوا كما ثبت الذين قسواهم أصحاب الاخذود وغير ذلك (وفى
الآخرة) أى فى القبر بتلقين الجواب وتمكين الصواب قاله الجمهور وقيل يوم القيامة
عند البعث والحساب وقيل المراد بالحياة الدنيا وقت المسئلة فى القبر وفى الآخرة وقت
المسئلة يوم القيامة والمراد انهم اذا سئلوا عن معتقدهم ودينهم أو نحو ذلك بالقول
الثابت من دون تلغم (١) ولا تردد ولا جهل كما يقول من لم يوفق لأدري فيقال له
لأدريت ولا تليت وأخرج البخارى ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن البراء بن عازب ان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال المسلم اذا سئل فى القبر يشهد أن لا اله الا الله وأن
محمد رسول الله فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا الآية وعن البراء قال اذا جاء الملكان
الى الرجل فى القبر فقالا من ربك فقال ربى الله وقالوا ما دينك قال دينى الاسلام وقالوا

أى فان لم يأتوا بمعارضة مادعوتهم اليه فاعلموا انهم عاجزون عن ذلك وان هذا ال كلام منزل من عند الله متضمن علمه من
وأمره ونهييه وانه لا اله الا هو فهل أنتم مسلمون (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها توق اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون
أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا نار وجحيم ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) قال العوفي عن ابن عباس فى هذه الآية
ان أهل البراء يعطون بحسناتهم فى الدنيا وذلك انهم لا يطمون تقيرا يقول من عمل صالحا التماس الدنيا صوما أو صلاة أو تهجد أو
بالليل لا يعمل الا التماس الدنيا يقول الله تعالى أو فيه الذى التمس فى الدنيا من المثابة وجحيط عمله الذى كان يعمل له لالتماس الدنيا
(١) التلغم التوقف اه قاموس اه منه

وهو في الآخرة من الخاسرين وهكذا روى عن مجاهد والضحك وغير واحد وقال انس بن مالك والحسن نزلت في اليهود والنصارى وقال مجاهد وغيره نزلت في أهل الرياء وقال قتادة من كانت الدنيا همه ونيتته وطلبته جازاه الله بحسنته في الدنيا ثم يقضى إلى الآخرة وليس له حسنة يعطى بها جزاءه وأما المؤمن فيجاري بحسنته في الدنيا وينتاب عليها في الآخرة وقد ورد في الحديث المرفوع نحو من هذا وقال تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحورا ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا (١٥١) كلا ثم هو لا وهو لا من عطاء ربك وما كان عطاء

ربك محظورا انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وكبر تفضيلا وقال تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثته منها وما له في الآخرة من نصيب (أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كذب موسى) أما ما ورد في أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده فلا تلك في مريته منه انه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) يخبر تعالى عن حال المؤمنين الذين هم على فطرة الله تعالى التي فطر عليها عباده من الاعتراف له بأنه لا اله الا هو كما قال تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها الآية وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فاقواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تولد البهيمة بهيمة فجاء هل تحسون فيها من جدعاء الحديث وفي صحيح مسلم عن عياض ابن حماد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى اني خلقت عبادي خنفاء فجاءتهم

من نبيك قال نبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم فذللك التثيت في الحياة الدنيا وعن ابن عباس نحوه وعن أبي سعيد قال في الآخرة القبر وأخرج ابن مسعود عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا في القبر وأخرج البراز عنها أيضا قالت قلت يا رسول الله تبلى هذه الأمة في قبورها فكيف بي وأنا امرأة ضعيفة قال يثبت الله الذين آمنوا الآية وعن عثمان بن عفان قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفروا لأخيكم واسألوا الله التثبيت فإنه الآن يسئل أخرجه أبو داود وقد وردت أحاديث كثيرة في سؤال الملائكة للميت في قبره وفي جوابه عليهم وفي عذاب القبر وفتنته وليس هذا موضع بسطها وهي معروفة نسأل الله التثبيت في القبر وحسن الجواب وتسميها بفضل الله انه على كل شيء قدير وبالاجابة جدير (ويضل الله الظالمين) راجع للمثل الثاني أي يضلهم عن حجتهم التي هي القول الثابت فلا يقدر على التكلم بها في قبورهم ولا عند الحساب كما أضلهم عن اتباع الحق في الدنيا قبل والمراد بالظالمين هنا الكفرة وقيل لكل من ظلم نفسه ولو بمجرد الاعراض عن البيئات الواضحة فإنه لا يثبت في مواقف الشك ولا يتهدى إلى الحق (ويفعل الله ما يشاء) من التثيت للمؤمنين والخذلان للظالمين لا أراد حكمه ولا اعتراض عليه قال القراء أي لا تنكر له قدرة ولا يسئل عما يفعل والاطهار في محل الاضمار في الموضوعين لترتبة المهابة (ألم تر) هذا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولئك من يصلح له تجميعا مما صنع المكفرة من الباطيل التي لا تكاد تصدر عن له أدنى ادراك (إلى الذين بدلوا نعمة الله عليهم (كفرا) أي جعلوا بدل شكرها الكفر بها وذلك بتكذيبهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم حين بعثه الله منهم وأنعم عليهم به وقيل انهم بدلوا نفس النعمة كفرا بالتبديل على الاول تغيير في الوصف والنعمة باقية لكنهم وصفوه بالكفران وعلى الثاني تفسير في الذات والنعمة زائلة بمبدلة بالكفر فأنهم لما كفروا سلبت عنهم فصاروا تاركين لها محصلين للكفر بدلها ولفظ ابن عباس هم كفار أهل مكة أخرجه البخاري والنسائي وبه قال جمهور المفسرين قيل نزلت في الذين قاتلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر قال علي هم الفجار من قريش كفيتهم يوم بدر أخرجه النسائي وقد روى عنه في تفسير هذه الآية من طرق نحوه هذا وعن عمر بن الخطاب قال هم الأجران من قريش بنو المغيرة

الشياطين فاجتالهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحلت لهم وأمرتهم أن يشركواي ما لم أنزل به سلطانا وفي المسند والسنة كل مولود يولد على هذه الفطرة فاقواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه الحديث فالقوله يتلوه شاهد منه أي وجاء شاهد من الله وهو ما أوحاه إلى الأنبياء من الشرائع المطهرة المكملة المعظمة المختمة بشريعة محمد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين ولهذا قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وأبو العالية والضحك وأبراهيم النخعي والسدي وغير واحد في قوله تعالى ويتلوه شاهد منه انه جبريل عليه السلام وعن علي رضي الله عنه والحسن وقاتل هو محمد صلى الله عليه وسلم وكلاهما قريب في المعنى لان كلا من

ريل ومحمد صلوات الله عليهم ما بلغ رسالة الله تعالى جبريل الى محمد ومحمد الى الامة وقيل هو علي وهو ضعيف لا ينسب له قال في الاول
ساقى هو الحق وذلك ان المؤمن عنده من القطرة ما يشهد للشربعة من حيث الجملة والتفاصيل تؤخذ من الشريعة والقطرة
مدقها وتؤمن بها ولهذا قال تعالى آفئ كن على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه وهو القرآن بلغه جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم
لغة النبي محمد صلى الله عليه وسلم الى امته ثم قال تعالى ومن قبله كتاب موسى اى ومن قبل القرآن كتاب موسى وهو التوراة اماما
رجة اى انزل الله تعالى الى تلك الامة اماما (١٥٢) لهم وقدوة يقتدون بها ورجة من الله بهم فمن آمن بها حق الايمان فاده

الى الايمان بالقرآن ولهذا قال
عالى اولئك يؤمنون به ثم قال
سالى متوعدا لمن كذب بالقرآن او
شيئ منه ومن يكفر به من الاحزاب
النار موعده اى ومن كفر بالقرآن
من سائر اهل الارض مشركهم
واهل الكتاب وغيرهم من سائر
طوائف بني آدم على اختلاف
ألوانهم واشكالهم واجناسهم عن
بلغه القرآن كما قال تعالى لا نذكركم
به ومن بلغ وقال تعالى قل يا ايها
الناس انى رسول الله اليكم
جميعا فالنار موعده وفى صحيح
مسلم من حديث شعبة عن ابي
بشر عن سعيد بن جبير عن ابي
موسى الاشعري رضى الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
والذى نفسى بيده لا يسمع بى احد
من هذه الامة يهودى او نصرانى
ثم لا يؤمن بى الا دخل النار وقال
ايوب السخيتانى عن سعيد بن جبير
قال كنت لا اسمع بحديث عن النبي
صلى الله عليه وسلم على وجهه الا
وجدت مصداقه او قال تصديقه
فى القرآن فبلغنى ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا يسمع بى احد من

وبنوا مية فاما بنو المغيرة فكفيتهم يوم يدروا ما بنوا مية فتعوا الى حين وعن علي نحوه
ايضا وعن ابن عباس قال هم جيلة بن الاهيم والذين اتبعوه من العرب فلقوا بالروم
أخرجهم ابن ابي حاتم وفيه نظرقان جيلة وأصحابه لم يسلوا الا فى خلافة عمر بن الخطاب
وقيل انه اعمامة فى جميع المشركين (واحلاوا) اى أنزلوا (قومهم) بسبب ما زينوه
لهم من الكفر (دار البوار) وهى جهنم قيل هم قادة قريش اكلوههم يوم يرد دار
الهلاك وهو القتل الذى اصابوا به والاول اولى اقوله (جهنم) فانه عطف بيان لدار
البوار يقال بار الشئ يوربورا بالضم هلك وبار الشئ يوارا كسد على الاستعارة لانه اذا
ترلى صار غير مستفيع به فاشبه الهالك من هذا الوجه (يصلونها) مستأنفة لبيان كيفية
حلولهم فيها اى داخلين فيها مقاييس لحرها (وبئس القرار) اى قرارهم فيها أو بئس
المقر جهنم فالخصوص بالذم محذوف (وجعلوا لله اندادا) اى أمنا لا وأشباهها اى
شركاء فى الربوبية أو فى التسمية وهى الاصنام قال قتادة يعنى أشركوا بالله وليس له تعالى
شريك ولا ند ولا شبه تعالى عن ذلك علوا كبيرا (ليضلوا) بفتح الياء أنفسهم (عن سبيله)
اى عن سبيل الله اللام للعاقبة بطريق الاستعارة التبيهية اى ليتعقب جعلهم لله أندادا
ضلالهم لان العاقل لا يضل لانه يضل نفسه وحسن استعمال لام العاقبة هنا لانها تشبه
الغرض والغاية من جهة حصولها فى آخر المراتب والمماثلة أحد الامور الصحيحة للمجاز
وقرى بضم الياء اى ليوقعوا قلوبهم فى الضلال عن سبيل الله فهذا هو الغرض من جعلهم
لله أندادا والقراءتان سبعيتان ثم هددهم سبحانه فقال لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم (قل
تعتوا) فى الدنيا بما أنتم فيه من الشهوات وما زينت لكم أنفسكم من كفران النعم
واضلال الناس أيا ما قلائل وفى التهديد بصيغة الامر ايدان بان المهدي عليه السلام
لا فضائه الى المهدي (فان مصيركم) اى مردكم ومرجعكم فى الآخرة (الى النار)
ولما كان هذا حالهم وقد صاروا لظلمات الكفر عليهم وانهم ما ككهم فيه لا يقلعون عنه
ولا يقبلون فيه نصيح الناصحين جعل الامر بعباشته مكان النهى عن قربانه ايضا حالما
تكون عليه عاقبتهم وانهم لا محالة صائرون الى النار فلا بد لهم من تعاطى الاسباب
المقتضية لذلك فحمله فان مصيركم الى النار تعليل للامر بالقتل وفيه من التهديد ما لا يقدر
قدره أو المعنى فان دمتم على ذلك فان مصيركم الى النار والاول اولى والنظم القرآنى عليه

هذه الامة يهودى ولا نصرانى فلا يؤمن بى الا دخل النار فجعلت أقول أين مصداقه فى كتاب الله قال وقيل أدل

ما سمعت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وجدت له تصديقا فى القرآن حتى وجدت هذه الآية ومن يكفر به من الاحزاب
فالنار موعده قال الملل كلها وقوله فلا تلك فى حرية منه انه الحق من ربك الآية اى القرآن حق من الله لا مريية ولا شك فيه كما قال
تعالى الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين وقال تعالى الم ذلك الكتاب لا ريب فيه وقوله وليكن أكثر الناس لا يؤمنون
كقوله تعالى وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقال تعالى وان تطع أكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله وقال تعالى ولقد

صدق عليهم ليليس ظم فاسعوه الا فر يقام من المؤمنين (ومن انظا من اقترى على الله كذبا اولئك يعرضون على ربهم ويقول
 الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويغفون عوجا وهم بالآخرة هم
 كافرون اولئك لم يكونوا معجزين في الارض وما كان لهم من دون الله من اولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع
 وما كانوا يصرون اولئك الذين خسروا انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون لاجرم انهم في الآخرة هم الاخسرون) يسين
 تعالى حال المقرين عليه وفضيحتهم في الدار الآخرة على رؤس الخلائق من (١٥٢) الملائكة والرسل وسائر البشر والجان كما قال

أدل كما يقال لمن سعى في مخالفة السلطان اصنع ما شئت من المخالفة فان مصيرك الى السيف
 (قل لعبادي) بثبوت الياء مفتوحة وبجذفها القظ لا خطا والقراءتان سبغيان وبجريان
 في خسر مواضع من القرآن هذا وقوله في سورة الانبياء ان الارض يرثها عبادي
 الصالحون وقوله في العنكبوت يا عبادي الذين آمنوا وقوله في سبأ وقليل من عبادي
 الشكور وفي سورة الزمر قل يا عبادي الذين أسرفوا (الذين آمنوا يقيموا الصلاة ويتفقوا
 بما رزقناهم) لما أمر به بان يقول للمبدلين نعمة الله كفر الجاعلين له أئدا ما قاله لهم
 أمره سبحانه ان يقول لأطائفة المقابلة لهم وهي طائفة المؤمنين هذا القول والمقول
 محذوف دل عليه المذكور أي قل لهم أقيموا الصلاة الواجبة واقامتها اتم أركانها
 وأنفقوا أي أخرجوا الزكاة المقرضة وقيل أراد به جميع الانفاق في جميع وجوه الخير
 والبر والجل على العموم أولى ويدخل فيه الزكاة دخولا أوليا (سرا وعلانية) قال القراء
 أي مسرين ومعلنين أو انفاق سرا وعلانية أو وقت سرا وعلانية فالانفاق على الحال
 أو المصدور أو الظرف قال الجمهور السر ما خفي والعلانية ما ظهر وقيل السر المتطوع
 والعلانية القرض وقد تقدم بيان هذا عند تفسير قوله ان تبدوا الصدقات فنعمما هي
 (من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلال) قال أبو عبيدة البيوع ههنا الفداء والخلال
 المخالة وهو مصدر قال الواحدى هذا قول جميع أهل اللغة وقال أبو علي الفارسي جمع خلة
 مثل قلة وقلال وبرمة وبرام وعلبة وعلاب والمعنى ان يوم القيامة لا بيع فيه حتى يفتدى
 المقصر في العمل نفسه من عذاب الله بدفع عوض عن ذلك وليس هنالك مخالة حتى يشفع
 الخليل لخليله وينقذه من العذاب فامرهم سبحانه بالانفاق في وجوه الخير مما رزقهم الله
 سبحانه ماداموا في الحياة الدنيا قادرين على انفاق أموالهم من قبل أن يأتي يوم القيامة
 فانهم لا يقدرون على ذلك بل لا مال لهم اذ ذاك فالجمله لتأكيدهم مضمون الامر بالانفاق مما
 رزقهم الله ويمكن أن يكون فيها أضافا كيد لمضمون الامر باقامة الصلاة وذلك لان تركها
 كثيرا ما يكون بسبب الاشتغال بالبيع ورعاية حقوق الاخلاء قيل هذه الآية الدالة على
 نفي الخلة محمولة على نفيها بسبب ميل الطبيعة وشهوة النفس والآية الدالة على حصول
 الخلة وثبوتها كقوله سبحانه في الزخرف الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين
 محمولة على الخلة الحاصلة بسبب محبة الله لأتراء أثبت المتقين فقط ونفاها عن غيرهم

الامام أحمد حدثنا به زوعفان قال
 أخبرنا همام حدثنا قتادة عن
 صفوان بن محرز قال كنت أخذنا
 سيد ابن عمر عرض له رجل قال
 كيف سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول في التجوى يوم
 القيامة قال سمعته يقول ان الله
 عز وجل يدني المؤمن فيضع عليه
 كنفه ويستره من الناس ويقرره
 بذنوبه ويقول له أتعرف ذنبك كذا
 أتعرف ذنبك كذا أتعرف ذنبك كذا
 حتى اذا قرره بذنوبه ورأى في نفسه
 انه قد هلك قال فاني قد سترتها عليك
 في الدنيا وانى أغفرها لك اليوم ثم
 يعطى كتاب حسناته واما الكفار
 والمنافقون فيقول الاشهاد هؤلاء
 الذين كذبوا على ربهم
 الا لعنة الله على الظالمين الآية
 أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين
 من حديث قتادة به وقوله الذين
 يصدون عن سبيل الله ويغفون عوجا
 عوجا أي يردون الناس عن اتباع
 الحق وسلك طريق الهدى الموصلة
 الى الله عز وجل ويحبسونهم الجنة
 ويغفون عوجا أي ويريدون أن
 يكون طريقهم عوجا غير معتدلة

(٢٠ فتح البيان خامس) وهم بالآخرة هم كافرون أي جاحدون بهم امكذبون بوقوعها وكونها أولئك لم يكونوا معجزين
 في الارض وما كان لهم من دون الله من اولياء أي بل كانوا تحت قهره وغلبته وفي قبضته وسلطانه وهو قادر على الانتقام منهم في
 الدار الدنيا قبل الآخرة ولكن يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار وفي الصحيحين ان الله ليلى للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته ولهذا
 قال تعالى يضاعف لهم العذاب الآية أي يضاعف عليهم العذاب وذلك ان الله تعالى جعل لهم سمعا وأبصارا وأفئدة فاعغى عنهم
 سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم بل كانوا صما عن سماع الحق عميا عن اتباعه كما أخبر تعالى عنهم حين دخولهم النار كقوله وقالوا

كأنسمع أو تعقل ما كافي أصحاب السعير وقال تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب إلا أنه ولهم عذاب مذبذبون على كل أمر تركوه وعلى كل شيء ارتكبوه وإلهذا كان أصح الأقوال أنهم مكلفون بفروع الشرائع أمرها ونهيها بالنسبة إلى الدار الآخرة وقوله أولئك الذين خسروا أنفسهم وفضل عنهم ما كانوا يفترون أي خسروا أنفسهم لأنهم دخلوا ناراً حامية فهم عذبون فيها لا يفترون عنهم من عذابهم طرفه عين كما قال تعالى كلما خبت زدناهم سعيراً وفضل عنهم أي ذهب عنهم ما كانوا يفترون من دون الله من الازدادوا الاصنام فلم يجد عنهم شيئا (١٥٤) بل ضررهم كل الضرر كما قال تعالى وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء

وكانوا بعبادتهم كافرين وقال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً وقال الخليل لقومه انما اتخذتم من دون الله آثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وماواكم النسل وما لكم من ناصرين وقوله اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب إلى غير ذلك من الآيات الدالة على خسرتهم ودمارهم ولهذا قال لاجرم انهم في الآخرة هم الاخسرون يخبر تعالى عن ما آلمهم انهم اخسروا الناس صفقة في الدار الآخرة لانهم استبدلوا الدرجات عن الدرجات واعتاضوا عن نعيم الجنان بجهنم آن وعن شرب الرحيق المختوم بسعير وجحيم وظل من محموم وعن الحور العين بطعام من غسلين وعن القصور العالية بالهاوية وعن قرب الرحمن ورؤيته بغضب الديان وعقوبته فلا جرم انهم في الآخرة هم الاخسرون (ان الذين آمنوا

وقيل ان ليوم القيامة أحوالاً مختلفة ففي بعضها يشتغل كل خليل عن خليله وفي بعضها يتعاطف الاخلاء بعضهم على بعض اذا كانت تلك الحالة لله تعالى في محبته وقد تقدم تفسير البسيع والخلال (الله الذي خلق السموات والارض) أي أبدعها ما وافتقدها ما على غير مثال سبق وخلق ما فيها من الاجرام العلوية والسفلية واتمها بأبد كخلقها ما لانها أعظم المخلوقات الشاهدة الدالة على وجود الصانع الخالق القادر الختام رذ كلهذا الموصول سبع صلات تشمل على عشرة أدلة على وحدانية الله تعالى وعلمه وقدرته (وأرسل من السماء ماء) المراد بالسماء هنا جهة العلو فانه يدخل في ذلك الغلات عندهم قال ان ابتداء المطر منه ويدخل فيه السحاب عندهم قال ان ابتداء المطر منها ويدخل فيه الأسباب التي تثير السحاب كالرياح قيل ان المطر ينزل من السماء إلى السحاب ومن السحاب إلى الريح ومن الريح إلى الارض وتشكي الماء هنا للنوعية أي نوعا من أنواع الماء وهو ماء المطر (فأخرج به) أي بذلك الماء (من الثمرات) المتنوعة (رزقاكم) أي لبني آدم يعيشون به ومن البيان كقولك أنفقت من الدراهم وقيل للتبعيض لان الثمرات منها ما هو رزق لبني آدم ومنها ما هو ليس برزق لهم وهو ما لا يأكلونه ولا يتفقدون به والثمار اسم يقع على ما يحصل من الثمر وقد يقع على الزرع أيضا كقوله تعالى كلوا من ثمره اذا أثمر واتوا حقه يوم حصاده وقيل المراد به ما يشمل الطعام والملبوس (ومخر لكم الفلك) أي السفن الجارية على الماء فجرت على ارادتهم لاجل الانتفاع بها في جلب ذلك الرزق الذي هو الثمرات وغيرها من بلد إلى بلد آخر فاستعملتموها في مصالحكم ولذا قال (لتجري في البحر) كما تريدون وعلى ما تطلبون بالركوب والحمل ونحو ذلك (بأمره) أي بأمر الله ومشيئته وأذنه وقد تقدم تفسير هذا في البقرة (ومخر لكم الأنهار) بكل فائدة قاله مجاهد أي ذللها لكم بالركوب عليها والاجر إليها إلى حيث تريدون وهو من أعظم نعم الله على عباده (ومخر لكم الشمس والقمر) لتتفقا وبهما تستضيئون بضوئهما (دائمين) الدؤب مرور الشيء في العمل على عادة جارية والدأب العادة المستقرة دائما على حالة واحدة ودأب في السير دأوم عليه ودأب في عمله جد وتعب وبابه قطع وخضع فهو دأب بالالف لا غير والدأبان الليل والنهار والدأب بسكون الهمزة العادة والشأن وقد يعرك ومعنى دأبين يجريان دائما في اصلاح ما يصلحانه من النبات والحيوان وازالة الظلمة لان الشمس سلطان النهار وبها يعرف فصول السنة والقمر سلطان الليل وبه يعرف انقضاء الشهر وروكل ذلك بتسخير الله عز وجل

وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون مثل الفريقين كالاعشى والاصم والبصير وانعامه والسميع هل يستويان مثلاً فلا تذكرون) لماذا ذكر تعالى حال الاشقياء ثم يذكر السعداء وهم الذين آمنوا وعملوا الصالحات فآمنت قلوبهم وعملت جوارحهم الاعمال الصالحة قولاً وفعلًا من الاتيان بالطاعات وترك المنكرات وبهم ذابورثوا الجنة المنقولة على الغرف العاليات والسرر المصفوفات والقطوف الدائيات والفرش المرتفعات والحسان الخيرات والقوا كه المتنوعات والمأكول المشتميات والمشارب المستلذات والنظر إلى خالق الارض والسموات وهم في ذلك خالدون لا يموتون ولا يهرمون ولا يمرضون

ولا ينامون ولا يغفطون ولا يصفقون ولا يخطون أن هو الأرض منكم يفرقون ثم ضرب تعالى مثل الكافرين والمؤمنين فقال
مثل الفريقين أي الذين وصفهم أولاً بالشقاء والمؤمنين بالسعادة فأوضح كلاً على والاصم وهو كالبصير والسميع فالكافر أعمى
عن ربه الحق في الدنيا وفي الآخرة لا يهتدي إلى خير ولا يعرفه أصم عن سماع الحج فلا يسمع ما ينتفع به ولو علم الله فيهم خيراً
لا سمعهم الآية وأما المؤمن ففطن دكي ليب بصير بالحق غير يفتنه وبين الباطل فيتبع الخير ويترك الشر سميع للجنة يفوق بينها
وبين الشبهة فلا يروح عليه باطل فهل يستوى هذا وهذا (100) أفلاتدكرون أفلاتعتبرون فتفرقون بين هؤلاء هؤلاء

كما قال في الآية الأخرى لا يستوى
أصحاب النار وأصحاب الجنة
أصحاب الجنة هم الفائزون وكقوله
وما يستوى الأعمى والبصير ولا
الظلمات ولا النور ولا الظل ولا
الحرور وما يستوى الأحياء
ولا الأموات إن الله يسمع من يشاء
وما أنت بمسمع من في القبور إن
أنت إلا نذير أنا أرسلناك بالحق
بشيرة ونذيراً وإن من أمة إلا خلا
فيها نذير (ولقد أرسلنا نوحاً إلى
قومه أني لكم نذير مبين ألا تعبدوا
إلا الله أني أخاف عليكم عذاب يوم
القيم فقال الملائكة الذين كفروا من
قومه ما نراك إلا بشراً مثلنا وما
نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا
بأدى الرأي وما نرى لكم علينا
من فضل بل نظنكم كاذبين) يخبر
تعالى عن نوح عليه السلام وكان
أول رسول بعثه الله إلى أهل
الأرض من المشركين عبدة
الاصنام أنه قال لقومه أني لكم
نذير مبين أي ظاهر النذارة لكم
من عذاب الله إن أنتم عبدة غير
الله ولهذا قال إن لا تعبدوا إلا الله
وقوله أني أخاف عليكم عذاب يوم

وانعامه على عباده وقيل دأبين في السير امتثالاً لأمر الله قال ابن عباس دأبين في طاعة
الله والمعنى يجريان إلى يوم القيامة ولا يفتران ولا يتقطع سيرهما في فلكهما ما هو السماء
الرابعة للشمس وسماء الدنيا الآخرة إلى آخر الدهر وهو أنة ضاعمر الدنيا وذهابها (وختار
لكم الليل والنهار) بتعاقبان فالنهار لسعيكم في أمور معاشكم وما تحتاجون إليه من
أمور دنيا لكم والليل لتسكنوا فيه كما قال سبحانه ومن رزقناه جعل لكم الليل والنهار
لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولم يقتصر على النعم المقدمة بل (وأتاكم من كل)
نوع وصنف (ما سألتوه) قال الاخفش أي أعطاكم من المنافع والمرادات ما لا يأتي
على بعضها العدو والحصر وقيل المعنى من كل ما سألتكم ومن كل ما لم تسألوه قاله ابن الأنباري
لأن نعمه علينا أكثر من أن تحصى وقيل من زائدة وبه قال الاخفش أي أتاكم كل
ما سألتوه وقبل للتبعية أي بعض ما سألتوه وهو رأي سيدي به قال عكرمة أي من كل
شيء رغبت إليه فيه وعن مجاهد مثله وعن الحسن من كل الذي سألتوه وقرئ من كل
بتنوين وعلى هذا ما نافية حرفية أي أنا لكم من جميع ذلك حال كونكم غير سائلين له
أو مصدرية أو موصولة اسمية (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) أي وان تعرضوا
لتعداد النعم التي أنعم الله تعالى بها عليكم اجعلوا الفضل عن التخصيل لا تطيقوا احصاءها
بوجه من الوجوه ولا تقوموا بحصرها على حال من الأحوال وفي السبعين النعمة هنا بمعنى
النعم به وأصل الاحصاء ان الحاسب اذا بلغ عقداً معيناً من عقود الاعداد وضع حصاة
ليحفظه بها ومن المعلوم انه لو دام فرد من افراد العباد ان يحصى ما أنعم الله به عليه في خلق
عضو من أعضائه أو حاسة من حواسه لم يقدر على ذلك قط ولا أمكنه أصلاً فكيف بما عدا
ذلك من النعم في جميع ما خلقه الله في بدنه فكيف بما عدا ذلك من النعم الواصلة إليه في
كل وقت على تنوعها واختلاف أجناسها اللهم اننا نشكرك على كل نعمة أنعمت بها
علينا بما لا يعلم إلا أنت ومما علمناه شكر لا يحيط به حصر ولا يحصره عدد وعدد ما شكرك
الشاكرون بكل لسان في كل زمان قال سليمان التيمي ان الله أنعم على العباد على قدره
وكافهم الشكر على قدرهم وعن بكر بن عبد الله المزني قال يا ابن آدم ان أردت ان تعلم قدر
ما أنعم الله عليك فغمض عينيك وعن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال من لم يعرف
نعمة الله عليه إلا في مطعمه ومشربه فقد قل علمه وحضر عذابه وعن أبي أيوب القرشي

أليم أي ان استمررت على ما أنتم عليه نذركم الله عذاباً أليماً وجعلنا في الدار الآخرة فقال الملائكة الذين كفروا من قومهم والملائكة
هم السادة والكبراء من الكافرين منهم ما نراك إلا بشراً مثلنا أي لست بملاك ولا كنك بشراً فكيف أوحى اليك من دوننا ثم ما نراك
اتبعت إلا الذين هم أراذلنا كالباعة والحاكة واشباههم ولم يتبعك إلا شراف ولا الرؤساء ثم هؤلاء الذين اتبعوك لم يكن عن تر
منهم ولا فكري ولا نظري بل مجرد ما دعوتهم أجابوك فاتبعوك ولهذا قالوا ما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بأدى الرأي أي في أو
بأدى الرأي ثم ما نرى لكم علينا من فضل يقولون ما رأينا لكم علينا فضيلة في خلق ولا خلق ولا رزق ولا حال لما دخلتم في دينكم

هذا بل تظنكم كاذبين أي فيما تدعونه لكم من البر والصالح والعبادة والسعادة في الدار الآخرة لأصغرهم اليه هذا المختار من الكافرين
 على نوح عليه السلام وأتباعه وهو دليل على جهلهم وقلة علمهم وعقلهم فإنه ليس يعارض على الحق رذالة من أتبعه فان الحق في نفسه
 صحيح سواء أتبعه الأشراف أو الأراذل بل الحق الذي لا شذ فيه أن أتباع الحق هم الأشراف ولو كانوا فقراء والذين يأتونه هم
 الأراذل ولو كانوا أغنياء ثم الواقع غالباً أن ما يتبع الحق ضعفاء الناس والغالب على الأشراف والكبراء مخالفتهم كما قال تعالى وكذلك
 ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها (١٥٦) أتأولون أن آتينا على أمة وانا على آثارهم مقتدون ولما سأل هرقل ملك

الروم أباسقيان صخر بن حرب عن
 صفات النبي صلى الله عليه وسلم قال
 له فيما قال أشراف الناس أتبعوه
 أو ضعفاؤهم قال بل ضعفاؤهم
 فقال هرقل هم أتباع الرسل
 وقولهم يادى الراى ليس بمنمة
 ولا عيب لان الحق اذا اوضح لا يبق
 للرأى ولا للفكر مجال بل لابد من
 اتباع الحق والحالة هذه لكل ذى
 ركام وذ كاهل لا يفكر ههنا الا غي
 أوعى والرسل صلوات الله وسلامه
 عليهم أجعين انما جاؤا بأمر جلى
 واضح وقد جاء فى الحديث ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ما دعوت أحدا الى الاسلام الا
 كانت له كبوة غير أبى بكر فإنه لم
 يتلعم أى ما تردد ولا تروى لانه
 رأى أمر اجلياً عظيماً واخفاً فبادر
 اليه وسارع وقولهم وما ترى لكم
 علينا من فضل هم لا يرون ذلك
 لانهم سمعوا عن الحق لا يسعون
 ولا يصرون بل هم فى ريبهم
 يترددون فى ظلمات الجهل يعمهون
 وهم الاقا كون الكاذبون
 الاقلون الارذلون وفى الآخرة هم
 الاخسرون (قال ياقوم رأيتم

قال قال داود عليه السلام ريباً خبرنى ما أدنى نعمتك على قارحى اليه ياد داود تنفس
 فتتفس فقال هذا أدنى نعمتى عليك (ان الانسان ظالم) لنفسه باغفاله اشكر نعم الله
 عليه وقيل الظلوم الشاكر لغير من أنعم عليه فيضع الشكر فى غير موضعه وظاهره شمول
 كل انسان وقال الزجاج ان الانسان اسم جنس يقصد به الكافر خاصة كما قال ان
الانسان لى خسر وقيل يريد أبا جهل والاول أولى (كفار) أى شديد كفر ان نعم الله
 عليه جاحدا لها غير شاكر لله سبحانه عليه كما ينبغي ويحب عليه عن عمر بن الخطاب قال اللهم
 اغفر لى ظلى وكفرى فقال قائل يا أمير المؤمنين هذا الظلم فما بال الكفر قال ان الانسان
 لظالم كفار وقيل ظالم فى الشدة يشكوا ويحزع كنار فى النعمة يجمع ويمنع (واذ قال
 ابراهيم) أى واذا كروا قوله واعل المراد بسباق ما قاله ابراهيم عليه السلام فى هذا
 الموضع بيان كفر قريش بالنعم الخاصة بهم وهى اسكانهم مكة بعدما بين كفرهم بالنعم العامة
 وقيل ان ذكر قصة ابراهيم ههنا للمثال الكلمة الطيبة وقيل لقصد الدعاء الى التوحيد
 وانكار عبادة الاصنام وهذه القصة كانت بعد ما وقع له من الالتقاء فى النار وفى تلك لم يسأل
 ولم يدع بل اكتفى بعلم الله بحاله وفى هذه قد دعا وتضرع ومقام الدعاء اجل وأعلى من مقام
 تركه كما كفاه بعلم الله كما قاله العارفون فيكون ابراهيم قد ترقى وانتقل من طور الى طور من
 أطوار الكمال (رب اجعل هذا البلد) أى مكة (آمناً) أى ذا امن الى قرب القيامة
 وخراب الدنيا وقدم طلب الامن على سائر المطالب المذكورة بعده لانه اذا اتقى الامن لم
 يفرغ الانسان شئاً آخر من أمور الدنيا والدين وقد تقدم تفسير مثل هذه الآية فى البقرة
 عند قوله تعالى رب اجعل هذا بلداً آمناً والفرق بين ما هنا وما هناك ان المطلوب ههنا
 مجرد الامن للبلد والمطلوب هنالك البلدية والامن وفى الجمل فسر السارح البلد ههنا بمكة
 وفى سورة البقرة بالمكان فيقتضى ان هذا الدعاء وقع مرتين مرة قبل بنائها ومرة بعده
 ولذلك كتب الكرخى هناك ما نصه نذكر البلد ههنا وعرفه فى ابراهيم لان الدعوة ههنا
 كانت قبل جعل المكان بلداً فطالب من الله ان يجعل ويصير بلداً آمناً ثم كانت بعد
 جعله بلداً انتهى وقال الزمخشري سأل فى الاول ان يجعله من جلد البلاد التى يامن أهلها
 ولا يحافون وفى الثانى ان يخرجهم من صفته كان عليها من الخوف الى ضدها من الامن
 كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله آمناً انتهى قلت والمعانى متقاربة والمراد من الدعاء جعل

ان كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم ان لم يكموها وانتم لها كارهون) يقول تعالى مكة
 محبة براعم اربيه نوح على قومه فى ذلك رأيتم ان كنت على بينة من ربي أى على يقين وأمر جلى ونبوة صادقة وهى الرحمة العظيمة
 من الله به وبهم فعميت عليكم أى خفيت لكم فتمتدوا اليها ولا عرفتم قدرها بل يادرتهم الى تكذيبها ووردتها ان لم يكموها أى
 بعضكم بقبولها وانتم لها كارهون (ويا قوم لا أسألكم عليه ما لانا ان أجرى الاعلى الله وما أتانا بطارد الذين آمنوا انهم ملاقوا
 ربهم ولكنى أراكم قوم متجهلون ويا قوم من نصرتنى من الله ان طردتكم أفلاتنكرون) يقول لقومه لا أسألكم على نصي لكم

ما لا يجره اخذها منكم انما يتقى الابحار من الله عز وجل وما با بطارد الذين آمنوا كانوا يطلبون امنه ان يطرد المؤمن من عنده
اجتساما ونفاسه منهم ان يجلسوا معه كما سأل أمثالهم خاتم الرسل صلى الله عليه وسلم ان يطرد عنهم جماعة من الضعفاء ويجلس
معههم مجلسا خاصا فارز الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية وقال تعالى وكذلك فتنا بعضهم ببعض
ليقولوا هؤلاء من الله عليهم من ينسأ ليس الله با علم بالشاكرين الآية (ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا
أقول اني ملك ولا أقول للذين تزدري أعينكم لن يأتينهم الله خيرا الله أعلم (١٥٧) بما في أنفسهم اني اذا لمن الظالمين) يخبرهم

انه رسول من الله يدعو الى عبادة
الله وحده لا شريك له باذن الله له في
ذلك ولا يسألهم على ذلك اجرا
بل هو يدعو من اتبعه من شريف
ووضيع فن استجاب له فجاوب خبرهم
انه لا قدرة له على التصرف في
خزائن الله ولا يعلم من الغيب الا
ما طلع الله عليه وليس هو بعلمك
من الملائكة بل هو بشر مؤيد
بالمعجزات ولا أقول عن هؤلاء
الذين تحتقرونهم وتزدرونهم انهم
ليس لهم عند الله ثواب على
اعمالهم الله أعلم بما في أنفسهم
فان كانوا مؤمنين باطنا كما هو
الظاهر من حالهم فلهم جزاء الحسن
ولو قطع لهم أحد بشر بعد ما آمنوا
لكان ظالما قاتلا مالا علم له به
(قالوا يا نوح قد جادلتنا فاكثرت
جدالنا فاتنا بما تعدنا ان كنت
من الصادقين قال انما يأتيكم به
الله ان شاء وما أنتم بمعجزين ولا
ينفعكم نصحي ان أردت ان أنصح
لكم ان كان الله يريد ان يغويكم
هو ربكم واليه ترجعون) يقول
تعالى مخبرا عن استعجال قوم نوح
نقمة الله وعذابه وسخطه والبلاء

مكة آمنة من الخراب وهذا موجود بحمد الله ولم يقدر أحد على تخريبها وان أثار جماعة
من الجبابرة عليها أو أخافوا أهلها وقيل هو عام مخصوص بقصة ذي السويقتين من الحبشة
على ما في الصحيحين فلا تعارض بين النصين أو المراد جعل أهل هذا البلد آمنين وهذا
الوجه عليه أكثر المفسرين وغيرهم وهذا الامن حاصل بحمد الله بمكة وحرمةا الى
الآن قال السبوطي وقد أجاب الله دعاءه فحمله حرما لا يفسد فيه دم انسان ولا يظلم فيه
أحد ولا يصاد صيده ولا يبتلى خلاه (واجنبني وبني أن نعبد الاصنام) يقال جنبته
كذا وأجنبته أي باعدته عنه ثلاثا وباعيا وهي لغة نجد وجنبه اي اهداه مشددا وهي لغة
الحجاز وهو المنع وأصله من الجانب كأنه سأله ان يبعده عن جانب الشرك بالطاف منه
وأصابع خفية والمعنى باعدني وباعد بني عن عبادة الاصنام قيل أراد بنيه من صلبه وكانوا
ثمانية وقيل أراد من كان موجودا حال دعوته من بنيه وبني بنيه وقيل أراد جميع ذريته
ما تناسلوا قيل ويؤيد ذلك ما قيل من انه لم يعبد أحد من أولاد ابراهيم صما والصم هو
التمثال الذي كانت تصنعه أهل الجاهلية من الاحجار ونحوها فيعبدونه والتأييد هذا
يستقيم على القوانين الاولى وأما القول الثالث فلا يستقيم فقريش من أولاد ادم قيل
وقد عبدوا الاصنام بلا شك وقال الواحد المعنى وبني الذين أذنت لي في لدعائهم وقد
كان من بنيه من عبد الصم فيكون هذا الدعاء من العام المخصوص وقيل هذا مختص
بالمؤمنين من أولاده بدليل قوله في آخر الآية فن تبعني فانه مني وذلك يفيد ان من لم يتبعه
على دينه فليس منه وعن مجاهد قال فاستجاب الله لابراهيم دعوته في ولده فلم يعبد أحد
من ولده صما بعد دعوته واستجاب الله له وجعل هذا البلد آمنا ورزق أهله من الثمرات
وجعله اماما جعل من ذريته من يقيم الصلاة وتقبل دعاءه فاراه مناسكة وتاب عليه قيل
هو دعاء لنفسه في مقام الخوف أو تصديه الجمع بينه وبين بنيه ليستجاب لهم ببركة والمراد
طلب الثبات والدوام على ذلك (رب انهن أضللن كثيرا من الناس) أسند
الاضلال الى الاصنام مع كونها اجساد لا تعقل لانها سبب لاضلالهم فكأنها أضللتهم
وهذه الجمل تليق لتعليل لدعائه لربه واعادة النداء لكيما ينداء وكثرة الابتهال والتضرع
وهذا التركيب مجاز كقولهم فتنهم الدنيا وغرهم وانما قسوا بهما واعتروا بسببها ثم قال
(فن تبعني) أي من تبع ديني من الناس فصار مسلما وحدا (فانه مني) أي من أهل

موكل بالمتطوق قالوا يا نوح قد جادلتنا فاكثرت جدالنا أي حاجتنا فاكثر من ذلك ونحن لا تتبعك فاتنا بما تعدنا أي من النعمة
والعذاب ادع علمنا بما شئت فلما تنامت دعوا به ان كنت من الصادقين قال انما يأتيكم به الله ان شاء وما أنتم بمعجزين أي انما الذي
يعاقبكم ويعلمكم الله الذي لا يعجزه شيء ولا يستعكم نصحي ان أردت ان أنصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم هو ربكم واليه ترجعون أي هو مالك
عليكم ابلاغكم وانما اري اياكم ونصحي ان كان الله يريد ان يغويكم أي أغواءكم ودماركم هو ربكم واليه ترجعون أي هو مالك
أزمنة الامور المتصرف الحاكم العادل الذي لا يجوز له الخلق وله الامر وهو المبدئ المعيد مالك الدنيا والآخرة (ام يقولون افترأه

قل ان افترسته فعلى اجرائى واما برى مما تجرمون) هذا كلام معترض في وسط هذه القصة وكذا لها مقررها يقول تعالى الحمد لله عليه وسلم أم يقول هؤلاء الكافرون الجاحدون افترى هذا واقتعه من عنده قل ان افترسته فعلى اجرائى أى فأنتم ذلك على واما برى مما تجرمون أى ليس ذلك مفتعلا ولا افترى لاني أعلم ما عند الله من العقوبة لمن كذب عليه (وأوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون واصنع الفلك باعيننا ووحنا ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون وبصنع الفلك وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه قال ان (١٥٨) تسخروا منا فانا نسخركم كما تسخرون فسوف تعلمون من يأتيه عذاب

يخزيه ويحمل عليه عذاب مقيم) يخبر تعالى انه أوحى الى نوح لما استجمل قومه نعمة الله بهم وعذابه لهم فدعا عليهم دعوته التي قال الله تعالى مخبرا عنه انه قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فدعاه الى مغلوب فانتصر فعند ذلك أوحى الله اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تحزن عليهم ولا بهم منك أمرهم واصنع الفلك يعني السفينة باعيننا أى برأى منا ووحينا أى تعلمنا لك ماذا صنعنا ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون فقال بعض السلف أمره الله تعالى ان يغرز الخشب ويقطعه ويبسه فكان ذلك في مائة سنة ونحوها في مائة سنة اخرى وقيل أربعين سنة والله أعلم وذاكر ابن اسحق عن التوراة ان الله أمرهم ان يصنعها من خشب الساج وان يجعل طولها ثمانين ذراعا وعرضها خمسين ذراعا وان يطل باطنها وظاهرها بالقار وان يجعل لها جوجا وزورا يشق الماء وقال قتادة كان طولها ثمانمائة ذراع وعن ابن عباس طولها ألف ومائتا ذراع في عرض ستمائة

دينى جعل أهل ملته كنفسه مبالغة (ومن عصاني) فلم يتابعني ولم يدخل في ملتي (فأنك غفور رحيم) قادر على ان تغفر له قبل قال هذا قبل ان يعلم ان الله لا يغفر ان يشرك به كما وقع منه الاستغفار لآبيه وهو مشرك قاله ابن الانبارى وقيل المراد عصيانه هنا فمادون الشرك قاله مقاتل وقيل ان هذه المغفرة مقيدة بالتوبة من الشرك قاله السدي وقيل تغفر له بان تغفر له من الكفر الى الايمان والاسلام وتهديه الى الصواب والاول اولى ثم قال (ربنا انى أسكنت من ذريتى) قال الفراء من للتبعيض أى بعض ذريتى وقال ابن الانبارى انها زائدة أى أسكنت ذريتى والاول اولى لانه انما أسكن اسمعيل وهو بعض ولده واهه هاجر (بواد) هو المنخفض بين الجبلين (غير ذى زرع) أى لا زرع فيه قط وهو وادى مكة أولا يطلع للانبات لانه أرض جريية لا تنبت شيئا نقي ان يكون اسكانهم لاجل الزراعة (عند بيتك المحرم) أى الذى كان قبل الطوفان وأما وقت دعائه فلم يكن وإنما كان تلامن الرمل وأما البيت فقد رفع الى السماء من حين الطوفان ولو جعل التجوز باعتبار ما يؤول لكان صحيحا أيضا يعنى انه سبى عمره أو بيتك الذى جرى في سابق علمك انه سيحدث في هذا المكان وسمى محرم لان الله حرم التعرض له والتهاون به وجعل ما حوله حرما لمكانه أولا لانه حرم على الطوفان أى منع منه كما سمي عتيقا لانه أعتق منه وقيل انه محرم على الجبابرة وقد تقدم في سورة المائدة ما يغنى عن الاعادة أخرج الواقدي وابن عساکر من طريق عامر بن سعد عن أبيه قال كانت سارة تحت ابراهيم فكنت تحته دحرا لترزق منه ولدا فلما رأت ذلك وهبت له هاجرة لها قبضة فولدت له اسمعيل فغارت من ذلك سارة ووجدت في نفسها وعبت على هاجر خلقت ان يقطع منها ثلاثة أطراف فقال لها ابراهيم هل لك ان تبرى عيني قالت كيف أصنع قال اثقبى اذنيها واخفضيها وانخفض هو الختان فقعات ذلك بها فوضعت هاجر في اذنيها قرطين فازدادت بهم ما حسنا فقالت سارة ارانى انما زدتها جالا فلم تقاره على كونه معها ووجدتها ابراهيم وجد اشديد فانتقلها الى مكة فكان يزورها في كل يوم من الشام على السراى من شغفه بها وقله صبره عنها ثم قال (ربنا ليقيموا الصلاة) اللام لام كى أى ما أسكنتمهم هذا الوادى الخالى من كل مرتقى ومرزق الا لاقامة الصلاة فيه متوجهين اليه متبركين به وخصها دون سائر العبادات لما يفيضها ولعل تكرير النداء وتوسيطه

وقيل طولها ألفا ذراعا وعرضها مائة ذراع والله أعلم قالوا كلهم وكان ارتفاعها في السماء ثلاث ذراعات ثلاث طبقات لاظهار كل طبقة عشرة أذرع فالسفل للدواب والوحوش والوسطى للانس والعلماء للطيور وكان بابها في عرضها وله غطاء من فوقها مطبق عليها وقد ذكر الامام أبو جعفر بن جرير اثر اغريبان من حديث علي بن زيد بن جذعان عن يوسف بن مهران عن عبد الله بن عباس انه قال قال الخواريون لعيسى بن مريم لو بعثت لبارجلا شهد السفينة فحدثنا عنها قال فانطلق بهم حتى انتهى الى كتيب من تراب فأخذ كفاه من ذلك التراب بكفه فقال أتدرون من هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا كعب حام بن نوح قال فضرب الكتيب بعصاه

الذي يلائق الله فاداهو فاحم ينفض التراب عن رأسه قدسنا قال له عيسى عليه السلام اهكذا اهدكت قال لا ولكنني متبوا ناساب
 لكنني ظننت انها الساعة فن شئت قال حدثنا عن سفينة نوح قال كان طولها ألف ذراع ومائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع وكانت
 ثلاث طبقات فطبقة فيها الدواب والوحوش وطبقة فيها الانس وطبقة فيها الطير فلما كثرت الدواب أوحى الله عز وجل الى نوح
 عليه السلام ان اغمر ذنب القيل فغمزه فوقع منه خنزير وخنزيرة فاقبل على الروث فلما وقع القار بجوف السفينة يقرضها وخبأ لها
 وحي الله اليه ان اضرب بين عيني الاسد فضرب فوقه سنور وسنورة (١٥٩) فاقبل على القار فقال له عيسى عليه السلام

كيف علم نوح ان البلاد قد غرقت
 قال بعث الغراب يأتيه بالخبر فوجد
 جيفة فوقه عليها فدعا عليه بالخوف
 فلذلك لا يأتى البيوت قال ثم
 بعث الحمامة فجاءت بورق زيتون
 بمنقارها وطين برجلها فعلم ان
 البلاد قد غرقت قال فطوقها
 الخصرة في عنقها ودعا لها ان
 تكون في انس وأمان فن تم تألف
 البيوت قال فقلنا يا رسول الله الا
 تطلق به الى أهله فيجلس معنا
 ويحدثنا قال كيف يتبعكم من
 لا رزقه قال فقال له عد باذن الله
 فعاد ترابا وقوله ويصنع الفلأ
 وكلما مر عليه ملائمة قومهم سخروا
 منه أي يهزؤن به ويكذبون بما
 يتوعدهم به من الغرق قال ان
 تسخر وامنأنا فانا نسخر منكم الآية
 وعد شديد وتهديدا كيد من يأتيه
 عذاب يخزيه أي يهينه في الدنيا
 ويحل عليه عذاب مقيم أي دائم
 مستمرا أبدا (حتى اذا جاء أمرنا
 وفار السور قلنا اجل فيها من كل
 زوجين اثنين وأهلك الامن سبق
 عليه القول ومن آمن وما آمن
 معه الا قليل) هذه موعدة من الله

لاظهار العناية الكاملة بهذه العبادة وللأشعار بانها المقصودة بالذات من اسكانهم ثم
 والمقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيل الام لأم الامر والمراد الدعاء لهم بإقامة الصلاة
 كأنه طلب منهم الإقامة وسأل من الله ان يوفقهم لها ثبت ان الإقامة عنده للعبادة وقد
 نفي كونها لكسب فجاء الحصر (فاجعل أفئدة) الأفئدة جمع فؤاد وهو القلب عبر به عن
 جميع البدن لانه أشرف عضوفه وقيل هو جمع وفد والاصل أفئدة فكأنه قال واجعل
 وفودا (من الناس تهوى اليهم) من التبعية وقيل زائدة ولا يلزم منه ان يحج اليهود
 والنصارى لدخولهم تحت لفظ الناس لان المطلوب توجيه قلوب الناس اليهم للسكون
 معهم والجلب اليهم لا توجههم الى الحج ولو كان هذا مراد القائل تهوى اليه وقيل من
 اللابتداء كقوله القلب مني سقيم تريد قلبي ومعنى تهوى اليهم تنزع اليهم وقيل تسرع وتميل
 وتحن اليهم لزيارة بيتك لاندواتهم وأعيانهم وفي هذا بيان ان حنين الناس اليهم انما هو
 لطلب حج البيت لا لأعيانهم يقال هوى شحوه اذا مال وهوت الناقة تهوى هوى هوى هوى
 اذا عدت عدوا شديدا كأنها تهوى في ثرو ويحتمل ان يكون المعنى تجي اليهم أو تسرع اليهم
 وقيل تحن وتطير وتشاق اليهم وأصله ان يتعدى باللام وانما تعدى بالي لانه ضم من
 عميل قال السدي أي أمل قلوبهم الى هذا الموضع وقيل تريد بهم قاله الفراء وقيل تنخط
 اليهم وتنحدر وتتلو وهذا قول أهل اللغة والمعاني متقاربة قال ابن عباس لو قال أفئدة
 الناس لارذحت عليه فارس والترك والروم والهند ولحج اليهود والنصارى والناس كلهم
 ولكنه قال أفئدة من الناس فخص به المؤمنين أخرجه البيهقي قال السيوطي بسند حسن
 وفيه دعاء للمؤمنين بان يرزقهم حج البيت ودعاء لسكان مكة من ذريته بانهم ينتفعون بمن
 يأتي اليهم من الناس لزيارة البيت فقد جمع ابراهيم في هذا الدعاء من أمر الدين والدنيا
 ما ظهر بيانه وعمت بركته (وارزقهم) أي ذريتي الذين أسكنتهم هنالك أو اياهم ومن
 يساكنهم من الناس (من) أنواع (الثمار) التي تنبت فيه كما رزقت سكان القرى ذوات
 الماء والزرع فيكون المراد عمارة قرى بقرب مكة لتحصل تلك الثمار والمراد جلب الثمار
 الى مكة بطريق القل والتجارة لقوله تعالى تجي اليه ثمرات كل شيء وهذا أولى (لعلهم
 يتذكرون) نعمتك التي أنعمت بها عليهم قال محمد بن مسلم ان ابراهيم لما دعا للحرم نقل
 الله الطائف من فلسطين وعن الزهري قال ان الله نقل قرية من قرى الشام فوضعها

قما الى نوح عليه السلام اذا جاء أمر الله من الامطار المتتابعة واليهتان الذي لا يقلع ولا يقترب بل هو كما قال تعالى ففتحنا أبواب
 السماء بماء منهمر وجفرا نا الارض عيوننا فالتقى الماء على أمر قد قدر ورجلناه على ذات ألواح ودسر تجري باعيننا جزاء لمن كان كفر واما
 قوله وفار السور فعن ابن عباس التنور وجه الارض أي صارت الارض عيوننا تنفوز حتى فار الماء من التناير التي هي مكان النار
 صارت تنفوز ماء وهذا قول جمهور السلف وعلماء الخلف وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه التنور فلق الصبح وتنوير القمر وهو
 ضياؤه وأشراقه والاول أظهر وقال مجاهد والشعبي كان هذا التنور بالكوفة وعن ابن عباس عين بالهند وعن قتادة عين بالجزيرة

قال لها عين الوردية وهذه أقوال غريبة حينئذ أمر الله في حمله السلام أن يدخل في البحر من كل حيوان البحر من
 منوق الخسوفات ذوات الارواح قيل وغيرها من النباتات اثنين ذكر اواشي قيل كان أول من أدخل من الطيور الدرواق وآخر من
 أدخل من الحيوانات الحمار فتعلق ايليس بذنبه فدخل يديه وجعل يريد ان ينفض فينقله ايليس وهو متعلق بذنبه فجعل يقول له
 نوح عليه السلام مالك ويحك ادخل فينفض ولا يقدر فقال ادخل وان كان ايليس معك قد دخل في السفينة وذكره من الساق
 انهم لم يستطيعوا ان يحملوا معهم الاسد (١٦٠) حتى ألقيت عليه الحى وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا عبد الله بن صالح

كتاب الليث حدثني هشام بن سعد
 عن زيد بن أسلم عن أبيه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال لما حل
 نوح في السفينة من كل زوجين
 اثنين قال أصحابه وكيف تطمئن
 المواشي ومعها الاسد فسلط الله
 عليه الحى فكان أول حى نزلت
 في الارض ثم شكوا الفأرة فقالوا
 الفؤيسة تفسد علينا طعامنا
 ومتاعنا فأوحى الله الى الاسد
 فعضت فخرجت الهرة منه فتجارت
 الفأرة منها وقوله وأهلك الامن
 سبق عليه القول أى واجل فيها
 أهلك وهم أهل بيته وقرباته الامن
 سبق عليه القول منهم من لم
 يؤمن بالله فكان منهم ابنه يام
 الذى انعزل وحده وامرأة نوح
 وكانت كافرة بالله ورسوله وقوله
 ومن آمن أى من قومك وما آمن
 معه الا قليل أى نزر يسير مع طول
 المدة والمقام بين أظهرهم ألف سنة
 الا خمسين عاما فعن ابن عباس كانوا
 ثمانين نفسا منهم نساء وهم وعش
 كعب الاحبار كانوا اثنين وسبعين
 نفسا وقيل كانوا عشرة وقيل انما
 كانوا نوح وبنوه الثلاثة سام وحام
 ويافث وكانوا اربعة نساء هؤلاء

بالطائف لدعوة ابراهيم وأما الجاية قوله فاجعل أفئدة الخ فقد حصلت بجرهم وقد استمر
 قصد الحجاج والعمار لهذا البيت كل عام الى آخر الزمان (ربنا انك تعلم ما تخفى وما تعلن) أى
 ما نكته وما تظهره لان الظاهر والمغمر بالنسبة اليه سبحانه سبحانه لا تقاوت فيه ما قيل والمراد
 هنا بما تخفى ما يقابل ما تعلن فالمعنى ما تظهره وما لا تظهره وقدم الاخفاء على الاعلان
 للدلالة على انهم مستترون في علم الله سبحانه وظاهر النظم القرآنى عموم كل ما يظهره
 وما لا يظهره من غير تقييد بشئ معين من ذلك وقيل المراد ما يخفيه ابراهيم من وجده
 باسماعيل وانه حيث أسكنهم ابواذ غير ذى زرع وما يعلنه من ذلك وقيل ما يخفيه ابراهيم
 من الوجد ويعلمه من البكا والدعاء والحجى بضمير الجماعة يشعر بان ابراهيم لم يرد نفسه
 فقط بل أراد جميع العباد فكان المعنى ان الله سبحانه يعلم بكل ما يظهره العباد وبكل
 ما لا يظهره (وما يخفى على الله من شئ في الارض ولا في السماء) قال جمهور المفسرين
 هو من كلام الله سبحانه تصديقا لما قاله ابراهيم من انه سبحانه يعلم ما يخفيه العباد وما
 يعلنونه فقال سبحانه ما يخفى عليه شئ من الاشياء الموجودة كائنا ما كان وانما ذكر
 السموات والارض لانها المشاهدتان للعباد والافعال سبحانه محيط بكل ما هو داخل في
 العالم وكل ما هو خارج عنه لا تخفى عليه خافية قيل ويحتمل ان يكون هذا من قول ابراهيم
 تحقيقا لقوله الاول وتعميما بعد التخصيص فان قيل بالاول فهو اعتراض بين كلامي
 ابراهيم وان قيل بالثاني ففيه وضع الظاهر موضع المضمرة ثم جدد الله سبحانه على بعض نعمه
 الواسلة اليه فقال (الحمد لله الذى وهب لى على الكبر) أى على كبر سنى وسن امرأتى
 (اسماعيل واسحق) قيل ولده اسماعيل وهو ابن تسع وتسعين سنة وولده اسحق وهو ابن مائة
 واثنين سنة وقيل على هنا بمعنى مع أى مع كبرى ويأسى عن الولد عن سعيد بن جبير
 قال بشر ابراهيم بعد سبع عشرة ومائة سنة وبعثه الولد في هذا السن من أعظم المنى لانه
 سن اليأس فلهذا شكر الله على هذه المنة وهذا قاله ابراهيم في وقت آخر لا عقيب ما تقدم
 من الدعاء لان الظاهر انه دعا بذلك الدعاء المتقدم أول ما قدم به باجر وابنها وهى ترضعه
 ووضعها عند البيت واسحق لم يولد في ذلك الوقت قال الكرخى وزمان الدعاء والحمد
 مختلف فان الدعاء في طفولته اسماعيل ولم يكن اسحق حينئذ (ان ربي لسميع الدعاء)
 أى نجيب الدعاء من قولهم سمع كلامه اذا أجابه واعتدبه وعمل بمقتضاه وهو من اضافة

الثلاثة وامرأة ايام وقيل بل امرأة نوح كانت معهم في السفينة وهذا فيه نظير الظاهر انها هلكت
 لانها كانت على دين قومها فاصابها ما اصابهم كما اصاب امرأتها لوط ما اصاب قومها والله اعلم واحكم (وقال اركبوا فيها باسم الله
 مجريها ومراها ان ربي لغفور رحيم وهى تجري بهم في موج كالجبال ونادى نوح ابنه وكان في معزل يابى اركب معنا ولا تكن
 مع الكافرين قال ساوى الى جبل يعصمى من الماء قال لا عاصم اليوم من امر الله الامن رحم وحال بينهما الموج فكا
 من المغرقين) يقول تعالى اخبارا عن نوح عليه السلام انه قال للذين أمر بحملهم معه في السفينة اركبوا فيها باسم الله

مجرىها وحر ساها أي بسم الله يكون مجرىها على وجه الماء ويسم الله يكون مشتمى سيرها وهورسوها وقرأ الأوربا العطاردي بسم الله مجرىها وحر ساها وقال الله تعالى فإذا استويت أنت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين وقل رب أنزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزلات ولهذا استحب التسمية في ابتداء الأمور عند الزكوب على السفينة وعلى الدابة كما قال تعالى والذي خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون لتستووا على ظهوره الآية وجاءت السنة بالحث على ذلك والتدب إليه كما سيأتي في سورة الزخرف أن شاء الله وبه الثقة (١٦١) وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا إبراهيم بن

هاشم البغوي حدثنا محمد بن أبي بكر المقتدي وحدثنا زكريا بن يحيى الساجي حدثنا محمد بن موسى الحرثي قال حدثنا عبد الحميد بن الحسن الهلالي عن نهشل بن سعيد عن الضمالة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمان أمتي من الغرق إذا ركبوا في السفن أن يتولوا بسم الله الملك وما قدروا الله حق قدره الآية بسم الله مجرىها وحر ساها أن ربي لغفور رحيم وقوله أن ربي لغفور رحيم مناسب عند ذكر الاتقام من الكافرين يا غرقهم أجمعين فذكر أنه غفور رحيم كقوله أن ربك لسريع العقاب وأنه لغفور رحيم وقال وأن ربك للذو مغفرة للناس على ظلمهم وأن ربك لشديد العقاب إلى غير ذلك من الآيات التي يقرن فيها بين رحمة الله وانتقامه وقوله وهي تجري بهم في موج كالجبال أي السفينة سائرة بهم على وجه الماء الذي قد طبق جميع الأرض حتى طفف على رؤس الجبال وارتفع عليها بخمسة عشر ذراعا وقيل بثمانين ميلا وهذه السفينة جارية على وجه الماء سائرة بأذن الله وتحت كنفه

الصفة المتضمنة للمبالغة إلى المفعول والمعنى أنك كثيرا جابة الدعاء لمن يدعو وكان إبراهيم قد دعاه به فسأله الولد بقوله رب هب لي من الصالحين فلما استجاب الله دعاءه قال الحمد لله الخ ثم سأل الله سبحانه أن يجعله مقيم الصلاة محافظا عليها غير مهمل لشيء منها فقال (رب اجعلني مقيم الصلاة) أي ممن يقيمها باركها ويحافظ عليها في أوقاتها ثم قال (ومن ذريتي) أي اجعلني واجعل بعض ذريتي مقيمين للصلاة وانما خص البعض من ذرية لأنه علم أن منهم من لا يقيمها كما ينبغي ثم سأل الله سبحانه أن يتقبل دعاءه على العموم فقال (ربنا وتقبل دعاء) ويدخل في ذلك دعاءه في هذا المقام دخولا أوليا قبل والمراد بالدعاء هنا العبادة فيكون المعنى وتقبل عبادتي التي أعبدك بها ثم طلب من الله سبحانه أن يغفر له ما وقع منه مما يستحق أن يغفره الله وإن لم يكن كبيرا ما هو معلوم من عصمة الأنبياء عن الكبر فقال التجأ إلى الله وقطعا لا طمع من كل شيء إلا من فضله وكرمه واعتزا فافا بالعبودية لله والاتكال على رحمته (ربنا اغفر لي ولوالدي) قيل أنه دعا لهما بالمغفرة قبل أن يعلم أنهما عدوان لله سبحانه وقيل بشرط الإسلام وقيل كانت أمه مسلمة والأول أولى وقيل أراد بوالديه آدم وحواء وفيه بعد وقرئ شاذا ولولدي يعني اسمعيل وإسحق وأنكرها الخدري بأن في مصحف ولا يوي فهي مفسرة لقراءة العامة (وللمؤمنين) ظاهره شمول كل مؤمن سواء كان من ذرية أم لم يكن منهم وقيل أراد المؤمنين من ذرية فقط والأول أولى والله تعالى لا يرد دعاء خيله ففيه بشارة عظيمة لجميع المؤمنين والمؤمنات بالمغفرة اللهم اغفر لي مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبا وإني من ذرية خليلك إبراهيم فاعفري ولن أخلفه من المؤمنين (يوم يقوم الحساب) أي يوم يثبت حساب المكافئين في المحشر استعير له لفظ يقوم الذي هو حقيقة في قيام الرجل للدلالة على أنه في غاية الاستقامة وقيل أن المعنى يوم يقوم الناس للحساب وقيل يبدو ويظهر فيه الحساب والأول أولى (ولا تحسبن) بفتح السين وكسرها قرأتان سبعيتان أي لا تظنن (الله عافلا عما يعمل الظالمون) خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو تعرض لامته فكأنه قال ولا تحسبن أمثلي محمد ويجوز أن يكون خطابا لكل من يصلح له من المكافئين وأن كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من غير تعرض لامته فمعناه التثيت على ما كان عليه من عدم الحساب كقوله ولا تكونن من المشركين ونحوه وقيل المراد ولا تحسبنه

(٢١ فتح البيان خامس) وعمايته وحر استه وامتنانه كما قال تعالى أنالما طغى الماء حملناكم في الجارية لنجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية وقال تعالى وحملناه على ذات ألواح ودسر تجري بأعيننا جزاء لمن كان كفر ولقد ذكرنا آية فهل من مدكر وقوله ونادى نوح ابنه الآية هذا هو الابن الرابع واسمه يام وكان كافرا دعاه أبوه عند ركوب السفينة أن يؤمن ويركب معهم ولا يغرق مثل ما يغرق الكافرون قال سآوى إلى جبل يعصمني من الماء وقيل أنه اتخذ له مركبا من زجاج وهذا من الأسرار ليليات والله أعلم بصحته والذي نص عليه القرآن أنه قال سآوى إلى جبل يعصمني من الماء اعتقد بجهله أن الطوفان لا يبلغ إلى رؤس الجبال

انه لو تعلق في رأس جبل نجاة ذلك من الغرق يقال له ابراهيم عليه السلام لا عاصم اليه من الله الا ان يمشي
 يصم اليوم من امر الله وقيل ان عاصم في معصوم كما يقال طاعم وكاسي بمعنى مطعم ومكسو وقال في سماء المروج فكان من
 لغريقين (وقيل يا أرض ابلعي ماءه ويا سماء اقلعي وغيض الماء وقضي الامر واستوت على اليهودي وقيل بعد الاثوم الظالمين)
 بخبر تعالى انه لما غرق أهل الأرض كلهم الا أصحاب السفينة أمر الأرض أن تطلع ماءها الذي شبع منها واجتمع عليها وأمر السماء
 أن تقلع عن المطر وغيض الماء أي شرع (١٦٢) في النقص وقضي الامر أي فرغ من أهل الأرض قاطبة من كفر بالله لم يبق

منهم ديار واستوت السفينة بمن
 فيها على اليهودي قال مجاهد وهو
 جبل بالجزيرة تشاحت الجبال
 يومئذ من الغرق وطاقوات وتواضع
 هو لله عز وجل فلم يغرق وأرست
 عليه سفينة نوح عليه السلام
 وقال قتادة استوت عليه شبرا
 حتى نزلوا عنها قال قتادة قد بقي
 الله سفينة نوح عليه السلام على
 اليهودي من أرض الجزيرة عبرة
 وآية حتى رآها أوائل هذه الأمة
 وكم من سفينة قد كانت بعدد
 فهدكت وصارت رمادا وقال
 الضمك الجودي جبل بالموصل
 قال بعضهم هو الطور وقال ابن أبي
 حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن رافع
 حدثنا محمد بن عبيد عن نوبة بن
 سالم قال رأيت زبرجيد حيش يصلي
 في الزاوية حين يدخل من أبواب
 كنيسة على يمينك فسألته انك الكثير
 الصلاة ههنا يوم الجمعة قال بلغني
 ان سفينة نوح أرسيت من ههنا
 وقال علي بن أحمد عن عكرمة عن
 ابن عباس قال كان مع نوح في
 السفينة ثمانون رجلا معهم
 أهل لوهم وانهم كانوا فيها مائة
 وخمسين يوما وان الله وجه السفينة

يعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب عليهم أو يكون المراد بالنهي
 عن الحساب الايدان بانه عالم بذلك لا تخفى عليه منه خافية قال ميمون بن مهران في الآية
 هي تعزية للمظلوم ووعد للظالم وعن سفيان بن عيينة نحوه والغفلة بمعنى يمنع الانسان
 من الوقوف على حقائق الامور وقيل حقيقة الغفلة سهو يعتري الانسان من قلة التحفظ
 والتيقظ وفيه تسلية لروى الله صلى الله عليه وآله وسلم واعلام للمشركين بان تأخير
 العذاب عنهم ليس للرضا لفعالهم بل سنة الله سبحانه في اهلاك العصاة (انما يؤخرهم) أي
 يؤخر جزاءهم وعذابهم ولا يؤاخذهم بظلمهم وهذه الجملة استئناف وقع تعليلا للنهي
 السابق (ليوم) أي لاجل يوم فاللام للعلة وقيل بمعنى الى التي للغاية (تشخص فيه الابصار)
 أي أبصارهم فلا تقر في أما كتبها قال الفراء المعنى ترفع فيه أبصار أهل الموقف ولا تغمض
 من هول ما تراه في ذلك اليوم شخص الشخص البصر حدة النظر وعدم استتقار رده في مكانه يقال
 شخص سمعه وبصره وأشخصه ما صاحبه او شخص بصره أي لم يطرف جفنه ويقال
 شخص من بلده أي بعدد والشخص سواد الانسان المرتق من بعيد والمراد ان الابصار
 بقيت مفتوحة لا تتحرك من شدة الخيرة والدهشة قال قتادة شخصت فيه والله أبصارهم
 فلا ترد اليهم قيل أل للعهد وقيل لوجل على العموم كان أبلغ في التهويل وأسلم من التكرير
 (مهاطعين) أي مسرعين قاله قتادة وزاد في الجمل الى الداعي وهو اسرافيل وقيل هو جبريل
 والنافخ اسرافيل قال الشهاب وهو الاصح كادلت عليه الاسماء وقيل المهاطع الذي يديم
 النظر قاله مجاهد قال أبو عبيدة قد يكون الوجهان جميعا يعني الاسراع مع ادامة النظر
 وقيل المهاطع الذي لا يرفع رأسه وقال نعلب المهاطع الذي يتطرق في ذل وخضوع وقيل هو
 الساكت قال النحاس والمعروف في اللغة أھطع اذا أسرع وبه قال أبو عبيدة قال ابن
 عباس يعني بالاهطاع النظر من غير ان يطرف (مقنعي رؤسهم) اقناع الرأس رفعه
 واقنع صوته اذا رفعه قال ابن عباس الاقناع رفع الرأس والمعنى انهم ومثذرافعون
 رؤسهم الى السماء يتظرون اليها تطرفزع وذل ولا يتطرب بعضهم الى بعض وقيل ان اقناع
 الرأس نكسه وقيل يقال أقنع اذا رفع رأسه واقنع رأسه اذا طأطأ ذلة وخضوعا والآية
 محمولة للوجهين قال المبرد والاول أعرف في اللغة (لا يرد اليهم طرفهم) أي لا ترجع
 اليهم أبصارهم من شدة الخوف وأصل الطرف تحريك الاجفان وسميت العين طرفا لانه

الى مكة فطافت بالبيت أربعين يوما ثم وجهها الله الى اليهودي فاستقرت عليه فبعث نوح الغراب ليأتيه بخبر
 الأرض فذهب فوقع على الجيف فأبطأ عليه فبعث الحمامة فاتته بورق الزيتون فطخت رجليها بالطين فعرف نوح عليه السلام
 الماء قد نضب فهبط الى أسفل اليهودي فابتنى قرية وسميها ثمانين فاصبحوا ذات يوم وقد تبليت ألسنتهم على ثمانين لغة احرا
 اللسان العربي فكان بعضهم لا يفقه كلام بعض فكان نوح عليه السلام يعبر عنهم وقال كعب الاحبار ان السفينة طافت ما بين
 المشرق والمغرب قبل ان تستقر على اليهودي وقال قتادة وغيره مركبوا في عاشر شهر رجب فصاروا مائة وخمسين يوما واستقرت به

على اليهودي ثم راوكان خروجهم من السفينة في يوم عاشوراء من المحرم وقد ورد بنحو هذا في حديث هريرة عن ابن جريروا أنهم صاموا يومهم ذلك قاله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا أبو جعفر حدثنا عبد الصمد بن حبيب الأزدي عن أبيه حبيب بن عبد الله عن شبل عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بأناس من اليهود وقد صاموا يوم عاشوراء فقالوا ما هذا الصوم قال هذا اليوم الذي نجي الله موسى وبنى اسرائيل من الغرق وغرق فيه فرعون وهذا يوم استوت فيه السفينة على اليهودي فصام نوح وموسى عليهم ما السلام شكر الله عز وجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم (١٦٣) أنا أحق بموسى وأحق بصوم هذا اليوم فصام

وقال لأصحابه من كان أصبح منكم صائما فليتم صومه ومن كان أصاب من غذاء أهله فليتم بقية يومه وهذا حديث غريب من هذا الوجه ولبعضه شاهد في الصحيح وقوله وقيل بعد اللقوم الظالمين أي هلاكهم وخسار الهمة وبعد من راحة الله فانهم قد هلكوا عن آخرهم فلم يبق لهم بقية وقد روى الامام أبو جعفر ابن جرير والخبر أبو محمد بن أبي حاتم في تفسيرهما من حديث يعقوب ابن موسى الزمعي عن قائد مولى عبيد الله بن أبي رافع بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن أبي ربيعة أخبره ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو رحم الله من قوم نوح أحد الرحمة أم الصبي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نوح عليه السلام مكث في قومه ألف سنة الا خمسين عاما يعني وغرس مائة سنة الشجر فعظمت وزهبت كل مذهب ثم قطعها ثم جعلها سفينة ويمررون عليه ويسخرون منه ويقولون تعمل سفينة في البر فكف تجرى قال سوف تعلمون فلما فرغ ونبع الماء وصار في السكك

يكون لها وقال ابن عباس يعني شاخصة ابصارهم قد شغلهم ما بين أيديهم (وأفندتهم هواء) الهواء في اللغة الجوف الخالي الذي لم تشغله الاجرام والمعنى ان قلوبهم خالية عن العقل والفهم لما شاهدوا من الفرع والخيرة والدهش وجعلها نفس الهواء مبالغة ومنه قيل للاحق والجبان قلبه هواء أي لا رأى فيه ولا قوة وقيل معنى الآية انها خرجت قلوبهم عن مواضعها فصارت في الخناجر لا تخرج من أفواههم ولا تعود الى أماكنها وقيل هواء بمعنى مترددة تهوى في أجوافهم ليس لها مكان تستقر فيه وقيل المعنى ان أفئدة الكفار في الدنيا خالية عن الخير قال ابن عباس ليس فيها شيء من الخير فهي كالخربة قال قتادة ليس فيها شيء خرجت من صدورهم فنشبت في حلقهم وعن مرة قال منخرقة لا تعي شيئا وقيل المعنى وأفندتهم ذات هواء ومما يقارب معنى هذه الآية قوله تعالى وأصبح قوادثم موسى قارعا أي خالبا من كل شيء الا من هم موسى عليه السلام والحاصل ان القلوب يومئذ زائلة عن أماكنها والابصار شاخصة والرؤس مرفوعة الى السماء من هول ذلك اليوم وشدة (وأندراناس) هذا رجوع الى خطاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمره الله سبحانه بان يذره والمراد الناس على العموم وقيل المراد كفار مكة وقيل الكفار على العموم والاول أولى لان الانذار كما يكون للكافر يكون أيضا للمسلم ومنه قوله تعالى انما تنذرون اتبع الذكر (يوم يأتيهم العذاب) أي يوم القيامة قاله مجاهد أي خوفهم يوم اتيان العذاب وانما اقتصر على ذكر اتيان العذاب فيه مع كونه يوم اتيان الثواب أيضا لان المقام مقام تهديد وقيل المراد به يوم موتهم فانه أول أوقات اتيان العذاب وقيل المراد يوم هلاكهم بالعذاب العاجل (فيقول الذين ظلموا) المراد بهم هنا هم الناس أي فيقولون والعدول الى الاظهار كان الاضمار للاشعار بان الظلم هو العلة فيما نزل بهم هذا اذا كان المراد بالناس هم الكفار وعلى تقدير كون المراد بهم من يعم المسلمين فالمعنى فيقول الذين ظلموا منهم وهم الكفار (ربنا أخرنا) أي أمهلنا (الى أجل قريب) أي أمد من الزمان معلوم غير بعيد (فجاء دعوتك) لعبادك على ألسن أنبيائك الى توحيدك (وتبضع الرسل) المرسلين منك الينا فتعبدوا ببلغوه اليان من شرائعك وتدارك ما فرط منا من الاهمال وانما جمع الرسل لان دعوتهم الى التوحيد متفقة فاتباع واحد منهم اتباع الجميع وهذا

خشيت أم الصبي عليه وكانت تحبه حباً شديداً فخرجت الى الجبل حتى بلغت ثلثه فلما بلغها الماء ارتفعت حتى بلغت ثلثيه فلما بلغها الماء خرجت به حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء رقبته ارفعته يديه فاغرقا فلورحم الله منهم أحد الرحمة أم الصبي وهذا حديث غريب من هذا الوجه وقد روى عن كعب الاحبار ومجاهد بن جبير قصة هذا الصبي وأمه بنحو من هذا (ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين قال يا نوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم اني أعظم أن تكون من الجاهلين قال رب اني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم والافتقر لي وترجني أسكن من

وكان استواء القللك على الجودى فيما يزعم أهل التوراة في الشهر السابع لسبع عشرة ليلة مضت منه في أول يوم من الشهر العاشر رأى رؤس الجبال فلما مضى بعد ذلك أربعون يوماً فتح كوة القللك التي ركب فيها ثم أرسل الغراب لينظر ما صنع الماء فلم يرجع إليه فأرسل الحمامة فرجعت إليه لم تجد لرجلها موضعاً فبسط يده للعمامة فاخذها فادخلها ثم مضى سبعة أيام ثم أرسلها لتنظر له فرجعت حينئذ في رقبته ورؤسها ففعل نوح ان الماء قد قل عن وجه الارض ثم مكث سبعة أيام فأرسلها فلم ترجع فعلم ان الارض قد برزت فلما كملت السنة كشف نوح غطاء القللك وقيل يا نوح (١٦٥) اهبط بسلام منا الآية (تلك من أنباء الغيب نوحيها

اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين) يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم هذه القصة وانشأها من أنباء الغيب يعنى من اخبار الغيوب السالفة نوحيها اليك على وجهها كما لك شاهد ما نوحيها اليك أى نعلمك بها وحيامنا اليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا أى لم يكن عندك ولا عند أحد من قومك علم بها حتى يقول من يكذب أنك تعلمها منه بل أخبرك الله بها كما تشهد به كتب الانبياء قبلك فاصبر على تكذيبهم وأذا هم فأنصت نصرك وتجعل العاقبة لك ولا تساءل في الدنيا والآخرة كما فعلنا بالمرسلين (والى عاد آخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ان أنتم الامفكرون يا قوم لا أسألكم عليه أجرا ان أجرى الاعلى الذى فطرني أفلا تعقلون ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدراراً ويزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا مجرمين) يقول تعالى ولقد أرسلنا الى عاد آخاهم هودا أمرهم بعبادة الله وحده لا شريك

لهذه القصة بتأويل الآية البتة (وان كان مكرهم لتزول منه الجبال) وقرئ كاد موضع كان وقرئ لتزول بفتح اللام على انها لام الابتداء وقرأ الجمهور بكسرها على انها لام الجود قال ابن جرير والمختارة هي الاخيرة وان هي الخفيفة من الثقيلة واللام هي الفارقة وزوال الجبال مثل لعظم مكرهم وشدة أى وان الشك أن كان مكرهم معد لذلك قال الزجاج وان كان مكرهم لم يبلغ في الكيد الى ازالة الجبال فان الله ينصردينه وعلى قراءة الجمهور يحتمل وجهين أحدهما ان تكون ان هي الخفيفة من الثقيلة والمعنى كما مر والثاني ان تكون نافية واللام المكسورة لتأ كيد النقي كقوله وما كان الله ليضيع إيمانكم والمعنى وشال ان تزول الجبال بمكرهم على ان الجبال مثل لايات الله وشرائعها الثابتة على حالها مدى الدهور المشبهة بها في القرار والبقاء وقال ابن عباس مكرهم شركهم والمراد بالجبال هنا قيل حقيقة وقيل المراد بالسكر كفرهم ويناسبه تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا (فلا تحسبن الله يخلف وعده رسوله) المعنى يخلف رسوله وعده قال القتيبي هو من المقدم الذى يوضحه التأخير والمؤخر الذى يوضحه التقديم وسواء في ذلك مخلف وعده رسوله ومخلف رسوله وعده وقال الزمخشري قدم الوعد ليعلم انه لا يخلف الوعد أصلاً كقوله ان الله لا يخلف الميعاد ثم قال رسوله ليؤذن انه اذا لم يخلف وعده أحداً وليس من شأنه اختلاف الواعيد فكيف يخلفه رسوله الذين هم خيرته وصفوته والمراد بالوعد هنا هو ما وعدهم سبحانه بقوله ان انصبر رسلانا وكتب الله لاغلبين أنا ورسلى (ان الله عزيز) غالب لا يغالبه أحد (ذوات مقام) ينتقم من أعدائه لا وليائه والجملة تعليل للنهي وقد مر تفسيره في أول آل عمران قال قتادة عزيز والله في أمره على وكيدته متبى ثم اذا انتقم انتقم بقدرته (يوم) أى اذ كروا رتب يوم (تبدل الارض) المشاهدة (غير الارض) والتبديل قد يكون في الذات كما في بدات الدراهم بالدنانير وقد يكون في الصفات كما في بدلت الحلقة خاتماً والآية تحتتمل الامرين وبالثاني قال الأكثر (والسموات) أى وتبدل السموات غير السموات لدلالة ما قبله عليه على الاختلاف الذى مر وتقدم تبديل الارض لقرباها من كون تبديلها أعظم أثراً بالنسبة اليها أخرجه مسلم وغيره من حديث ثوبان قال جاء رجل من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم فقال أين يكون الناس يوم تبدل الارض غير الارض فقال

له ناهما لهم عن الاوثان التي افتروها واختلفوا لها اسماء وأخبرهم انه لا يريد منهم اجرة الى هذا التصحاح اعني في ثوابه من الله الذى فطره أفلا تعقلون من يدعوكم الى ما يصلحكم في الدنيا والآخرة من غير اجرة ثم أمرهم بالاستغفار الذى فيه تكفير الذنوب السالفة والتوبة عما يستقبلون ومن اتصف بهذه الصفة يسر الله عليه رزقه وسهل عليه أمره وحفظ شأنه ولهذا قال يرسل السماء عليكم مدراراً وفي الحديث من لم يزل الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب (قالوا يا هود ما جئنا ببينة وما نحن بتباركي آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال انى أشهد الله

واشهدوا أني بري مما تشركون من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون اني نو كات على الله ربي وربكم مامن دابة الا هو
 بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم) يخبر تعالى انهم قالوا النبيهم ما جئتنا بيعة اى بحجة وبرهان على ما تدعيه وما نحن بتاركي
 آلهتنا عن قولك اى مجرد قولك اتر كوههم تتركهم وما نحن بالتؤمنين بمصدقين ان تقول الاعتراف بعض آلهتنا بسوء يقولون
 ما نظن الا ان بعض آلهة أصابك بجنون وخيل في عقلك بسبب نبيك عن عبادتها وغيبك لها قال اني أشهد الله واشهدوا
 اني بري مما تشركون من دونه يقول اني بري (١٦٦) من جميع الابداف فكيدوني جميعا أنتم وآلهتكم ثم لا تنظرون وقوله

ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها اى
 تحت قهره وهو الذي لا يجور فانه
 على صراط مستقيم قال الوليد
 ابن مسلم عن صفوان بن عمرو عن
 أبي نعيع بن عبد الكلاعى في قوله
 تعالى ما من دابة الا هو آخذ
 بناصيتها الآية قال ياخذ بناصى
 عبادته فيلقن المؤمن حتى يكون
 له أشفق من الوالد بولده ويقول
 ما غرك ربك الكريم وهذه حجة
 بالغة على صدق ما جاءهم به
 وبطلان ما هم عليه من عبادة
 الاصنام فانما يستحق اخلاص
 العبادة لله وحده الذى يـده
 الملك وله التصرف وما من شئ الا
 تحت قهره لا اله الا هو (فان قولوا
 فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم
 ويستخلف ربي قوم ما غيركم ولا
 تضرونه شيئا ان ربي على كل شئ
 حفيظ واما جاء أمرنا نجينا هودا
 والذين آمنوا معه برحمة منا
 ونجيناهم من عذاب غليظ وتلك
 عاد حجبوا بآيات ربهم وعصوا
 رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد
 وأتبعوا في هذه الدنيا العنة ويوم
 القيامة ألا ان عادا كفروا ربهم
 ألا بعد عاد قوم هود) يقول لهم

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الطائفة دون الجسر وأخرج مسلم أيضا وغيره من
 حديث عائشة قالت أنا أول من سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية
 قالت أمي النام يومئذ قال على الصراط والصحيح على هذا ازالة عين هذه الارض وأخرج
 البزار وابن المنذر والطبراني في الاوسط والبيهقي وابن عساکر وابن مردويه عن ابن مسعود
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قول الله يوم تبدل الارض غير الارض قال
 أرض بيضاء كانت فاضة لم يسفك فيها دم حرام ولم يعمل بها خطيئة قال البيهقي والموقوف
 أصح وفي الباب روايات وقدروى نحو ذلك عن جماعة من الصحابة وثبت في الصحيحين
 من حديث سهل بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يقول يتخسر
 الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة نقي وفيهما أبيض عن حديث أبي سعيد
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة
 يتكسوها الجبار يده الحديث وقد أطل القرطبي في بيان ذلك في تفسيره وفي تذكرة
 وحاصله ان هذه الاحاديث نص في ان الارض والسموات تبدل وتزال ويخلق الله أرضا
 اخرى تكون عليها الناس بعد كونهم على الجسر وهو الصراط لا كما قال كثير من الناس
 ان تبدل الارض عبارة عن تغيير صفاتها وتسوية آكامها ونسف جبالها ومد أرضها ثم
 قال وذ كر شيب بن ابراهيم في كتاب الافصاح انه لا تعارض بين هذه الآثار وانها
 تبدل ان كرتين احدها هذه الاولى قبل نفخة الصعق والثانية اذا وقفوا في المحشر وهي
 أرض عفراء من فضة لم يسفك عليها دم حرام ولا جرى عليها طلم ويقوم الناس على الصراط
 على متن جهنم ثم ذكر في موضع آخر من التدكرة ما يقتضي ان الخلائق وقت تبدل الارض
 تكون في أيدي الملائكة رافعين لهم عنها قال في الجمل قصص من مجموع كلامه ان
 تبدل هذه الارض بأرض اخرى من فضة يكون قبل الصراط وتكون الخلائق اذذاك
 مرفوعة في أيدي الملائكة وان تبدل الارض بأرض من خبز يكون بعد الصراط
 وتكون الخلائق اذذاك على الصراط وهذه الارض خاعة بالمؤمنين عند دخولهم
 الجنة (وبرزوا) أي العباد وأتظالمون كما يفيد السياق أى ظهورهم من قبورهم
 ليستوفوا جزاء أعمالهم وهذه هي علة الخروج وأظهر من أعمالهم ما كانوا يكتفون به والتعبير
 عن المستقبل بالماضي للتبسيه على تحقق وقوعه كما في قوله ونفخ في الصور (لله الواحد

هود فان قولوا عما جئتمكم به فقد قامت عليكم الحججة بالبلاغى اياكم ويستخلف الله قوم ما غيركم يعبدونه وحده (القهار)
 ولا يالى بكم فانكم لا تضرونه بكفركم بل يعود بالله عليكم ان ربي على كل شئ حفيظ أى شاهد حافظ لا قوال عبادته وأفعالهم ولما
 جاء أمرنا وهو الريح العقيم فاهلكهم الله عن آخرهم ونجي هودا وأتباعه من عذاب غليظ برحمته تعالى ولطفه وتلك عاد حجبوا
 بآيات ربهم كفروا به وعصوا رسل الله وذلك أن من كفر نبي فقد كفر بالانبياء فلهذا أتبعوا في هذه الدنيا العنة من الله ومن عباده
 المؤمنين كلما ذكروا وينادى عليهم يوم القيامة على رؤس الاشهاد ألا ان عادا كفروا ربهم الآية قال السدي ما بعث نبي بعد عاد
 الا لعنوا على لسانه (والى هود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها

فقال هو أنشأكم من الأرض أي ابتداء خلقكم منها خلق منها أبائكم آدم واستعمركم فيها جعلكم فيها عمارا تعمرونها وتستغلونها فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب مجيب (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أننا ان نعبد ما يعبد آباؤنا واتنا في شك مما تدعونا اليه مريب قال يا قوم أرايتم ان كنت على ينة من ربي وآتاني منه رجعة فئن ينصرنى من الله ان عصيته فأتريدونني غير تخسير) يذكر تعالى ما كان من الكلام بينه (١٦٧) وبين قومه وقواهم قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أي كأن رجولك في عقلا

قبل ان تقول ما قلت أنها ان نعبد ما يعبد آباؤنا وما عليه أسلافنا واتنا لنى شك مما تدعونا اليه مريب أي شك كثير قال يا قوم أرايتم ان كنت على ينة من ربي فيما أرسلني به على يقين وبرهان فئن ينصرنى من الله أن عصيته وتركت دعوتكم الى الحق وعبادة الله وحده فلو تركتم ما تدعوننى وما زدعنونى غير تخسير أي خسارة (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب فعقروها فقال تنعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب فلما جاء أمرنا فحينا صالحا والذين آمنوا معه برجة منا ومن خزي يومئذ ان ربك هو القوى العزيز وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثين كأن لم يغنوا فيها ألا ان ثمود كفروا ربهم ألم لا بعدا لثمود) تقدم الكلام عليهم في سورة الاعراف بما أغنى عن اعادته (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلاما قال سلام فما لبث أن جاء بعجل حنيذ فلما رأى

القهار) المتفرد بالالهية الكثير القهر لمن عانده (وترى) التعبير بالمضارع لاستحضار الصورة (المجرمين) أي المشركين (يومئذ) أي يوم القيامة (مقرنين) أي مشدودين (في الاضداد) اما يجعل بعضهم مقرونا مع بعض قاله ابن قتبية أي بحسب مشاركتهم في العقائد والاعمال كقوله واذا النفوس زوجت أو قروا مع الشياطين كافي قوله تقيض له شيطانا فهو له قرين أو مع ما اكده بوا من العقائد الزائفة والملكات الباطلة أو جعلت أيديهم مقرونة الى أرجلهم قاله ابن زيدو والمقرن من جمع في القرن وهو الحبل الذي يربط به والاصفاد الاغلال والقيود قاله قتادة يقال صفدته صفدا أي قيدته والاسم الصفد بفتحين فاذا أردت التكثير قلت صفدته ويقال صفدته وأصفدته اذا أعطيته قال ابن عباس الكبول وعنه يقول في وثاق قال سعيد بن جبيرة السلاسل (سرايلهم) هي القمص قاله السدي وعن ابن زيد مثله واحد اسر بال يقال سريلته أي ألبسته السربال (من قطران) هو قطران الابل الذي تنأبه قاله الحسن أي قصناهم من قطران تطل به جلودهم حتى يعود ذلك الطلاء كالسرايل وخص القطران لسرعة اشتعال النار فيه ولذعه مع نثر رائحته ووحشته لونه قال جماعة هو النحاس المذاب وبه قال عمرو ابن عباس قال عكرمة هذا القطران يطل به حتى يشتعل نارا وقال سعيد بن جبيرة القطر الصفر والآن الحار وعن عكرمة نحوه والقطران فيه لغات بفتح القاف وكسر الطاء وهي قراءة العامة وبزنة سكران وبزنة سرحان وهو ما يسـ تخرج من شجر فيطبخ ويطل به الابل ليذهب جربها لحدته وقيل هو دهن ينحلب من شجر الابل والعرعر والتوت كالزفت تدهن به الابل اذا جربت وهو الهناء ولو أراد الله المبالغة في احراقهم بغير ذلك لقد رولكنه حذرهم بما يعرفون وأخرج مسلم وغيره عن أبي مالك الاشـعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم النائحة اذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب (وتغشى) أي تعلق (وجوههم المار) وتضر بهم وتخللها وقلوبهم أيضا وخص الوجوه لانها أشرف ما في البدن وفيها الحواس المدركة (ليجزى) أي يفعل ذلك بهم ليجزى (الله) متعلق ببرزوا والجمل التي بينهم ما اعتراض كافي السمين (كل نفس ما كسبت) من المعاصي أي جزاء موافقا لما كسبت من خيرا أو شر (ان الله سريع الحساب) لا يشغله عنه شيء ولا حساب عن

أيديهم لا تصل اليه تسكرهم وأوجس منهم خيفة قالوا لا تنح أنا أرسلنا الى قوم لوط وامر أنه فاعة فضحك فبشرناها باسحق ومن وراء اسحق يعقوب قالت يا ويلتي أألدوا ما يجوزو هذا علي شيئا ان هذا الشيء عجيب قالوا أتبعين من أمر الله رجعة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه جمد مجيد) يقول تعالى ولما جاءت الملائكة ابراهيم بالبشرى قيل تبشر ما اسحق وقيل به لانه قوم لوط قالو سلاما قال سلام أي عليكم قال علماء البيان هذا أحسن مما حيوه به لان الرفع يدل على الثبوت والدوام فبالبث أن جاء بعجل حنيذ أي ذهب سرايما فأتاهم بالضيافة وهو بعجل فتى البقر حنيذ مشوي على الرضف وهي الحجارة المحماة هذا معني ما روى عن ابن عباس

وقدادة وغير واحد فلما رأى أيديهم لاتصل اليه نكزهم وقد تضمنت نكزهم وأوجس منهم خيفة قال السدي لما بعث الله الملائكة لقوم لوط أقبلت تمشي في صورة رجال شبان حتى نزلوا على إبراهيم فلما آهم أجلبهم فراع إلى أهلها فجاء بهيل سبعين فذبحهم وسواهم في الرضف وآتاهم به فقعد معهم وقامت سارة تخدمهم فذلك حين يقول وامرأة قاتعة وهو جالس في دار الضيافة (١) فن وجوه استحيب وقوله فلما رأى أيديهم لاتصل اليه نكزهم وذلك ان الملائكة لا يأكلون الطعام فلما رأى حالهم وقراءة ابن مسعود فلما قرىه اليهم قالوا يا إبراهيم انا (١٦٨) لانا كل طعاما الا بئس قال فان لهذا ثمتا قالوا فاستخذه قال تذكرون اسم

الله على أوله وتحمدون على آخره
فتخرج جبريل إلى ميكائيل فقال
حق لهذا ان يتخذ ربه خليلا
فلما آهم لا يأكلون فزع منهم
فلما نظرت سارة انه قد أكرمهم
وقامت تخدمهم فحككت وقالت
عجبا لا ضيافتنا نخدمهم باقنا
كرامة لهم وهم لا يأكلون طعامنا
وقوله قالوا لا تخف أي لا تخف منا
انه ملائكة أرسلنا إلى قوم لوط
لنهلكهم فحككت سارة استبشارا
بملاكهم فلهذا جوزيت بالبشارة
بالولد بعد الالباس وقال قدادة
فحككت وعجبت ان قوما يأتهم
العذاب وهم في غفلة وقوله ومن
وراء الحق يعقوب أي يولد له
ولد واستدل بهذه الآية على ان
الذبيح اسمعيل لانه وقعت البشارة
به وأنه سيولد له يعقوب قالت
يا ويلتي ألدوا ما يجوز وهذا على
شيخنا الآية كما جرت به عادة النساء
في أقوالهن وأفعالهن عند التعجب
قالوا أتعجبين من أمر الله فانه اذا
أراد شيئا أن يقول له كن فيكون
فلا تعجبين وان كنت عجوزا عقمي
وبعك شيئا كبيرا فان الله قادر
على ما يشاء راحة الله وبركاته

حساب بل بحاسب جميع الخلق في قدره فتم ايام الدنيا لحديث بذلك وقد تقدم
تفسيره (هذا بلاغ) أي هذا الذي أنزل اليك تبليغ وكفاية في الموعظة
والتذكير ومبلغ وموصل للناس إلى مراتب السعادة قيل ان الإشارة إلى ما ذكره سبحانه
هنا من قوله ولا تحسبن الله غافلا إلى سريع الحساب أي هذا فيه كفاية من غير
ما انطوت عليه السورة وقيل الإشارة إلى جميع السورة وقيل إلى القرآن وبه قال ابن زيد
وفيه من المحسنات رد العجز على الصدر فقد افتتحت هذه السورة بقوله كتاب أنزلناه
اليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور (لناس) أي للكفار أو لجميع الناس على
ما قيل في قوله وانذر الناس أي أنزل تبليغهم إلى ما فيه رشدهم ونفعهم أي لا يصالحهم
إلى الخير (وليسذروا به) أي بالقرآن قاله ابن زيد وقرئ بفتح التحتية والذال المعجمة
يقال نذرت بالشيء أنذر اذا علمت به واستعددت له (وليعلموا) بالدلالة التكوينية
المذكورة سابقا وبالقرآن بما فيه من الحجج (أنما هو الله واحد) لا شريك له
(وليدكر أولو الاباب) أي وليستعظ أصحاب العقول السليمة والافهام الصحيحة وهذه
اللامات متعلقة بمحذوف والتقدير وكذلك أنزلنا أو متعلقة بالبلاغ المذكور أي كفاية
لهم في ان ينصحو وينذروا ويعلموا بما أقام الله من الحجج والبراهين وحدانيته سبحانه
وانه لا شريك له ولا يستعظ بذلك أرباب العقول التي تعقل وتدرك

(سورة الحجر)

مكية بالاتفاق والاجماع كما قال القرطبي وعن ابن عباس وابن الزبير مثله وهي تسع
وتسعون آية والحجرواديين المدينة والشام

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر) قد تقدم الكلام عليه في محله مستوفى مرارا (قلنا) أي ما تضمنته السورة من
الآيات (آيات الكتاب) التعريف للتفخيم وقيل هو الجنس والمراد جنس الكتب المنزلة
المتقدمة قال مجاهد يعني التوراة والإنجيل وقيل المراد به هذه السورة والاضافة بمعنى
من وقيل المراد القرآن ولا يقدح في هذا ذكر القرآن بعد الكتاب فقد قيل انه جمع له بين
الاسمين عطفًا للتغاير اللغوي لأجل التعدد في الاسم بزيادة صفة (وقرآن مبين) أي

عليكم أشعل البيت انه جيد مجيد (فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشري يجادلنا في قوم لوط ان الكامل

إبراهيم لحليم أو أدهم منيب يا إبراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيهم عذاب غير مردود) يخبر تعالى عن إبراهيم
انه لما ذهب عنه الروح وهو مأوجس من الملائكة حين لم يأكلوا وبشروه بذلك بالولد وأخبروه به لانه قوم لوط أخذ يقول كما
قال سعيد بن جبيرة في الآية قال لما جاءه جبريل ومن معه قالوا له انما هم لكواهل هذه القرية قال لهم آتكم لكون قرية فيها ثلثمائة
مؤمن قالوا لا قال آتكم لكون قرية فيها أربعون مؤمنا بامر الله لوط قالوا لا قال ثلاثون قالوا لا حتى بلغ خمسة قالوا لا قال أرايتكم
(١) قوله وهو جالس إلى قوله فلما رأى حالهم هكذا في الأصول التي بأيدينا وفيها ياض كما ترى فإبراهيم سمع

أنهم لم يكونوا مسلمين قالوا لا فقال إبراهيم عليه السلام عند ذلك أن فيها لوطا قالوا نحن أعلم بما تقول فماذا نفعنا
وأهله إلا امرأته الآية فسكت عنهم واطمأنت نفسه وقال قتادة وغيره قريبا من هذا زاد ابن اسحق أفرايتم أن كان فيها مؤمن
واحد قالوا لا قال فإن كان فيها لوط يدفع به عنهم العذاب قالوا نحن أعلم بما فيها الآية وقوله أن إبراهيم عليه السلام أو أمه منيب مدح
لإبراهيم بهذه الصفات الجميلة وتقدم تفسيرها وقوله يا إبراهيم أعرض عن هذا أنه قد جاء أمر ربك الآية أي أنه قد نفذ فيهم
القضاء (ولما جاء رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم ذرعا (١٦٩) وقال هذا يوم عصيب وجاءه قومه يهرعون إليه ومن قبل كانوا

يعملون السيئات قال يا قوم
هؤلاء بناتي هن أطهر لديكم فاتقوا
الله ولا تخزون في ضيفي أليس
منكم رجل رشيد قالوا لقد علمت
ما لنافي بناتك من حق وإنك لتعلم
ما تريد يخبر تعالى عن قدوم
الملائكة بعد ما أعلموا إبراهيم
بهلاكهم وفارقوه واخبروه
بإسلام الله قوم لوط هذه الليلة
فانطلقوا من عنده فأتوا لوطا وهو
على ما قيل في أرض له وقيل في منزله
وهو في أجل صرورة تكون على
هيئة شباب حسان الوجوه ابتلاء
من الله وله الحكمة البالغة فساء
شأنهم وضافت نفسه بسبهم وضمن
أن لم يضيفهم أن يضيفهم أحد من
قومه فبئس لهم به وقال هذا يوم
عصيب قال ابن عباس وغير واحد
شديد بلاؤه وذلك أنه علم أنه
سيدافع عنهم وشق عليه ذلك وذكر
قتادة أنهم أتوه وهو في أرض له
فتضيفوه فاستحيوا منهم فانطلق
أمامهم وقال لهم في أثناء الطريق
كالعرض لهم بأن ينصرفوا عنه
أنه والله يا هؤلاء ما أعلم على وجه
الأرض أهل بلاد أخبت من هؤلاء

الكامل الظاهر رشده وهداه وخيره وتنكير القرآن للتفخيم (ربما يود الذين كفروا)
قري ربما بالتخفيف والتشديد وهما الغتان قال أبو حاتم أهل الحجاز يحققون وتيمم وريعة
يشقون وأصلها أن تستعمل في القليل وقد تستعمل في الكثير قال الكوفيون أي يود
الكفار في أوقات كثيرة وفي ل هل هنا للتقليل لأنهم ودوا ذلك في بعض المواضع لافي كلها
لشغلهم بالعذاب وقيل أن هذا التقليل أبلغ في التهديد فإن الأهوال تدهشهم فلا يقيقون
حتى يتموا ذلك إلا في أحيان قليلة وقيل معناه يكفيل قليل التدم في كونه زاجر الك عن
هذا الفعل فكيف بكثيره قيل وما هنا لحقت رب لتهيلا لدخول على الفعل وقيل نكرة بمعنى
شيء وانما دخلت رب هنا على المستقبل مع كونها لا تدخل الأعلى الماضي لأن المترقب
في أخباره سبحانه كالواقع المتحقق فكأنه قيل ربما يود الذين كفروا بهذا الكتاب والقرآن
فهذا أمر تبطل بمقابله (لو كانوا مسلمين) أي منقادين لحكمه مدعين له من جملة أهله
وكانت هذه الودادة منهم عند موتهم أو يوم القيامة والمراد أنهم لما انكشف لهم الأمر
واتضح بطلان ما كانوا عليه من الكفر وأن الدين عند الله سبحانه هو الإسلام لا دين غيره
حصلت منهم هذه الودادة التي لا تسمى ولا تغنى من جوع بل هي مجرد النحر والتندم
ولوم النفس على ما برطت في جنب الله وقيل كانت هذه الودادة منهم عند ماينة حالهم
وحال المسلمين وقيل عند خروج عصاة الموحدين من النار والظاهر أن هذه الودادة كاتبة
منهم في كل وقت مستمرة في كل لحظة بعد انكشاف الأمر لهم ولوه صدرية أو امتناعية
وجوابها محذوف أي ليسوا بذلك أو تخلصوا عما هم فيه والاول أولى والتعبير عن مقتناهم
بالغيبة نظرا للأخبار عنهم ولوتنظر لصدوره منهم أقبل لو كما عن ابن عباس وابن مسعود
وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قالوا ود المشركون يوم بدر حين ضربت
أعناقهم فعرضوا على النارا أنهم كانوا مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن ابن
مسعود قال هذا في الجهنمين إذا رأوهم يخرجون من النار وعن ابن عباس قال لا يزال
الله يشفع ويدخل ويشفع ويرحم حتى يقول من كان مسلما فليدخل الجنة فذلك قوله
ربما يود الذين كفروا وعن ابن عباس وأنس ابن مالك أن هذه الآية فقلا حيث يجمع
الله من أهل الخطايا من المشركين والمسلمين في النار فيقول المشركون ما أغنى عنكم
ما كنتم تعبدون فيغضب الله لهم فيخرجهم بفضلهم ورحمته أخرجه البيهقي في البعث وابن

(٢٢ فتح البيان خامس) ثم مشى قليلا ثم أعاد ذلك حتى كرهه أربع مرات قال قتادة وقد كانوا أمروا أن
لا يملكونهم حتى يشهد عليهم نبيهم بذلك وقال الـدى خرجت الملائكة من عند إبراهيم فبلغوا أنهم رسدوم نصف النهار ولقوا بنت
لوط تستقي فقالوا يا جارية هل من منزل فقالت مكانكم حتى آتيكم وفرت عليهم من قومها فأتت أباها فقالت أدرك قتيلا با على
باب المدينة ما رأيت وجوه قوم أحسن منهم لا يأخذهم قومك وكان قومه منهم أن يضيف رجلا قالوا دخل عنا فلنضيف الرجال
فجاءهم فلم يعلم أحد إلا أهل بيته فخرجت امرأته فأخبرت قومها فجاءوا يهرعون إليه وقوله يهرعون إليه أي يسرعون ويهرولون

من فرحهم بذلك وقوله ومن قبل كانوا يعملون السيئات أي لم يزل هذا من محبتهم حتى أخذوا وهم على ذلك الحال وقوله هؤلاء بناتي هن أظهر لكم يرشدكم إلى نساءهم فإن النبي للأمة بمنزلة الوالد فإرشدهم إلى ما هو أنفع لهم في الدنيا والآخرة وقوله في الآية الأخرى أولم تنهك عن ضيافة الرجال وقوله هن أظهر لكم قال مجاهد لم يكن بناته ولكن كل نبي أبواته وكذا روى عن قتادة وغير واحد قال ابن جريج أمرهم أن يتزوجوا النساء لم يعرض عليهم سفاحا وقوله فاتقوا الله ولا تخزون في ضيقي أي اقبلوا ما أمركم به من الاقتصار على نساءكم (١٧٠) أليس منكم رجل رشيد أي فيه خير يقبل قالوا لقد علمت ما لنا في

بناتك من حق أي أن نساءنا لا أرب لناقين ولا نشتهين وانك لتعلم ما نريد أي ليس لما غرض إلا في الذكور وأنت تعلم ذلك فأي حاجة في تكرار القول علينا في ذلك قال لو أن لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد قالوا يا لوط أنا نرسل ربك لن يصلوا إليك فأسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك إنه مصيبها ما أصابهم من موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب يقول تعالى إن لوطا نؤيدهم بقوله لو أن لي بكم قوة الآية أي أفعلت بكم إلا فاعيل بنفسى وعشيرتى ولهذا ورد في الحديث من حديث عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رجة الله على لوط لقد كان يأوى إلى ركن شديد يعني الله عز وجل فما بعث بعده نبي إلا في ثروة من قومه فعند ذلك أخبرته الملائكة أنهم رسل الله وأنهم لا وصول لهم إليه قالوا يا لوط أنا نرسل ربك لن يصلوا إليك وأمرهم أن يسرى بأهلهم من آخر الليل وأن يتبع أديارهم أي يكون ساقية لأهلهم ولا يلتفت منكم

المبارك في الزهد وأخرج الطبراني في الأوسط بسند قال السيبوطي صحيح عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن ناسا من امتي يغذون بذنوبهم فيكونون في النار ما شاء الله أن يكونوا ثم يعيرهم أهل الشرك فيقولون ما نرى ما كنتم فيه من تصديقكم نفعمكم فلا يفي أحد إلا أخرجه الله من النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية وفي الباب أحاديث مرفوعة عن جمع من الصحابة في تعيين هذا السبب في نزول هذه الآية (ذرهم يأكلوا ويتعوا) هذا تهديد لهم أي خل هؤلاء الكفرة ودعهم عما أنت بصدد من الأمر لهم والنهي فهم لا يردون أبدا ولا يخرجون من باطل ولا يدخلون في حق بل مرهم بما هم فيه من الاشتغال بالكل والتمتع بزهرة الحياة الدنيا ومن الهاء العمل لهم عن اتباعك فانهم كالانعام التي لا تمتم إلا بذلك ولا تستغل بغيره وهذا الأمر لا يستعمل له ماض الا قليلا استغناء عنه بترك بل يستعمل منه المصارع نحو وذرهم في طغيانهم ومن مجي الماذي قوله صلى الله عليه وآله وسلم ذروا الحبشة ما وذرتمكم وترك وذر يكونان بمعنى صير أي ذرهم مهملين أي اترك كفار مكة والعموم أولى (ويلهم الأمل) أي يشغلهم طول الأمل والعمر وبلوغ الوطروا استقامة الحال عن الإيمان والاختذ بطاعة الله تعالى يقال الهاء كذا أي شغله ولهي هو عن الشيء يلهي والمعنى يشغلهم الأمل عن اتباع الحق وما زالوا في الآمال الفارغة والتمنيات الباطلة حتى أسفر الصبح لاذي عينين وانكشف الأمر ورأوا العذاب يوم القيامة فعند ذلك يذوقون ما صنعوا وأكثر ما يستعمل الأمل فيما يستبعد حصوله والأفعال الثلاثة مجزومة على أنها جواب الأمر وهذه الآية منسوخة بآية السيف (فسوف يعلمون) عاقبة أمرهم وسوء صنيعهم وفيه من التهديد والزجر ما لا يقدرون فيه تنبيه على أن ائثار التلذذ والتنعيم وما يؤدى إليه طول الأمل ليس من أخلاق المؤمنين قال بعض أهل العلم ذرهم تهديد وفوف يعلمون تهديد آخر فقيهمنا العيش بين تهديدين قال علي بن أبي طالب انما أخشى عليكم اثنتين طول الأمل واتباع الهوى فإن الأول ينسى الآخرة والثاني يصد عن الحق (وما أهلككم قرية) من القرى بنوع من أنواع العذاب في حال من الأحوال (الأولها) أي ولدت القرية (كتاب معلوم) أي أجل وقت مقدراها لا تتقدم عليه ولا تتأخر عنه معلوم غير مجهول ولا منسى فلا يتصور

أحد أي إذا سمعت ما نزل بهم ولا تهولنكم تلك الأصوات المزججة ولكن استمروا ذاهبين الأمر أنك الخلف قال الا كثرون هو استثناء من المثبت وهو قوله فأسر بأهلك الأمر أنك وكذا قرأها ابن مسعود ونصب هؤلاء أمر أنك فجوزوا الرفع والنصب وذر هؤلاء أنهم أخرجت معهم وانما لما سمعت الوجبة التفتت وقالت واقوما ما جاءها جرم من السماء فقتلها ثم قربوا له هلا كههم تبشيرا له لانه قال اهلكوهم الساعة فقالوا ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب هذا وقوم لوط وقوف على الباب عكوف قد جاؤهم رعون اليه من كل جانب ولوط واقف على الباب يدافعهم وهم يتوعدونه فعند ذلك خرج عليهم جبريل

فمن ضرب وجوههم بجناحه قطعه من أعينهم وقال بعضهم عن قتادة عن حديصة بن سليمان قال قال إبراهيم عليه السلام يا قوم لوط فيقول أنها كم الله ان تعرضوا العقوبة فلم يطيعوه حتى أذبلخ الكتاب أجله انتهت الملائكة الى لوط وهو يعمل في أرض له فدعاهم الى الضيافة فقالوا اناضيفنا الليلة وكان الله قد عهد الى جبريل ألا يعذبهم حتى يشهد عليهم لوط ثلاث شهادات فلما توجه بهم ذكر ما يعمل قومه من الشرفشي معهم ساعة ثم التفت اليهم فقال أما تعلمون ما يعمل أهل هذه القرية ما أعلم على وجه الأرض شراً منهم أين اذهب بكم الى قومي وهم شر خلق الله فالتفت (١٧١) جبريل الى الملائكة فقال احفظوها هاتان اثنتان فلما انتهى الى باب الدار

بكي حياء منهم وشفقة عليهم فقال ان قومي شر خلق الله أما تعلمون ما يعمل أهل هذه القرية ما أعلم على وجه الأرض شراً منهم فقال جبريل للملائكة احفظوها هذه ثلاث قد حق العذاب فلما دخلوا ذهبت عجوزهم عجوز السوء فصعدت فلوحت بشوهاقاتها الفساق يهرعون سراعا قالوا ما عندك قالت ضيف لوط قوم ما رأيت قط أحسن وجوها منهم ولا أطيب ريحاً منهم فهرعوا يسارعون الى الباب فدعوا لوطاً داخلاً وهم خارج وناشدتهم الله ويقول هؤلاء بناتي هن أطهر لكم فقام الملك واردا بالباب يقول فسدده واستأذن جبريل في عقوبتهم فاذن الله له في الصورة التي يكون فيها في السماء فنشر جناحه وجبريل جناحان وعليه وشاح من در منظوم وهو براق الشيا ارجلى الجبين وده حيك حبك مثل المرجان وهو اللؤلؤ كأنه النج ورجلاه الى الخصرة فقال بالوط انارسل ريك

التخلف عنه بوجه من الوجوه والواو فيها وجهاً أحدها وهو الظاهر أنها واو الحال والثاني انها مزيدة الثالث انها داخله على الجملة الواقعة صفة تأكيدياً و به قال الزمخشري (ما سبق من أمة) من الامم (أجاءها) المضروب لها المكتوب في اللوح المحفوظ والمعنى انه لا يأتي هلاكها قبل مجيئها قبل من زائدة وقيل على بابها لانها تنبذ التبعض في هذا الحكم فيكون ذلك في افادة عموم النفي أكد (وما يستأخرون) عنه والسبب زائدة فيكون مجيئها هلاكهم بعدهم مضى الاجل المضروب له وايراد الفعل على صيغة جمع المذكر للعمل على المعنى مع التعذيب ولرعاية الفواصل ولذلك حذف الجار والمجرور والجملة مبنية لما قبلها فكأنه قيل ان هذا الامهال لا ينبغي ان يغترب به العقلاء فان لكل امة وقتاً معيناً في نزول العذاب لا يتقدم ولا يتأخر وقال الزهري نرى انه اذا حضره أجله فانه لا يؤخر ساعة ولا يقدم وأما ما لم يحضر أجله فان الله يؤخر ما يشاء ويقدم ما شاء قلت وكلام الزهري هذا لا حاصل له ولا مفاد فيه وقد تقدم تفسير الاجل في أول سورة الانعام ثم لما فرغ من تهديد الكفار شرع في بيان بعض عقوبتهم في الكفر وعنادهم في النفي مع تضمنه لبيان كفرهم عن أنزل عليه الكتاب بعد بيان كفرهم بالكتاب فقال (وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر) أي قال كفار مكة مخاطبين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومنتهكمين به حيث أثبتوا له انزال الذكر عليه مع انكارهم لذلك في الواقع أشد انكاراً وتهميهم له أبلغ نفي (أنك) بسبب هذه الدعوى التي تدعيها من كونك رسولاً لله مأموراً بتبليغ أحكامه (لجنون) فانه لا يدعى مثل هذه الدعوى العظيمة عندهم من كان عاقلاً فقولهم هذا الحمد صلى الله عليه وآله وسلم هو كقول فرعون أن رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون (لوما) حرف تفضيص مركب من لوا المفيدة للثبوت ومن ما المزيدة فأفاد المجموع الحث على الفعل الداخلة هي عليه قال الفراء الميم في لوما بدل من اللام في لولا وقال الكسائي لولا ولوما سواء في الخبر والاستفهام قال النحاس لوما ولولا وهلا واحد والمعنى هلا (تأنيباً بالملائكة) ليشرحوا على صدق وقيل المعنى لوما تأنيباً بالملائكة فيعاقبونا على تكذيبنا لك (ان كنت من الصادقين) في قولك وادعائك الرسالة والحاصل انهم قالوا ما التين تعنتا الاولى يا أيها الذي الخ والثانية لوما تأنيباً فقال الله سبحانه مجيباً على الكفار لما طلبوا اتيان الملائكة اليهم وراد عليهم المقالتين على

لن يصلوا اليك اض بالوط عن الباب ودعى واياهم ففتح لوط عن الباب فخرج اليهم فنشر جناحه فضرب به وجوههم ضرباً شديداً أعينهم فصاروا عمالاً يعرفون الطريق ثم أمر لوط فاحمل بأهله في ليلته قال فأسر بأهلك بقطع من الليل وروى عن محمد بن كعب وقتادة والسدي نحو هذا (فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك وما هي من الظالمين يبعيد) يقول تعالى فلما جاء أمرنا وكان ذلك عند طلوع الشمس جعلنا عاليها وهي سدوم سافلها كقوله فغشاها ما غشي أي أمطر عليها حجارة من سجيل وهي بالفارسية حجارة من طين أي مستحجرة قوية شديدة وقال بعضهم مشوية وقال البخاري سجيل

الشديد الكبير سجيل ونجين الادم والتون اختان وقوله منتضود أي يتبع بعضها بعضا في نزولها وقوله مسومة أي معلمة محتومة عليها
 أسماء أصحابها كل حجر مكتوب عليه اسم الذي ينزل عليه وقال قتادة وعكرمة مسومة مطوقة بها نضج من حرة وذكروا أنها نزلت
 على أهل البلد وعلى المتفرقين في القرى مما حولها فبينما أحدهم يكون عند الناس يتحدث إذا جاءه حجر من السماء فسقط عليه من
 بين الناس فدمر فلم يبق منهم أحد وقال مجاهد أخذ جبريل قوم لوط من سرحهم ودورهم جلعهم بمواشيهم ورفعهم حتى سمع أهل
 السماء فباح كلابهم ثم كفأها وكان جلعهم على (١٧٢) حواف جناحه الايمن قال ولما قلنها كان أول ما سقط منها شرفاتها وقال

قتادة بلغنا أن جبريل أخذ بعروة
 القرية الوسطى ثم ألوى بها إلى جحر
 السماء حتى سمع أهل السماء ضواغى
 كلابهم ثم دمر بعضها على بعض
 ثم أتبع شذان القوم صخرًا قال
 وذكر لنا أنهم كانوا أربع قرى في
 كل قرية مائة ألف وفي رواية ثلاث
 قرى الكبرى منها سدوم قال
 وبلغنا أن إبراهيم عليه السلام
 يشرف على سدوم ويقول يوم مالك
 وقوله وما هي من الظالمين يعمدون
 ورد في الحديث المروي في السنن
 عن ابن عباس مرفوعا من وجدتموه
 يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل
 والمفعول به (والى مدين أخاهم
 شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم
 من الله غيره ولا تنقصوا المكيال
 والميزان أنى أراكم بخير وإنى أخاف
 عليكم عذاب يوم محبط) يقول
 تعالى ولقد أرسلنا إلى مدين وهم
 قبيحة من العرب كانوا يسكنون
 بين الجباز والشام قريبا من معان
 بلاد تعرف بهم يقال لهم مدين
 فأرسل الله إليهم شعيبا وكان من
 أشرفهم نسباً ولهذا قال أخاهم
 يأمرهم بعبادة الله وحده لا شريك

سبيل اللق والتشر المنشوش (مانزل) نحن (الملائكة الا) تنزى لا متلبسا (بالحق)
 الذى يحق عنده تنزى بلناهم فيما تقتضيه الحكمة الالهية والمشيئة الربانية وليس هذا
 الذى اقترحوه مما يحق عنده تنزى بل الملائكة وهذا رد للثانية وقرئ من الانزال وقيل
 معنى بالحق بالرسالة وقيل بالقرآن وقيل بالعذاب قاله مجاهد وقيل وقت الموت (وما كانوا
 إذا منظرين) قال السدى أى وما كانوا لنزلت الملائكة منظرين من أن يعذبوا فاجلجـ له
 المذكورة جراء للجملة الشرطية المحذوفة قال صاحب النظم أذن مركبة من أذن وهى
 اسم بمنزلة حين ثم ضم اليها ان فصارت اذان ثم استقلوا الهمة فـ ذفوها فصارت اذن ومجى
 لقطة ان دليل على اضممار فعل بعدها والتقدير وما كانوا اذ كان ما طلبوا ثم افكر
 سبحانه على الكفار استزاءهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقولهم المذكور فقال
 سبحانه (انا نحن نزلنا الذكر) الذى أنكروه ونسبوا بسببه إلى الجنون وهو القرآن
 واعتقدوا أنه محتق من عندك (وانا له لحافظون) عن كل ما لا يليق به من تصفيف
 وتحريف وزيادة ونقصان ونحو ذلك فالقرآن العظيم محفوظ من هذه الاشياء كلها لا يقدر
 واحد من جميع المخلوق من الانس والجن ان يزيد فيه أو ينقص منه حرفا واحدا أو كلمة
 واحدة وهذا مختص بالكتاب العزيز بخلاف سائر الكتب المنزلة فإنه قد دخل على بعضها
 تلك الاشياء ولما تولى الله حفظ ذلك الكتاب بقى مصونا على الابد محسوسا من الزيادة
 والنقصان وغيرهما وفيه دليل على انه منزل من عنده آية اذ لو كان من قول البشر لتطرق
 اليه الزيادة والنقصان كما يتطرق إلى كل كلام سواه وقيل المعنى نزل محفوظا من الشياطين
 وقيل حفظه بان جعله معجزة باقية إلى آخر الدهر وقيل حفظه من المعارضة فلم يقدر أحد
 من المخلوق ان يعارضه ولو بأقصر آية وقيل أعجز الله المخلوق عن ابطاله وفساده بوجه من
 الوجوه فقيض له العلماء الراشدين يحفظونه ويذوبون عنه إلى آخر الدهر لان دواعى
 جماعة من الملاحدة واليهود متوفرة على ابطاله وفساده فلم يقدروا على ذلك بحمد الله
 ولما منع من حمل الآية على جميع هذه المعانى ومن أسباب حفظه حدوث العلوم الكثيرة
 الآلية التى تذب عن الدخول في أبواب افساده وابطاله وتحريفه وتصحيفه وزيادته
 ونقصانه كالصرف والنحو والمعانى والبيان وأصول الحديث والفقه والتفسير وغير ذلك
 مما دخل في هذا الشأن وأخرج مسلم عن عياض عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن

له وبنهاهم عن التطفيف في المكيال والميزان أنى أراكم بخير أى في معيشتكم ورزقكم وإنى أخاف
 ان تسلبوا ما أنتم فيه بآنهاكم محارم الله (ويا قوم اوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تجسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في
 الارض فمفسدين ببقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ) ينهاهم أولا عن نقص المكيال والميزان اذا أعطوا
 الناس ثم أمرهم بوفاء الكيل والوزن بالقسط آخذين وعطيين ونهاهم عن العثو في الارض بالفساد وقد كانوا يقطعون الطريق
 وقوله ببقية الله خير لكم أى من يجنسكم الناس وقال الربيع وصية الله خير لكم وقال ابن زيد الهلال في العذاب والبقية في الرحمة

وقال ابن جويري رحمه الله أي ما انفصل عليكم من الربح بعد وفاة الكيل والوزن خير لكم من أخذ أموال الناس قال وقد روي هذا عن ابن عباس قلت يشبه قوله تعالى قل لا يستوي الخبيث والطيب الآية وقوله وما آتاكم من أموالكم بحفظ أي لا تحفظ أي افعلوا ذلك لله لا لغيركم الناس (قالوا يا شبيب أصلاتك تأمرنا أن نترك ما يعبد آباؤنا وأن نفعل في أموالنا ما نشاء أنك لا أنت الخليم الرشيد) يقولون على سبيل التهم أصلاتك قال الاعش أي قرأتك تأمرنا أن نترك ما يعبد آباؤنا أي الاوثان والاصنام أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء فتركنا التطفيف هي أموالنا نفعل فيها (١٧٣) ما تريد قال الحسن أي والله أن صلاته

تأمرهم أن يتروا ما يعبد آباؤهم وقال الثوري في قوله أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء يعنون الزكاة أنك لا أنت الخليم الرشيد قال ابن عباس وغير واحد يقولون ذلك على سبيل الاستهزاء (قال يا قوم أرايتم أن كنت على بينة من ربي وورقي منه رزقا حسنا وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه أن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب) يقول لهم أرايتم يا قوم أن كنت على بينة من ربي أي على بصيرة فيما أَدْعُوا إليه وورقي منه رزقا حسنا قيل أراد التوبة وقيل أراد الرزق الحلال ويحتمل الأمرين وقال الثوري ما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه أي لا أنهاكم عن الشيء وأخالف أنا في السر فافعله في السر خفية عنكم كما قال قتادة يقول لم أك كن أنهاكم عن أمر وأركبه أن أريد إلا الإصلاح ما استطعت أي إنما مرادى إصلاحكم جهدي وطاقتي وما توفيقي إلا بالله أي في إصابة الحق فيما أريده إلا بالله عليه توكلت

ربه تعالى نزلت عليك قرآنا لا يغسله الماء وأيضا في الآية وعيد شديد للمكذبين به المستهزئين برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل الضمير في له لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والاول وأولي بالمقام قال الخطابي إنما يجمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القرآن في المصحف لما كان يترقبه من ورودنا نسخ لبعض أحكامه وتلاوته فلما انقضى نزوله بوفاته صلى الله عليه وآله وسلم ألهم الله تعالى الخلق الراشدين ذلك وفاء بوعده الصادق بضمن حفظه على هذه الأمة فكان ابتداء ذلك على يد الصديق رضي الله عنه بمشورة عمر رضي الله عنه انتهى ذكره السيوطي في الاثقان وقد بسطنا الكلام على جمع القرآن في رسالتنا المسماة بالأكبر في أصول التفسير فليرجع إليه ثم ذكر سبحانه أن عادة أمثال هؤلاء الكفار مع أنبيائهم كذلك تسليق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (ولقد أرسلنا رسلا كأنه (من قبلك) وحذف المفعول للدلالة على إرسال عليه (في شيع الأولين) أي في أممهم واتباعهم وسائر فرقهم وطوائفهم قال القراء الشيع الأمة التابعة بعضهم بعضهم بعضا فيما يجمعون عليه وأصله من شاعها ذاتبعه وهم القوم المجتمعة المتفقة كلمتهم وشيعة الرجل أتباعه وقيل الشيعة من يتقوى بهم الإنسان في الصباح الشيعة الاتباع والانصار وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة ثم صارت الشيعة اسما لجماعة مخصوصة والجمع شيع والاشباع جمع الجمع وإضافته إلى الأولين من إضافة الصفة إلى الموصوف عند بعض النحاة أو من حذف المضاف إليه عند آخرين منهم أي في شيع الأمم الأولين وفي البيضاوي من قبيل إضافة الموصوف لصفته كقوله حق اليقين (وما) كان (ياقيمهم) أي الشيعة (من رسول) من الرسل (الأكوانه يستهزون) كما يشعل هؤلاء الكفار مع محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (كذلك) أي مثل ذلك الذي سلكه في قلوب أولئك المستهزئين برسلهم (نسله) أي الذر (في قلوب الجرمين) فالإشارة إلى ما دل عليه الكلام السابق من القاء الوحي مقرونا بالاستهزاء والسلك إدخال الشيء في الشيء كالخيط في الخيط قاله الزجاج والسلوك التفاضل في الطريق قال والمعنى كما فعل بالجرمين الذين استهزؤا بذلك الضلال في قلوب الجرمين وقال ابن عباس الشرك نسلكه في قلوب المشركين وعن قتادة مثله وفيه رد على القدرية والمعتزلة وهي أين في ثبوت القدر لمن أذعن للعق ولم يعاند قال الواحد أضاف الله سبحانه إلى نفسه إدخال الكفر في قلوب

والله أنيب أي أرجع قاله مجاهد قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة حدثنا أبو قرة عن سويد بن جبر عن حكيم ابن معاوية عن أبيه أن أخاه مالك قال يا معاوية ان محمد أأخذ جبراني فانطلق إليه فانه قد كذب وعرفك فانطلقت معه فقال دع لي جبراني فقد كانوا أسلموا فأعرض عنه فقام مغضبا فقال أما والله ان فعلت ان الناس يزعمون أنك لتأمرنا بالامر وتحالف إلى غيره فقال أو قد قالوها فلئن فعلت ذلك ما ذاك إلا على وما عليهم من ذلك شيء أرسلوا له جيرانه وقال أيضا حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال أخذ النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من قومي في تهمة فحبسهم فجاء

رجل من قومي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال يا محمد ابلغ بحسب جيرانى وقال ان ناسا لي يقولون انك تنهى عن
الشيء وتستحلي به فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما يقولون قال فجعلت أعرض بينهما كلاما مخافة ان يسمعها فيدعو على قومي دعوة
لا يفعلون بعدها أبدا فلم ير لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فهمها فقال قد قالوها أو قائلها منهم والله لو فعلت لكان على وما كان
عليهم خلوا عن جيرانه ومن هذا الحديث الذي رواه الامام أحمد عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سمعتم الحديث عني تعرفه
قلوبكم وتلين له اشعاركم وأبشاركم وترون انه منكم (١٧٤) قريب قانا أولا كم به واذا سمعتم الحديث عني تنكروا قلوبكم وتنفر

منه اشعاركم وأبشاركم وترون انه
منكم بعيد قانا بعدكم منه اسناده
صحيح وعن مسروق قال جاءت امرأة
الى ابن مسعود فتعالت تنهى عن
الواصلة قال نعم قالت فعله بعض
نساءك فقال ما حفظت وصية العبد
الصالح اذا وما أريد أن أخالفكم
الى ما أنها كم عنه وقال عثمان بن
أبي شيبة حدثنا جري عن أبي سليمان
الضبي قال كانت تحبنا كتب عمر
ابن عبد العزيز فيها الأمر والنهي
فمكتب في آخرها وما كنت من ذلك
الاما قال العبد الصالح وما توفيق
الابانة عليه فوكت واليه أنيب
(ويأقوم لا يجرم منكم شقاقى أن
يصيبكم مثل ما صاب قوم نوح
أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط
منكم بعيد واستغفروا ربكم ثم
توبوا اليه ان ربي رحيم ودود)
يقول لا يجرم منكم شقاقى أى
لا تحملكم عداوى وبغضى على
الادسار على ما أنت عليه فيصيبكم
الاذاب وقوله وما قوم لوط منكم
بعيد قيل المراد في الزمان قال
زنادقة يعنى انما هلكوا بين أيديكم
بأنهم قتلوا في المكان ويحتمل
أنهم ان واستغفروا ربكم من

الكفار وحسن ذلك منه فمن آمن بالقرآن فليست حسنة وقال الرازى احتجوا بهذه الآية
على انه تعالى يخلق الباطل والضلال في قلوب الكفار (لا يؤمنون به) أى بالذكر الذى
أنزلناه أو بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم حال من ضمير نسله أو مستأنفة لبيان ما قبلها
وقيل ان الضمير في نسله للاستهزاء وفى به للذكر وهو بعيد والاولى ان الضميرين للذكر
(وقد خلت سنة الاولين) أى مضت طريقتهم التى منها الله في اهلا كههم حيث فعلوا
ما فعلوا من التكذيب والاستهزاء وقال قتادة مضت وقائع الله فيمن خلا من الامم
فاحذروا ان يصيبكم مثل ما أصابهم من العذاب وقال الزجاج قد مضت سنة الله فيهم بان
سلك الكفر والضلال في قلوبهم ثم حكى الله سبحانه اصرارهم على الكفر وتصميمهم على
التكذيب والاستهزاء فقال (ولو قمنا عليهم) أى على هؤلاء المعاندين لمحمد صلى الله عليه
وآله وسلم المكذبين المستهزئين به (بابا من السماء) من أبواب المعهودة ومكاهم من
الصعود اليه (فظلوا فيه) أى في ذلك الباب يقال ظل فلان يفعل كذا اذا فعله بالنهار
(يعرجون) يصعدون بالآلة أو بغيرة حتى يشاهدوا ما في السماء من عجائب الملكوت
التي لا يجدها جاحد ولا يعاند عنده مشاهدتهم معاند وقيل الضمير في قتلوا للملائكة
أى قتل الملائكة يعرجون في ذلك الباب والكفار يشاهدونهم ويتظنون صعودهم من
ذلك الباب قاله ابن عباس (لقلوا) أى الكفار لفرط عنادهم وزيادة عتوهم (انما سكرت
أبصارنا) قرئ مشددا ومخففا وهما سبعيتان وهو من سكر الشراب أو من السكر وهو
سدها عن الاحساس قاله مجاهد يقال سكر النهر اذا سده وجبسه عن الجرى وعن قتادة
نحوه قال أبو عمرو بن العلاء سكرت غشت وغطت وبه قال أبو عبيد وأبو عبيدة وروى
عنه أيضا انه من سكر الشراب أى غشيهم ما غطى أبصارهم كما غشى السكران ما غطى عقله
وعلى التخفيف بمعنى سحرت وقيل أصلا من السكر يقال سكرت عينه اذا تحيرت وسكنت
عن النظر قال النحاس وهذه الاقوال متقاربة والتشديد لاجل التكثير والمبالغة قال
ابن عباس قريش تقوله (بل نحن) أضربوا عن قولهم سكرت أبصارنا ثم ادعوا انهم
(قوم مسكورون) أى سكرهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وفى هذا بيان لعنادهم العظيم
الذى لا يقلعهم عنه شئ من الاشياء كما نأما كان فانهم اذا رأوا آية توجب عليهم الايمان
بالله وملائكته وكتبه ورسوله نسبوا الى أبصارهم ان ادراكها غير حقيقى لعارض السكر

سائف الذنوب ثم توبوا اليه فيما تستقبلونه وقوله ان ربي رحيم ودود أى لمن تاب وعن أبي ليلى الكندى أو
قال كنت مع مولاى أم سلمة ذات يوم وقد أحاط الناس بعثمان اذا شرف علينا من داره فقال يا قوم لا يجرم منكم شقاقى ان يصيبكم
مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح يا قوم لا تقتلوني (٣) كنتم هكذا وشبك بين أصابعه (قالوا يا شعيب
ما نفقه كثيرا مما تقول واننا لنراك فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزير قال يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله
وانتخذتموه زورا لكم ظهريا ان ربي بما تعملون محيط) يقولون يا شعيب ما نفقه ما نفقههم كثيرا من قولك واننا لنراك فينا ضعيفا قال
(٣) هنا يفاض في الاصل فخر اه معصية

سُخِّدَ بَنِي جَبْرِ وَالْثَوْرِيُّ وَكَانَ ضَرِيرَ الْبَصَرِ وَقَالَ الثَّوْرِيُّ كَانَ يُقَالُ لَهُ خَطِيبُ الْأَنْبِيَاءِ قَالَ السُّدِّيُّ وَانْتَرَأَى فِينَا ضَعِيفًا قَالَ أَنْتَ
 وَاحِدٌ وَقَالَ أَبُو رُوَيْقٍ يَعْنُونَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ عَشِيرَةٌ لَيْسَ وَاعِلِي دِينِكَ وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَلْنَاكَ أَيُّ قَوْمِكَ لَوْلَا مَعَزَتُهُمْ عَلَيْنَا لَرَجَلْنَاكَ قِيلَ
 بِالْجَارَةِ وَقِيلَ لِسَبِينَاكُ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ أَيُّ لَيْسَ عِنْدَنَا لَكِ مَعَزَةٌ قَالَ يَقُومُ أَرْهَطِي أَعَزَّ عَلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ يَقُولُ تَرَكُونِي لِأَجْلِ قَوْمِي
 وَلَا تَرَكُونِي لِأَعْظَامِ الْجَنَابِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ تَتَالَوْا بِي بِمَسَاءَةٍ وَقَدْ اتَّخَذْتُمْ كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَيْتُمْ ظَهْرِي أَيُّ نَبَذْتُمُوهُ خَلْفَكُمْ لَا تَطِيعُونَهُ
 وَلَا تَعْظُمُونَهُ أَنْ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ أَيُّ هُوَ يَعْلَمُ جَمِيعَ أَحْوَالِكُمْ (١٧٥) وَسَيَجْزِيكُمْ (وَيَقُومُ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِكُمْ

أَيُّ عَامِلٍ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ
 عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ
 وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ وَلَمَّا جَاءَ
 أَمْرُنَا نَحْنُ الشَّعْبُ الْعِبَادُ الَّذِينَ آمَنُوا
 مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا
 الصَّيْغَةَ فَاصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِينَ
 كَانُوا لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا الْأَبْعَادُ الْمَدِينُ كَمَا
 بَعْدَتْ ثُمُودُ لَمَّا يَتَسَّبَعُ نَبِيُّ اللَّهِ مِنْ
 اسْتِجَابَتِهِمْ قَالَ يَقُومُ أَعْمَلُوا عَلَى
 مَكَاتِكُمْ أَيُّ طَرِيقَتِكُمْ وَهَذَانِ مَدِينُ
 شَدِيدُ إِنِّي عَامِلٌ عَلَى طَرِيقَتِي
 فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ
 يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَقَوْلُهُ
 وَارْتَقِبُوا أَيُّ اتَّظَرُوا وَقَوْلُهُ جَاثِينَ
 أَيُّ هَامِدِينَ لِأَحْرَارِهِمْ وَقَوْلُهُ كَانُوا
 لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا فِي دَارِهِمْ قَبْلَ ذَلِكَ وَقَوْلُهُ
 كَمَا بَعْدَتْ ثُمُودُ وَكَانُوا جَاهِلِينَ قَرِيبًا
 مِنْهُمْ فِي الدَّارِ وَشَبَّهِهُمْ فِي الْكَفْرِ
 وَقَطَعَ الطَّرِيقَ وَكَانُوا عَرَبًا مِثْلَهُمْ
 (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ
 مُبِينٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمُلْكِهِ فَاتَّبَعُوا
 أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ
 يَقْدَمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأُورِدَهُمُ
 النَّارَ وَبُئْسَ أَلْوَرْدُ الْمَوْرُودُ وَاتَّبَعُوا
 فِي هَذِهِ لَعْنَةُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ بَشَرِ
 الرُّفْدِ الْمَرْفُودِ) يَقُولُ تَعَالَى شَرُّهُ

أَوْ أَنَّ عَقْلَهُمْ قَدْ صَحِرَتْ فَصَارَ ادِّرَا كَهُمْ غَيْرَ صَحِيحٍ وَمَنْ بَلَغَ فِي التَّعَنُّتِ إِلَى هَذَا الْحَدِّ
 فَلَا تَنْفَعُ فِيهِ مَوْعِظَةٌ وَلَا يَهْتَدِي بِآيَةٍ وَفِي كَلِمَتِي الْحَصْرُ وَالْإِضْرَابُ دَلَالَةٌ عَلَى الْبُتْبَانِ
 مَا يَرُونَهُ لَا حَقِيقَةَ لَهُ بَلْ هُوَ بَاطِلٌ خَيْلٌ إِلَيْهِمْ نَوْعٌ مِنَ السَّمَرِ وَلَمَّا ذَكَرَ سَجَانَهُ كَفَرَ الْكَافِرِينَ
 وَعَجَزَهُمْ وَعَجَزَ أَصْنَامَهُمْ ذَكَرَ قُدْرَتَهُ الْبَاهِرَةَ وَخَلْقَهُ الْبَدِيعَ لِيَسْتَدِلَّ بِذَلِكَ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ
 فَقَالَ (وَلَقَدْ جَعَلْنَا) الْجَعْلُ أَنْ كَانَ بَعْضُ الْخَلْقِ فَقَوْلُهُ (فِي السَّمَاءِ بِرُجَا) مُتَعَلِّقٌ بِهِ وَأَنْ
 كَانَ بَعْضُ التَّصْيِيرِ فَهُوَ خَبْرُهُ وَالْبُرُوجُ فِي اللَّغَةِ الْقُصُورُ وَالْحِمَالُ وَالطَّرِيقُ وَالْمَنَازِلُ وَالْمَرَادُ
 بِهِ هَاهُنَا مَنَازِلُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ السَّيَّارَةِ السَّبْعَةِ وَهِيَ الْإِثْنَا عَشَرَ الْمَشْهُورَةَ كَمَا يَدُلُّ
 عَلَى ذَلِكَ التَّجَرُّبَةُ وَالْعَرَبُ تَعْدُ الْمَعْرِفَةَ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ وَمَنَازِلِهَا مِنْ أَجْلِ الْعِلْمِ وَيَسْتَدِلُّونَ
 بِهَا عَلَى الطَّرِيقَاتِ وَالْأَوْقَاتِ وَالْخَصْبِ وَالْجَدْبِ وَقَالُوا الْقُلُوبُ اثْنَا عَشَرَ بِرُجَا وَأَسْمَاءُ هَذِهِ
 الْبُرُوجِ الْحُلُّ الثَّوْرُ الْجُوزَاءُ السَّرَطَانُ الْأَسَدُ السِّنْبَلَةُ الْمِيزَانُ الْعَقْرَبُ الْقَوْسُ
 الْجَدْيُ الدَّلُو الْحُوتُ كُلُّ ثَلَاثَةٍ مِنْهَا عَلَى طَبِيعَةٍ عَنِصَرٍ مِنَ الْعُنَاصِرِ الْأَرْبَعَةِ عِنْدَ
 الْمُشْتَغِلِينَ بِهَذَا الْعِلْمِ وَيَسْمَوْنَ الْحُلَّ وَالْأَسَدَ وَالْقَوْسَ مِثْلَةً نَارِيَّةً وَالثَّوْرَ وَالسِّنْبَلَةَ وَالْجَدْيَ
 مِثْلَةً أَرْضِيَّةً وَالْجُوزَاءَ وَالْأَسَدَ وَالْمِيزَانَ هَوَائِيَّةً وَالسَّرَطَانَ وَالْعَقْرَبَ وَالْحُوتَ مَائِيَّةً وَهَذِهِ
 الْبُرُوجُ مَقْسُومَةٌ عَلَى ثَمَانِيَّةٍ وَعَشْرِينَ مَنْزِلًا لِكُلِّ بَرَجٍ مَنْزِلَانِ وَثَلَاثُ مَنْزِلٍ وَتِلْكَ الْبُرُوجُ
 مَنَازِلُ الْكَوَاكِبِ السَّبْعَةِ السَّيَّارَةِ الْمَرِيخُ حَوْلُهُ الْحُلُّ وَالْعَقْرَبُ وَالزُّهْرَةُ وَلَهَا الثَّوْرُ وَالْمِيزَانُ
 وَعُطَارِدُوهَا الْجُوزَاءُ وَالسِّنْبَلَةُ وَالْقَمَرُ وَلَهُ السَّرَطَانُ وَالشَّمْسُ وَلَهَا الْأَسَدُ وَالْمَشْتَرِيُّ وَلَهُ
 الْقَوْسُ وَالْحُوتُ وَزَحَلٌ وَلَهُ الْجَدْيُ وَالْأَسَدُ وَالْقَمَرُ وَالْحُوتُ وَالْمَشْتَرِيُّ وَالْمَشْتَرِيُّ وَلَهُ
 وَثَلَاثِينَ دَرَجَةً لِكُلِّ بَرَجٍ مِنْهَا ثَلَاثُونَ دَرَجَةً تَقْطَعُهَا الشَّمْسُ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً وَبِهَا تَمُّ دَوْرَةُ
 الثَّلَاثِ وَيَقْطَعُهَا الْقَمَرُ فِي ثَمَانِيَّةٍ وَعَشْرِينَ يَوْمًا وَأَصْلُ الْبُرُوجِ الظُّهُورُ وَمِنْهُ تَبَرُّجُ الْمَرْأَةِ
 بِإِظْهَارِ زِينَتِهَا وَقَالَ الْحَسَنُ وَقَدْ أَدَّاهُ الْبُرُوجُ النُّجُومُ وَاسْمُ ذَلِكَ لُظْهُورُهَا وَادِّتْقَاعُهَا وَقِيلَ
 السَّبْعَةُ السَّيَّارَةُ مِنْهَا قَالَهُ أَبُو الْحَلِّ وَقِيلَ هِيَ قُصُورُ وَيُوتُ فِي السَّمَاءِ فِيهَا حَرَسٌ قَالَهُ عَطِيَّةُ
 وَقَالَ مَجَاهِدُ الْبُرُوجُ الْكَوَاكِبُ (وَزِينَتُهَا) أَيُّ السَّمَاءِ بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ وَالْبُرُوجِ
 (لِلنَّاطِرِينَ) إِلَيْهَا أَوَّلًا مَتَفَكِّرِينَ الْمَعْتَبَرِينَ الْمُسْتَدِلِّينَ بِهَا عَلَى تَوْحِيدِ خَالِقِهَا وَصَانِعِهَا إِذَا
 كَانَ مِنَ النَّظَرِ وَهُوَ الِاسْتِدْلَالُ أَيُّ بِأَبْصَارِهِمْ أَوْ بِأَبْصَارِهِمْ وَفِي السَّمَاءِ النَّظَرُ عَيْنِي وَقِيلَ
 قُلِي وَحَذَفَ مُتَعَلِّقَهُ لِيَعْلَمَ (وَحَفْظُهَا) أَيُّ السَّمَاءِ بِالشَّيْءِ (مِنْ) دُخُولِ (كُلِّ) شَيْطَانٍ

عَنْ أَرْسَالِ مُوسَى بِآيَاتِهِ وَدَلَالَتِهِ الْبَاهِرَةِ إِلَى فِرْعَوْنَ مَلِكِ الْقَبْطِ وَمُلْكِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ طَرِيقَتَهُ فِي الْغَيِّ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ
 أَيُّ لَيْسَ فِيهِ رَشْدٌ وَلَا هُدًى كَمَا أَنَّهُمْ اتَّبَعُوهُ فِي الدُّنْيَا كَذَلِكَ هُوَ مُقَدِّمُهُمْ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ فَأُورِدَهُمْ إِلَيْهَا وَهُوَ فِي ذَلِكَ الْخَطِّ الْأَوْفَرِ مِنَ الْعَذَابِ
 وَكَذَلِكَ شَأْنُ الْمُشْرِكِينَ كَقَوْلِهِ رَبَّنَا أَنْتُمْ ضَعُفْتُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْآيَةِ وَقَالَ الْأَمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ حَدَّثَنَا أَبُو الْجَهْمِ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ
 أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرٌ وَالْقَيْمُ حَامِلٌ لَوَاءٍ شَعْرَاءٍ الْجَاهِلِيَّةِ إِلَى النَّارِ وَقَوْلُهُ وَاتَّبَعُوا فِي
 هَذِهِ لَعْنَةُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْآيَةِ أَيُّ اتَّبَعْنَاهُمْ زِيَادَةً عَلَى عَذَابِ النَّارِ لَعْنَةُ فِي الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ بَشَرِ الرُّفْدِ الْمَرْفُودِ قَالَ مَجَاهِدُ زِيدُوا

لعمري يوم القيامة قتلتا بستان وقال ابن أبي طلحة عن ابن عباس بنس الرقد المرقود قال لعنة الدنيا والآخرة وصدقك الله تعالى
 وقتادة وهو كقوله وجعلناهم أعمى دعون إلى النار الآيتين (ذلك من أنباء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد وما ظلمناهم ولكن
 ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء أمر ربك وما زادوهم غير تنبيذ) لمباد كرتعالى خبر
 الأنبياء مع أعمى قال ذلك من أنباء القرى أي أخبارهم نقصه عليك منها قائم أي عامر وحصيد أي هالك وما ظلمناهم إذا هلكناهم
 ولكن ظلموا أنفسهم بتكذيبهم وكفرهم فما (١٧٦) أغنت عنهم آلهم أو ثأنهم التي يدعون منها من شيء ما نفعوهم ولا أنقذوهم

رجيم قال أبو عبيدة الرجيم المرحوم بالنجوم كافي قوله رجوما الشياطين والرجيم في اللغة
 هو الرمي بالحجارة ثم قيل للعين والطرود والابعاد رجيم لان الرمي بالحجارة يوجب هذه المعاني
 وقال قتادة الرجيم الملعون (الا) أي لكن (من استرق السمع) من غير دخول وهذا وجه
 الانقطاع والسمع بمعنى السمعوع وذلك ان الشياطين يركب بعضهم بعضا حتى يبلغوا إلى
 السماء فيسترقوا السمع من الملائكة وقيل الاستسناة متصل أي الامن استرق قائمها
 لا تحفظ منه قال أبو الورد عود محله النصب على المتصل ان فسر الحفظ بمنع الشياطين من
 التعرض لها على الاطلاق والوقوف على ما فيها في الجلة أو المنة طع ان فسر ذلك بالمنع من
 دخولها والتصرف فيها انتهى قال ابن عباس أراد أن يخطف السمع كقوله الامن خطف
 الخطفة (فأتبعه شهاب ميين) والمعنى حفظنا السماء من الشياطين ان تسمع شيئا من
 الوحي وغيره الامن استرق السمع فانه تتبعه ولحقه الشهب فتقتله أو تخطفه أو تحرقه
 أو تثقبه ومعنى فأتبعه تبعه ولحقه أو أدركه والشهاب الكوكب نفسه أو النار المشتعلة
 الساطعة منه كافي قوله بشهاب قبس وصنيع البضاوي يقتضي ان الشهاب بمعنى
 الشعلة هو الحقيقة والكثير ومعنى الكوكب هو القليل ومعنى الكوكب شهابا البريقه
 شبه بشهاب النار وانفصاله منها والمبين الواضح الظاهر للبصرين يرونه لا يلتبس عليهم
 قال القرطبي واختلف في الشهاب هل يقتل أم لا فقال ابن عباس يجرح ويحرق ويخبل
 ولا يقتل يقال خبلته خبلا من باب ضرب اذا أفسدت عضوا من أعضائه أو أذهبت عقله
 والخبال بالفتح يطلق على الفساد والجنون وقال الحسن وطائفة يقتل فعلى هذا القول
 في قتلهم بالشهب قبل القاء السمع إلى الجن قولان أحدهما انهم يقتلون قبل القاء السمع
 ما استرقوه من السمع إلى غيرهم فلا تصل أخبار السماء إلى غير الأنبياء ولذلك انقطعت
 الكهانة والثاني انهم يقتلون بعد القاء السمع إلى غيرهم من الجن قال
 ذكره الماوردي ثم قال والقول الاول أصح قال واختلف هل كان رمي بالشهب قبل
 المبعث فقل الاكثرون نعم وقيل لا وانما ذلك بعد المبعث قال الزجاج والرمي بالشهب من
 آيات النبي صلى الله عليه وآله وسلم مما حدث بعده ولده لان الشعراء في القديم لم يذكروا
 في أشعارهم والجمع بين هذين القولين ان الرمي بالنجوم كان موجودا قبل مبعث النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم فلما بعث شد ذلك وزيد في حفظ السماء وحراسها صونا لأخبار

وما زادوهم غير تنبيذ قال مجاهد
 وقتادة وغيره ما أي غيه تخسير
 وذلك ان سبب دمارهم باتباعهم
 تلك الآلهة فبهذه خسروا الدنيا
 والآخرة (وكذلك أخذ ربك اذا
 أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه
 أليم شديد) يقول تعالى وكما آهلكنا
 أولئك القرون الظالمة كذلك نفعل
 بأشباهم ان أخذه أليم شديد وفي
 الصحيحين عن أبي موسى رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الله ليملئ للظالم حتى
 اذا أخذ لم ينلته ثم قرأ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ
 ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة
 الآية (ان في ذلك لآية لمن خاف
 عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له
 الناس وذلك يوم مشهود وما تؤخره
 الا لاجل معدود يوم يأتي لاتكلم
 نفس الا بآذنه فمنهم شقي وسعيد)
 يقول تعالى ان في اهلاك الكافرين
 وانجاء المؤمنين لآية أي عظة
 واعتبارا على صدق موعودنا في
 الآخرة وقوله ذلك يوم مجموع له
 الناس أي أولهم وآخرهم كقوله
 فخشرتاهم فلم تغادرهم سم أحد

وذلك يوم مشهود أي عظيم تحضره الملائكة ويجمع فيه الرسل وتحشر الخلائق بأسرهم ويحكم فيه العادل الغيوب
 الذي لا يظلم وقوله وما تؤخره الا لاجل معدود أي ما تؤخر إقامة القيامة الا انه قد سبقت كلمة الله في وجود الناس معدودين من ذرية
 آدم وضرب مدة معينة اذا انقطعت وتسكمل وجود المقدر خروجهم قامت الساعة يوم يأتي لاتكلم نفس الا بآذنه أي يوم يأتي يوم
 القيامة لا يتكلم أحد الا باذن الله كقوله لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا وقال وخشعت الاصوات للرحمن الآية وفي
 الصحيحين في حديث الشفاعة ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم وقوله فمنهم شقي وسعيد أي من أهل الجمع

أهل الجنة خالدين فيها ولا موت (فلا تاتي في هريفة عما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل
 رانا لموقوهم نصيبهم غير منقوص ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وانهم لفي شك منه
 سريب وان كلاما ليوافقهم ربك أعمالهم انه بما يعملون خير) يقول تعالى فلا تات في هريفة عما يعبد المشركون انه باطل فانه ليس لهم
 نستند فيه الاتباع الا بآء وسيجزيهم الله على ذلك آتم الجزاء فيعذبهم وان كانت لهم حسنات فقد وفاهم اياها في الدنيا وقال الثوري
 عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس وانا لموقوهم (١٧٨) نصيبهم غير منقوص قال ما وعدوا فيه من خير وشرو وقال ابن زيد نصيبهم

من العذاب ثم ذكر تعالى انه آتى
 موسى الكتاب فاختلف فيهم من
 مؤمن به ومن كافر فلك بمن سلف من
 الانبياء اسوة ولولا كلمة سبقت من
 ربك لقضى بينهم قال ابن جرير لولا
 ما تقدم من تأجيله العباد الى أجل
 معلوم ويحتمل ان لا يعذب أحدا
 الا بعد قيام الحجة عليه فانه قد قال
 ولولا كلمة سبقت من ربك لكان
 لازما وأجل مسمى ثم أخبر ان
 الكافرين في شك مما جاء به الرسول
 ثم أخبر انه سيجمع الاولين
 والاخرين من الامم وسيجزئهم
 بأعمالهم فقال وان كلاما ليوافقهم
 ربك أعمالهم الآية (١) وهذه
 القراءة يرجع معناها الى الذي
 ذكرنا (فاستقم كما أمرت ومن
 تاب معك ولا تطغوا انه بما تعملون
 بصير ولا تركزوا الى الذين ظلموا
 فتمسككم النار وما لكم من دون الله
 من أولياء ثم لا تنصرون) يأمر تعالى
 رسوله والمؤمنين بالثبات والدوام
 على الاستقامة وذلك من أكبر
 العون على النصر ونهى عن
 الطغيان وهو البغي فانه مصرعة
 ولو كان على مشرك وأعلم تعالى انه

لانها في المفرد أصلية لان مقدره معيشة من العيش قالوا أصلية والمد في المفرد لا يقلب
 همز في الجمع الا اذا كان زائدا في المفرد قاله في الجمل (ومن لستم له برازقين) عطف على
 معاش أو على محل لكم وهم الممالك والعبيد والخدم والدواب والاولاد الذين رازقهم
 في الحقيقة هو الله وان ظن بعض العباد انه الرازق لهم باعتبار استقلاله بالكسب وهذا
 في غاية الامتنان والمعنى على الثاني وجعلنا لمن لستم له برازقين في معاش وهم من تقدم
 ذكره ويدخل في ذلك الدواب على اختلاف أجناسها وقيل أراد الوحش فانه منصور وقال
 مجاهد الانعام وقيل الطيور ومنه قوله وما من دابة في الارض الا على الله رزقها (وان
 من شيء الا عندنا خزائنه) ان هي النافية ومن مزيدة للتأكيده وهذا التركيب عام لوقوع
 التكررة في حيز النقي مع زيادة من ومع لفظ شيء المتناول لكل الموجودات الصادق على كل
 فرد منها فافاد ذلك ان جميع الاشياء عند الله خزائنها لا يخرج منها شيء والخزائن جمع خزانة
 وهي المكان الذي يحفظ فيه نفائس الامور وذكر الخزائن تشبيل لاقتداره على كل
 مقدور والمعنى ان كل الممكات مقدورة ومعلوم كفة الله تعالى يخرجها من العدم الى
 الوجود بمقدار كيف شاء وقال جهور المفسرين ان المراد بما في الآية هو المطر لانه سبب
 الارزاق والمعاش وعن ابن مسعود وابن عباس ما نقص المطر منذ أنزله الله واكن تظفر
 أرض أكثر مما تظفر أخرى ثم قرأ وما تنزله الآية قال ابن الخطيب وتخصيص قوله هذا
 بالمطر تحكيم محض لان قوله وان من شيء يتناول جميع الاشياء الا ما خصه الدليل وقيل
 الخزائن المفاتيح أي ما من شيء الا عندنا في السماء مفاتيحه والاولى ما ذكرنا من العموم
 لكل موجود بل قد يصدق الشيء على المعدوم على الخلاف المعروف في ذلك وقيل
 في العرش عتال جميع ما خلق الله في البر والبحر وهو تأويل هذه الآية وأخرج البزار
 وأبو الشيخ عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خزائن الله الكلام
 فاذا أراد شيئا قال له كن فكان (وما تنزله) من السماء الى الارض أو نوح جسده
 للعباد (الابقدر) أي بمقدار (معلوم) والمعنى ان الله سبحانه لا يوجب للعباد شيئا
 من تلك الاشياء المذكورة الا بمقتضى ذلك الايجاد بمقدار معين حسبما تقتضيه مشيئته
 على مقدار حاجة العباد اليه كما قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض
 ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقد فسر الانزال بالاعطاء وبالا إنشاء وبالايجاد والمعنى متقارب

بصير بأعمال العباد وقوله ولا تركزوا الى الدين ظلموا فتمسككم النار قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس لا تداهتوا (وأرسلنا
 وقال العوفي عنه هو الركون الى الشرك وقال أبو العالية لا ترضون بأعمالهم وقال ابن جرير عن ابن عباس لا تميلوا الى الذين
 ظلموا فتمسككم النار وهذا القول حسن أي لا تعينوا الظلمة فتكونوا كما تم قدر ضيقت صنعهم وليس لكم من دوني يتقذك
 ولا ناصر يخلصكم (وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين واصبر فان الله
 لا يضيع أجر المحسنين) قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس واقم الصلاة طرفي النهار يعني الصبح والمغرب وكذا قال الحسن وابن
 (١) قوله وهذه القراءة يرجع معناها الى الذي ذكرنا كذا بالاصل الذي يابدين ولم يتقدم ذكر القراءة ولا المعنى الذي أشار اليه في ١٥

رواه في رواية وقصده والنجاة وغيرهم في الصبح في أول النهار والظهر والعصر من آخره وكذا قال محمد بن كعب وقوله وزلفا من الليل قال ابن عباس وغير واحد يعني صلاة العشاء وعن مبارك بن فضالة المغرب والعشاء وكذا قال مجاهد وغيره وقوله ان الحسنات يذهبن السيئات يقول ان فعل الخيرات يكفر الذنوب كما في الحديث الذي رواه أهل السنن عن علي رضي الله عنه عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم يذهب ذنبا في تروضا ويصلي ركعتين الا غفر له وفي الصحيحين عن عثمان رضي الله عنه انه تروضا لهم وضوء (١٧٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هكذا رايت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يتروضا وقال من تروضا وضوءي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه وروى أحمد عن عثمان رضي الله عنه انه دعا عمارا فتروضا ثم قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتروضا وضوءي هذا ثم قال من تروضا وضوءي هذا وقام فصلى الظهر غفر له ما كان بينه وبين صلاة الصبح ثم صلى العصر غفر له ما كان بينه وبين صلاة الظهر ثم صلى المغرب غفر له ما كان بينه وبين صلاة العصر ثم صلى العشاء غفر له ما كان بينه وبين صلاة المغرب ثم ان قام فتروضا وصلى الصبح غفر له ما بينها وبين صلاة العشاء وهي الحسنات يذهبن السيئات وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ارايت لو ان علي باب أحدكم نهر ابغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء قالوا لا يا رسول الله قال كذلك الصلوات

(وأرسلنا الرياح) جمع ريج وهو جسم لطيف منبث في الجو سريع المرور (لواقع) أي حوامل لانها تحمل السحاب أي تقبله وتصرفه ثم تتر به فتزله قال تعالى اذا أفلتت سمايا ثقالا أي حلت وناقة لاقح اذا حلت الجنسين في بطنها قاله الأزهرى وبه قال القسراء وابن قتيبة وقيل لواقع بمعنى ملقحة قال ابن الأنباري تقول العرب اقبل النبت فهو باقل أي مبقل والمعنى انها تلقح الشجر أي تقويها وقيل معنى لواقع ذوات لقح قال الزجاج معناه ذوات لقحة لانها تعصر السحاب وتدره كما تدر اللقحة يقال راح أي ذورح ولا بن أي ذواب وتامر أي ذو عمر قال أبو عبيدة لواقع بمعنى ملاقح ذهب الى انها جمع ملقحة وفي هذه الآية تشبيه الرياح التي تحمل الماء بالحامل ولقاح الشجر بلبقاح الحمل قال ابن مسعود يرسل الله الريح فتحمل الماء فتلقح به السحاب فتدر كما تدر اللقحة ثم تمطر وعن ابن عباس نحوه وعن عبيد بن عمير قال يبعث الله المبررة فتقم الارض قائم يبعث الله المبررة فتنبث السحاب فتجعله كما يبعث الله المؤلفة فتؤلف بينه فتجعله كما يبعث الله اللواقح فتلقحه فتقطروا وأخرج ابن جرير وابن أبي الدنيا وأبو الشيخ والديلمي بسند ضعيف عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ريج الجنوب من الجنة وهي الريح اللواقح التي ذكر الله في كتابه قال أبو بكر بن عباس لا تقطر قطرة من السماء الا بعد أن تعمل الرياح الأربع فيها فالصبا تهيج السحاب والشمال تجمعها والجنوب تدره والدمبور تفرقه (فانزلنا من السماء) أي من السحاب وكل ما عللا فأظلك فهو سماء وقيل من جهة السماء (ماء) المراد هنا ماء المطر (فأسقينا كوه) أي جعلنا ذلك المطر اسقياكم ولشرب مواشيتكم وأرضكم قال أبو علي يقال سقيته الماء اذا أعطيته قدر ما يروى وأسقيته نهرا أي جعلته شربا له وعلى هذا فأسقينا كوه أبلغ من سقينا كوه وقيل سقى وأسقى بمعنى واحد (وما أنتم له بخازنين) بل نحن الخازنون له فنفي عنهم سبحانه ما أثبتة لنفسه في قوله وان من شيء الا عندنا خزائنه وقيل ان المعنى ما أنتم له بخازنين بعد أن أنزلناه عليكم أي لا تقدر ان تحفظه في الآبار والغدران والعيون بل نحن الحافظون له فيها ليكون ذخيرة لكم عند الحاجة اليه (وانا نحن نحيي ونميت) أي فوجد الحياة في المخلوقات ونسلمها عنهما متى شئنا وان واللام تفيدان الحصر يعني لا يقدر على ذلك سوانا وبينا احياء الخلق واماتتهم والغرض من ذلك الاستدلال بهذه الامور على كمال

الجنس والجمعة الى الجمعة ورواهان الى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر وروى الامام أحمد عن أبي أيوب مرفوعا كل صلاة تحط ما بين يديها من خطيئة وروى البخاري عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رجلا اصاب من امرأة قبله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فانزل الله أقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل الآية فقال يا رسول الله لي هذا قال الجميع امي كلهم ورواه مسلم وفي لفظ اني وجدت امرأة في بستان ففعلت بها كل شيء غير اني لم آجها معها قبلتها ولزمتها فافعل بي ما شئت فلم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فذهب الرجل فقال عمر لقد ستر الله عليه لو ستر نفسه فاتبعه رسول الله صلى الله عليه وسلم بصرة فقال ردوه علي

فردوه فقرأ عليه أقم الصلاة طرفي النهار الآية فقال معاذاً له وحده قال بل للناس كافة وقال الإمام أحمد حدثنا محمد بن عيسى حدثنا
 أبان بن اسحق عن الصباح بن محمد عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قسم بينكم أنزاقكم وإن الله يعطي الدنيا لمن يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين إلا لمن أحب فمن أعطاه الله الدين فقد أحبه والذي نفسي
 بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه قلنا وما بوائقه قال غشه وظلمه ولا يكسب عبداً ما لا حراماً
 فينتق منه فيسار له فيه ولا يتصدق فيقبل منه (١٨٠) ولا يترك خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار إن الله لا يعجز السبي بالسبي

قدره عز وجل - ل والله القادر على البعث والنشور والجزاء لعباده على حسب ما يستحقونه
 وتقضيه مشيئته ولهذا قال (وتحج الوارثون) أي للارض ومن عليها لانه سبحانه
 هو الباقي بعد فناء خلقه الحي الذي لا يموت الدائم الذي لا يتقطع وجوده ومصير الخلق اليه
 والله معراث السموات والارض (ولقد علمنا المتقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين)
 المراد علمنا من تقدم ولادة وموتنا ومن تأخر فيهم ما وقيل من تقدم طاعة ومن تأخر فيها
 وقيل من تقدم في صف القتال ومن تأخر وقيل المستقدمون هم الامم المتقدمة على
 امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم من لدن آدم والمستأخرون هم امة محمد صلى الله عليه وآله
 وسلم الى يوم القيامة وقيل المتقدمون من قتل في الجهاد والمستأخرون من لم يقتل وقيل
 من خلق ومن لم يخلق بعد وقيل من أسلم أولاً ومن يسلم آخر أو اللقط أوسع من ذلك واللام
 في الموضعين هي الموطئة للقسم وأخر جأجأ والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة
 وابن حبان والحاكم وصححه عن ابن عباس قال كانت امرأة تصلي خلف رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم حسناء من أحسن النساء فكان بعض القوم يتقدم حتى يكون في
 الصف الاول لئلا يراها ويستأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر فإذا ركع نظر من
 تحت ابطينه فانزل الله هذه الآية وقد رواه عبد الرزاق وابن المنذر من قول أبي الجوزاء عن
 ابن عباس قال الترمذي وهذا أشبه أن يكون أصح وقال ابن كثير في هذا الحديث فسارة
 شديدة وعن ابن عباس قال المتقدمين الصفوف المتقدمة والمستأخرون الصفوف
 المؤخرة وقد وردت أحاديث كثيرة في أن خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها
 وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها وعن مقاتل وعطاء بن الأية في صفوف القتال
 وقال الحسن المتقدمين في طاعة الله والمستأخرون في معصية الله وعن ابن عباس
 يعني بالمستقدمين من مات وبالمستأخرين من هو حي لم يميت وقال أيضاً المتقدمين آدم
 ومن مضى من ذريته والمستأخرون في أصلاب الرجال وعن قتادة نحوه (وان ربك هو
 يحشرهم) أي هو المتولى لذلك القادر عليه دون غيره كما يفيد ضمير الفصل من الحصر
 وفيه انه سبحانه يجازي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته لانه الامر المقصود من الحشر
 (انه حكيم) يجري الامور على ما تقتضيه حكمته البالغة (عليم) أحاط علمه بجميع
 الاشياء لا يخفى عليه شيء منها ومن كان كذلك فله القدرة البالغة على كل شيء مما وسعه علمه

ولكن يعجز السبي بالحسن وقال
 الامام أحمد حدثنا يونس وعثمان
 حدثنا جاديعني ابن سلمة عن علي
 ابن زيد عن يوسف بن مهزيان
 عن ابن عباس ان رجلاً أتى عمر
 فقال ان امرأة جاءت تباعه
 في سبيل الله فادخلتها النوبل
 فاصبت منها ما دون الجماع قال ويحك
 لعلمها مغيبة قال أجل قالت
 أبا بكر فأناده فسأله فقال لعلمها مغيبة
 في سبيل الله (١)

ونزل القرآن وأقم الصلاة طرفي
 النهار الآية فقال يا رسول الله الى
 خاصة فضرب يعني عمر صدره
 وقال لا ولا نعمة عين بل للناس عامة
 فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صدق عمر ولا بن جرير بسنده
 عن أبي اليسر قال أتتني امرأة
 تباع مني بدرهم ترا فقلت ان في
 هذا البيت تراء اجود من هذا
 قد خلت قد خلت فاهويت اليها
 فقبلتها فانيت عمر (٢) فسأله فقال
 اتق الله واستر على نفسك فلم أصبر
 حتى أتيت النبي صلى الله عليه وسلم
 فأنخبرته فقال أخت رجلاً غارياً
 في سبيل الله في أشد بمثل هذا حتى

ظننت اني من أهل النار حتى سميت اني أملت اذا فارق رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة فنزل جبريل به هذه
 الآية وروى ابن جرير من حديث أبي امامة ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اقم في حد الله مرة أو مرتين
 فأعرض عنه ثم أقيمت الصلاة فلما فرغ قال أين الرجل قال انادأ قال أتممت الوضوء وصليت معنا قال نعم قال فانك من خطيئتك
 كما ولدت أمك فلا تعدوا أنزل الله اقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل الآية وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة
 (١) يياض بالأصل (٢) قوله فانيت عمر الخ كذا بالأصل الذي بايدنا وساق الخطيب هذا الحديث عن الترمذي عن أبي اليسر زيادة اه

أبو بكر بن محمد بن عثمان قال كنت مع عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في مجلس من المجالس فحدثني عن أبيه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن المسلم إذا توضأ فاحسن الوضوء ثم صلى الصلوات الخمس تحاتت ذنوبه كما تحات هذا الورق وقال أقم الصلاة طرفي النهار الآية ولا جد عن معاذ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن وله عن أبي ذر عن فروع إذا عملت سيئة فاتبعها بحسنة تمحها قلت يا رسول الله أمن الحسنات لا اله الا الله قال هي أفضل الحسنات (١٨١) وقال أبو يعلى حدثنا هذيل بن ابراهيم حدثنا

عثمان بن عبد الرحمن الزهري عن الزهري عن أنس مرفوعا ما قال عبد لا اله الا الله في ساعة من ليل أو نهار الا طمست ما في الصحيفة من السميات حتى تسكن مثلها من الحسنات عثمان فيه ضعف وللبيهقي عن أنس أن رجلا قال يا رسول الله ما تركت من حاجة ولا دابة الا اقتطعتها فقال له أتشهد أن لا اله الا الله وأنا رسول الله قال بلى قال فان هذا يأتي على ذلك (ولو لا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون) يقول تعالى فلولا وجدنا من قرن من القرون الماضية بقايا من أهل الخير ينهون عما يقع بينهم من الشرور والمنكرات وقوله الا قليلا أي قد وجدنا منهم من هذا الضرب قليلا وهم الذي أنجي الله عن حبل نكمه ولهذا أمر الله هذه الامة ان يكون فيها من يأمر بالمعروف وينهى

ويعز في حكمة سبحانه لا اله الا هو (ولقد خلقنا الانسان) أي آدم عليه السلام لانه أصل هذا النوع (من) لا بداء القاية أو للتبويض (صلصال) أي طين يابس اذا نصب عنه الماء تشقق فاذا حرك تققق واذ انقرته سمعت له صلصلة أي صوتا قال أبو عبيدة هو الطين المخلوط بالرمل الذي يتصلب اذا حرك فاذا طبخ بالنار فهو الفخار وهذا قول أكثر المفسرين وقال الكسائي هو الطين المتين مأخوذ من قول العرب صلص اللحم وأصل اذا أنتن مطبوخا كان أو نثقا وهذا الطور آخر أطوار آدم الطينية وأول ابتدائه انه كان ترابا متفرقا الاجزاء ثم بل فصار طينا ثم أنتن واسود فصار جاما مسنونا أي متغيرا ثم ليس فصار صلصا لا وعلى هذه الأطوار والاحوال تخرج الآيات الواردة في أطوار الطينية كآية خلقه من تراب وآية بشره من طين وهذه الآية التي نحن فيها (من) ابتدائية (جامسون) الجأ الطين الاسود المتغير أو الطين الاسود من غير تقييد بالمتغير قال ابن السكيت تقول منه جاءت البئر جأ بالثسكين اذا نزعت جأها وجيت البئر جأ بالتحريك كثرت جئاتها وأجيتها اجاء ألقيت فيها الجأة قال أبو عبيدة الجأة بسكون الميم مثل الجأة يعني بالتحريك والجمع جام مثل تمر وتمر والجام مصدر مثل الهلع والجزع ثم سمي به والمسنون قال الفراء هو المتغير وأصله من سنتت الحجر على الحجر اذا حككته وما يخرج بين الحجرين يقال له السنانة والسنين ويقال أسن الماء اذا تغير ومنه قوله لم يتسنه وقوله من ماء غير آسن وكلا الاشتقاقين يدل على التغير لان ما يخرج بين الحجرين لا يكون الامتسا وقال أبو عبيدة المسنون المصبوب وهو من قول العرب سنتت الماء على الوجه اذا صببته والسن الصب وقال سيويه المسنون المصور مأخوذ من سنة الوجه وهي صورته وقال الاخفش المسنون المنصبوب القائم من قولهم وجه مسنون اذا كان فيه طول والحاصل على هذه الاقوال ان التراب لما بل صار طينا فلما أنتن صار جاما مسنونا فلما ليس صار صلصا لا فاصل الصلصال هو الجأ المسنون ولهذا وصف بهما وعن ابن عباس قال خلق الانسان من ثلاث من طين لازب وصلصال وجاما مسنون فالطين اللازب اللازم الجيد والصلصال المدقق الذي يصنع منه الفخار والجأ المسنون الطين الذي فيه الجأة وقال أيضا الصلصال الماء يقع على الارض الطيبة ثم يحسر عنها تشقق ثم تصير مثل الخرف الرقاق وعنه قال الصلصال هو التراب اليابس الذي يبل بعد يسسه وقال أيضا طين خلط برمل

عن المنكر كما قال ولتكن منكم امة يدعون الى الخير الآية وقوله واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه الآية أي استمروا على ما هم فيه من المعاصي ولم يفتوا الى انكار أولئك حتى جاءهم العذاب ثم أخبر تعالى انه لم يهلك قرية الا وهي ظالمة نفسها ولم يأت عذابها بقرينة مصلحة قط كقوله وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم الآية (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم) وتمت كلمة ربك لا ملائكة منهم من الجنة والناس أجمعين يخبر تعالى انه قادر على جعل الناس كلهم امة واحدة من ايمان أو كفر وانه لا يزال الخلق بينهم في أديانهم ومذاهبهم وآرائهم قال عكرمة مختلفين في الأيدي وقال الحسن مختلفين

الزرق ينظر بعضهم بعضا والجميع الاول وقوله الامن رحمك اي الامم حرمين من السباع الرسل الذين تمسكوا بما امروا به
 الذي اخبرتهم به رسل الله اليهم ولم يزل هذا اذ اجمع حتى كان خاتم الرسل فاتبعوه وهم الفرقة الناجية كما جاء في الحديث المروى
 المساند والسنة من طرق يشد بعضها بعضا ان اليهود افرقت على احدى وسبعين فرقة وان النصارى افرقت على ثنتين وسبعين
 فرقة ومستفترق هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا فرقة واحدة قالوا ومن هم يا رسول الله قال ما انا عليه واصحابي
 واما الحالك في مستدر كميته الزيادة (١٨٢) وقال عطاء ولا يزالون مختلفين يعني اليهود والنصارى والمجوس الامن رحمك يعني

وقال ايضا الذي اذا ضربته صلصل وعنه قال الطين تنصر بيدك فيخرج الماء من بين
 اصابعك وقال جامسون من طين رطب وقال من طين منتن (والجان) منصوب على
 الاشتغال وهو ابو الجن عند جمهور المفسرين وقال الحسن وعطاء وقتادة ومقاتل هو
 ابليس ابو الشياطين وسمى جاناته اربيه عن الاعين يقال جن الشيء اذا ستره فالجان
 يستر نفسه عن اعين بني آدم وهما نوعان يجمعهما وصف الاستتار عنا وفي الجن مسلمون
 وكافرون وهم باكلون ويشربون ويحيون ويموتون كبنى آدم واما الشياطين فليس منهم
 مسلمون ولا يموتون الا ذمامات ابليس ابوهم مذكروا الخازن قال ابن عباس الجان مسيخ
 الجن كالقردة والخنازير مسيخ الانس وقيل كان ابليس من حي الملائكة يسمعون
 الجان خلقوا من نار السموم وخلق الجن الذين ذكروا في القرآن من مارج من نار
 وخلق الملائكة من النور (خلقنا من قبل) أي من قبل خلق آدم (من نار السموم)
 وهي الريح الحارة النافذة في المسام لشدة لطفها وقوة حرارتها يكون بالنهار وقد يكون
 بالليل كذا قال ابو عبيدة وقال ابو صالح السموم نار لا دخان لها والصواعق تكون منها
 وهي نار تكون بين السماء وبين الجباب فاذا احدث الله امرا اخرجت الجباب فهوت
 الى ما امرت به فالهدة التي تسمعون خرق ذلك الجباب قاله الخطيب وقيل السموم نار جهنم
 وقيل هي جر من سبعين جزءا من السموم التي خلق منها الجان قاله ابن مسعود وفي السمين
 السموم ما يقتل من افراط الحر من شمس او ريح او نار لانها تدخل في المسام وقيل السموم
 ما كان ليللا والحرور ما كان نهارا وقيل هو من باب اضافة الموصوف لصفته وذكر خلق
 الجان والانسان في هذا الموضع للدلالة على كمال القدرة الالهية وبيان ان القادر على
 النشأة الاولى قادر على النشأة الاخرى قال ابن عباس من نار السموم من اخس النار
 الحارة التي تقاتل وعن ابن مسعود قال السموم التي خلق منها الجان جر من سبعين جزءا
 من نار جهنم واخرجه ابن مردويه عنه مرفوعا (و) اذكر (اذ قال ربك للملائكة)
 بين سبحانه بعد ذلك انه خلق الانسان ما وقع له عند خلقه وقد تقدم تفسير ذلك في البقرة
 (الى خالق بشرا) مأخوذ من البشرة وهي ظاهر الجلد (من صلصال) قد تقدم تفسيره
 قريبا مستوفي وكذا تفسير (من جامسون فاذا سويته) أي سويت خلقه وعددت
 صورته الانسانية وخلقته البشرية واكمل اجزاءه وانعمت خلقه أو سويت اجزاء

الجنسية وقال قتادة أهل
 رحمة الله الجماعة وان افرقت
 ديارهم وأبدانهم وأهل معصيته
 أهل فرقته وان اجتمعت ديارهم
 وأبدانهم وقوله ولذلك خلقهم
 قال ابن ابي طلحة عن ابن عباس
 خلقهم فرقتين كقوله فيهم شقي
 وسعيد وقيل للرحمة خلقهم
 قال ابن وهب أخبرني مسلم بن خالد
 ابن ابي نعيم عن طاوس ان رجلا
 اختصم اليه فاكثر فقال طاوس
 اختلفتموا واكثرتم فقال أحدهما
 لذلك خلقنا فقال طاوس كذبت
 فقل ليس الله يفرق ولا يزالون
 مختلفين الا من رحم ربك
 ولذلك خلقهم قال لم يخلقهم
 ليختلفوا ولكن خلقهم للجماعة
 والرحمة كما قال الحكم بن أبان عن
 كريمة عن ابن عباس قال للرحمة
 خلقهم ولم يخلقهم للعذاب وكذا
 قال مجاهد والضمير وقتادة
 كقوله وما خلقت الجن والانس
 الا لآية وقيل المراد بالرحمة
 والاختلاف خلقهم كما قال الحسن
 في رواية عطاء والاعشى وقال ابن
 وهب سألت مالك عن قوله ولا
 يزالون مختلفين الا من رحم ربك

قال فريق في الجنة وفريق في السعير وعن مالك فيمارو بنه عنه من التفسير ولذلك خلقهم قال للرحمة والاختلاف بدنه
 وقوله وقت كقوله الآية يخبر تعالى انه قد سبق في قضائه ان من خلقه من يستحق الجنة ومنهم من يستحق النار وانه لا بد ان يعلا
 من الذين الثقلين وله الجنة البالغة والحكمة التامة وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال اختصمت الجنة والنار فقالت
 الجنة مالي لا يدخلني الا ضعفاء الناس وسقطهم وقالت النار أو ثرت بالمتكبرين والتجبرين فقال الله عز وجل للجنة انت رحي
 ارحم من أشاء وقال للنار انت عذابي اتقم بك عن أشاء لكل واحدة منهما ملوؤها فاما الجنة فلا يزال فيها فضل حتى ينشئ الله

فما خلقوا ما النار ولا نزال نقول هل من مزيد حتى يصح عليه أرب العزة قدمه فتقول قط وعزتك (وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاء في هذه الحق وموعظة وذكري للمؤمنين) يقول تعالى وكلا نقصها عليك من أنباء الرسل مع أنهم وكيف جرى من المحاجات وما احتمله الأنبياء وكيف نصر الله المؤمنين وخذل الكافرين كل هذا مما ثبت به فؤادك يا محمد أي قلبك ليكون لأتباعهم أسوة وقوله وجاء في هذه الحق أي هذه السورة قاله ابن عباس وجماعة وعن قتادة في هذه الدنيا وجاء في هذا نقص الحق وموعظة يرتدع بها الكافرون وذكري ينتفع بها المؤمنون (١٨٢) (وقل للذين لا يؤمنون أعمالوا على مكاتكم أنا عاملون

وانتظروا أنا منتظرون) يقول تعالى وقل للذين لا يؤمنون على وجه التهديد أعمالوا على مكاتكم طريقكم فستعلمون من تكون له عاقبة الدار وقد أنجز الله وعده ونصر عبده وله الحمد وحده (ولله غيب السموات والأرض واليه يرجع الأمر كله فاعبدوه وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون) يخبر تعالى أنه يعلم غيب السموات والأرض وأنه إليه المرجع وأمر بعبادته والتوكل عليه فإنه كافٍ من توكل عليه وروى ابن جرير بسنده عن كعب قال خاتمة التوراة خاتمة هود وآخر تفسير سورة هود عليه السلام ولله الحمد والمنة (تفسير سورة يوسف عليه السلام وهي مكية) روى الثعلبي وغيره من طريق سلام بن سليم ويقال سلام المديني وهو متروك عن هرون بن كثير وقد نص على جهالة أبي حاتم عن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي امامة عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علموا أرفاكم سورة يوسف فإنه أيام سلم تلاحاها وعلمها أهله أو ما ملكت يمينه هو الله عليه

بأنه بتعديل طبائعه (وتفخت فيه من روحي) النفخ اجراء الرياح في تجاويف جسم آخر صالح لا مسا كها والامتلاء بها فن قال ان الروح جسم لطيف كاليهواء فعنا ظاهرو من قال انه جوهر مجرد غير متخيز ولا حال في تحيزه فمعنى النفخ عنده تهيؤ البدن لتعلق النفس الناطقة به ومن زائدة أو تبعيضية قال النيسابوري ولا خلاف في ان الاضافة في روي للتشريف والتكريم مثل ناقة الله وبيت الله قال القرطبي والروح جسم لطيف اجري الله العادة بان يخلق الحياة في البدن مع ذلك الجسم وحقيقته اضافة خلق الى خالق فالروح خلق من خلقه اضافة الى نفسه تشريفاً وكراماً قال ومثله روح منه وقد تقدم في النساء قال أبو السعود وليس ثمة نفخ ولا منفوخ فيه وانما هو تمثيل لافاضة ما به الحياة بالفعل على المادة القابلة لها فاذا اكملت استعداداه وأفضت عليه ما يحى به من الروح التي هي من أمرى (ففعوا له ساجدين) القاء تدل على ان سجودهم واجب عليهم عقب التسوية والنفخ من غير تراخ وهو أمر بالوقوع من وقع يقع أي اسقطوا وخروا وفيه دليل على ان الأمور به هو السجود الحقيقي أي وضع الجبهة على الأرض لا مجرد الانحناء كما قال السيوطي وهذا السجود هو سجود تحية وتكريم لا سجود عبادة والله ان يكرم من يشاء من مخلوقاته كيف يشاء بما يشاء وقيل كان السجود لله تعالى وكان آدم قبله لهم تشريفاً له وهذا وان كان معنى صحيحاً لكن يخالفه ظاهر التظم القرآني والاولى ما دل عليه ظاهر اللفظ فالاول اول والخطاب للملائكة الذين قال الله لهم اني خالق بشرا (فسجدوا للملائكة كلهم أجمعون) عند أمر الله سبحانه لهم بذلك من غير تراخ قال المبرد قوله كلهم أزال احتمال ان بعض الملائكة لم يسجد قطهراً أنهم باسرهاهم سجدوا ثم عند هذا بقي احتمال وهو أنهم هل سجدوا دفعة واحدة أو سجد كل واحد في وقت فلما قال أجمعون ظهر أن الكل سجدوا دفعة واحدة وهو ابضح لما سبق وقيل قوله أجمعون تو كيد بعد تو كيد ورجح هذا الزجاج قال النيسابوري وذلك لان أجمع معرفة فلا يقع حالاً ولو صح ان يكون حالاً كان منتصباً قال الكرخي فيسته تأ كيدان لزيادة تمكين المعنى وتقريره في الدهن ولا يكون تحصيلاً للحاصل لان نسبة أجمعون الى كلهم كنسبة كلهم الى أصل الجملة أو أجمعون يفيد معنى الاجتماع وقيل هماً تأ كيدان للمبالغة وزيادة الاعتناء ثم استثنى ابليس من الملائكة فقال (الا ابليس) قيل هذا الاستثناء متصل لكونه كان

سكرات الموت واعطاه من القوة ان لا يحسد مسلماً وهذا من هذا الوجه لا يصح لضعف اسناده بالكاية وقد ساقه الحافظ ابن عساکر متابعا من طريق القاسم بن الحكم عن هرون بن كثير ومن طريق سبابة عن محمد بن عبد الواحد التميمي عن علي بن زيد عن جده عن وعن عطاء بن أبي ميمونة عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وهو منكر من سائر طرقه وروى البيهقي في الدلائل ان طائفة من اليهود حين سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو هذه السورة أسلموا والمواقفة ما عندهم وهو من رواية الكلابي عن أبي صالح عن ابن عباس * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (الرتلك آيات الكتاب المبين انا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وان كنت من قبلنا الغافلين) أما الكلام على الحروف

روى له شاهد من وجه آخر فقال الحافظ أبو بكر أحمد بن إبراهيم الاسماعيلي أخبرني الحسن بن سفيان حدثنا يعقوب بن سفيان
حدثنا اسحق بن إبراهيم بن العلاء الزبيدي حدثني عمرو بن الحرث حدثنا عبد الله بن سالم الأشعري عن الزبيدي حدثنا سليمان
عامر أن جبير بن نفير حدثهم أن رجلا كان يجمعهم في خلافة عمر رضي الله عنه فأرسل إليهم فمافين أرسل من أهل حصن
قدا كتب من اليهود صلاصة (٣) فأخذها معهم ما يستفتيان فيها عمر يقولون أن رضينا لنا أمير المؤمنين أزدنا فيهم ما نرجو وأن
عنهم أرضناهم فلما قدم عليه قالوا يا بارض (١٨٦) أهل كتاب وإننا مع منهم كلاما نقدر منه جلودنا أن نأخذ منه أو نترك

فقال لعلكم كتبتم منه شيئا
فقال لا قال سأحدثكم انطلقت
في حياة النبي صلى الله عليه وسلم
حتى أتيت خيبر فوجدت يهوديا
يقول قولا أعجبتني فقلت هل أنت
مكتبي عما تقول قال نعم فأتيت
ياديم فأخذ علي حتى كتبت في
الأكراع فلما رجعت قلت يا بني الله
وأخبرته قال أتيتني به فانطلقت
أرغب عن المشي رجاء أن أكون
جئت رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعض ما يحب فلما أتيت به قال
اجلس اقرأ علي فقرأت ساعة ثم
نظرت إلى وجه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاذا هو يتلون فتصيرت
من الفرق فما استطعت أن أجيز
منه حرفا فلما رأى الذي بي رفعه
ثم جعل يتبعه رسمار مما يحويه
بريقه وهو يقول لا تتبعوا هؤلاء
فانهم قد تم وكواوتهم وكواحتي محي
آخره حرفا قال عمر رضي الله
عنه فلو علمت انكم كتبتم منه شيئا
بجاعتكم نكال هذه الامة قالوا
والله ما نكتب منه شيئا أبدا نفرجا
بصلاصتهم ما خفر الهاقم بالوأن
يعمقاود فذاها فكان آخر العهد
منها وهكذا روى الثوري عن جابر

الاعتبار وقيل المراد بالوقت المعلوم هو الوقت القريب من البعث فعند ذلك يموت وقال
ابن عباس هو البقعة الاولى يموت فيها ابليس وبين التفتين أربعون سنة وهي مدة موته
(قال رب بما أغويتني) الباء للقسم وما مصدرية أي أقسم يا غوثك أي واختار
البيضاوي في الاعراف كونها للسياسة ونقل كونها للقسم بصيغة التريض لانه وقع في
مكان آخر قال فبعزتك والقصة واحدة الا ان أحدهما اقسام بصيغة ذاته والثاني اقسام
بفعله والفقهاء قالوا الاقسام بصفات الذات صحيح واختلفوا في القسم بصفات الافعال
ومنه من فرق بينهما ولان جعل الاغواء مقسما به غير متعارف قاله الكرخي قلت واقسامه
هنا باغواء الله لا ينافي اقسامه في موضع آخر بعزة الله التي هي سلطانه وقهره لان الاغواء
له هو من جله ما يصدق عليه العزة وقال أهل العراق الحلف بصفة الذات كالقدرة والعظمة
والعزة يمين والحلف بصفة الفعل كالرجة والسخط ليس يمين قيل والاصح ان الايمان
مبنية على العرف فانه عرف الناس الحلف به يكون يميناً وما لا فلا وجواب القسم (لا زين
لهم) أي لذرية آدم وان لم يجز لهم ذلك لعلهم بهم (في الارض) أي ماداموا في الدنيا والزين
منه ما يتحسّن المعادي لهم ويقاعهم فيها أو يشغلهم بزينه الدنيا وجها عن فعل ما أمرهم
الله به فلا يلتفتون إلى غيرها (ولا أغوينهم أجمعين) أي لا تضلهم عن طريق الهدى
وأوقعهم في طريق الغواية وأجلهم عليها بالقاء الوسوسة في قلوبهم وذلك ان ابليس لما علم
انه يموت على الكفر غير مغفوره حرص على اضلال الخلق بالكفر واغوائهم وفي الآية
حجة على المعتزلة في خلق الافعال وجلهم على التسبب عدول عن الظاهر (الاعباد منهم
المخلصين) أي الذين استخلصتهم من العباد أو الذين أخلصوا للعبادة والطاعة فلم
يقصدوا بها غيرك وانما استثناهم لانه علم ان كيدهم ووسوسته لا تعمل فيهم ولا يقبلون منه
وحقيقة الاخلاص فعل الشيء خالصا لله عن شائبة الغير (قال) الله تعالى (هذا صراط
على مستقيم) لا عوج فيه والمعنى حق على أن أراعيه وأحظه وهو أن لا يكون لك على
عبادى سلطان قال كلام على التشبيه عند أهل السنة كما في قوله تعالى وكان حقا علينا نصر
المؤمنين اذ لا تجب رعاية الاصل عندنا وقيل قال الكسائي هذا على الوعيد والتهديد كقولك
لمن تهده طريقك على ومسيرك الى وكفوله ان ربك لبالمرصاد فكان معنى هذا الكلام
هذا طريق مرجعه الى قاجازي كلابعه وقيل على هنا بمعنى الى وقيل المعنى على ان أدل

ابن يزيد الجعفي عن الشعبي عن عبد الله بن ثابت الانصاري عن عمر بن الخطاب بنحوه وروى أبو داود في المراسيل من علي
حديث أبي قلابة عن عمر بنحوه والله أعلم (اذ قال يوسف لا يهيبا) بت اني رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين
يقول تعالى اذ كر لقومك يا محمد في قصصك عليهم من قصة يوسف اذ قال لا يهيبه وأبوه يعقوب بن اسحق بن إبراهيم عليهم السلام كما قال
الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان
الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن إبراهيم انقرب يا خراجة البخاري فرواه عن عبد الله بن محمد
(٣) قوله صلاصة هكذا في الاصل وحررها اه

عن أبي عبد الله عن حماد بن عمار عن محمد بن عيسى عن أبي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أكرمهم عند الله أتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يومئذ
بي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال خياركم في
الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا ثم قال تابعه أسامة عن عبيد الله قال ابن عباس رؤيا الانبياء وحى وقد تكلم المفسرون
على تعبیر هذا المنام ان الاحد عشر كوكبا عبارة عن اخوته وكانوا احدى عشر (١٨٧) رجلا والشمس والقمر عبارة عن أمه وأبيه

روى هذا عن ابن عباس والضحاك وقتادة وسفيان الثوري وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقد وقع تفسيرها بعد أربعين سنة وقيل ثمانين سنة وذلك حين رفع أبويه على العرش وهو سريره وأخوته بين يديه وخزوا له سجدا وقال يا أبت هذا تأويل رؤيائي من قبل قد جعلها ربي حقا وقد جاء في حديث تسمية الأحد عشر كوكبا وقال الامام جعفر بن جرير حدثني علي بن سعيد الكندي حدثنا الحكم بن ظهير عن السدي عن عبد الرحمن ابن سابط قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل من يهود يقال له بستانة اليهودي فقال يا محمد أخبرني عن الكواكب التي رآها يوسف انها ساجدة له ما أسمائها قال فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ساعة فلم يجبه بشي ونزل جبريل عليه السلام فأخبره بأسمائها قال فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال أنت تؤمن اذا خبرتك اسمائها قال نعم قال جريان والطارق والذبال وذوالكتفين وقابس ووثناب وعمودان والغلمق

على الصراط المستقيم بالبيان والحجة وقيل بالتوفيق والهداية وقيل عائداً إلى الاخلاص
أى ان الاخلاص طريق على وإلى يؤدى إلى كرامتي ورضواني قال أبو السعود والظاهر
ان ذلك رد لما وقع في عبارة ابليس حيث قال لا أقعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تبينهم
من بين أيديهم ومن خلفهم الآية وقرئ على على انه صفة مشبهة ومعناه رفيع (ان عبادى
ليس لك عليهم سلطان) المراد بالعباد هنا هم المخلصون والمراد انه لا تسلط أنت عليهم
بإيقاعهم في ذنب يهلكون به ولا يتوبون منه فلا ينال في هذا ما وقع من آدم وحواء ونحوهما
فانه يجب مغفور لوقوع التوبة عنه قال أهل المعاني معنى عليهم على قلوبهم وقال سفيان
ابن عيينة معناه ليس لك عليهم قوة وقدرة على ان قلقهم في ذنب يضيق عنه عفوى وهو لا
خاصته أى الذين هداهم واجتباهم من عباده (الامن اتبعك) استثنى سبحانه من
عباده هؤلاء وهم المتبعون لابليس (من الغاوين) عن طريق الحق الواقعين في الضلال
وهو موافق لما قاله ابليس اللعين من قوله لا تغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين ويمكن
أن يقال بين الكلامين فرق فكلام الله سبحانه فيه نفي سلطان ابليس على جميع عباده
الامن اتبعه من الغاوين فيدخل في ذلك المخلصون وغيرهم ممن لم يتبع ابليس وكلام
ابليس اللعين يتضمن اغواء الجميع الا المخلصين فدخل فيه من لم يكن مخلصاً ولا تابعا
لابليس غاويًا والحاصل ان بين المخلصين والغاوين التابعين لابليس طائفة لم تكن مخلصه
ولا غاوية تابعة لابليس وقد قيل ان الغاوين المتبعين لابليس هم المشركون ويدل على
ذلك قوله تعالى انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون قال أبو السعود وفيه
مع كونه تحقيقاً لما قاله اللعين تفخيخ لشأن المخلصين وبيان لثلاثتهم ولا تقطاع مخالب
الاغواء عنهم وان اغواء الغاوين ليس بطريق السلطان بل بطريق اتباعهم له بسوء
اختيارهم ثم قال الله تعالى متوعدا لاتباع ابليس (وان جهنم لموعدهم) أى موعد المتبعين
الغاوين (أجمعين) تأكيد للضمير أحوال (لهما سبعة أبواب) يدخل أهل النار منها وانما
كانت سبعة لكثرة أهلها (لكل باب منهم) أى من اتباع الغواية (جرم مقسوم) أى نصيب
وقدر معلوم يتميز عن غيره والجزء بعض الشيء وجرأته جعلته أجزأوا المراد هنا بالجزء الحزب
والطائفة والفريق وقيل المراد بالابواب الاطباق طبق فوق طبق قال ابن جريج النار
سبع دركات وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الحميم ثم الهاوية فأعلاها

والمصحح والضروح والفرغ فقال اليهودي اى والله انها لاسماوها ورواه البيهقي في الدلائل من حديث سعيد بن منصور عن الحكم بن ظهير وقد روى هذا الحديث الحافظان أبو يعلى الموصلي وأبو بكر البزار في مستنديهما وابن أبي حاتم في تفسيره أما أبو يعلى فرواه عن أربعة من شيوخه عن الحكم بن ظهير به وزاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رآه يوسف قصصها على أبيه يعقوب فقال له أبوه هذا أمر متشتم يحسد الله من بعد قال والشمس أبوه والقدر أمه تفرد به الحكم بن ظهير الغزاري وقد ضعفه الأئمة وتركه الا كثرون وقال الجرجاني ساقط وهو صاحب حديث حسن يوسف ثم ذكر الحديث المروى عن جابر انهم ودياسأل

التي صلى الله عليه وسلم من الكواكب التي راها يوسف ما أجمعها وأنه أجابه ثم قال تفرد به الحكم بن ظهير وقد ضعفه الأربعة
(قال يابن لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا ان الشيطان للانسان عدو مبين) يقول تعالى مخبر عن قول يعقوب
لأبيه يوسف حين قص عليه ما رأى من هذه الرؤيا التي تعبيرا خضوع اخوته له وتعظيمهم إياه تعظيما رائدا بحيث يحترقون له ساجدة
اذ لاواكراما واحتراما فخشي يعقوب عليه السلام أن يحدث بهذا المنام أحدا من اخوته فيحسدونه على ذلك فيبغضونه الله والخلق
حسد ائمتهم ولهذا قال له لا تقصص (١٨٨) رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا أي يحتملوا لك خيلة يردونك فيها ولهذا

ثبتت السنة عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال اذا رأى
أحدكم ما يحب فليحدث به واذا
رأى ما يكره فليتحول الى جنبه
الاخر وليتقل عن يساره ثلاثا
وليستعذ بالله من شرها ولا يحدث
بها أحد فانهم ان تضره وفي الحديث
الاخر الذي رواه الامام أحمد
وبعض أهل السنن من رواية
معاوية بن جندب القسيري انه قال
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر
فاذا عبرت وقعت ومن هذا يؤخذ
الامر بكتمان النعمة حتى توجد
وتظهر كما ورد في حديث استعينوا
على قضاء الحاجات بكتمانها فان كل
ذي نعمة محسود (وكذلك يجتنب
ربك ويعلمك من تأويل الاحاديث
ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب
كما أتمها على أبوك من قبل ابراهيم
واسحق ان ربك عليم حكيم) يقول
تعالى مخبر عن قول يعقوب لولده
يوسف انه كما اختارك ربك وأراك
هذه الكواكب مع الشمس
والقمر ساجدة لك كذلك يجتنب
ربك أي يختارك ويصطفيك
تسبوته ويعلمك من تأويل

اعصاة الموحدين والثانية لليمود والثالثة للنصارى والرابعة للصائين والخامسة للحيوس
والسادسة للمشركين والسابعة للمنافقين فيهم أعلى الطبقات ثم مابعدا تحتها ثم كذلك
كذا قيل والمعنى ان الله تعالى يجزي اتباع ابلوس سبعة أجزا فيدخل كل جزء وقسم دركة
من النار والسبب فيه ان مراتب الكفر والمعاصي مختلفة فلهذا اختلفت مراتبهم
في النار قال الخطيب تخصيص هذا العدد لان أهلها سبع فرق وقيل جعلت سبعة على
وفق الاعضاء السبعة من العين والاذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل لانها
مصادر السيئات فكانت مواردها الابواب السبعة ولما كانت هي بعينها مصادرا الحسنات
بشرط النية والنية من أعمال القلب زادت الاعضاء واحدا فجعلت ابواب الجنان ثمانية
انتهى أقول الحكمة في تخصيص هذا العدد لا تتخصر فيما ذكر بل الاولى تفويضا الى
جاءها وهو والله سبحانه الا أن يرد به خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيجب
المصير اليه وعن علي رضي الله عنه قال اطباق جهنم سبعة بعضها فوق بعض فيملا الاول
ثم الثاني ثم الثالث حتى تملأ كلها وأخرج البخاري في تاريخه والترمذي واستغربه عن
ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لجهنم سبعة ابواب باب منها من سل
السيف على أمي وأخرج ابن مردويه والخطيب في تاريخه عن أنس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم في الآية جزء أشركوا بالله وجزء شكوا في الله وجزء غفلوا عن الله
وقد وردت في صفة النار وأما أحاديث وآثار كثيرة ليس ههنا موضع استقرارها (ان
المتقين) أي الذين اتقوا الشرك بالله سبحانه كما قاله جمهور الصحابة والتابعين وهو الصحيح
وقيل هم الذين اتقوا جميع المعاصي وبه قال الجبائي وجمهور المعتزلة والاولى أولى وأجبت
الامة على ان التقوى عن الكفر شرط في حصول الحكم بدخول الجنة وليس من شرط
صدق الوصف بكونه متقيا أن يكون آتيا بجميع أنواع التقوى لان الآتي بفرد واحد
من افراد التقوى يكون آتيا بالتقوى كما ان الضارب هو الآتي بالضرب ولو مرة واحدة
والقاتل هو الآتي بالقتل ولو مرة واحدة وكل فرد من افراد الماهية يجب أن يكون مشتملا
على تلك الماهية وبهذا التحقيق استدلو على ان الامر لا يفيد التكرار (في جنات) هي
البساتين (وعيون) هي الانهار الجارية أي مستغرقون فيها والتركيب يحتمل أن يكون
لجميع جنات وعيون أو لكل واحد منهم جنات وعيون أي عدة منها كقوله تعالى وان

الاحاديث قال مجاهد وغير واحد يعني تعبيرا لرؤيا ويتم نعمته عليك أي بارسالك والايحاء اليك ولهذا قال كما أتمها على
أبوك من قبل ابراهيم وهو الخليل واسحق ولدموهو الذبيح في قوله ولين بالرجح ان ربك عليم حكيم أي هو أعلم حيث يجعل رسالته
كما في الآية الاخرى (لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين اذ قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أينا منا ونحن عصبة ان أبانا نفي
ضلال مين اقتلوا يوسف وأطرحوه أرضا يحمل لكم وجهه أيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف
وألقوه في غيابة الحب يلتقطه بعض السيارة ان كنتم فاعلين) يقول تعالى لقد كان في قصة يوسف وخبره مع اخوته آيات للسائلين

لرحم الراحمين فقد احتملوا عظماء واهابا بن أبي حاتم من طريق سلمة بن الفضل عنه (قالوا يا أبا مالك لا تأمناء لي يوسف وانا لله
 ناصحون أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وانا له لحافظون) لما تواطوا على أخذه وطرحه في البئر كما أشار به عليهم أخوهم الكبير روييل
 جاؤا آباهم يعقوب عليه السلام فقالوا يا أبا مالك لا تأمناء لي يوسف الآية وهذه التوطئة وتوطئة يوسف ودعوى وهم يريدون
 خلاف ذلك لما له في قلوبهم من الحب لأبيه له أرسله معنا أي أبعنه معنا غدا يرتع ويلعب قرأ بعضهم بالياء يرتع ويلعب قال ابن
 عباس يسي ويشتط وكذا قال قتادة والسدي (١٩٠) وغيرهم وانا لله لحافظون يقولون ونحن نحفظه ونحوطه من اجلك

المهيأ للسرور ومنه قولهم سر الوادي لافضل موضع منه (متقابلين) أي يتطرب بعضهم الى
 وجه بعض قال مجاهد لا يرى بعضهم قفا بعض وعن ابن عباس نحوه فاذا اجتمعوا وتلاقوا
 ثم أرادوا الانصراف يدور سرير كل واحد منهم به بحيث يصيرا كبه مقابلا بوجهه ان كان
 عنده وقفا الى الجهة التي يسيرها السير وهذا أبلغ في الانس والاکرام وأخرج الطبراني
 والبعثي وابن أبي حاتم وغيرهم عن زيد بن أبي أوفى قال خرج علينا رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم فتلا هذه الآية قال المتحابون في الله في الجنة يتطرب بعضهم الى بعض
 (لا يسمهم فيها) أي في الجنة مستأنفة أوحالية (نصب) أي تعب واعياء لعدم وجود
 ما يتسبب عنه ذلك في الجنة لانها نعيم خالص ولذة محضة تحصل لهم بسهولة وتوافيهم
 مطالبهم بلا كسب ولا جهد بل بمجرد دخولهم ورشوة الشيء بقلوبهم يحصل ذلك الشيء عندهم
 صفوا عنوا قال السدي نصب المشقة والاذى (وما هم منها) أي من الجنة (بمخرجين)
 أبدا وهذا نص من الله الكريم في كتابه العزيز على خلود أهل الجنة في الجنة والمراد منه
 خلود بلا زوال وبقاء بلا فناء وكما لا نقصان وقوز بلا حرمان وفي هذا الخلود الدائم
 وعلمهم به تمام اللذة وكمال النعيم فان علم من هو في نعمة ولذة بانقطاعها وعدمها بعد حين
 موجب لتغص نعيمه وتكدر لذة ثم قال سبحانه بعد أن قص علينا ما للمتقين عنده من
 الجزاء العظيم والاجر الجزيل (نبي عبادي أي) بفتح الياء فيهم ما وسكونها فيهم ما سبعيتان
 أي أخبر يا محمد كل من كان معترفا بعبوديتي وهذا كما يدخل فيه المؤمن المطيع كذلك
 يدخل فيه المؤمن العاصي (أنا انغور الرحيم) أي أنا الكثير المغفرة لذنوبهم هم الكثير
 الرحمة بهم كما حكمت به على نفسي ان رحتي سبقت غضبي اللهم اجعلنا من عبادك الذين
 تفضلت عليهم بالمغفرة وأدخلتهم تحت واسع الرحمة أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن
 معمر بن ثابت قال مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم على ناس من أصحابه يضحكون فقال
 اذكروا الجنة واذكروا النار فزلت هذه الآية وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن
 أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة درجة
 فأمر الله عنده تسعة وتسعين درجة وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر كل
 الذي عند الله من رحمة لم يأس من الرحمة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب
 لم يأس من النار ثم ان الله سبحانه أهدى رسوله ان يخبر عباده بهذه البشارة العظيمة أمره

قال اني ليحزنني أن تذهبوا به
 وأخاف ان يأكله الذئب وأنتم عنه
 غافلون قالوا لنأكله الذئب
 ونحن عصبة انا اذا نحسرون
 يقول تعالى تخبرا عن نبيه يعقوب
 انه قال اينه في جواب ما سألوا من
 ارسال يوسف معهم الى الرعي في
 الصحراء اني ليحزنني ان تذهبوا به
 أي يشق علي مشارقته مدة ذهابكم
 به الى ان يرجع وذلك لقرط محبته له
 لما توسم فيه من الخير العظيم
 وثم بل النبوة والكمال في الخلق
 والخلق صلوات الله وسلامه عليه
 وقوله وأخاف أن يأكله الذئب
 وأنتم عنه غافلون يقول وأخشي
 ان تشتغلوا عنه بربكم وربكم
 نسيته ذئب فيأكله وأنتم لا تشعرون
 فأخذوا من ثيابهم كرامة
 وجعلوها عذراهم فيما فعلوه وقدوا
 محبين عنها في الساعة الزائلة ان
 أكله الذئب ونحن عصبة انا اذا
 نحسرون يقولون ان الله اعلم
 الذئب فأكله من بيننا ونحن جماعة
 انا اذا لم نكون عاجزون (فلما
 ذهبوا به وأجمعوا أن يرجعوا في
 غيابة الجب ورحمة الله عليهم

يا امرهم هذا وهم لا يشعرون) يقول تعالى فمما ذهب به اخوته من عند أبيه بعد ما اجعته في ذلك وأجمعوا
 ان يجعلوه في غيابة الجب عذرا فيه تعظيم فعله منهم تفتقروا كلهم على نقائه في أسفل ذئب الجب وقد أخذوه من عند أبيه فيما
 يخبرون له أكرام الله وسخطا وشرحا لصدوره ودخالا لاسرور عليه فقال ان يعقوب عليه السلام لما بعثهم معه اليه وقبله ودعاه
 قال غيره نعم يكن يرا اكرامه به ويبي خضار الذي نه ان غابوا عن عين أبيه ونورا راعته ثم شرعوا يؤذونه بالة قول من شتم ونحوه
 وان فعل من شرب ونحوه ثم جاءه في ذلك الجب الذي اتفقوا على رميه فيه فربطوه بحبل ودنوه فيه فكان اذا الجأ الى واحد منهم

يقال لها الرأفة فقام فوقها وقولها وحينا اليه لتبتهلهم بأمرهم هذا الآية يقول تعالى ذكر الطاعة ورجته وعائده وانزاله العسر في حال العسر انه أوحى الى يوسف في تلك الحال الضيق تطيبا لقلبه وتثبيتا له انك لا تحزن عما أنت فيه فان لك من ذلك فرجا ومخرجا حسنا وانه سينصر الله عليهم ويعليك ويرفع درجاتك ويصبرهم بما فعلوا معك من هذا الصنيع وقوله وهم لا يشعرون قال قتادة قوههم لا يشعرون بإيحاء الله اليه وقال ابن عباس ستنبئهم بصنيعهم هذا في حقل (١٩١) وهم لا يعرفونك ولا يستشعرون بك كما قال

بأن يذكرك لهم شيئا مما يتضمن التخويف والتحذير حتى يجتمع الرجاء والخوف ويتقابل التبشير والتحذير ليكونوا راجين خائفين فقال (وان عذابى هو العذاب الاليم) أى الكثير الالام وعند أن جمع الله لعباده بين هذين الأمرين من التبشير والتحذير صاروا في حالة وسطاء بين اليأس والرجاء وخير الأمور أوسطها وهى القيام على قدمي الرجاء والخوف وبين حالتي الانس والهيبه قيل لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع عن حرام ولو يعلم قدر عذابه لما أقدم على ذنب وفي هذه الآية لطائف منها انه أضاف العباد الى نفسه بقوله نبى عبادى وهذا تشرىف لهم وتعظيم كما أضاف في قوله أسرى بعبدى لئلا ولم يرد عليه ومنها انه أكد ذكر الرحمة والمغفرة بمؤكدات ثلاثة أولها قوله النبى وثانيها أنا وثالثها التعريف في الغور الرحيم وهذا يدل على تغلب جانب الرحمة والمغفرة ولم يقل في ذكر العذاب انى أنا المعذب ولم يصف نفسه بذلك بل قال على سبيل الاخبار ان عذابى هو العذاب الاليم ومنها انه أمر رسوله ان يبلغ عباده هذا المعنى فكانه أشهد رسوله على نفسه في التزام المغفرة والرحمة ثم أتبع ذلك بقصص الانبياء عليهم السلام والصلاة والسلام ليكون سماعها مرغبا في العبادات الموجبة للنور ودرجات السعداء وتحذرا عن المعصية الموجبة للاستحقاق ودرجات الاشقياء وذكروا هنا أربع قصص قصة ابراهيم ثم قصة لوط ثم قصة شعيب ثم قصة صالح وسيأتى تفصيلها وافتتح من ذلك بقصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال (ونبئهم عن ضيف ابراهيم) أى أخبرهم بما جرى على ابراهيم من الامر الذى اجتمع فيه له الرجاء والخوف والتبشير الذى خالطه نوع من الوجع ليعتبروا بذلك ويعلموا انها سنة الله في عباده وأيضا لما اشتملت القصة على انجاء المؤمنين واعلال الظالمين كان في ذلك تقرير لكونه الغفور الرحيم وان عذابه هو العذاب الاليم وأصل الضيف الميسل يقال أضفت الى كذا اذا ملت اليه والضيف من مالك نزل بك وصارت الضيافة متعارفة في القرى وهو في الأصل مصدر ولذلك وحدوا ان كانوا جماعة ملائكة اثني عشر أو عشرة أو ثلاثة منهم جبريل على صورة غلمان حسان أرسلهم الله اليه ليبشروه بالولد ويهلكوا قوم لوط عليه السلام وقدم تفسير القصة مفصلا في سورة هود عليه السلام وسمى الضيف ضيفا لضافته الى المضيف وقد يجمع فيقال أضياف وضيف وضيفان (ادخلوا) أى اذ كرلهم وقت دخولهم (عليه) فقالوا (سلاما) أى هذا اللفظ قالوه تحية لاراهيم وفي الشهاب يجوز أن يكون سلاما منصوبا

ابن جرير حدثنا الحرث حدثنا عبد العزيز حدثنا صدقة بن عبادة الاسدي عن أبيه سمعت ابن عباس يقول لما دخل اخوة يوسف عليه فعرفهم وهم لم يذكروا قال جىء بالصواع فوضعه على يده ثم نقره فطن فقال انه يخبرني هذا الجاهل انه كان لكم أخ من أبيكم يقال له يوسف يدنيه دونكم وانكم انطلقتم به فالقيتموه في غيابة الحب ثم نقره فطن قال فأتيتم أباكم فقلتم ان الذئب أكله وجئتم على قيصر بدم كذب قال فقال بعضهم لبعض ان هذا الجاهل يخبر بجهلكم قال ابن عباس رضى الله عنهم ما فلا نرى هذه الآية تزل الا فيهم لتبتهلهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون (وجاؤا أباهم عشاء) يكون قالوا يا أبا نانا ذهبنا نستبق وتركا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين وجاؤا على قيصر بدم كذب قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون) يقول تعالى مخبرا عن الذى اعتقده اخوة يوسف بعدما ألتوه في غيابة الحب أنهم يرجعوا الى أبيهم في ظلمة الليل

يكون ويظهرون الاسف والخزع عليه ويتغممون لا يبهيم قالوا معتدين عما وقع فيما زعموا اننا ذهبنا نستبق أى نترامى وتركا يوسف عند متاعنا أى عند ثيابنا واستعنا فأكله الذئب وهو الذى كان جزع منه وحذر عليه وقوله وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين تلطفت عظيم في تقرير ما يحاولونه يقولون ونحن نعلم انك لا تصدقنا والحالة هذه لو كنا عندك صادقين فكيف وأنت قمت معنا في ذلك لانك خشيت ان يأكله الذئب فأكله الذئب وأنت معذور في تكذيبك لنا الغرابة ما وقع وعجيب ما اتفق انما في أمرنا هذا وجاؤا على قيصر بدم كذب أى مكذوب مفترى وهذا من الافعال التى يأكدون بها ما اتوا عليه من المكيدة وهو انهم عمدوا الى مخله فيما ذكره مجاهد

لسدي وغير واحد فذبحوها ولطخوا ثوبه بدمها موهمين ان هذا اقصيه الذي اكاه فيه الذئب وقد اصابه من دمه ولكنهم نسوا
 ان يخرقوه فاهذا الميرج هذا الصنيع على نبي الله يعقوب بل قال لهم معرضا عن كلامهم الى ما وقع في نفسه من لبسهم عليه
 سولت لكم انفسكم امر افسر جيل أي فسا صبر صبرا جيل على هذا الامر الذي اتفقتم عليه حتى يفرجه الله بعونه ولطفه والله
 نستعان على ما تصفون أي على ما تدكرونه من الكذب والمحال وقال الثوري عن سمك عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وجاؤا على
 بصم بدم كذب قال لو اكله السبع لحرق القميص (١٩٢) وكذا قال الشعبي والحسن وقتادة وغير واحد وقال مجاهد الصبر

لجيل الذي لا جرح فيه وروى
 شميم عن عبد الرحمن بن يحيى عن
 ميان بن أبي حيلة قال سئل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن قوله
 صبر جيل قال صبر لا شكوى فيه
 وهذا امر سهل وقال عبد الرزاق قال
 الثوري عن بعض أصحابه انه قال
 ثلاث من الصبر ان لا تحدث
 بوجعك ولا بعيتك ولا تترك نفسك
 وذكر البخاري ههنا حديث عائشة
 رضي الله عنها في الاكل حتى ذكر
 قولها والله لا اجدلى ولكم مثالا
 الا كما قال ابو يوسف فصبر جيل والله
 المستعان على ما تصنون (وجاءت
 سيارة فارسا واوردهم فادلى دلو
 قال يا بشري هذا غلام واسروه
 بضاعة والله علم بما يعملون وشروه
 بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا
 فيه من الزاهدين) يقول تعالى
 محسرا عما جرى ايوسف عليه
 السلام في الحب حين انقاه اخوته
 وتركوه في ذلك الحب فريد اوحيدا
 فكث عليه السلام في البئر ثلاثة
 ايام فيما قاله ابو بكر بن عياش وقال
 محمد بن يحيى لما انقضاء اخوته
 في البئر جلسوا حول البئر وهم
 ذئب يتظرون من ايصنع وما يصنع

بفعل مقدر أي سلنا أو نسلم سلا ما ويجوز نصبه بقالوا ولم تذكر هنا تحية ابراهيم لهم وقد
 ذكرت في سورة هود فالقصة هنا مختصرة (قال انا منكم وبعلون) أي خائفون فزعون وانما
 قال هذا بعد ان قرب اليهم العجل فراءهم لا ياكلون منه كما تقدم في سورة هود فلما رأى
 أيديهم لم لا تصل اليه نكرهم وأوجس منهم خيفة وقيل أنكر السلام منهم لانه لم يكن في
 بلادهم وقيل أنكر دخولهم عليه بغير استئذان (قالوا) أي الملائكة (لا توجل) أي لا تخف
 قاله عكرمة وقرئ لا تأجل وتوجل من أوجه أي أخافه (انا نبشركم بغلام عليم) مستأنفة
 لتعليل النهي عن الوجل لان المبشر لا يخاف منه والعليم كثير العلم وقيل هو الخليم كما وقع
 في موضع آخر من القرآن وهذا الغلام هو اسحق كما تقدم في هود ولم يسمه هنا ولا ذكر التبشير
 بيعقوب اكتفا بما سلف (قال أبشروني) قرئ بالفتح الاستفهام وبغيرها (على أن
 مستى الكبر) أي مع حالة الكبر والهزم (فبم تبشرون) استفهام انكارا وتعجبا كأنه
 يعجب من حصول الولد له مع ما قد صار اليه من الهرم الذي جرت العادة بانه لا يولد لمن بلغ
 اليه والمعنى فبأي شيء تبشرون فان البشارة بما لا يكون عادة لا تصح (قالوا بشركم بالحق)
 أي بما يكون لا محالة أو باليقين الذي لا لبس ولا خلف فيه فان ذلك وعد الله وهو لا يخلف
 الميعاد ولا يستحيل عليه شيء فانه القادر على كل شيء (فلا تمكن من القانطين) أي الايسين
 من ذلك الذي بشر نال به فانه تعالى قادر على أن يخلق بشرا من غير أبوين فكيف من شيخ
 فان ويجوز عقره وكان تعجب ابراهيم باعتبار العادة دون القدرة ولذلك (قال ومن يقنط من
 رجة ربه) قرئ بفتح النون من يقنط وبكسرهما وهما لغتان سبعتان وحكى فيه ضم النون
 شاذا والقنوط اليأس وبابه جلس ودخل وطرب وسلم فهو قانط وقنوط (الا الضالون) أي
 المكدونون وانخطئون الذين يهربون عن طريق الصواب والمعرفة فلا يعرفون سعة رجة الله
 تعالى وكما علمه وقدرته كما قال الله تعالى انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون أي
 اني انما استبعدت الولد لكبر سنني لا لقنوطي من رجة ربي ثم سألهم عما لاجله أرسلهم الله
 سبحانه (قال فما خطبكم أيها المرسلون) الخطب الامر الخطير والشأن العظيم أي فما
 أمركم وشأنكم وما الذي جئتم به غير ما قد بشرتوني به وكان قد فهم ان مجيئهم ليس بمجرد
 البشارة بل لهم شأن آخر لاجل أرسلوا لانهم كانوا عداوا للبشارة لا تحتاج الى عدد ولذلك
 أنكر يا واحد في بشارته ذكر يا وهرم عليهم السلام أولانهم بشروه في تضاعيف الحال

به فساق الله سيارة فترق قريما من ذئب البئر وأرسلوا واوردهم وهو الذي يتطلب لهم الماء فلما جاء ذلك البئر
 وأدلى دلوه فيها تشبث يوسف عليه السلام فيها فأخرجه واستبشر به وقال يا بشري هذا غلام وقرأ بعض القراء يا بشرا
 وزعم السدي أنه اسم رجلا ناداه ذئب الرجل الذي أدلى دلوه معلاله أنه أصاب غلاما وهذا القول من السدي غريب لانه لم يسب
 الى تفسير هذه القراءة بهذا الا في رواية عن ابن عباس والله أعلم وانما معنى القراءة على هذا الخوارج الى القراءة الاخرة
 ويكون قد أضاف البشري في نفسه وحذف الألف في قوله وهو يؤيدها كما تقول العرب يا نفس اصبري ويا غلام أقبل لحذو

وأشهره الواردون من بقية السيارة وقالوا اشترىناه وبضعناه من أصحاب الماء مخافة أن يشاركوهم فيه إذا علموا خبره قال مجاهد والسدي وابن جرير هذا قول وقال العوفي عن ابن عباس قوله وأشروه بضاعة يعني أخوة يوسف أسروا شأنه وكنتم أن يكون أخاهم وكنتم يوسف شأنه مخافة أن يقتله أخوته واختار البيهقي فذكره أخوته لو أراد القوم قتادى أصحابه يابشرى هذا غلام يباع قباعة أخوته وقوله والله عليهم بما يعملون أي عليهم بما يفعل أخوة يوسف وستروه (١٩٣) وهو قادر على تغيير ذلك ودفعه ولكن له

حكمة وقدر سابق فترك ذلك لمضي ما قدره وقضاه ألاله الخالق والآخر تبارك الله رب العالمين وفي هذا تعرض لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم وأعلامه باني عالم ياذي قومك وأنا قادر على الإنكار عليهم ولكني سألهم ثم أجعل لك العاقبة والحكم عليهم كما جعلت ليوسف الحكم والعاقبة على أخوته وقوله وشروه بثمن بخس دراهم معدودة يقول تعالى وباعه أخوته بثمن قليل قاله مجاهد وعكرمة والخس هو النقص كما قال تعالى فلا يخاف بخسا ولا رهقا أي اعتاض عنه أخوته بثمن دون قليل ومع ذلك كانوا فيه من الزاهدين أي ليس لهم رغبة فيه بل لو سألوهم بلا شيء لا جاؤا قال ابن عباس ومجاهد والضحالة أن الضمير في قوله وشروه عائدة على أخوة يوسف وقال قتادة بل هو عائدة على السيارة استبشروا به وأشروه بضاعة ولو كانوا فيه زاهدين لما اشتروه فترج من هذا أن الضمير في شروه إنما هو لأخوته وقيل المراد بقوله بخس الحرام وقيل الظلم وهذا وإن كان

لازلة الوجه ولو كانت البشارة تمام المقصود لا بدؤوها (قالوا أنا أرسلنا إلى قوم مجرمين) أي إلى قوم لهم أجرام فيدخل تحت ذلك الشرك وما هو دونه وهؤلاء القوم هم قوم لوط عليه السلام ثم استثنوا منهم من ليسوا بمجرمين فقالوا (الآل لوط) وهو استثناء متصل لأنه من الضمير المستكن في مجرمين بمعنى أجرموا كلهم آل لوط فانهم لم يجرموا ولو كان من قوم لكان منقطعاً لكونهم قد وصفوا بكونهم مجرمين وليس آل لوط بضمير مبتدأ ويجب فيه على هذا النصب ثم ذكر وأما يستخص به آل لوط من الكرامة لعدم دخولهم مع القوم في أجرامهم فقالوا (أنا لنجوهم) أي آل لوط (أجمعين) وهم أتباعه وأهل بيته ودينه لا يمانهم قرئ من التخيبة والافتجاء ومعناها التخليص مما وقع فيه غيرهم وهذا الكلام استئناف أخبار بنجاتهم بكونهم لم يجرموا ويكفون الأرمال حيث قد شاملا للمجرمين وآل لوط لا هلاكاً أولئك وانجاء هؤلاء على تقدير الاتصال وعلى أنه منقطع جرى هذا الكلام مجرى خبر لكن في اتصاله بآل لوط لأن المعنى لكن آل لوط تنجى -م (الآمر أنه) فليست من تخيبه بل من نهى له لكفرها وهذا الاستثناء من الضمير في لنجوهم آخر أجالها من التخيبة وقيل من آل لوط باعتبار ما حكم لهم به من التخيبة والمعنى أنهم من الهالكين لأن الاستثناء من النفي إثبات ومن الإثبات نفي ومنعه الزمخشري وقال كيف يكون استثناء من استثناء وقد اختلف الحكماء (قدرنا أنهم المن الغابرين) أي قضينا وحكمنا أنهم من الباقيين في العذاب مع الكفرة والغابر الباقي والماضي وهو من الأضداد وأيه دخل قال الزجاج معنى قدرنا دبرنا وهو قريب من معنى قضينا وأصل التقدير جعل الشيء على مقدار الكفاية وقرئ قدرنا بالتخفيف وبالتشديد قال الهروي هما بمعنى وقيل ضمن قدرنا معنى العلم فلذلك علق باللام مع كون التعليق من خصائص أفعال القلوب فكسرت أن وقيل هذا لا يصلح عليه فكسرها انما يصلح عليه لتعليقها الفعل قبلها فقط والعلة في كسرها وجود اللام ولولاها لفتح وانما أسند التقدير إلى الملائكة مع كونه من فعل الله سبحانه مجازاً لما لهم من القرب عند الله وأنهم رسل الله وواسطة بينه وبين خلقه (فلما جاء آل لوط المرسلون) مستأنفة لبيان أهلاله يستحق الهلاك وتخيبة من يستحق النجاة وفي الكلام حذف أي فخرجوا من عند إبراهيم وسافروا من قريته إلى قرية لوط وكان بينهم ما أربعة فراسخ وانظرة آل زائدة بديل ولقد جاءت رسلنا لوطاً (قال) لوط

(٢٥ فتح البيان خامس) كذلك لكن ليس هو المراد هنا لأن هذا معلوم يعرفه كل أحد أن ثمة حرام على كل حال وعلى كل أحد لأنه نبي بن نبي بن خليل الرحمن فهو الكريم بن الكريم بن الكريم وإنما المراد هنا بالبخس الناقص أو الزيف أو كلاهما أي أنهم أخوته وقبائعهم ومع هذا بانقص الأثمان ولهذا قال دراهم معدودة فعن ابن مسعود رضي الله عنه باعوه بعشرين درهماً وكذا قال ابن عباس ونوف البكالي والسدي وقاتدة وعطية العوفي وزاد أقسموها درهمين درهمين وقال مجاهد اثنان وعشرون درهماً وقال محمد بن اسحق وعكرمة أربعون درهماً وقال الضحالة في قوله وكانوا فيه من الزاهدين

يتقننا أو نتخذ هذه ولدا وكان الذي
اشتراه من مصر عزيزا وهو الوزير
حدثنا العوفي عن ابن عباس وكان
اسمه قطيس وقال محمد بن اسحق
اسمه اطفير بن وحيب وهو العزيز
كان على خزائن مصر وكان الملك
يومئذ الريان بن الوليد رجل من
العماليق قال واسم امرأته راعيل
بنت رعايل وقال غيره اسمها زليخا
وقال محمد بن اسحق أيضا عن محمد
ابن السائب عن ابي صالح عن ابن
عباس كان الذي باعه بمصر مالك بن
ذعر بن قريب بن عتبة بن مديان
ابن ابراهيم قاله أعلم وقال ابو اسحق
عن ابي عبيدة عن عبد الله بن
مسعود انه قال أفرس الناس ثلاثة
عزيز مصر حين قال لامرأته
أكرمي مثواه والمرأة التي قالت
لا بهيما يا أبت اسأله الآية وأبو
بكر الصديق حين استخاف عمر بن
الخطاب رضي الله عنهما يقول
تعالى كما أنقذنا يوسف من
أخوته كذلك ممكننا يوسف
في الأرض يعني بلاد مصر وتعلمه
من تأويل الأحاديث قال مجاهد
والسدى هو تعبير الرؤيا والله غالب
على أمره أي إذا أراد شأ فلا ردة

ولا يانع ولا يخاف بل هو الغالب
يشاء وقوله ولكن أكثر الناس لا
يعلمون لام أشده أي استكمل عقه
أي أنه كان محسنًا في عمله عاملاً بطاء
وثلاثون وعن ابن عباس بضع وثلاثون

قوله والله غالب على أمره أى فعال لما

يشاء وقوله. ولكن أكثر الناس لا يعلمون يقول لا يدرون حكمته في خلقه وتلطفه وفعله لما يريد وقوله ولما بلغ أي يوسف عليه السلام أشده أي استكمل عقله وتم خلقه آتينا حكما وعلما يعني النبوة أنه حياه بها بين أولئك الاقوام وكذلك تجزي المحسن اي أنه كان محسنا في عمله عاملا بطاعة الله تعالى وقد اختلف في مقدار المدة التي بلغ فيها أشده فقال ابن عباس ومجاهد وقتادة ثلاث وثلاثون وعن ابن عباس بضع وثلاثون وقال الضحاك عشرون وقال الحسن أربعون سنة وقال عكرمة خمس وعشرون سنة وقال

السنة الأولى سنة وفاة السيد بن جابر عليه السلام وقال الإمام مالك بن أنس بن زيد بن أسلم والشعبي الأشعثي لم يقل غير ذلك والله أعلم (ورأودته التي هوى بيتها عن نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربى أحسن مشواى انه لا يفلح الظالمون) يخبر تعالى عن امرأة العزيز التي كان يوسف في بيتها بمصر وقد أوصاها زوجها بوجهاه وبارك الله في نفسه أي حاولته على نفسه ودعته إليها وذلك انها أحبته حباً شديداً الجمال وحسنه وبهاته فحملها ذلك على ان تجملت له وغلقت عليه الأبواب ودعته الى نفسها وقالت هيت لك فامتنع من ذلك أشد الامتناع وقال معاذ الله (١٩٥) انه ربى أحسن مشواى وكانوا يطلقون الرب

على السيد والكبير أي ان يعكس ربي أحسن مشواى أي منزلي وأحسن الى فلا أقابله بالفاحشة في أهله انه لا يفلح الظالمون قال ذلك مجاهد والسدي ومحمد بن اسحق وغيرهم وقد اختلف القراء في قوله هيت لك فقرأه كثيرون بفتح الهاء وأسكان الياء وفتح التاء قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد معناه انها تدعوه الى نفسها وقال علي ابن أبي طلحة والعوفي عن ابن عباس هيت لك تقول هلم لك وكذا قال زر بن حبيش وعكرمة والحسن وقتادة قال عمرو بن عتبة عن الحسن وهي كلمة بالسريانية أي عليك وقال السدي هيت لك أي هلم لك وهي بالقبطية وقال مجاهد هي لغة غريبة تدعوه بها وقال البخاري وقال عكرمة هيت لك هلم لك بالخورانية هكذا ذكره معلقا وقد أسنده الامام أبو جعفر بن جرير حدثني أحمد بن سهل الواسطي حدثنا قرة بن عيسى حدثنا النضر ابن عزي الخلدري عن عكرمة مولى ابن عباس في قوله هيت لك قال هلم لك قال هو بالخورانية وقال أبو عبد القاسم بن سلام وكان الكسافي

الملائكة فاسر باهلك فماني سورة هود على الترتيب الواقعي وما هنالك على خلافه والواو لا تقدم ترتيباً قال الكرخي ذكر القصة في هود بترتيب الوقوع وهنا أخذ كرجيتهم عن قول الرسل بل جئناك مع تقدمه ليستقل الاول ببيان كيفية نصرة الصابرين والثاني بتساوي الامم (بتبشرون) أي مستبشرين بأضياف لوط طمعا في ارتكاب الفاحشة منهم والاستبشار اظهر الفرح والسرور (قال) لهم لوط (ان هؤلاء ضيفي) وحده الضيف لانه مصدر كما تقدم والمراد أضياف في رسمهم ضيفا لانه رأهم على هيئة الاضياف وقومه رأوهم مردا احسان الوجه في غاية الحسن ونهاية الجمال فلذلك طمعهوا فيهم (فلا تفضحون) يقال فضحه يفضح فضيحة وفضحه اذا أظهر من أمره ما يلزمه العار باظهاره وفي المختار فضحه فافضح أي كشف مساويه وبابه قطع والاسم الفضيحة والنضوح أيضا بضمين والمعنى لا تفضحوني عندهم بتعرضكم لهم بالفاحشة فيعلمون اني عاجز عن حمايته من نزل بي أو لا تفضحوني بتضيحة ضيفي فان من فعل ما يفضح الضيف فقد فعل ما يفضح المضيف (وانقوا الله) في أمرهم من ركوب الفاحشة (ولا تخزون) يجوز أن يكون من الخزي وهو الذل والهوان أي لا تذلوني ويجوز أن يكون من الخزية وهي الحياة والخل وقد تقدم تفسير ذلك في سورة هود (قالوا) أي قوم لوط مجيبين له (أولم ننهك عن العالمين) الاستفهام للانكار والواللطف على مقدر أي ألم تقدم اليك ونهك عن ان تكلمنا في شأن أحد من الناس اذا قصدناه بالفاحشة وقبل نهوه عن ضيافة غرباء الناس قال قتادة يقولون أولم ننهك ان تضيف أحدا أو تؤويه في فريقتنا ويجوز جل مافي الآية على ما هو أهم من ذلك (قال هؤلاء بناتي) فترجوهن حلالا ان أسلمن ولا تركبن الحرام وقيل أراد ببناته نساء قومه لكون النبي بمنزلة الاب لقومه أو انه كان في شريعته يحمل تزوج الكافر بالمسلمة والاول أولى وقد تقدم تفسير هذا في هود (ان كنتم فاعلين) ما عزمتم عليه من فعل الفاحشة بضيفي أو ما أمركم به (اعملك) العمر والعمر بالفتح والضم واحد لكنهم خصوا القسم بالمفتوح لا يشار الاخف فانه كثير الدور على أنفسهم كذا في الزجاج وهو اسم لمدة عمارة بدن الانسان بالحياة والروح وعيشه والبقاء مدة حياته في الدنيا والمعنى لعملك قسمي أو عيني فخذف الخبر لدلالة الكلام عليه قال القاضي عياض اتفق أهل التفسير في هذا انه قسم من الله جل جلاله بمدة حياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكذا حكى

يجب هذه القراءة يعني هيت لك ويقول هي لغة لاهل حوران وقعت الى أهل الحجاز ومعناها تعال وقال أبو عبد الله سألت شيخنا عالما من أهل حوران فذكر انها لغتهم يعرفها واستشهد الامام ابن جرير على هذه القراءة بقول الشاعر لعلني بن أبي طالب رضى الله عنه أبلغ أمير المؤمنين أذى العراق اذا أتينا ان العراق وأهله * عنق اليك فهيت هيتا يقول فتعال واقرب وقرأ ذلك آخرون هيت لك بكسر الهاء والهمز وضم التاء بمعنى نهيتك من قول القائل هيت بالامر اهي هيتة وعن روى عنه هذه القراءة ابن عباس وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو وائل وعكرمة وقتادة وكلهم يفسرها بمعنى نهيتك قال ابن جرير وكان أبو عمرو

والكشاف ينكران هذا القراءه وقرأ عبد الله بن اسحق هيت بفتح الهاء وكسر التاء وهي غريبة وقرأ آخرون منهم عامة أهل المدينة هيت بفتح الهاء وضم التاء وأنشد قول الشاعر ليس قومي بالبعدين اذا ما قال داع من العشرة هيت قال عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن الأعمش عن أبي وائل قال قال ابن مسعود وقد سمع القراء متقارين فاقروا كما علمت واياكم والتنطع والاختلاف وانما هو كقول أحدكم هلم وتعال ثم قرأ عبد الله هيت لك فقال يا أبا عبد الرحمن ان ناسا يقرؤونها هيت قال عبد الله أن أقرأها كما علمت أحب الي قال ابن جرير حدثني ابن وكيع (١٩٦) حدثنا ابن عيينة عن منصور عن أبي وائل قال قال عبد الله هيت لك فقال

له مسروق ان ناسا يقرؤونها هيت لك فقال دعوني فاني أقرأكم ما أقرئت أحب الي وقال أيضا حدثني المثني حدثنا آدم بن أبي اياس حدثنا شعبة عن شقيق عن ابن مسعود قال هيت لك ينصب الهاء والتاء ولا تهمز وقال آخرون هيت لك بكسر الهاء واسكان الياء وضم التاء قال أبو عبيد عن ابن المنني هيت لا تثنى ولا تجمع ولا توث بل يخاطب الجميع بلفظ واحد فيقال هيت لك وهيت لكم وهيت لكذا وهيت لكن وهيت ليق (ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا الخالصين) اختلاف اقوال الناس وعباراتهم في هذا المقام وقد روى عن ابن عباس ومجاهد وسعيد ابن جبيرة وطائفة من السلف في ذلك ما رواه ابن جرير وغيره والله أعلم وقيل المراد بهم بها خطرات حديث النفس حكاه البغوي عن بعض أهل التحقيق ثم أورد البغوي ههنا حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة

اجماع المفسرين على هذا المعنى أبو بكر بن العربي فقال قال المفسرون بأجمعهم أقسم الله تعالى ههنا بحياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم تشر يفاله قال أبو الجوزاء ما أقسم الله سبحانه بحياة أحد غير محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه أكرم البرية عنده وعن ابن عباس قال ما خالق الله وما ذرا وما برأ نفساً أكرم عليه من محمد صلى الله عليه وآله وسلم وما سمعت الله أقسم بحياة أحد غيره قال لعمرك الآية يقول وحياتك يا محمد وعمرتك وبقائك في الدنيا وعيشك بها وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حلف الله بحياة أحد الا بحياة محمد صلى الله عليه وسلم قال لعمرك الآية أخرجه ابن مردويه كذا في الدر المنثور للسيوطي قال ابن العربي ما الذي يمنع ان يقسم الله سبحانه بحياة لوط ويبلغ به من التشر يف ما شاء وكل ما يعطيه الله سبحانه لوط من فضل يوتي ضعفه من شرف لمجد صلى الله عليه وآله وسلم لانه أكرم على الله منه أولاً تراه سبحانه أعطى ابراهيم الخليل وموسى التكليم وأعطى ذلك لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم قال فاذا أقسم الله سبحانه بحياة لوط خيانة لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم أرفع قال القرطبي ما قاله حسن فانه يكون قسمه سبحانه بحياة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كلاماً معترضاً في قصة لوط عليه السلام فان قيل قد أقسم الله سبحانه بالتين والزيتون وطور سينين ونحو ذلك فافيهما من فضل وأجيب بانه ما من شيء أقسم الله به الا في ذلك دلالة على فضله على جنسه وقيل الاقسام منه سبحانه بالتين والزيتون وطور سينين والنجم والضحى والشمس والليل ونحو ذلك هو على حذف مضاف هو المقسم به أي وخالق التين وكذلك ما بعده وفي قوله لعمرك أي وخالق عمرتك وذكر صاحب الكشاف وأتباعه ان هذا القسم هو من الملائكة على ارادة القول أي قالت الملائكة للوط لعمرك ثم قال وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وانه أقسم بحياة ما أقسم بحياة أحد قط كرامة له انتهى وقد ذكره كثير من العلماء القسم بغير الله سبحانه وجاءت بذلك الأحاديث الصحيحة في النهي عن القسم بغير الله فليس لعباده أن يقسموا بغيره وهو سبحانه يقسم عايشاً من مخلوقاته لا يستل عما يفعل وهم يشلون (انهم لفي سكرتهم يعمهون) أي انهم لفي غوايتهم هم وشدة علمتهم التي أزال عقولهم وتميزهم بين خطيئهم والصواب الذي يشار به اليهم يتحجرون جعل الغواية لكونها تذهب بعقل صاحبها كما تذهب به الخمر سكرة والضمير لقريش على ان القسم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبالجملة

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى اذا هم عبدي بحسنة فكتبوها له حسنة فان عملها فكتبوها له به ثمر أمثالها وان هم بسيئة فلم يعملها فاقكتبوها حسنة فانما تركها من جرائ فان عملها فاقكتبوها بعثلها وهذا الحديث مخرج في الصحيحين وله ألفاظ كثيرة هذا منها وقيل هم بضربها وقيل تمناها زوجة وقيل هم بها لولا أن رأى برهان ربه أي فليزيمهم بها وفي هذا القول نظر من حيث العربية حكاه ابن جرير وغيره وأما البرهان الذي رآه فضيه أقوال أيضاً فمن ابن عباس وسعيد ومجاهد وسعيد بن جبيرة ومحمد بن سيرين والحسن وقنادة وأبي صالح والبخاري ومحمد بن اسحق

وشرحهم وأما سورة يعقوب عاصلي أصحها في رواية قسري في حذر يوسف وقال القوي عن ابن عباس رأى
خيال الملك يعني سيده وكذا قال محمد بن اسحق فيما حكاه عن بعضهم إنما هو خيال قطير سيده حين دنا من الباب وقال ابن
جرير حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن أبي مودود سمعت من محمد بن كعب القرظي قال رفع يوسف رأسه إلى سقف البيت
فإذا كتاب في حائط البيت لا تقربوا الزنا أنه كان فاحشة ومقتا وما سبيلا وكذا رواه أبو معشر المدني عن محمد بن كعب وقال عبد
الله بن وهب أخبرني نافع بن سريد عن أبي دهر قال سمعت القرظي (١٩٧) يقول في البرهان الذي رأى يوسف ثلاث آيات

من كتاب الله أن عليكم لحاظين
الآية وقوله وما تكون في شأن
الآية وقوله أفن هو قائم على كل
نفس بما كسبت قال نافع سمعت
أبا هلال يقول مثل قول القرظي
وزاد آية رابعة ولا تقربوا الزنا
وقال الاوزاعي رأى آية من كتاب
الله في الحدارتها عن ذلك قال ابن
جرير والصواب أن يقال أنه رأى آية
من آيات الله تزجره عما كان هم به
وجائز أن يكون صورة يعقوب وجائز
أن يكون الملك وجائز أن يكون
مارا مكتوبا من الزجر عن ذلك ولا
حجة فاطمة على تعيين شيء من ذلك
فالصواب أن يطلق كما قال الله تعالى
وقوله كذلك لنصرف عنه السوء
والفحشاء أي كما أرىناه برهانا صرفة
عما كان فيه كذلك نفيه السوء
والفحشاء في جميع أموره أنه من
عبادنا المخلصين أي من المجتبيين
المطهرين المختارين المصطفين
الاخبار صلوات الله وسلامه عليه
(واستبقا الباب وقدت قصصه من
دبروا ألفيا سيدها لدى الباب قالت
ما جراء من أرادها هلك سوا إلا أن
يسبح أو عذاب أليم قال هي

اعتراض أول قوم لوط على أن القسم بلوط قال قتادة أي في ضلالهم يلعبون وقال الاعمش
لحق غفلتهم يترددون وعنه من باب تعب كما في المختار (فأخذتهم الصيحة) العظيمة أو صيحة
جبريل والصيحة العذاب قال ابن جرير الصيحة مثل الصاعقة وكل شيء أهلك به قوم فهو
صاعقة وصيحة (مشرقين) أي حال كونهم داخلين في وقت الشروق يقال أشرقت
الشمس أي أضاءت وشرقت إذا طلعت وقيل هما الغتان بمعنى واحد وأشرق القوم إذا
دخلوا في وقت شروق الشمس وقيل أراد شروق الفجر وقيل أول العذاب كان عند شروق
الفجر حين أصبحوا وامتدحاه إلى طلوع الشمس حين أشرقوا فلذلك قال أو لا مقطوع
مصحين وقال ههنا مشرقين (فجعلنا) مررب على أخذ الصيحة (عالها) أي على
المدينة أو على قري قوم لوط (ساقها) وقال الزمخشري الضمير لقري وريح الأول بانه
تقدم ما يعود إليه لفظا بخلاف الثاني والمراد بعاليها وجه الأرض وما عليه رفعها جبريل
إلى السماء من الأرض السفلى وأسقطها مقلوبة إلى الأرض وكانت أربعة قري فيها
أربعمائة ألف مقاتل (وأما طرنا عليهم) أي على من كان خارجا عن قراهم بأن كان
غائبا في سفر أو غيره (سجدة من سجدة) أي من طين متجبرطخ بالنار وقد تقدم الكلام
مستوفى على هذا في سورة هود (أن في ذلك) المذكور من قصصهم وبيان ما أصابهم
(آيات للمتوسمين) أي للمتفكرين الناظرين في الأمور يستدلون بها وقال أبو عبيدة
للمتبصرين وقال قتادة لا معتبرين وقيل للمتأملين كما أنهم يعرفون باطن الشيء بسمة
ظاهره وقال مجاهد للمتفكرين وأخرج البخاري في التاريخ والترمذي وابن جرير وابن
أبي حاتم وابن السني وأبو نعيم وابن مردويه والخطيب عن أبي سعيد الخدري قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله ثم قرأ أن في ذلك
آيات للمتوسمين والفراسة على نوعين أحدهما ما يوقعه الله في قلوب الصالحاء فيعلمون بذلك
أحوال الناس بأصالة الخدس والنظر والظن والتثبت والثاني ما يحصل بدلائل التجارب
والاخلاق وللناس في هذا العلم تصانيف قديمة وحديثة وقال ثعلب الواسم الناظر اليك
من فرقك إلى قدمك والمعنى متقارب وأصل التوسم التثبت والتفكير تفعل مأخوذ من
الوسم وهو التأثير بحديدة في جلد البعير أو البقر وقيل أصله استقصاء التعرف يقال
توسمت أي تعرفت مستقصيا وجوه التعرف وقيل هو من الوسم بمعنى العلامة (وانها

راودتني عن نفسي وشهد شاهد من أهلها أن كان قصصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وإن كان قصصه قد من دبر فكذبت
وهو من الصادقين فلما رأى قصصه قد من دبر قال أنه من كيد كن كيد كن عظيم يوسف أعرض عن هذا واستغفر لي ذنبي أنك
كنت من الخاطئين) يخبر تعالى عن حالهما حين خرجا يتبعان إلى الباب يوسف هارب والمرأة تطلبه ليرجع إلى البيت فلحقته في
أثناء ذلك فأسكت بقصصه فقدته قد اقطيعا يقال أنه سقط عنه من ورائه فقد قد اقطيعا واستمر يوسف هاربا ذاهبا وهي في أثره
فألفيا سيدها وهو زوجها عند الباب فمئذ ذلك خرجت مما هي فيه بكرها وكيدها وقالت لزوجهما متصلة وقاذفة يوسف بدائها

ما جزاء من أراد بآهالك سواء أي فاحشة إلا أن يسجن أي يحبس أو عذاب ألم أي يضرب ضرباً شديداً موجعاً فعند ذلك اتصروا يوسف عليه السلام بالحق وقبراً عارضة به من الخيانة وقال يارا صادقاً هي راودتني عن نفسي وذكرنا أنها تستعجبه إليها حتى قدت قصصه وشهد شاهد من أهلها أن كان قصصه قد من قبل أي من قدامه فصدقت أي في قولها أنه راودها على نفسها لأنه يكون لما دعاها وأبت عليه دفعته في صدره فقدت قصصه فيصح ما قالت وإن كان قصصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين وذلك يكون كما وقع لما هرب (١٩٨) منها وتطلبته أمكت قصصه من ورائه لترده إليها فقدت قصصه من ورائه وقد اختلفوا في هذا الشاهد

هل هو صغير أو كبير على قولين لعلماء السلف فقال عبد الرزاق أخبرنا إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس وشهد شاهد من أهلها قال ذو الحية وقال الثوري عن جابر عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس كان من خاصة الملك وكذا قال مجاهد وعكرمة والحسن وقادة والسدي ومحمد بن اسحق وغيرهم أنه كان رجلاً وقال زيد بن أسلم والسدي كان ابن عمها وقال ابن عباس كان من خاصة الملك وقد ذكر ابن اسحق أن زليخا كانت بنت أخت الملك الريان بن الوليد وقال النعوف عن ابن عباس في قوله وشهد شاهد من أهلها قال كان صبياً في المهد وكذا روى عن أبي هريرة وهلال بن يساف والحسن وسعيد بن جبيرة والفضال بن مزاحم أنه كان صبياً في أزار واختاره ابن جرير وقد ورد فيه حديث مرفوع فقان بن جرير حدثنا الحسن بن محمد حدثنا

لبسيل مقسم) يعني قرى قوم لوط أو مدينتهم على طريق ثابت أو الباء بمعنى في وهي الطريق من المدينة إلى الشام فإن السالك في هذه الطريق يوعى بتلك القرى ويشاهدها ويرى أثر عذاب الله وغضبه لأنه لم يذتر ولم يخف ولم يزل وعن ابن عباس معنى لبسيل لم يسلك وعن مجاهد لم يطر يقم لم يسد حتى وعن قتادة لم يطر يقم واضح (أن في ذلك) المذكور من المدينة أو القرى أو ما أترل بهم من العذاب (لا ية لهم مؤمنين) يعتبرون بها فإن المؤمنين بالله والأنبياء والمرسلين من العباد هم الذين يعتبرون بما يشاهدونه من الآثار ويعرفون أن ذلك إنما كان لا تقام الله من الجهال لأجل مخالفتهم وأما الذين لا يؤمنون فيحتملونه على حوادث العالم وحصول القرانات الكوكبية والاتصالات الفلسفية وجمع الآيات أو لا باعتبار تعدد ما قص من حديث لوط وضيف إبراهيم وتعرض قوم لوط لهم وما كان من أهلا كههم وقلب المدائن على من فيها وامطار الحجارة على من غاب عنها ووحدها ثانياً باعتبار وحدة قرية قوم لوط المشار إليها بقوله وأنها لبسيل مقسم فلا يرد كيف جمع الآية أولاً ووحدها ثانياً والقصة واحدة (وإن كان أصحاب الآية) شروع في قصة شعيب وذ كرت ههنا مختصرة وسيأتي بسطها في سورة الشعراء الآية الغيضة وهي جماع الشجر وجمع الشيء والجمع الالك وفي الأصل اسم للشجر الملتف والمراد بها هنا البقعة التي فيها شجر مزدحم ففي الكلام مجاز من إطلاق الحال على المحل ويروى أن شجرهم كان دوماً وهو المقل فالعنى وإن كان أصحاب الشجر المجتمع وأرباب بقعة الأشجار باعتبار إقامتهم فيها ولازم منهم لها (لظالمين) بتكذيبهم شعيباً واقتصر الله سبحانه ههنا على وصفهم بالظلم وقد فصل ذلك الظلم فيما سبق واللام فيه للآ كيد وقيل الآية اسم القرية التي كانوا فيها قال أبو عبيدة أ يكة وليكة مدينتهم ككة وبكة وأصحابها هم قوم شعيب وقد تقدم خبرهم وقد أخرج ابن مردويه وابن عساكر عن ابن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن مدين وأصحاب الآية أمتان بعث الله إليهما شعيباً وعن ابن عباس قال أصحاب الآية هم قوم شعيب والآ يكة ذات آجام وشجر كانوا فيها (فانتقمنا منهم) أي أهلكتهم بالعذاب وذلك أن الله سلط عليهم شدة الحر سبعة أيام حتى خسبوا نفوسهم وقربوا من الهلاك فبعث الله سبحانه لهم حباباً كالظله فالتجوا إليها واجتمعوا تحتها لتظلهم فلتسون الروح فبعث ناراً فأحرقتهم جميعاً (وانهما) الضمير يرجع

عن حدثنا حماد بن سلمة أخبرني عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تكلم أربعة وهم صغار فذكر فيهم شاهد يوسف ورواه غيره عن حماد بن سلمة عن عطاء بن سعيد عن ابن عباس أنه قال تكلم أربعة وهم صغار ابن ماططة بنت فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد كان من أمر الله تعالى ولم يكن أنسياً وعذا قول غريب وقوله فلما رأى قصصه قد من دبر أي لما تحقق زوجهما صدق يوسف وكنهها خبيث قد فتنه وردته به قال أنه من كيد من أي أن هذا البهت واللطم الذي لطخت عرض هذا الشاب به

فقال لهم يا أيها الذين آمنوا استغفروا لذنبكم الذي وقع منكم من إرادة السوء بهذا الشاب ثم قد فقه بما هو يرى منكم أنكم كنتم من الخاطئين (وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسها قد شغفها حبا أن التراها في ضلال ميمن فلما سمعت بغيرهن رسلت إليهن واعتدت لهن متكأ وآتت كل واحدة منهن سكيناً (١٩٩) وقالت انخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه وقطعن

أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشراً إن هذا إلا ملك كريم قالت فذلك الذي لمتني فيه واقصد راودته عن نفسه فاستعصم ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاعرين قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه وألا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن أنه هو السميع العليم) يخبر تعالى أن خبر يوسف وامرأة العزيز شاع في المدينة وهي مصر حتى تحدث به الناس وقال نسوة في المدينة مثل نساء الكبراء والامراء ينكرون على امرأة العزيز وهو الوزير ويعين ذلك عليها أنها تراود فتاها عن نفسه أي تحاول غلامها عن نفسه وتدعوه إلى نفسها قد شغفها حبا أي قد وصل حبسه إلى شغاف قلبها وهو غلافه قال الضمك عن ابن عباس الشغف الحب القاتل والشغف دون ذلك والشغاف حجاب القلب، أن التراها في ضلال ميمن أي في صنعها هذا

إلى مدينة قوم لوط ومكان أصحاب الأيكة أي وإن المكاتبين (لباماميين) أي لطريق واضح ظاهر قاله ابن عباس وقيل يعود على الخبرين خبراً هلالاً قوم لوط وخبراً هلالاً قوم شعيب وقيل يعود على أصحاب الأيكة وأصحاب مدين لأنه مرسل إليهما فذكر أحدهما مشعراً بالآخر وأرجح الأقوال هو الأول والامام اسم لما يؤتم به ومن جملة ذلك الطريق التي تسلك قال القرام والراجح سمي الطريق إماماً لأنه يؤتم به ويتبع وقال ابن قتيبة لأن المسافرين يأتم به حتى يصل إلى الموضع الذي يريد وقيل الضمير للأيكة ومدين لأن شعيباً كان ينسب إليهما ثم إن الله سبحانه ختم القصص بقصة نوح فقال (واقصد كذب أصحاب الحجر) قال قتادة هم أصحاب الوادي وكانوا تعود قوم صالح والحجر اسم نديار تعود قاله الأزهرى وهي ما بين مكة وتبوك وقال ابن جرير هي أرض بين الحجاز والشام وآثارها موجودة باقية يمر عليها ركب الشام إلى الحجاز وبالعكس وإنما قال الله سبحانه (المرسلين) ولم يرسل إليهم إلا صالحاً لأن من كذب واحداً من الرسل فقد كذب الباقين لكونهم من متفقين في الدعوة إلى الله وقيل كذبوا صالحاً ومن تقدمه من الأنبياء وقيل كذبوا صالحاً ومن معه من المؤمنين (وآتيناهم آياتنا) المنزل على نبيهم ومن جعلها الناقة فإن فيها آيات جمة كفر وجهاً من الضخمة ودنوتها جها عن سدورها وعظمها وكثرة لبنها وإنما أضاف الآيات إليهم وإن كانت لصالح لأنه مرسل إليهم بهذه الآيات (فكانوا عنها) أي عن الآيات (معرضين) أي غير معتبرين بها ولا ملتفتين إليها بل تاركين لها ولهذا عقروا الناقة وخالفوا ما أمرهم به نبيهم قال الكرخي وذلك يدل على أن النظر والاستدلال واجب وإن التقليد مذموم (وكانوا ينجثون) النجس في كلام العرب البرى والتنجس نجسه ينجسه بالكسر نجثاً أي براه وفي التزليل أن عبدون ما تنجثون أي تنجرون وكانوا يتخذون لأنفسهم (من الجبال بيوتا) بضم الباء وكسر هاء سبعين أي يتخذونها في الجبال (آمين) أي حال كونهم آمنين من الخراب ونقب اللصوص لها الشدة أحكامها أو من أن يقع عليهم الجبل أو السقف قاله القرام وقيل آمنين من الموت وقيل من العذاب ركوناً منهم على قوتها وثاقتها وقال بعضهم المراد أنهم يتخذون بيوتاً في الجبال ينقرها وقطع الصخر منها بالمعاويل حتى تصير مساكن من غير بنيان (فاخذتهم الصيحة) أي العذاب وهو الرجفة أو الزلزلة الشديدة من الأرض (مصحبين) أي داخلين

من حبها فتاها وراودتها إياه عن نفسه فلما سمعت بغيرهن قال بعضهم بقولهن وقال محمد بن إسحق بل بلغهن حسن يوسف فأحبهن أن يرينه ففان ذلك ليتوصلن إلى رؤيته ومشاهدته فعند ذلك أرسلت إليهن أي دعتهن إلى منزلها لتضييقهن واعتدت لهن متكأ قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة ومجاهد والحسن والسدي وغيرهم هو المجلس المعد فيه مفارش ومخاد وطعام فيه ما يقطع بالسكاكين من أترج ونحوه وإلهذا قال تعالى وآتت كل واحدة منهن سكيناً وكان هذا مكيدة منها ومقابلة لهن في احتيالهن على رؤيته وقالت انخرج عليهن وذلك أنها كانت قد خباها في مكان آخر فلما خرج ورأينه أكبرنه أي أعظم منه أي أعظم شأنه وأجلال

قلوبهم ويجعلن يقطعن أيديهم ذهاب رؤيتهم ومن يظن أنهن يقطعن الأترج بالسكاكين والمراد أنهن يزينن أيديهن بما ظهر منهن
وعن مجاهد وقادق قطعن أيديهن حتى ألقيهن الله أعلم وقد ذكر عن زيد بن أسلم أنها قالت لهن بعدما كن وطابت أنفسهن
ثم وضعت بين أيديهن أترجوا أنت كل واحدة منهن سكيناً هل لكن في النظر إلى يوسف قلن نعم فبعثت إليه تأمره أن يخرج إليهن
فلما رأينه جعلن يقطعن أيديهن ثم أمرته أن يرجع ليرينه مقبلاً ومديراً فرجعوهن يحزرن في أيديهن قللاً أحسن بالأم ان ذهب
جعلن يولولن فقالت أنتن من تطرة واحدة (٢٠٠) فعلن هذا فكيف ألام أنا قلن حاش لله ما هذا بشر إن هذا الأملك كرم ثم قلن

لها وما ترى عليك من لوم بعد هذا الذي رأين لأنهن لم يرين في البشر شبهه ولا قريياً منه فإنه عليه السلام كان قد أعطى شطر الحسن كما ثبت ذلك في الحديث الصحيح في حديث الأسراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم من يوسف عليه السلام في السماء الثالثة قال فإذا هو قد أعطى شطر الحسن وقال مجاهد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى يوسف وأمه شطر الحسن وقال سفيان الثوري عن أبي إسحق عن أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال أعطى يوسف وأمه ثلث الحسن وقال أبو إسحق أيضاً عن أبي الأحوص عن عبد الله قال كان وجه يوسف مثل البرق وكانت المرأة إذا أتته لحاجة غطي وجهه مخافة أن تفتن به ورواه الحسن البصري عن سباع عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أعطى يوسف وأمه ثلث حسن أهل الدنيا وأعطى الناس الثلثين أو قال أعطى يوسف وأمه الثلثين والناس الثلث وقال سفيان عن منصور عن مجاهد عن

في وقت الصبح وقد تقدم ذكر الصيحة في الاعراف وفي هود وقد تقدم أيضاً قرياً (فما أغنى) أي لم يدفع (عنهم) شيأ من عذاب الله (ما كانوا يكسبون) من الأموال والحصون في الجبال أو من الشر والاعمال الخبيثة أخرج البخاري وغيره عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تصحاب الحجر لا تدخلوا على هؤلاء القوم إلا أن تكونوا باكين فإن لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم مثل ما أصابهم وأخرج ابن مردويه عنه قال نزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام غزوة تبوك بالحجر عند بيوت هود فاستقى الناس من مياه الآبار التي كانت تشرب منها هود وعجنوا منها ونصبوا القدور بالحجم فأمرهم بأهراق القدور وعلقوا العجين الأبل ثم ارتحل على البئر التي كانت تشرب منها الناقة ونهاهم أن يدخلوا على القوم الذين عذبوا فقال في أخشى أن يصيبكم مثل الذي أصابهم فلا تدخلوا عليهم (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا متلصصة بالحق) وهو ما فيه مامن القوائد والمصالح ولذلك اقتضت الحكمة اهلال أمثال هؤلاء دفع الفساد لهم وإرشاداً لمن بقي إلى الصلاح وقيل المراد بالحق مجازاة المحسن بإحسانه والمسيء بمساأته كما في قوله سبحانه والله ما في السموات والأرض ليعجزى الذين أساءوا بما عملوا ويعجزى الذين أحسنوا بالحسنى وقيل المراد بالحق الزوال لأنها مخلوقة وكل مخلوق زائل (وان الساعة لا تأتيه) وعندا تيانها ينتقم الله من يستحق العذاب ويحسن إلى من يستحق الاحسان وفيه وعيد للعصاة وتهديد ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يصفع عن قومه فقال (فاصفع الصفح الجليل) أي تجاوز عنهم واعف عفواً حسناً وقيل فأعرض عنهم أعراضاً جليلاً ولا تعجل عليهم بالانتقام وعاملهم معاملة الصفوح الحلیم قال علي الصفح الجليل الرضا بغير عتاب وعن ابن عباس مثله وعن مجاهد قال هذه الآية قبل القتال وعن عكرمة مثله يعني هذا منسوخ بآية السيف وفيه بعد لأن الله أمر نبيه أن يظهر الخلق الحسن وأن يعاملهم بالعفو والصفح الخالي من الجزع والخوف والامر بالصفح الجليل لا ينافي قتالهم (إن ربك هو الخلاق) أي الخالق للخلق جميعاً (العليم) بأحوالهم وبالصالح والطالح منهم (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني) من التبعيض أو للبيان على اختلاف الأقوال في المراد ذكر معنى ذلك الزجاج فقال هي للتبعيض إذا أردت بالسبع الفاتحة والطوال وللبيان إذا أردت الأسباع واختلف أهل

رابعة الجرشى قال قدم الحسن نصفين فأعطى يوسف وأمه سارة نصف الحسن والنصف الآخر بين سائر العلم الخلق وقال الامام أبو القاسم السهيلي معناه أن يوسف عليه السلام كان على النصف من حسن آدم عليه السلام فإن الله خلق آدم بيده على أكل صوته وأحسنها ولم يكن في ذريته من يوازنه في جماله وكان يوسف قد أعطى شطر حسنه فلهذا قال هؤلاء النسوة عند رؤيته حاش لله قال مجاهد وغيره أحدهم لهذا ما هذا بشر أو قرأ بعضهم ما هذا بشرى أي بعشترى بشراً إن هذا الأملك كرم قالت فذلكم الذي كنت في نفسه تقول هذا معتذرة إليهن بأن هذا حقيق أن يحب لجمالها وكاله ولقد راودته عن

فمنعهم أي فامنع قال بعضهم لما رأوا من جلاله الظاهر أخبرهم بصفاته الحسنة التي تحق عنده وهي العفو عن هذا الجمل ثم قالت تتوعدوه ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنين وليكونا من الصاغرين فعند ذلك استعاض يوسف عليه السلام من شرهن وكيدهن وقال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه أي من الفاحشة والاعتصاف عن كيدهن أصب إليهن أي ان وكلتني إلى نفسي فليس لي منها قدرة ولا أملك لها ضرا ولا تنفعنا إلا بحولك وقوتك أنت المستعان وعليك التكلان فلا تكن لي إلى نفسي أصب إليهن وأكن من الجاهلين فاستجاب له ربه الآية وذلك ان يوسف (٢٠١) عليه السلام عصمه الله عصمة عظيمة وجاه

فامتنع منها أشد الامتناع واختار السجن على ذلك وهذا في غاية مقامات الكمال انه مع شبابه وجماله وكما له تدعوه سبيته وهي امرأة عزيز مصر وهي مع هذا في غاية الجمال والمال والرياسة ويمتنع من ذلك ويختار السجن على ذلك خوفا من الله رجاء ثوابه ولهذا ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تجابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما أنفقت يمينه ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال اني اخاف الله ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه (ثم يد الهيم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين) يقول تعالى ثم ظهر لهم من المصلحة فيما رأوه أنهم يسجنونه الى حين أي الى مدة وذلك بعد ما عرفوا براءته وظهرت الآيات وهي الأدلة على صدقه في عفته

العلم فيها ما ذاهي فقال جمهور المفسرين انها الفاتحة قال الواحدي وأكثر المفسرين على انها فاتحة الكتاب وهو قول عمرو بن علي وابن مسعود والحسن ومجاهد وقتادة والربيع والنكبي وزاد القرطبي أباهريرة وأبا العالية وزاد النيسابوري الضحالك وسعيد بن جبير وقد روي ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما سيأتي بيانه فتعين المصير اليه وقيل هي السبع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف والسابعة الأتفال والتوبة لانهم ما كسورة واحدة اذ ليس بينهما تسمية روي هذا عن ابن عباس وقيل السابعة هي سورة يونس وقيل المراد بها السبعة الاحزاب فانها سبع صحائف وقيل هي السور التي دون الطوال وفوق المفصل وهي المئين والمثاني جمع مثناة من التثنية وهي التكرير أو جمع مثنية وقال الزجاج ثني بما يقرأ بعددها معها فعلى القول الاول يكون وجه تسمية الفاتحة مثاني انها ثني أي تكرر في كل صلاة وعلى القول بانها السبع الطوال فوجه التسمية ان العبر والاحكام والحدود كررت فيها وعلى القول بانها السبعة الاحزاب يكون وجه التسمية هو تكرير ما في القرآن من القصص ونحوها وقد ذهب الى ان المراد بالسبع المثاني القرآن كله الضحالك وطاوس وأبو مالك وهورواية عن ابن عباس واستدلوا بقوله تعالى كتابا متشابها مثاني وقيل المراد بالسبع المثاني أقسام القرآن وهي الامر والنهي والتبشير والانذار وضرب الامثال وتعريف النعم وأنباء القرون الماضية قاله زياد بن أبي مريم ولا يخفى عليك ان تسمية الفاتحة مثاني لا يستلزم ثني تسمية غيرها بهذا الاسم وقد تقرر انها المرادة بهذه الآية فلا يقدر في ذلك صدق وصف المثاني على غيرها (والقرآن العظيم) المراد به سائر القرآن قاله ابن مسعود فيكون من عطف العام على الخاص لان الفاتحة بعض من القرآن وكذلك ان اريد بالسبع المثاني السبع الطوال لانها بعض من القرآن ان اريد به القدر المشترك الصادق على الكل والبعض أو من عطف الكل على البعض ان اريد به المجموع الشخصي وأما اذا اريد بها السبعة الاحزاب أو جميع القرآن أو أقسامه فيكون من باب عطف أحد الوصفين على الآخر وما يقوى كون السبع المثاني هي الفاتحة ان هذه السورة مكية وأكثر السبع الطوال مدنية وكذلك أكثر القرآن وأكثر أقسامه وظاهر قوله ولقد آتيناك الخ انه قد تقدم ايتاء السبع على نزول هذه الآية وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث أبي سعيد بن المولى انه قال له

(٢٦ فتح البيان خامس) وزايشه وكانهم والله أعلم انما سجنوه لما شاع الحديث ايها ما انه راودها عن نفسها وانهم سجنوه على ذلك ولهذا الما طلبه الملك الكبير في آخر المدة امتنع من الخروج حتى قتبين براءته مما نسب اليه من الخيانة فلما تقرر ذلك خرج وهو في العرض صلوات الله عليه وسلامه وذكر السدي انهم انما سجنوه لئلا يشيع ما كان منها في حقه وتبرأ عرضه فيفضحها (ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما اني أراني أعصر خرا وقال الآخر اني أراني أجعل فوق رأسي خبزا تأكل الطير منه نبئنا بتأويله اننا راى من المحسنين) قال قتادة كان أحدهما ساقى الملك والآخر خبازه قال محمد بن اسحق كان اسم الذي على الشراب

بدا والاخر بجلت قال السدي كان سبب حبس الملك اياهما انه توهم انهما عمالا على سمه في طعامه وشرا به وكان يوسف عليه السلام قد اشتهر في السجن بالجلود والامانة وصدق الحديث وحسن السمعة وكثرة العبادة صلوات الله عليه وسلامه ومعرفته التعبير والاحسان الى اهل السجن وعبادة مرضاهم والقيام بحقوقهم ولم يدخل هذان القتيان الى السجن تألفا به واحبا به حبسا شديدا وقال له والله لقد احبيناك حبا زائدا قال بارك الله فيكما انه ما احبني احد الا دخل على من تحبته ضررا احبتي عمتي فسدخل على الضرر بسبها واحبني ابي فاوديت بسببه واحبتي امرأة (٢٠٢) العزيز فكذلك فقالوا والله ما نستطيع الا ذلك ثم انهما رايا ما فرأى

الساقى انه يعصر خرا يعني عنباً وكذلك هي في قراءة عبد الله ابن مسعود اني اراي أعصر عنباً ورواه ابن أبي حاتم عن أحمد بن سنان عن زيد بن هرون عن شريك عن الأعمش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود انه قرأها أعصر عنباً وقال الضحاك في الآية في قوله اني أعصر خرا يعني عنباً قال وأهل عمان يسمون العنب خرا وقال عكرمة قال اني رأيت فيما يرى النائم اني غرست حبلة من عنب ففتت فخرج فيها عناقيد فعصرتهن ثم سقيتهن الملك فقال تمكث في السجن ثلاثة أيام ثم تخرج فتسقيه خرا وقال الاخر وهو الخباز اني رايت أحمل فوق رأسي خبزاً تأكل كل الطير منه نباتاً وتأويه الآية والمنشهور عند الأكثرين ما ذكرناه انهما رايا مناما وطلبنا تعبيره وقال ابن جرير حدثنا وكيع وابن حميد قال حدثنا جرير عن عمارة بن القعقاع عن ابراهيم عن عبد الله بن مسعود قال ما رأيت صاحب يوسف شيئا إنما كن تحالماً ليخبراً ر قال لا يأتيكما

التي صلى الله عليه وآله وسلم الا أعلمك أفضل سورة قبل ان أخرج من المسجد فذهب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليخرج فذكرت فقال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم وأخرج البخاري أيضاً من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ام القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم فوجب بهذا المصير الى القول بانها فاتحة الكتاب ولكن تسميتها بذلك لا ينافي تسمية غيرها به كما قدمنا وعن الضحاك قال المثاني القرآن يذكر الله القصص الواحدة من اروع عن زياد بن أبي مريم في الآية قال أعطيتك سبعة أجزاء من وانه وبشر وأنذر واضرب الامثال واعدد النعم وادل بآ القرآن ثم لما بين الله لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ما أنعم به عليه من هذه النعمة الدينية ففره الله عن اللذات العاجلة الزائلة فقال (لا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواج منهم) أي لا تطمح ببصرك الى زخارف الدنيا طموح رغبة فيها وتغنى لها قال الواحدى انما يكون ما داعينيه الى الشيء اذا دام النظر نحوه وادامة النظر اليه تدل على استعسانه وتغيبه وقال بعضهم المعنى لا تمدن أعينك الى ما أوتي من الدنيا ورد بان الحمد منهمى عنه مطلقاً وانما قال في هذه السورة لا تمدن بغيره واولا انه لم يسبقه طلب بخلاف ما في سورة طه وعن ابن عباس قال في قوله لا تمدن عينيك نهى الرجل ان يتغنى ما له صاحبه والازواج الاصناف قاله ابن قتيبة وقال الجوهري الازواج القرناء وقيل يعني اليهود والنصارى والمجوس وعن مجاهد في قوله أزواج منهم قال الاغنياء الامثال والاشباه وعن سفيان بن عيينة قال من أعطى القرآن فمد عينيه الى شيء مما صغر القرآن فقد خالف القرآن ألم تسمع قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني الى قوله ورزق ربك خير وأبقى وقد فسر ابن عيينة أيضاً الحديث الصحيح ليس منا من لم يتغن بالقرآن فقال ان المعنى لم يستغن به ثم لما نهى عن الالتفات الى أموالهم وأمتعتهم نهى عن الالتفات اليهم فقال (ولا تحزن عليهم) حيث لم يؤمنوا وصمموا على الكفر والعناد وقيل المعنى لا تحزن على ما متعوا به في الدنيا وفانك من مشاركتهم فيها فان لك الآخرة والاول اولى روى البغوي بسنده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تغبطن فاجر انعمته فانك لا تدري ما هو لاق بعد موته ان له عند الله قاتلاً لا يموت قبل وما هو قال النار وعنه عند مسلم مرفوعاً انظروا الى من هو أفضل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو أجدر ان

طعام ترزقانه الآية أتيتكم بتأويله قبل ان يأتيكم ذلك كما علمني ربي اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم لا تردوا كفرون واتعت ملة آباءى ابراهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا ان نشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون يخبرهم يوسف عليه السلام انهما مهمما رايا في منامهما من حلم فانه عارف بتفسيره ويخبرهما بتأويله قبل وقوعه ولهذا قال لا يأتيكما طعام ترزقانه الا بتاتكما بتأويله قال مجاهد يقول لا يأتيكما طعام ترزقانه الا بتاتكما بتأويله قبل ان يأتيكما وكذلك قال السدي وقال ابن أبي حاتم رحمه الله حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن العلاء حدثنا محمد بن يزيد شيخه عن الحسين

عن ثوبان عن جابر عن ابن عباس قال ما أدري لعل يوسف عليه السلام كان يعتاق وهو كذلك لاني أجد في كتاب الله حين قال للرجلين لا تأتيا تكا طعام ترزقانه إلا بتأنيبنا وبنا قال إذا جاء الطعام حلوا أو مراً اعتاق عند ذلك قال ابن عباس انما علم فعل وهذا أثر غريب ثم قال وهذا انما هو من تعليم الله اياي لاني اجتنبت ملة الكافرين بالله واليوم الآخر فلا يرجون ثواب ولا عقاب في المعاد واتبع ملة آباء ابراهيم واسحق ويعقوب الآية يقول هجرت طريق الكفر والشرك وسلكت طريق هؤلاء المرسلين ضلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وهكذا يكون حال من سلك طريق (٢٠٣) الهدى واتبع طريق المرسلين وأعرض عن طريق الضالين فان الله يهدي قلبه ويعلمه ما لم يكن يعلم ويجعله اماما يقتدي به في الخير وداعيا الى سبيل الرشاد ما كان لنا ان نشرك بالله من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس هذا التوحيد وهو الاقرار بان لا اله الا الله وحده لا شريك له من فضل الله علينا أي أوحاه الينا وأمرنا به وعلى الناس اذ جعلنا داعية لهم الى ذلك ولكن أكثر الناس لا يشكرون أي لا يعرفون نعمة الله عليهم بارسال الرسل اليهم بل بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية حدثنا جابر عن عطاء عن ابن عباس انه كان يجعل الجدا بويقول والله لمن شاء لا عنته عند الحجر ما ذكر الله جدا ولا جدة قال الله تعالى يعني اخبارا عن يوسف واتبع ملة آباء ابراهيم واسحق ويعقوب (يا صاحبي السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتموها أنت وأبناؤكم ما أنزل الله بها من سلطان

لا تزدروا نعمة الله عليكم قال عوف كنت أصعب الاغنياء فما كان أحدا أكثرهم مامني كنت أرى دابة خيرا من دابتي وثوبا خيرا من ثوبي فلما سمعت هذا الحديث صحبت الفقراء فاسترحمت ثم لما نهاه عن ان يعد عينيه الى أموال الكفار وان يحزن عليهم وكان ذلك يستلزم التهاون بهم وبعامتهم أمره ان يتواضع للمؤمنين فقال (واخفض جناحك للمؤمنين) خفض الجناح كناية عن التواضع ولين الجانب ومنه قوله سبحانه واخفض لهما جناح الذل وأصله ان الطائر اذا ضم فرخه الى نفسه بسط جناحه ثم قبضه على الفرخ فجعل ذلك وصفا لتواضع الانسان لاتباعه ويقال فلان خافض الجناح أي وقور ساكن والجناحان من ابن آدم جانباه ومنه واضم يدك الى جناحك (وقل اني انا النذير المبين) أي المنذر المظهر لقومه ما يصيبهم من عذاب الله (كما أنزلنا على المقتسمين) عذابا أي انا النذير اليكم من عذاب مثل عذاب المقتسمين الذي أنزلناه عليهم كقوله تعالى أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وقيل ان الكاف زائدة وقيل متعلق بحذفوف والتقدير أنزلنا اليك انزالا مثل ما أنزلنا قاله الكرخي وقيل هو متعلق بقوله واقد آتيناك أي أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب وهم المقتسمون قاله الزمخشري والاولى ان يتعلق بقوله انا النذير المبين لانه في قوة الامر بالانذار وقد اختلف في المقتسمين منهم على أقوال سبعة فقال مقاتل والفراء هم ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم فاقسموا أعقاب مكة وأنقابها وخاجها يقولون لمن دخل مكة لا تغتروا بهذا الخارج فينا فانه مجنون وربما قالوا ساحر وربما قالوا شاعر وربما قالوا كاهن فقبل لهم المقتسمون لانهم اقتسموا هذه الطرق وقبل انهم قوم من قريش اقتسموا كتاب الله فجعلوا بعضه شعرا وبعضه سحرا وبعضه كهانة وبعضه أساطير الاولين قاله قتادة وقيل هم أهل الكتاب وهم المقتسمين لانهم كانوا يقسمون القرآن اسما ثمزاء فيقول بعضهم هذه السورة لي وهذه لك روى هذا عن ابن عباس وقيل انهم اقتسموا كتابهم وفرقوه وبتدوهم وحرقوه وقبل المراد قوم صالح تقاسموا على قتله فسموا مقتسمين كما قال تعالى تقاسموا بالله لنبيته وأهله قلت وفي هذا الوجه قرب من حيث المقاسمة وبعد من حيث وصفهم بجعلهم القرآن عضين وأما الوجه الآخر فهي مستقيمة وقيل تقاسموا ايمانا تحالفوا عليها قاله الاخفش وقيل انهم العاص بن وائل وعقبة وشيبة ابنا

ان الحكم الا الله أمر الاتعبدوا الاياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ثم ان يوسف عليه السلام أقبل على الفتيان بالمخاطبة والدعاء لهما الى عبادة الله وحده لا شريك له وخلع ما سواه من الاوثان التي يعبدها قومهم ما فقال أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار أي الذي ذل كل شيء لعز جلاله وعظمة سلطانه ثم بين لهما ان التي يعبدونها ويسمونها آلهة انما هي جعل منهم وتسمية من تلقا أنفسهم تلقاها خلقهم عن سلفهم وليس لذلك مستند من عند الله ولهذا قال ما أنزل الله به من سلطان أي حجة ولا برهان ثم أخبرهم ان الحكم والتصرف والمسئبة كله لله وقد أمر عباده فاطبة أن لا يعبدوا الاياه ثم قال تعالى ذلك الدين القيم

أي هذا الذي أدعوكم اليه من توحيد الله وإخلاص العمل له هو الدين المستقيم الذي أمر الله به وأمر به رسوله صلى الله عليه وآله وسلم
 يحبه ويرضاه ولكن أكثر الناس لا يعلمون أي فلهذا كان أكثرهم مشركين وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقد قال ابن
 جرير إنما عدل بهم يوسف عن تعبير رؤيا إلى هذا لأنه عرف أنها ضارة لأحدهما فأحب أن يشغلها بما غير ذلك لئلا يعاودوه فيها
 فعادوه فأعاد عليهم الموعظة وفي هذا الذي قاله نظر لأنه قد وعدهما ألا تعبيرها ولكن جعل سؤال الله له على وجه التعظيم والاحترام
 وصلة وسبباً إلى دعائهما إلى التوحيد والاسلام (٢٠٤) لما رأى في منجيتهم من قبول الخير والاقبال له والانصات إليه ولهذا الما فرغ

من دعوتهم ما شرع في تعبير رؤياهما
 من غير تكرار سؤال فقال (يا صاحبي
 السجن) أما أحدكما فيسقى ربه خيراً
 وأما الآخر فيسلب قتلاً كل الطير
 من رأسه قضى الأمر الذي فيه
 تستفتيان) يقول لهما يا صاحبي
 السجن أما أحدكما فيسقى ربه
 خيراً وهو الذي رأى أنه يعصر خيراً
 ولكنه لم يعينه لئلا يحزن ذلك
 ولهذا أبهمه في قوله وأما الآخر
 فيسلب قتلاً كل الطير من رأسه
 وهو في نفس الأمر الذي رأى أنه
 يعمل فوق رأسه خيراً ثم أعلمهما
 أن هذا قد فرغ منه وهو واقع
 لا محالة لأن الرؤيا على رجل طائر
 ما لم تعبر فإذا عبرت وقعت وقال
 الثوري عن عمارة بن القعقاع عن
 عبد الله قال لما قال ما قالاً وأخبرهما
 قالاً ما رأياً بشياً فقال قضى الأمر
 الذي فيه تستفتيان ورواه محمد بن
 فضيل عن عمارة عن إبراهيم عن
 علقمة عن ابن مسعود به وكذا
 فسره مجاهد وعبد الرحمن بن زيد
 ابن أسلم وغيرهم وحاصله أن من
 تحسب بياضه وفسره فإنه يلزم
 بتأويله والله أعلم وقد ورد

ربيعه وأبو جهل بن هشام وأبو الجحترى والنضر بن الحارث وأمية بن خلف وشيبة بن
 الحجاج ذكره الماوردي (الذين جعلوا القرآن عضين) جمع عضنة وأصلها عضوة فعلة
 من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء وأجزاء فيكون المعنى على هذا الذين جعلوا أجزاء
 متفرقة بعضه شعرو وبعضه سحر وبعضه كهانة ونحو ذلك وقيل مأخوذ من عضته إذا بهتته
 فالمحذوف منه الهاء لا الواو وجعت العضة على المعنيين جمع العقلاء وقيل معنى عضين
 إيمانهم ببعض الكتاب وكفرهم ببعض وقيل العضة والعضين في لغة قريش السحر وسحرهم
 يقولون للساحر عاضه وللساحرة عاضهة وفي الحديث إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 لعن العاضهة والمستعضهة وفسر بالساحرة والمستسحرة والمعنى أنهم أكفروا بالبهت على
 القرآن وسموه سحرًا وكذبوا أساطير الأولين ونظروا عضته في النقصان شقة والأصل شفقة
 وكذلك سنة أصلها منه قال الكسائي العضة الكذب والبهتان وجمعها عضون وقال
 الفراء أنه مأخوذ من العضاء وهي شجرة تؤذى وتجرح كالشوك ويجوز أن يراد بالقرآن
 التوراة والإنجيل لكونها ما يقرأ ويراد بالمقتسمين هم اليهود والنصارى أي جعلواهما
 أجزاء متفرقة وهو أحد الأقوال المتقدمة (فوربك) أقسم الله سبحانه بنفسه
 الكريمة وربوبيته العظيمة (لنساءنهم) أي هؤلاء الكفرة (أجمعين) يوم القيامة
 سؤال توبيخ (عما كانوا يعملون) في الدنيا من الأعمال التي يحاسبون عليها ويستأون
 عنها وقيل إن المراد سؤالهم عن كلمة التوحيد وقد أخرج الترمذي وأبو يعلى وابن جرير
 وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال عن
 قول لا إله إلا الله وروى عن أنس موقوفاً عن ابن عمر منسلاً والعموم يفيد ما هو أوسع
 من ذلك وقيل إن المسؤولين ههنا هم جميع المؤمنين والعصاة والكفار ويدل عليه قوله
 ثم لنسألن يومئذ عن النعيم وقوله وقفوههم أنهم مسؤولون وقوله إن البينا يا أيهم ثم إن علينا
 حسابهم ويمكن أن يقال إن قصر هذا السؤال على المذكورين في السياق وصرف
 العموم إليهم لا ينافي سؤال غيرهم (فاصدع بما تؤمر) قال الزجاج يقول أظهر
 ما تؤمر به من الشرائع أخذاً من الصديق وهو الصبح انتهى وأصل الصدع الفرق
 والشق يقال صدعته فاصدع أي انشق وتصدع القوم أي تفرقوا ومنه يومئذ يصدعون
 أي يفرقون قال الفراء أراد فاصدع بالأمر أي أظهر دينك فاصدع الفعل على هذا بمنزلة

المصدر

في الحديث الذي رواه الإمام أحمد عن معاوية بن حيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا على رجل

طائر لم تعبر فإذا عبرت وقعت وفي مسند أبي يعلى من طريق يزيد الرقاشي عن أنس مرفوعاً الرؤيا لأول عابر (وقال للذي ظن
 أنه ناج منهم ما إذ كرفي عند ربك فأنسا الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين) لما ظن يوسف عليه السلام أن الساقى
 ناج فإنه يوسف خفية عن الآحر والله أعلم لئلا يشعر أنه المصلوب قال له إذ كرفي عند ربك يقول إذ كرفيتي عند ربك وهو
 المذنب نفسي ذلة الموصى أن يذكروا له المذنب بذلك وكان من جملة مكاييد الشيطان لئلا يطالع نبي الله من السجن هذا هو الصواب

ان الضيق قوله فانما الشيطان ذكره عائذ على الثاني كما قال مجاهد ومحمد بن اسحق وغير واحد ويقال ان الضيق مما تدعى يوسف عليه السلام رواد ابن جرير عن ابن عباس ومجاهد ايضا وعكرمة وغيرهم وأسد ابن جبر ههنا حديثا فقال حدثنا ابن وكيع حدثنا عمرو بن محمد عن ابراهيم بن يزيد عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لولم يقل يعني يوسف الكلمة التي قال ما لبث في السجن طول ما لبث حيث يتبع الفرج من عند غير الله وهذا الحديث ضعيف جدا لان سفيان بن وكيع ضعيف وابراهيم بن يزيد هو الجوزي أضعف (٢٠٥) منه أيضا وقد روى عن الحسن وقتادة مرسلا

عن كل منهما وهذه المرسلات ههنا لا تقبل لو قبل المرسل من حيث هو في غير هذا الموطن والله أعلم وأما البضع فقال مجاهد وقتادة هو ما بين الثلاث الى التسع وقال وهب بن منبه مكث أيوب في البلاء سبعا ويوسف في السجن سبعا وعذب بختصر سبعا وقال الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما ما لبث في السجن بضع سنين قال ثمانية عشرة سنة وقال الضحاك أربعة عشرة سنة (وقال الملائكة اني أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخرى باسات يأكلها الملائكة فتوى في رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين وقال الذي نجا منهما وادكر بعد أمة أنا تأويلكم وتأويله فارسا ون يوسف أيها الصديق أفنتا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخرى باسات لعلنا أرجع الى الناس لعلهم يعلمون قال تزرعون سبع سنين دأبا فاحصدتم فذروه في سنبله الا قليلا مما تأكلون

المصدر وقال ابن الاعرابي معناه اقصد وقيل فرق جمعهم وكلمتهم بان تدعوهم الى التوحيد فانهم يتفرقون والاولى أن الصدع الاظهار كما قاله الزجاج والفراء وغيرهما قال الواحدى قال المفسرون أي اجهر بالامر أي امرك بعد اظهار الدعوة وما زال النبي صلى الله عليه وآله وسلم مستخفيا حتى نزلت هذه الآية فخرج هو وأصحابه وقال ابن عباس هذا أمر من الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم بتبليغ رسالته وقومه وجميع من أرسل اليه واصدع بمعنى أمضه وأعلن ثم أمره الله سبحانه بعد أمره بالصدع بالاعراض وعدم الالتفات الى المشركين فقال (وأعرض عن المشركين) أي لا تنال بهم ولا تلتفت اليهم اذا الامول على اظهار الدعوة قال ابن عباس نسخ قوله تعالى واقتلوا المشركين وليس للتسخ وجه لان معنى الاعراض ترك المبالاة بهم والالتفات اليهم فلا يكون منسوخا ثم كده هذا الامر وثبت قلب رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (انا كفيناك المستهزين) مع انهم كانوا من اكابر الكفار وأهل الشوكه فيهم فاذا كفاه الله أمرهم بقمهم وتدمرهم كفاه أمر من هو دونهم بالاولى وهؤلاء المستهزون كانوا خمسة من رؤساء أهل مكة الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث والحارث بن الطلائع كذا قال القرطبي ووافقه غيره من المفسرين وقد أهلكهم الله جميعا يوم بدر وكفاه أمرهم في يوم أحد وقد روى هذا عن جماعة من الصحابة مع زيادة في عددهم ونقص على طول في ذلك ثم وصف هؤلاء المستهزين بالشرك فقال (الذين يجعلون مع الله الها آخر) فلم يكن ذنبهم مجرد الاستهزاء بل لهم ذنب آخر وهو الشرك بالله سبحانه ثم توعدهم فقال (فسوف تعلمون) كيف عاقبتهم في الآخرة وما يصيبهم من عقوبة الله سبحانه ثم ذكر تسليية أخرى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد التسليية الاولى بكفايته شرهم ودفعه مكرهم فقال (ولقد ندعلك انك يضيق صدرك بما يقولون) الاقوال الكفرية المتضمنة للطعن على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسحر والجنون والكهانة والكذب وقد كان يحصل ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمقتضى الجبلية البشرية والمزاج الانساني وان كان مفضوذا جميع أموره لربه ثم أمره سبحانه بان ينزع لكشف ما نابيه من ضيق الصدر الى تسبيح الله سبحانه وحده فقال (فسبح بحمديك) أي افزع الى الله فيما نابيك وافعل التسبيح المتلبس بالحمد أو فترزه عما يقولون حامدا له على أن هذا الحق (وكن من

ثم يأتي من بعد ذلك سبع شدا ديا كان ما قدمتم له الا قليلا مما تحصنون ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون) هذه الرؤيا من ملامح ما قدر الله تعالى انها كانت سببا لخروج يوسف عليه السلام من السجن معزرا مكرما وذلك أن الملائكة رأوا هذه الرؤيا فهاهنا وتجب من أمرها وما يكون تفسيرها لجمع الكهنة والخرافة وكار دولته وأمره فقص عليهم ما رأى وسألهم عن تأويلها فلم يعرفوا ذلك واعتذروا اليه بانهم أضغاث أحلام أي اخلاط أحلام اقتضته رؤياك هذه وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين أي لو كانت رؤيا صحيحة من اخلاط لما كان لنا معرفة بتأويلها وهو تعبيرها فنعنه ذلك تذكر الذي نجا من ذينك الضيقين اللذين كانا

في السجن مع يوسف وكان الشيطان قد أنساه ما وصاه به يوسف من ذكر أمره للملك فعند ذلك تذكر بعد أمة أي مدة وقرأ بعضهم بعد أمة أي بعد نسيان فقال لهم أي للملك والذين جمعهم لذلك أما أنبئكم بأو إليه أي بأو يل هذا المنام فأرسلوني أي فابعثوني إلى يوسف الصديق إلى السجن ومعنى الكلام فبعثوه فجاء فقال يوسف أيها الصديق اقتناؤذ كرا المنام الذي رآه الملك فعند ذلك ذكر له يوسف عليه السلام تعبيرها من غير تعنيف للفتى في نسيانه ما وصاه به ومن غير استشراف للخروج بل قال تزرعون سبع سنين دأبأ أي يأتىكم الخصب والمطر سبع سنين متواليات ففسر (٢٠٦) البقر بالسنين لانها تثير الارض التي تستقل منها الثمرات والزرع وهن

السنبلات الخضر ثم أرشدهم إلى ما يعتدونه في تلك السنين فقال فما حصدتم فذروه في سنبله الا قليلا مما نأكلون أي مهما استغليتم في هذه السبع السنين الخصب فادخروه في سنبله ليكون أثقى له وأبعد عن اسراع الفساد اليه الا المقدار الذي تأكلونه وليكن قليلا قليلا لا تسرفوا فيه لتنتفعوا في السبع الشداد وهن السبع السنين الخجل التي تعقب هذه السبع المتواليات وهن البقرات العجاف اللاتي تأكل السمان لان سنى الجذب يؤكل فيها ما جمعو في سنى الخصب وهن السنبلات اليابسات وأخبرهم انهن لا يبنين شيئا وما بذروا فلا يرجعون منه الى شيء ولهذا قال يا كلن ما قدمت لهن الا قليلا عما تحصنون ثم بشرهم بعد الجذب العام المتوالي بان يعقبهم بعد ذلك عام فيه يغاث الناس أي يأتهم الغيث وهو المطر وتغسل البلاد ويعصر الناس ما كانوا يعصرون على عادتهم من زيت ونحوه وسكرو ونحوه حتى قال بعنهم يدخل فيه حلب اللبن أيضا

الساجدين) أي من المصلين فانك اذا فعلت ذلك كشف الله همك وأذهب غمك وشرح صدرك وفي الكلام مجاز ثم أمره بعبادة ربه فقال (واعبد ربك) من عطف العام على الخاص أي دم على عبادة الى غاية هي قوله (حتى يأتيك اليقين) قال الواحدى قال جماعة المفسرين يعنى الموت لانه موقن به متيقن الوقوع والتزول لا يشك فيه أحد وقال أبو حيان ان اليقين من أسماء الموت وينزوله نزول كل شك ووقت العبادة بالموت اعلام بانها ليس لهن نهاية دون الموت فلا يرد ما قيل أي فائدة لهذا التوقيت مع ان كل أحد يعلم انه اذا مات سقطت عنه العبادات وايضاح الجواب ان المراد واعبد ربك في جميع زمان حياتك ولا تخل لحظة من لحظات الحياة من العبادة والله أعلم بمراده قال الزجاج المعنى اعبد ربك أي بالله لوقيل اعبد ربك بغير توقيت بل اذا عابد الانسان مرة أن يكون مطيعا فاذا قال حتى يأتيك اليقين فقد أمره بالاقامة على العبادة أبدا مادام حيا ومثله قوله تعالى في سورة مريم وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا خربه أمر فزع الى الصلاة أخرج سعيد بن منصور وابن المنذر والحاكم في التاريخ وابن مردويه والديلمي عن أبي مسلم الخولاني قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما أوحى الى ان اجع المال وكن من الساجدين ولكن من الساجدين وروى بطرق كثيرة

* (سورة النحل مائة وثمان وعشرون آية) *

وهي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن عبد الله وروى عن ابن عباس وابن الزبير انها نزلت بمكة سوى ثلاث آيات من آخرها فانهم نزلن بين مكة والمدينة في منصرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أحد وهي قوله تعالى ولا تشربوا بعهد الله ثمنا قليلا الى قوله تعلمون وقال قتادة هي مكية الا خمس آيات وهي قوله والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما اقتنوا وقوله وان عاقبتهم الى آخر السورة وزاد مقاتل قوله من كفر بالله من بعد ايمانه الآية وضرب الله مثلا قرية وحكي الاصم عن بعضهم انها كلها مدنية والاول أولى وتسمى هذه سورة النعم بسبب ما عده الله

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وفيه يعصرون يحلبون (وقال الملك ائتوني به فلما جاء الرسول قال ارجع الى ربك فيها فاسأله ما زال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ان ربي بكيدهن عليم قال ما خطبكن اذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وانتهى الصديق ذلك ليعلم اني لم أخنه بالغيب وان الله لايهدي كيد الخائين وما أبرئ نفسي ان النفس لا تارقب بالسوء الا ما رحب ربي ان ربي غفور رحيم) يقول تعالى اخبارا عن الملك لما رجعوا اليه بتعبير رؤياه التي كان رآها بما أعجبه وانتهى فعرف فضل يوسف عليه السلام وعلمه وحسن اطلاعه على رؤياه وحسن

بجلاؤه على من يملك من رعاياه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما جاءه الرسول بسلامة من الخروج حتى
تتحقق الملك ورعيته براءة مساحته ونزاهة عرضه مما نسب اليه من جهة امرأة العزيز وان السجن لم يكن على امر يقتضيه بل كان
ظلماء وعدوا فقال ارجع الى ربك الآية وقد وردت النسبة عدو على ذلك والتنبيه على فضله وشرفه وعلو قدره وصبره صلوات الله
وسلامه عليه ففي المسند والصحاحين من حديث الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم نحن أحق بالشك من إبراهيم اذ قال رب أرنى كيف تحيي الموتى الآية (٢٠٧) ويرحم الله لوطا لقد كان يأوي الى دكن
شديد ولو لبنت في السجن ما لبث

فيم من النعم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أفنى أمر الله) أي جاء ودنا وقرب عقابه للمشركين بالقتل بالسيف والتعذيب بالمأذى
لتحقق وقوعه وقال جماعة من المفسرين الأمر القيامة قال الزجاج هو ما وعدهم به من
الجحازة على كفرهم ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعثت أنا
والساعة كهاتين ويشير بإصبعيه يدهما أخرجا في الصحيحين من حديث سهل بن سعد
وقيل ان المراد بالامر حكمه بذلك وقد وقع وأنى فاما المحكوم به فانه لم يقع لانه سبحانه
حكم بوقوعه في وقت معين فقبل مجي ذلك الوقت لا يخرج الى الوجود وقيل المراد بآتيانه
آتيان مباديه ومقدماته وقال الضحاك يعني الاحكام والحدود والقوانين (فلا تستعجلوه)
أي فلا تطلبوا حضوره قبل ذلك الوقت فانه رافع لاحالة ولا خير لكم فيه ولا خلاص لكم
منه وقد كان المشركون يستعجلون العذاب كما قال النضر بن الحرث اللهم ان كان هذا هو
الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية والمعنى قرب أمر الله فلا تستعجلوه
وقوعا وقد كان استعجالهم على طريقة الاستهزاء من دون استعجال على الحقيقة وفيهم
عن الاستعجال تمكيدهم (سبحانه وتعالى عما يشركون) أي تنزه الله وترفع عن اشراكهم
أو عن أن يكون له شريك وشركهم ههنا هو ما وقع منهم من استعجال العذاب وقيام
الساعة استهزاء وتكديا فانه يتضمن وصفهم له سبحانه بأنه لا يقدر على ذلك وانه عاجز عنه
والعجز وعدم القدرة من صفات الخلق لا من صفات الخالق فكان ذلك شركا وهذه الجملة
تتأخر فيها العاملان وفيه التفات من الخطاب الى الغيبة تحقيرا لشأنهم وخطا لدرجتهم
عن رتبة الخطاب وفي قراءة سبعة بالتاء وما مصدرية فلا عائد لها عند الجمهور أو موصولة
كما قاله السمين أي عما يشركونه به وما عبارة عن الاصنام (ينزل الملائكة) قرئ بالياء
التحسية والفاعل هو الله سبحانه وقرئ تنزل من التفعّل والاصل تنزل فالفعل مستند الى
الملائكة وقرئ تنزل على البناء للمفعول وتنزل بالنون والمراد بالملائكة هنا جبريل وعبر
عنه بالجمع تعظيمه (بالروح) هو الوحي قاله ابن عباس ومثله يلقي الروح من أمره وسمى
الوحي روحا لانه يحيي قلوب المؤمنين فان من جملة الوحي القرآن وهو نازل من الدين منزلة

وزير العزيز قال الملائكة للنسوة اللاتي قطعن أيديهن ما خطبكن أي شأنكن وخبركن اذ راودتن يوسف عن نفسه يعني يوم الضيافة
قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء أي قالت النسوة جوابا للملك حاش لله أن يكون يوسف متهمما والله ما علمنا عليه من سوء فعند
ذلك قالت امرأة العزيز الآن حصص الحق قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد تقول الآن تبين الحق وظهور وبرز أنار اودته
عن نفسه وانه لمن الصادقين في قوله هي راودتن عن نفسه ذلك ليعلم اني لم أخنه بالغيب تقول انما اعترفت به هذا على نفسي
ليعلم زوجي اني لم أخنه بالغيب في نفس الامر ولا وقع المحذور الا كبر وانما راودت هذا الشاب مراودة فامتنع فلهذا اعترفت ليعلم

اني بريء وان الله لا يهدي كذبا ثنتين وما ابرى نفسي تقول المرأة ولست ابرى نفسي فان النفس تصدث وتتمى ولهذا راودته لان النفس لا تمارى بالسوء الا ما رجم ربي اى الامن عصمه الله تعالى ان ربي غفور رحيم وهذا القول هو الاشهر والاليق والانصب بسياق القصة ومعاني الكلام وقد حكاه الماوردي في تفسيره والتدب لنصره الامام ابو العباس بن تيمية رحمه الله فاقرده بتصنيف على حدة وقد قيل ان ذلك من كلام يوسف عليه السلام يقول ذلك ليعلم اني لم اخنه في زوجته بالغيب الايتين وهذا القول هو الذي لم يحك ابن جرير ولا ابن ابى حاتم سواء قال ابن (٢٠٨) جرير حدثنا ابو كريب حدثنا وكيع عن اسراييل عن سماعة عن عكرمة

عن ابن عباس قال لما جمع الملك النسوة فسألهن هل راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأة العزيز الان حصص الحق الاية قال يوسف ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب فقال له جبريل عليه السلام ولا يرميهم بمأثمهم به فقال وما ابرى نفسي الاية وهكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة وابن ابي الهذيل والشمس والحسن وقتادة والسدي والقول الاول اقوى واظهر لان سياق الكلام كله من كلام امرأة العزيز بحضرة الملك ولم يكن يوسف عليه السلام عندهم بل بعد ذلك احضره الملك (وقال الملك اتوني به استخلصه لنفسى فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكيين امين قال اجعلني على خزانة الارض اني حفيظ عليم) يقول تعالى اخبارا عن الملك حين تحقق برأيه يوسف عليه السلام ونزاهة عرضه مما نسب اليه قال اتوني به استخلصه لنفسى اى اجعله من خاصتي وثل مشورتي فلما كلمه اى خاضبه الملك وعرفه

الروح من الجسد وبه قال الحسن فالتعبير بالروح عن الوحي على طريق الاستعارة التصريحية بجمع ان الروح به احياء البدن والوحي به احياء القلوب من الجهالات وقيل المراد ارواح الخلائق وقيل الرجة وقيل الهداية لانها تحياها القلوب كما تحيا الابدان بالارواح قال الزجاج الروح ما كان فيه من الله حياة بالارشاد الى امره وقال ابو عبيدة الروح هنا جبريل ويكون الباعلى هذا معنى مع وعن ابن عباس قال الروح امر من امر الله وخلق من خلق الله وصورهم على صورة بنى آدم وما ينزل من السماء ملك الاومعه واحد من الروح ثم تلا يوم يقوم الروح والملائكة صفا ومن في (من امره) بيانية اى ناشئا ومبتدئا من امره اوصفة للروح او متعلق ينزل (على من يشاء من عباده) يعنى من يصطفيه للنبوّة والرسل وتبليغ الوحي الى الخلق وهم الانبياء ووجه اتصال هذه الجملة بما قبلها انه صلى الله عليه وآله وسلم لما أخبرهم عن الله انه قد قرب امره ونهاهم عن الاستعجال ترددوا في الطريق التي علم بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بذلك فاخبرانه علمهم بالوحي على السن رسل الله سبحانه من ملائكته (ان ائذروا) قال الزجاج اى ينزلهم بان ائذروا او المعنى بان الشأن اقول لكم ائذروا اى اعلوا الناس وعبارة البضاوى وان مفسرة لان الروح بمعنى الوحي الدال على القول او مصدرية في موضع الخبر بدلان الروح او النصب بنزع الخافض او محققة من الثقيلة (انه لا اله الا انا) اى مروهم بتوحيدي واعلموهم ذلك مع تخويفهم لان في الانذار تخويفا وتهديدا والضمير في انه للسان (فاتقون) رجوع الى مخاطبتهم بما هو المقصود والخطاب للمستجيبين على طريق الالتفات وهو تحذير لهم من الشرك بالله والقاء فصحة وفي الشهاب اذا كان الانذار بمعنى التخويف فالظاهر دخول فاتقون في المنذره لانه هو المنذره في الحقيقة واذا كان بمعنى الاعلام فالمقصود بالاعلام هو الجمله الارلى وهذا متفرع عليها انتهى وفيه تنبيه على الاحكام الفرعية بعد التنبيه على الاحكام العمليه بقوله انه لا اله الا انا فقد جمعت هذه الاية بين الاحكام الاصلية والفرعية ثم انه سبحانه لما ارشدهم الى توحيده ذكر دلائل التوحيد فقال (خلق السموات والارض) اى اوجدهما على هذه الصفة التي هما عليها (بالحق) اى لدلالة على قدرته ووحدايته وقيل المراد بالحق هنا الفناء والزوال (تعالى) الله (عما يشركون) اى تقدر وترفع عن اشراكهم او عن شريكه الذي يجعلونه شريكا له

ورأى فذله وبراعته وعلم ما هو عليه من خلق وخالق وقال له الملك انك اليوم لدينا مكيين امين اى انك عندنا قد بقيت ذامكاه ومائة فقال يوسف عليه السلام اجعلني على خزانة الارض اني حفيظ عليم مدح نفسه ويجوز للرجل ذلك اذا جهل امره بالحاجة وذكر انه حفيظ اى خازن امين عليم ذو علم وبصيرة بما يتولاه وقال شيبه بن نعام حفيظ لما استودعني عليم بسني الخديب رواه ابن ابى حاتم وسأل العمل لعلمه بقدرته عليه ولما فيه من المصالح للناس وانما سأل ان يجعله على خزانة الارض وهي الاهرام التي يجمع فيها الغلات لما يستقبلونه من السنين التي أخبرهم بشأنها فيتصرف لهم على الوجه

الاصنام والارض والارشد فاجيب الى ذلك رغبة فيه وتكرمه ولهذا قال تعالى (وكذلك مكاليوسف في الارض يتوكل بها حيث يشاء نصيب برجتنا من نشاء ولا نصيب اجر المحسنين ولا اجر الاخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) يقول تعالى وكذلك مكاليوسف في الارض اي ارض مصر يتوكل بها حيث يشاء قال السدي وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم يتصرف فيها كيف يشاء وقال ابن جرير يتخذ منها منزلا حيث يشاء بعد الضيق والحس والايثار نصيب برجتنا من نشاء ولا نصيب اجر المحسنين أي وما أضعف صبر يوسف على أدنى اخوته وصبره على الحبس بسبب امرأة العزيز فلهذا (٢٠٩) عقبه الله عز وجل السلام والنصر والتأييد

ولا نصيب اجر المحسنين ولا اجر الاخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون يخبر تعالى ان ما ادخره الله تعالى لنبه يوسف عليه السلام في الدار الاخرة أعظم وأكثر وأجل مما خوله من التصرف والتفوق في الدنيا كقوله في حق سليمان عليه السلام هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب وان له عندنا الزلزال وحسن ما تب والعرض ان يوسف عليه السلام ولا ممالك مصر الريان بن الوليد الوزارة في بلاد مصر مكان الذي اشتراه من مصر زوج التي راودته وأسلم الملك على يدي يوسف عليه السلام قاله مجاهد وقال محمد ابن اسحق لما قال يوسف للملك اجعلني على خزان الارض اني حفيظ عليم قال الملك قد فعلت فولاة فيما ذكرنا عمل اطفير وعزل اطفير عما كان عليه يقول الله عز وجل وكذلك مكاليوسف في الارض يتوكل بها حيث يشاء نصيب برجتنا من نشاء ولا نصيب اجر المحسنين قال فذكري والله اعلم ان اطفير هلك في تلك السالي وان الملك الريان بن الوليد زوج يوسف امرأة اطفير راعيل وانها

وقيل عما يشركونه من الاصنام أو منهما أي السموات والارض ثم لما كان نوع الانسان أشرف أنواع المخلوقات السفلية قدمه ونصه بالذ كرفقال (خلق الانسان) وهو اسم الجنس هذا النوع (من نطفة) أي من جاد يخرج من حيوان وهو المني فقلبه أطوارا الى ان كملت صورته وفتح فيه الروح وأخرجه من بطن أمه الى هذه الدار فعاش فيها ومن لا تداء الغاية وانتهأؤها محذوف كما قرره الكرخي والنطفة القطرة من الماء يقال نطف رأسه ماء أي قطروا قبل هي الماء الصافي ويعبر بها عن ماء الرجل والمرأة جمعها نطف ونطاق ولا يستعمل للنطفة فعل من لفظها (فأذا هو) بعد خلقه على هذه الصفة (خصيم) كثير الخصومة والمجادلة والمعنى انه كالمخاصم لله سبحانه في قدرته (مبين) ظاهر الخصومة ووضحها وقيل يبين عن نفسه ما يختصم به من الباطل والمبين هو المقصص عما في ضميره بمنطقه ومثله قوله تعالى أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين قيل نزلت في أبي بن خلف والاولى انها عامة في كل ما يقع من الخصومة في الدنيا ويوم القيامة فانه لا اعتبار بخصوص السبب اذا اقتضى المقام العموم كما تقرر قال الكرخي ان هذه ذكرت لتقرير الاستدلال على وجود الصانع الحكيم لا لتقرير وفاحة الناس وتغاديهم في الغي والكفر ثم عقب ذلك بخلق الانسان بخلق الانعام لما فيها من النفع لهذا النوع والامتنان بها أكمل من الامتنان بغيرها فقال (والانعام خلقها) وهي الابل والبقر والغنم ويدخل في الغنم المعز وأكثر ما يقال نعم وأنعام للابل ويقال للمجموع ولا يقال للغنم مفردة وقال الجوهري والنعم واحد الانعام وأكثر ما يقع هذا الاسم على الابل ثم لما أخبر سبحانه بانه خلقها ابني آدم بين المنفعة التي فيها لهم قال الواحد الذي تم الكلام عندها ثم ابتدأ فقال (لكم فيها دفء) ويجوز أن يكون تمامه عند قوله لكم والاولى وأحسن والدفء السخانة وهو ما استدفع به من أصوافها وأوبارها وأشعارها قال ابن عباس دفء الثياب أي من الاكسية والاردية قال بعض المفسرين ان في الآية التفاتا من الغيبة في الانسان الى الخطاب في لكم فيقتضي ان الخطاب مطلق بنى آدم المنسدرجين تحت الانسان (ومنافع) أي ما ينتفعون به من الاطعمة والاشربة قاله ابن عباس وهي درها وركوبها وتاجها والحرارة ونحو ذلك وقد قيل ان الدفء التاج واللبن قال في الصحاح الدفء تاج الابل والبانها وما ينتفع به منها ثم قال والدفء أيضا السخونة وعلى هذا

(٢٧ فتح البيان خامس) حين دخلت عليه قال لها أليس هذا خيرا مما كنت تريد بن قال فيزعمون انها قالت أيها الصديق لا تلمني فاني كنت امرأة كما ترى حسنة جميلة ناعمة في ملك ودينها وكان صاحبها لا يأتى النساء وكنت كما جعلك الله في حسنك وهيتك على ما رأيت فيزعمون انه وجدها عذراء فاصابها فولدت له رجلين أقرايتم بن يوسف وميشا بن يوسف وولد لأقرايتم بنون والديوشع بن نون ورجة امرأة أيوب عليه السلام وقال الفضيل بن عياض وقفت امرأة العزيز على ظهر الطريق حتى مر يوسف فقالت الحمد لله الذي جعل العبيد مملوكا بطاعته والمملوك عبيدا بمعصيته (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون ولما جهزهم

يحيها زهم قال يا شوقي يا خلكم من أياكم ألا ترون أنني أوفى الكيل وأنا خير المترين فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون قالوا سنراود عنه أباؤنا فاعلمون وقال لقبيته اجعلوا بضاعتهم في رحالهم لعلهم يعرفونها إذا انقلبوا إلى أهلهم لعلهم يرجعون ذكر السدي ومحمد بن اسحق وغيرهما من المفسرين أن السبب الذي أقدم أخوة يوسف بلاد مصر أن يوسف عليه السلام لما باشر الوزارة بمصر ومضت السبع سنين المخصبة ثم تلتها السبع سنين المجدية وعم القحط بلاد مصر بكمالها ووصل إلى بلاد كنعان وهي فيها يعقوب عليه السلام وأولاده وحيثما احتاط يوسف (٢١٠) عليه السلام للناس في غلاتهم وجعلها أحسن جمع فصل من ذلك

مبلغ عظيم وهدايا متعددة هائلة وورد عليه الناس من سائر الأقاليم والمعاملات يتسارعون لا تقسمهم وعيالهم فكان لا يعطى الرجل أكثر من جل بعير في السنة وكان عليه السلام لا يشبع نفسه ولا يأكل هو والمالك وجنوده ما إلا أكلة واحدة في وسط النهار حتى يتسكفا الناس بما في أيديهم مدة السبع سنين وكان رجلة من الله على أهل مصر وما ذكره بعض المفسرين من أنه باعه في السنة الأولى بالأموال وفي الثانية بالمتاع وفي الثالثة بكذا وفي الرابعة بكذا حتى باعهم بأنفسهم وأولادهم بعد ما علك عليهم جميع ما يملكون ثم اعتقهم ورد عليهم أموالهم كلها الله أعلم بحكمة ذلك وهو من الأسرار العليات التي لا تصدق ولا تكذب والغرض أنه كان في جملة من ورد للميرة أخوة يوسف عن أمراء يهملهم في ذلك فإنه باعهم أن عزير مصر يعطى الناس الطعام بثمنه فأخذوا معهم بضاعة يعتاضون بها طعاما وركبوا عشرة نفر واحتبس يعقوب عليه السلام عنده بنه بنيامين شقيق يوسف عليه السلام

فإن أريد بالدق المعنى الأول فلا بد من حمل المنافع على ما عداها مما ينتفع به منها وإن حمل على المعنى الثاني كان تفسير المنافع بما ذكرناه واضحا وقبل المراد بالمنافع التساج خاصة وقيل الركوب (ومنها) أي من لحومها وشحومها (فأكون) وخص هذه المنفعة بالذكر مع دخولها تحت المنافع لأنها أعظمها وقبل خصها لأن الانتفاع بلحمها وشحومها تعدد عنده عينها بخلاف غيره من المنافع التي فيها أو تقديم الطرف المؤذن بالاختصاص للإشارة إلى أن الأكل منها هو الأصل وغيره نادر فالأكل من غيرها كالدجاج والبطة والأوز وصيد البر والبحر يجري مجرى التمسك به وقيل تقديم الطرف للناس له لا للعصر ولما كانت منفعة اللباس أكثر وأعظم من منفعة الأكل قدمه على الأكل (وليسكم فيها) مع ما تقدم ذكره (جمال) هو ما يتجمل به ويتزين والحسن والمعنى هنا لكم فيها يتجمل وتزين عند الناظرين إليها (حين تريحون وحين تسرحون) أي في هذين الوقتين وهما وقت ردها من مراعيها ووقت تسريحها إليها فالراح والراحلة رجوها بالعشي وردها من المراعي والسراح مسيرها إلى مراعيها بالغداة يقال سرحت الأبل أسرحها سرحا وسروحا إذا غدت به إلى المرعى وقدم الراحة على التسريح مع أنه خلاف الواقع لأن منظرها عند الراحة أجمل وذواتها أحسن لكونها في تلك الحالة قد نالت حاجتها من الأكل والشرب فغظمت بطونها وانتفخت ضرعها فيفرح أهلها بها بخلاف تسريحها إلى المرعى فانها تخرج جائعة البطون ضامرة الضرع وخص هذين الوقتين لأنهما وقت نظر الناظرين إليها لأنها عند استقرارها في الحظائر لا يراها أحد وعند كونها في مراعيها هي متفرقة غير مجمعة كل واحد منهم يراعي في جانب وأكثر ما تكون هذه الراحة أيام الربيع إذا سقط الغيث ونبت العشب والكلاب خرجت العرب للنجعة وأحسن ما تكون النعم في هذا الوقت فإنه يسمع للابل رغاء وللبيد رخوار وللشياه نغاء يجابوب بعضها بعضا (وتحمل) أي الانعام والمراد بها هنا الأبل خاصة (أثقالكم) جمع ثقل وهو متاع المسافر من طعام وغيره وسمى ثقلا لأنه يشغل الإنسان حمله وقيل المراد أبدانهم (إلى بلد) غير بلدكم (لم تكونوا بالغية) أي وأصلين اليه لو لم يكن معكم ابل تحمل أثقالكم (الابشق) (الأنفس) لبعده عنكم وعدم وجود ما يحمل ما لا بد لكم منه في السفر وظاهره يتناول كل بلد بعيد من غير تعيين وقيل المراد بالبلد مكة قاله ابن عباس وقيل اليمن ومصر والشام

لأنها وكان أحب ولده إليه بعد يوسف فلما دخلوا على يوسف وهو جالس في أبيته ورياسته وسيادته عرفهم حين نظر إليها وهم له منكرون أي لا يعرفونه لأنهم فارقوه وهو صغير حدث وباعوه للسيارة ولم يدروا أين يذهبون به ولا كانوا يستشعرون في أنفسهم أن يصير إلى ما صار إليه فلهذا لم يعرفوه وأما هو فعرفهم فذكر السدي وغيره أنه شرع يخاطبهم فقال لهم كلمسكم علي ما أقدمكم بلادي فقالوا أيها العزيز أنا قد منّا للميرة قال لعلكم عيون قالوا معاذ الله قال فمن أين أنتم قالوا من بلاد كنعان وأبو يعقوب نبى الله قال وله أولاد غيركم قالوا نعم كآثني عشر فذهب أصغرنا هلك في البرية وكان أحبنا إلى أبيه وبقى شقيقه فاحتبس

يومئذ ينادي مناد يا ايها الذين آمنوا اخرجوا من هذه القرى التي كفرتم
 والذين كفروا هم اعداءكم فخرجوا من القرى التي كفروا في اول يومئذ
 الذي ذكرتم لا علم لصدقكم فيها الا من اتى في الكيل وان اخيه المتزاور
 يرغبهم في الرجوع اليه ثم رغبهم فقال فان لم تأتوني به فلا كيل
 لكم عندي الاية اي ان لم تقدموا به معكم في المرة الثانية فليس
 لكم عندي مبرة ولا تقربون قالوا استرأودعته اياه وانالفاعاون
 أي سنحرص على مجيئه اليك بكل ممكن ولا نبقى مجهودا لتعلم
 صدقنا فيما قلناه وذكر السدي انه اخذ منهم رهائن حتى
 يقدموا به معهم وفي هذا نظر لانه احسن اليهم ورغبهم كثيرا وهذا
 (٢١١) لحرصه على رجوعهم وقال لفتيانه اي غلامه

اجعلوا بضاعتهم أى التى قد مواجها
ليتناروا عوضا عنها فى رحالهم أى
فى أمتعتهم من حيث لا يشعرون
لعلهم يرجعون بها قبل خشي
يوسف عليه السلام أن لا يكون
عندهم بضاعة أخرى يرجعون
للميرة بها وقيل تذهب ان يأخذ
من أبيه وأخوته عوضا عن
الطعام وقيل أراد أن يردتهم
اذا وجدوها فى متاعهم تخرجوا
وتورعوا لانه يعلم ذلك منهم والله
أعلم (فلما رجعوا الى أبيهم قالوا
يا أبانا منع منا الكيل فارس معنا
أخانا نكتل وإناله لحافظون قال
هل آمنكم عليه الا كما آمنكم
على أخيه من قبل قاله خير
حافظا وهو أرحم الراحمين) يقول
تعالى عنهم انهم رجعوا الى أبيهم
قالوا يا أبانا منع منا الكيل يعنون
بعد هذه المرة ان لم ترسل
معنا أخانا بنينا من فارس له معنا
يكتل وإناله لحافظون وقرأ
بعضهم بالياء ولهذا قال
لهم هل آمنكم عليه الا كما
أمنكم على أخيه من قبل

لأنها متاجر العرب وشق الانفس مشقتها قرئ بكسر الشين ويفتحها قال الجوهري
الشق المشقة ومنه قوله تعالى الابشق الانفس وحكى أبو عبيدة فتح الشين وهما بمعنى
ويجوز أن يكون المفتوح مصدرا من شققت عليه أشق شقا والمكسور بمعنى النصف
يقال أخذت شق الشاة وشقة الشاة ويكون المعنى على هذا لم تكونوا بالغية إلا بذهاب
نصف الانفس من التعب قد امتن الله سبحانه على عباده بخلق الانعام على العموم ثم خص
الابل بالذكرا لما فيها من نعمة جل الاثقال دون البقر والغنم والاستثناء من أعم العام أى
لم تكونوا بالغية بشئ من الاشياء الابشق الانفس قال ابن عباس لو تكلفتموه لم تطيقوه
الاجهد شديد (ان ربكم لرؤوف رحيم) حيث رجعكم بخلق هذه الحوامل وتيسير هذه
المصالح (والخيل والبغال والحمير) اى وخلق لكم هذه الثلاثة الاصناف وسميت الخيل
خيلا لاختيارها فى مشيها وواحد الخيل خائل كضائن واحد الضأن وقيل اسم جنس
لا واحد له من لفظه بل من معناه وهو القرمس والبغال جمع بغل وهو المتولد من الخيل
والحمير والحمير جمع حمار ثم عل سبحانه خلق هذه الانواع الثلاثة بقوله (لتركبوها) وهذه
العللة هي باعتبار معظم منافعها لان الانتفاع بها فى غير الركوب معلوم كالتحميل عليها
(وزينة) عطف على محل لتركبوها لانها فى محل نصب على انه عللة لخلقها ولم يقل لتزينوا
بها حتى يطابق لتركبوها لان الركوب فعل مخاطبين والزينة فعل الزائن وهو الخالق
والتحقيق فيه ان الركوب هو المعبر فى المقصود بخلاف الزينة فانه لا يلتفت اليه اهل
الهمم العالية لانه يورث العجب فكأنه سبحانه قال خلقها لتركبوها فتدفعوا بواسطتها
عن انفسكم ضرر الاعياء والمشقة وأما التزين بها فهو حاصل فى نفس الامر ولكنه غير
مقصود بالذات وقد استدل بهذه الآية القائلون بتحريم لحوم الخيل قائلين بان التعليل
بالركوب يدل على انها مخلوقة لهذه المصلحة دون غيرها قالوا ويؤيد ذلك افراد هذه الانواع
الثلاثة بالذكرا وارجاعها عن الانعام فيفيد ذلك اتحاد حكمها فى تحريم الاكل قالوا
ولو كان أكل الخيل جائزا لكان ذكره والامتنان به أولى من ذكر الركوب لانه أعظم فائدة
منه وقد ذهب الى هذا مالك وأبو حنيفة وأصحابهم والاوزاعى ومجاهد وأبو عبيد وغيرهم
وذهب الجمهور من الفقهاء والمحدثين وغيرهم الى حل لحوم الخيل وهو قول الحسن
وشريح وعطاء وسعيد بن جبير واليه ذهب الشافعى وأحمد واسحق ولا حجة لأهل القول

أَيُّ هَلْ أَنْتُمْ صَانِعُونَ بِهِ إِلَّا كَمَا صَنَعْتُمْ بِأَخِيهِمْ مِنْ قَبْلُ تَغْيِبُونَهُ عَنِّي وَتَحُولُونَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَإِنَّهُ خَيْرٌ حِفْظًا وَقُرْ أَيْضًا عَنْهُمْ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ أَيُّ هُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ بِي وَسِيرَ حِمِّ كِبَرِيٍّ وَضَعْفِي وَوَجْدِي بَوْلَدِي وَأَرْجُو مِنْ اللَّهِ أَنْ يَرُدَّهُ عَلَيَّ وَيَجْمَعُ شَيْءًا لِي بِهِ إِنَّهُ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَا نَاهٍ نَبِيُّ هَذِهِ بَضَاعَتُنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا وَغَيْرُ أَهْلِنَا وَنَحْفِظُ أَخَانَانَا وَنَزِدَادُ كَيْلٍ بَعِيدٌ ذَلِكَ كَيْلُ يَسِيرٍ قَالَ إِنْ أَرْسَلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا نَفْسًا مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ) يَقُولُ تَعَالَى وَلَمَّا فَتَحَ أَخُوهُ يُوسُفَ مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ وَهِيَ الَّتِي كَانَ أُمِّي يُوسُفَ قَيْسَانَهُ بِوَضْعِهَا

في حالهم فلما وجدوها في مشاعهم قالوا يا ابا ماسبي اي ما تاريد هذه ايضا عتاردت النسا كما قال قتادة ما بي وراي عتاردت ايضا عتاردت النسا وقد اوفى لنا الكيل وغير اهلتا اي اذا ارسلت اخانا معنا ناتي بالميرة الى اهلتنا ونحفظ اخانا وترداد كيل بعير وذلك ان يوسف عليه السلام كان يعطي كل رجل حل بعير وقال مجاهد حل جمار وقد يسمى في بعض اللغات بعيرا كذا قال ذلك كيل يسير هذا من تمام الكلام وتحسينه اي ان هذا يسير في مقابلة اخذ اخيهم ما يعدل هذا قال ابن ارسلا معكم حتى توثقوا موثقا من الله اي تحلفون بالعهود والمواثيق لتأتني به (٢١٢) الا ان يحاط بكم الا ان تغلبوا كلكم ولا تقدرن على تخليصه فلما آتوه

موثقتهم كده عليهم فقال الله على ما تقول وكيل قال ابن اسحق وانما فعل ذلك لانه لم يجد بدا من بعثهم لاجل الميرة التي لا غنى بهم عنها فبعثه معهم (وقال يابني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة وما أغنى عنكم من الله من شيء ان الحكم الا الله عليه توكلت وعليه فليستوكل المتوكلون ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم ما كان يغني عنهم من الله من شيء الحاجة في نفس يعقوب قضاها وانه لا يعلم لما علمناه ولكن أكثر الناس لا يعلمون) يقول تعالى اخبارا عن يعقوب عليه السلام انه أمر بنيه لما جهزهم مع أخيه بنيامين الى مصر أن لا يدخلوا كلهم من باب واحد وليدخلوا من ابواب متفرقة فانه كما قال ابن عباس ومحمد بن كعب ومجاهد والعمالة وقتادة والسدي وغير واحد انه خشي عليهم العين وذلك انهم كانوا ذوي جمال وهبة حسنة ومنظرونها فخشي عليهم ان يصيبهم الناس بعينهم فان العين حق تستزل الفارس عن فرسه وروى ابن أبي حاتم عن ابراهيم

الاول في التعليل بقوله لتركبوها لان ذكر ما هو الاغلب من مناقعها لا يتافى غيره ولا تسلم ان الاكل أكثر فائدة من الركوب حتى يذكروا يكون ذكره أقدم من ذكر الركوب وأيضا لو كانت هذه الآية تدل على تحريم الخيل لدلت على تحريم الجر الاهلية وحيث لا يكون ثم حاجة لتجديد التحريم لها عام خبير وقد قدمنا ان هذه السورة مكية والحاصل ان الأدلة الصحيحة قد دلت على حل كل لحوم الخيل فلو سلمنا ان في هذه الآية متمسكا للقتالين بالتحريم لكات السنة المطهرة الثابتة رافعة لهذا الاحتمال ودافعة لهذا الاستدلال وقد اوضح الشوكاني هذه المسئلة في مؤلفاته بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره وقد ورد في حل كل لحوم الخيل أحاديث منها ما في الصحيحين وغيرهما من حديث أسماء قالت نخرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرساقا كلناه وأخرج أبو عبيد وابن أبي شيبة والترمذي وصححه والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم عن جابر قال أطلعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الجر الاهلية وأخرج أبو داود نحوه من حديثه أيضا وهما على شرط مسلم وثبت ايضا في الصحيحين من حديث جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الجر الاهلية وأذن في الخيل وأما ما أخرجه أبو عبيد وابوداود والنسائي من حديث خالد بن الوليد قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن كل ذي ناب من السباع وعن لحوم الخيل والبيغال والحير ففي استاده صالح بن يحيى بن ابي المقدام وفيه مقال ولو فرضنا ان الحديث صحيح لم يقو على معارضة أحاديث الحل على انه يمكن ان هذا الحديث المصرح بالتحريم متقدم على يوم خير فيكون منسوخا (ويخلق ما لا تعلمون) من الاشياء العجيبة والغريبة مما لا يحيط علمكم به من المخلوقات غير ما قد عددهمنا وقيل المراد من أنواع الحشرات والهوام في أسافل الارض وفي البحر مما لم يره البشر ولم يسمعه وقيل هو ما أعده الله لعباده في الجنة وفي النار مما لم ترم عين ولم تسمع به أذن ولا خطر على قلب بشر وقيل هو خلق السموم في النبات والدود في الفواكه وقيل عين تحت العرش وقيل نهر من النور وقيل ارض بيضاء ولا وجه للاقتصار في تفسير هذه الآية على نوع من هذه الأنواع بل المراد انه سبحانه يخلق ما لا يعلم به العباد فيشمل كل شيء لا يحيط علمهم به والتعبير هنا بلفظ المستقبل لاستحضار الصورة لانه سبحانه قد خلق ما لم يعلم به العباد ولا يأتي عليه الحصر والعقد وأخرج

الشمعي في الآية في قوله وادخلوا من ابواب متفرقة قال علم انه سيق اخوته في بعض تلك الابواب وقوله وما أغنى عنكم من الله من شيء أي هذا الاحتراز لا يرد قدر الله وقضاه فان الله اذا أراد شيئا لا يخالف ولا يمانع ان الحكم الا الله عليه توكلت وعليه فليستوكل المتوكلون ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم ما كان يغني عنهم من الله من شيء الحاجة في نفس يعقوب قضاها قالوا هي دفع اصابة العين لهم وانه لا ذوق علم لما علمناه قال قتادة والثوري لا ذوق علم يعلمه وقال ابن جرير لا ذوق علم لتعليمنا اياه ولكن أكثر لا يعلمون (ولما دخلوا على يوسف آوى اليه أخاه قال اني أنا خولك فلا تبش عيما كانوا يعملون) يخبر تعالى عن اخوة يوسف

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان مما خلق الله
 انسانا باخيه فاطلعه على شانه وما جرى له وعرفه انه اخوه وقال لا يتبس أي لا تأسف على ما صنعوا بي وأمره بكتان ذلك عنهم
 وان لا يطلعهم على ما أطلعهم عليه من انه اخوه وروا طامعه انه سيحتال على ان يبقيه عنده معززا مكرما عظيما فلما جهزهم بجهازهم
 جعل السقاية في رحل أخيه ثم أذن مؤذنا أيها العير انكم لسارقون قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون قالوا تفقد صواع الملك
 ولئن جاء به حل يعبروا بابه زعيم) لما جهزهم وحل لهم أبعثهم طعاما (٢١٣) أمر بعض قتيانه ان يضع السقاية وهي اناء من

ابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان مما خلق الله
 أراضا من لؤلؤ يضاء ثم ساق من أوصافها ما يدل على ان الحديث موضوع ثم قال في آخره
 فذلك قوله ويخلق ما لا تعلمون (وعلى الله قصد السبيل) القصد مصدر بمعنى القاعل
 فالمعنى وعلى الله هداية قاصد الطريق المستقيم عوجب وعده المحتوم وتفضله الواسع
 وقيل هو على حذف مضاف والتقدير وعلى الله بيان قصد السبيل والسبيل الاسلام
 وبيانه بارسال الرسل وانزال الكتب واقامة الحج والبراهين والقصد في السبيل هو كونه
 موصلا الى المطلوب فالمعنى وعلى الله بيان الطرق الموصلة الى المطلوب (ومنها) الضمير
 راجع الى السبيل بمعنى الطريق لانه تاذ كر وتوثأ ولان في معنى سبيل فانت على معنى
 الجمع وقيل راجع اليها بتقدير مضاف أي ومن جنس السبيل (جائر) ماثل عن الحق
 والجور العدول عن الاستقامة وقيل ان الطريق كناية عن صاحبها والمعنى ومنهم جائر عن
 سبيل الحق أي عادل عنه فلا يهتدي اليه قيل وهم أهل الأهواء المختلفة وقيل أهل المال
 الكفرية فقصد السبيل هو دين الاسلام والباطل من هادين اليه ودية والنصرانية وسائر
 ملل الكفر وقيل قصد السبيل السنة المطهرة والجائر البدع المخذلة قال ابن عباس
 على الله ان يبين الهدى والضلالة ومنها جائر قال السبيل المتفرقة وقال قتادة وعلى الله
 بيان حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته ومنها جائر قال من السبل ناكب عن الحق وعن
 على كان يقرأ ومنكم جائر (ولو شاء لهداكم أجمعين) أي ولو شاء ان يهديكم جميعا
 هداية موصلة الى الطريق الواضح الصحيح والمنهج الحق الصريح لفعّل ذلك ولكنه لم
 يشأ بل اقتضت مشيئته سبحانه اراءة الطريق والدلالة عليها كما قال وهديناه النجدين
 وأما الايصال اليها بالفعل فذلك يستلزم ان لا يوجد في العباد كافرو لامن يستحق النار من
 المسلمين وقد اقتضت المشيئة الربانية بكون البعض مؤمنا والبعض كافرا كما نطق بذلك
 القرآن في غير موضع ولما استدلل سبحانه على وجوده وكمال قدرته وبديع صنعته بمجائب
 أحوال الحيوانات أراد ان يذكر الاستدلال على المطلوب بغرائب أحوال النبات فقال
 (هو الذي أنزل من) جهة (السماء) وهي السحاب (ماء) أي نوعا من أنواع الماء وهو
 المطر (لكم منه شراب) هو اسم لما يشرب كالطعام لما يطعم والمعنى ان الماء النازل
 من السماء قسمان قسم يشربه الناس ومن جعلته ماء الآبار والعيون فانه من المطر لقوله

فضة في قول الاكثرين وقيل
 من ذهب قال ابن زيد كان يشرب
 فيه ويكيل للناس به من عزة
 الطعام اذ ذاك قاله ابن عباس
 ومجاهد وقتاده والضحاك وعبد
 الرحمن بن زيد وقال شعبة
 عن أبي بشر عن سعيد بن جبير
 عن ابن عباس صواع الملك قال
 كان من فضة يشربون فيه وكان
 مثل المكوك وكان للعباس
 مثله في الجاهلية فوضعها في متاع
 بنيامين من حيث لا يشعروا حد ثم
 نادى مناد يئسهم أيها العير انكم
 لسارقون فالتفتوا الى المنادى
 وقالوا ماذا تفقدون قالوا تفقد
 صواع الملك أي صاعه الذي يكيل
 به ولئن جاء به حل يعبروا بابه من باب
 الجمالة وانه زعيم وهذا من باب
 الضمان والكفالة (قالوا تالله
 لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض
 وما كنا سارقين قالوا فما جزاؤه ان
 كنتم كاذبين قالوا جزاؤه من وجد
 في رحله فهو جزاؤه كذلك نجزي
 الظالمين فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء
 أخيه ثم استخرجها من وعاء أخيه
 كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ

أخاه في دين الملك الا ان يشاء الله نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم) لما اتهمهم أولئك القتيان بالسرقة قال لهم اخوة
 يوسف تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين أي لقد تحققتم وعلمتم منذ عرفتمونا لانهم شاهدوا منهم سيرة حسنة
 انما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين أي ليست سبحانه يا ناتقضي هذه الصفة فقال لهم القتيان فما جزاؤه أي السارق ان كان
 فيكم ان كنتم كاذبين أي شيء يكون عقوبته ان وجدنا فيكم من أخذناه قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه كذلك نجزي
 الظالمين وهكذا كانت شريعة ابراهيم عليه السلام ان السارق يدفع الى المسروق منه وهذا هو الذي أراد يوسف عليه السلام

ويهدأ بأبوابهم قبل وعاء أخيه أي فتشما قبله تورية ثم استخرجها من وعاء أخيه فأخذ منهم بطونهم وأغراضهم وأغراضهم
 لهم بما يعتقدونه ولهذا قال تعالى كذلك كذا يوسف وهذا من الكيد المحبوب المراد الذي يحبه ويرضاه لما فيه من الحكمة
 والمصلحة المطلوبة وقوله ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك أي لم يكن له أخذه في حكم ملك مصر قاله الفخار وغيره وإنما قبض الله له أن
 التزم له أخوته بما التزموه وهو كان يعلم ذلك من شريعتهم ولهذا مدحه الله تعالى فقال ترفع درجات من نشاء كما قال تعالى يرفع الله
 الذين آمنوا منكم الآية وفوق كل ذي علم عليم (٢١٤) قال الحسن البصري ليس عالم الا فوقه عالم حتى ينتهي الى الله عز وجل

وكذلك روى عبد الرزاق عن سفيان
 الثوري عن عبد الاعلى الثعلبي
 عن سعيد بن جبير قال كان عند ابن
 عباس نخلت بمحدث عجب
 فتعجب رجل فقال الحمد لله فوق كل
 ذي علم عليم قال يكون هذا أعلم من
 هذا وهذا أعلم من هذا والله فوق
 كل عالم وهكذا قال عكرمة وقال
 قتادة وفوق كل ذي علم عليم حتى
 ينتهي العلم الى الله منه بدى وتعلمت
 العلماء واليه يعود وفي قراءة عبد
 الله وفوق كل عالم عليم (قالوا ان
 يسرق فقد سرق أخ له من قبل
 فاسرهما يوسف في نفسه ولم يبدها
 لهم قال أنتم شرمكانا والله أعلم
 بما تصفون) وقال اخوة يوسف
 لما راوا الصواع قد أخرج من متاع
 بنيامين ان يسرق فقد سرق
 أخ له من قبل يتصلون الى العزيز
 والتشبيه به ويذكرون ان هذا
 فعل كما فعل أخ له من قبل يعنون
 به يوسف عليه السلام قال سعيد
 ابن جبسر عن قتادة كان يوسف
 عليه السلام قد سرق صنماً لجدّه
 أبي أمه فكسره وقال محمد بن
 اسحق عن عبد الله بن أبي نعيم
 عن مجاهد قال كان أول ما دخل

فلسكه يتابع في الارض (و) قسم يحصل (منه شجر) ترعاه المواشي قال الزجاج
 كل ما يتنبت من الارض فهو شجر لان التركيب يدل على الاختلاط ومنه تشاجر القوم اذا
 اختلط أصوات بعضهم ببعض ومعنى الاختلاط حاصل في العشب والكلأ وفيما له
 ساق وقال ابن قتيبة المراد من الشجر في الآية الكلأ وقيل الشجر كل ماله ساق لقوله تعالى
 والنجم والشجر يسجدان والعطف يقتضي التغاير فلما كان النجم ماله ساق له وجب ان
 يكون الشجر ماله ساق وأجيب بان عطف الجنس على النوع جائز (فيه تسهيون) أي
 في الشجر ترعون مواشيكم يقال سامت السائمة تسوم سومارعت فهي سائمة وأسما أي
 أخرجهما الى الرعي فأنامسيه وهي مسامة وسائمة وأصل السوم الإبعاد في الرعي قال
 الزجاج أخذ من السومة وهي العلامة لانها تؤثر في الارض علامات برعيها وهذه الآية
 مبنية على مكارم الاخلاق وهو ان يكون اهتمام الانسان بمن يكون تحت يده أكمل من
 اهتمامه بنفسه وأما الآية الاخرى كلوا وارعوا انعامكم فبنية على قوله صلى الله عليه
 وآله وسلم ابدأ بنفسك ثم بمن تعول (ينبت) الله (لكم به) أي بذلك الماء الذي أنزله
 من السماء وهذا استئناف اخبار عن منافع الماء وقدم (الزرع) لانه أصل الاغذية
 التي يعيش بها الناس وهو الحب الذي يقتات به كالخطة والشعير وما أشبههما
 (و) ذكر (الزيتون) بعد الزرع لكونه فاكهة من وجهه وادام من وجهه لكثرة
 ما فيه من الدهن والبركة وهو جمع زيتونة ويقال للشجرة نفسها زيتونة (و) ذكر
 (التخيل) لكونه غداء وفاكهة وهو مع العنب أشرف الفواكه (و) جمع
 (الاعناب) لاشتمالها على الاصناف المختلفة وهي شبه النخلة في المنفعة من التشكك
 والغذية ثم أشار الى سائر الثمرات اجالا فقال (ومن كل الثمرات) كما أجل الحيوانات
 التي لم يذكرها فيما سبق بقوله ويخلق ما لا تعلمون ومن تبعضية اذ كلها انما يوجد في
 الجنة وما أنبت الارض بعض من كلها المذكورة (ان في ذلك) الانزال والابيات (لاية)
 عظيمة دالة على كمال القدرة والتفرد بالربوبية (لقوم يتفكرون) في مخلوقات الله ولا
 يمهلون النظر في مصنوعاته قد ذكر لفظ الآية في هذه السورة سبع مرات خمس بالافراد
 واثنتان بالجمع قال الكرماني ما جاء بلفظ الافراد فلو حدة المدلول وهو الله تعالى وما جاء
 منها بلفظ الجمع فلما سببه مسخرات انتهى وختم هذه الفاصلة بالتفكير لان النظر في ذلك

على يوسف من البلاء فيما بلغني ان عمته ابنة اسحق وكانت أكبر ولدا اسحق وكانت عندها منطقة اسحق وكانوا
 يتوارثون بها بالكبر وكان من اختبأها من ولها كان له سلبا لا ينزع فيه يصنع فيه ما يشاء وكان يعقوب حين ولده يوسف قد حضنته
 عمته وكان اها بهوله فلم تحب أحدا حبها اياه حتى اذا ترعرع وبلغ سنون تاقى اليه نفس يعقوب عليه السلام فأتاها فقال
 يا أخنوخ سلمى الى يوسف فوالله ما أقدر على ان يغيب عني ساعة قالت فوالله ما أبنا ركته ثم قالت فدعه عندي اياما أنظر اليه
 وأسكن عنده نعل ذلك يسلمني عنه أو كما قالت فلما خرج من عندها يعقوب علمت الى منطقة اسحق فخرمتها على يوسف من تحت

سأله عن ذلك فقال يوسف فقال يا رب الله اني لم اصنع فيه ما شئت فأتاها يعقوب فآخبرته الخبر فقال لها أنت وذلك ان
 كان فعل ذلك فهو سلم لك ما أستطيع غير ذلك فامسكته فاقدر عليه يعقوب حتى ماتت قال فهو الذي يقول اخوة يوسف حين صنع
 باخسه ما صنع حين اخذته ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل وقوله فاسرها يوسف في نفسه يعني الكلمة التي بعدها وهي قوله أنتم
 شركائنا والله أعلم بما تصفون أي تذكرون قال هذا في نفسه (٢١٥) ولم يبد لهم وهذا من باب الاضمار قبل الذكر وهو
 كثير كقول الشاعر

حزى بنوه أبا الغيلان عن كبر
 وحسن ظن كما يجزي ستمار
 وله شواهد كثيرة في القرآن
 والحديث واللغة في منشورها
 وأخبارها وأشعارها قال العوفي
 عن ابن عباس فاسرها يوسف في
 نفسه قال أسرى في نفسه وأنتم
 شركائنا والله أعلم بما تصفون
 (قالوا يا أيها العزيز إن له أبا شيخا
 كبيرا فخذنا أحدنا مكانه إنا
 نراك من المحسنين قال معاذ الله
 ان تأخذنا من وجدنا متاعنا
 عنده إنا اذ الظالمون) لما عين أخذ
 بنيامين وتقرر تركه عند يوسف
 بمقتضى اعترافهم شرعوا بترققون
 له ويعطفونه عليهم فقالوا يا أيها
 العزيز إن له أبا شيخا كبيرا يعنون
 وهو يحبه حبا شديدا ويتسلى به
 عن ولده الذي فقده فخذنا
 مكانه أي بدله يكون عندك عوضا
 عنه إنا نراك من المحسنين أي
 العادلين المنصفين القابلين للخير
 قال معاذ الله ان تأخذنا من
 وجدنا متاعنا عنده أي كما قلتم
 واعترفتم إنا اذ الظالمون أي ان

يعني انبات التبات بالماء يحتاج الى مزيد تأمل واستعمال فكذا لا ترى ان الحجة الواحدة
 اذا وضعت في الأرض ومرت عليها مقدار من الزمان مع رطوبة الأرض فانها تنتفخ
 وينشق اعلاها فتصعد منه شجرة الى الهواء وأسفلها تنفوس منه عروق في الأرض
 ثم ينمو الاعلى ويقوى وتخرج منه الاوراق والازهار والاكمام والثمار المشتملة على
 أجسام مختلفة الطباع والطعوم والالوان والرائحة والاشكال والمنافع ومن تفكر في
 ذلك علم ان من هذه أفعاله وآثاره لا يمكن ان يشبهه شيء في شيء من صفات الكمال فضلا عن
 ان يشتركه أحد الاشياء في أخص صفاته التي هي الالهية واستحقاق العبادة تعالى عن
 ذلك علوا كبيرا ذكره الخازن وأبو السعود (وسخر لكم الليل والنهار) معنى تسخيرهما
 للناس تصيرهما نافعين لهم بحسب ما تقتضيه مصالحهم وتستدعيه حاجاتهم يتعاقبان
 دائما كالعبد الطائع لسيد لا يخالف ما يأمر به ولا يخرج عن ارادته ولا يميل السعي
 في نفعه (و) كذا الكلام في تسخير (الشمس والقمر) قوله (النجوم) قرأ
 حفص عن عاصم يرفعه على انه مبتدأ وخبره (مسخرات) أي مذللات مقهورات
 (بأمره) تعالى يجري على غلط متحدث يستدل بها العباد على مقادير الاوقات وهم يتدرون
 بها ويعرفون أجزاء الزمان ولا تصرف لها في نفسها فضلا عن غيرها وفيه رد على الفلاسفة
 والمنجمين لانهم يعتقدون ان هذه النجوم هي الفعالة المتصرفة في العالم السفلي فآخبر
 سبحانه انها مذللات تحت قهره وارادته (ان في ذلك) التسخير وما بعده (آيات لقوم
 يعقلون) أي يعملون عقولهم في هذه الآيات الدالة على وجود الصانع وتفرده وعدم
 وجود شريك له وختم الفاصلة الثانية بالعقل لان الآثار العلوية أظهر دلالة على القدرة
 الباهرة وأبين شهادة للكبرياء والعظمة وجع الآيات ليطابق قوله مسخرات وقيل ان
 وجه الجمع هو ان كلام تسخير الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم آية في نفسها بخلاف
 ما تقدم من الايات فانه آية واحدة ولا يخلو كل هذا عن تكلف والاولى ان يقال ان هذه
 المواضع التي أفرد الآيات في بعضها وجمعها في بعضها كل واحد منها يصلح للجمع باعتبار
 والافراد باعتبار فلم يجزها على طريقة واحدة اقتضانا وتيسرها على جواز الامرين وحسن
 كل واحد منهما (وما ذرا) أي خلق (لكم في الأرض) يقال ذرا الله الخلق يذروهم
 ذرا فهو ذاري ومنه الذرية وهي نسل الثقلين وقد تقدم تحقيق هذا أي وسخر لكم ما ذرا في

أخذنا بيا بسيقم (فلما استأمنوا منه خلصوا نجيا قال كبيرهم ألم تعلموا ان أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل
 ما نرطم في يوسف فلان أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبا ان ابنك
 سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا لغيب ظنن واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها وانا لصادقون) يخبر تعالى
 عن اخوة يوسف انهم لما يشؤا من تخليص أخيه بنيامين الذي قد التزموا الايهم برده اليه وعاهدوه على ذلك فامتنع عليهم ذلك
 خلصوا أي انقردوا عن النام نجيا يتناجون فيما بينهم قال كبيرهم وهو روبيل وقيل يهوذا وهو الذي أشار عليهم بالقائه في

السر عتقناهم واقتله قال لهم ان تعلموا ان اباكم قد اخذ عليكم موثقا من الله ليراه اليه فقد ايم الله بقدركم عليه فليس
 ما تقدم لكم من اضاغة يوسف عنه قلن ابرح الارض اي لن افارق هذه البلدة حتى يأتني في الرجوع اليه راضيا عني او يحكمكم
 الله لي قيل بالسيوف وقيل بان يمكنني من اخذ اخي وهو احكم الحاكمين ثم امرهم ان يخبروا اباهم بصورة ما وقع حتى يكون عندرا عتده
 ويتصلوا اليه ويبرؤا عما وقع بقولهم وقوله وما كذا الغيب حافظين قال قتادة وعكرمة ما علمنا ان ابنك سرق وقال عبيد الرحمن بن
 زيد بن اسلم ما علمنا في الغيب انه سرق له شيئا انما سألنا (٢١٦) ماجراء السارق واسأل القرية التي كافها قيل المراد مصر قاله

قتادة وقيل غيرها والعبر التي اقلبنا
 فيها أي التي واقبناها عن صدقنا
 وأمانتنا وحفظنا وحر استناوانا
 اصادقون فيما أخبرناك به من انه
 سرق وأخذه بسرقة (قال بل
 سولت لكم أنفسكم أم افصبر
 بجيل عسى الله ان يأتي بنيهم جميعا
 انه هو العليم الحكيم وتولى عنهم
 وقال يا أسنى على يوسف وايضت
 عيناه من الحزن فهو كظيم قالوا
 تالله تفتوئذ كرسف حتى تكون
 حرضا أو تكون من الهالكين
 قال انما أشكوا بني وحرني الى الله
 وأعلم من الله ما لا تعلمون قال
 لهم كما قال لهم حين جاؤا على قيد
 يوسف بدم كذب بل سولت لكم
 أنفسكم أم افصبر بجيل قال محمد
 ابن اسحق لما جاؤا يعقوب وأخبروه
 بما جرى اتهمهم قطن انها كفعلهم
 يوسف قال بل سولت لكم
 أنفسكم أم افصبر بجيل ثم
 تربي من الله ان يرد عليه أولاده
 الثلاثة يوسف وأخاه بنيامين
 ورويسل الذي أقام بديار مصر
 فينظر أمر الله فيه اما أن يرضي
 عنه فيأمره بالرجوع اليه واما

الارض من الدواب والانعام والاشجار والثمار فالمعنى انه سبحانه سخر لهم تلك المخلوقات
 السماوية والمخلوقات الارضية (مختلفا ألوانه) أي هيأته ومناظره فان ذر هذه
 الاشياء على اختلاف الالوان والاشكال مع تساوي الكل في الطبيعة الجسمية آية
 عظيمة دالة على وجود الصانع سبحانه وتفرده قال قتادة مختلفا من الدواب والشجر
 والثمار نعم من الله متظاهرة فاشكروها لله (ان في ذلك) التسخير لهذه الامور مع
 اختلاف طبائعها واشكالها مع اتحاد موادها (لاية) واضحة (لقوم يذكرون)
 فان من تذكر اعتبر ومن اعتبر استدل على المطلوب قيل وانما خص المقام الاول بالتفكير
 لا مكان اراد الشبهة وخص الثاني بالعقل لانه كره بعد اماطة الشبهة وازاحة العلة فن لم
 يعترف بعدها بالوحدة آية فلا عقل له وخص الثالث بالتذكير لانه زاد الدلالة فن شك بعد
 ذلك فلا حس له وفي هذا من التكلف ما لا يخفى والاولى ان يقال هنا كما قلنا فيما تقدم في
 افراد الآية في البعض وجعلها في البعض الآخر ويانه ان كلاما من هذه المواضع الثلاثة
 يصلح لذكر التفكر ولذكر العقل ولذكر الاعتبار فظاهره غير خفية فكان في التعبير
 في كل موضع بواحد منها اقتسان حسن لا يوجد في التعبير بواحد منها في جميع المواضع
 الثلاثة (وهو الذي سخر البحر) امن الله سبحانه بتسخير البحر بما كان الركوب عليه
 واستخراج ما فيه من صيد وجواهر لكونه من جملة النعم التي أنعم الله بها على عباده مع
 ما فيه من الدلالة على وحدانية الرب سبحانه وكمال قدرته وقد جمع الله سبحانه لعباده في
 هذا المقام بين التذكير لهم بآياته الارضية والسماوية والبحرية فإرشادهم الى النظر
 والاستدلال بالآيات المتشعبة المختلفة الامكنة انما هو للعبادة وتكميل الانذار وتوضيح
 المنازع الاستدلال ومناطات البرهان ومواقع التطر والاعتبار ثم ذكر العلة في تسخير
 البحر فقال (لتأكلوا منه لحا طريا) المراد به السمك ووصفه بالطراوة للاشعار بلطافته
 والارشاد الى المسارعة باكله لكونه مما يفسد بسرعة قال قتادة يعني حيتان البحر
 وقال السدي وما فيه من الدواب وبدأ به كرا لا كل لانه أعظم المقصود به قوام البدن
 وتسميته لحا هو مذهب المالكية بخلاف الشافعية والحنفية وعلى هذا فلو حلف لا يأكل
 لحا لا يحنث باكل السمك ولاظهار قدرته في خلقه عذبا طريا في ما مملح والطراوة ضد
 اليبوسة أي غضا جديدا ويقال طريت كذا أي جددته وأطريت فلان ما مدحته باحسن

ان يأخذ أخاه خفية ولهذا قال عسى الله ان يأتيهم جميعا انه هو العليم أي العليم بحال الحكيم في أفعاله ما فيه
 وقضائه وقدره وتولى عنهم وقال يا أسفا على يوسف أي أعرض عن يمينه وقال متذكرا حزن يوسف القديم الاول يا أسفا على يوسف
 جدد له حزن الابنين الحزن الدفين قال عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن سفيان العصفري عن سعيد بن جبيرة انه قال لم يعط أحد
 غير هذه الامة الاسترجاع الى قول يعقوب عليه السلام يا أسنى على يوسف وايضت عيناه من الحزن فهو كظيم أي
 ساكت لا يتسكوا أمره الى مخلوق قاله قتادة وغيره وقال الضحاك فهو كظيم كتيب حزين وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابي

حدثنا الحسن بن علي بن زيد عن الحسن بن الأحنف بن عيسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن داود عليه السلام قال يا رب إن بني إسرائيل يسألونك يا إبراهيم وأحق ويعقوب فأجعلني لهم رابعا فأوحى الله تعالى إليه إن يا داود إن إبراهيم النبي في النار بسببي فصبر وتلك بليّة لم تنكأ وإن يعقوب أخذت منه حبيبه فأبضت عيناه من الحزن فصبر وتلك بليّة لم تنكأ وهذا امر سهل فيه نكارة فإن الصحيح أن اسم عيل هو الذبيح ولكن علي بن يزيد بن جده أن له منا كبر وغرائب كثيرة والله أعلم وأقرب ما في هذا أن الأحنف بن قيس (٢١٧) رحمه الله حكاه عن بني إسرائيل كعب ووهب ونحوهما والله أعلم فإن بني إسرائيل

يتقلون أن يعقوب كتب إلى يوسف لما احتبس أخاه بسبب السرقة يتلطف له في ردائه ويذكر له أنهم أهل بيت مصابون بالبلاء فأبراهيم ابتلى بالنار وأحق بالذبح ويعقوب بفراق يوسف في حديث طويل لا يصح والله أعلم فعند ذلك رقبه بنوه وقالوا له على سبيل الرفق به والشفقة عليه تالله تقتونذ كـ يوسف أي لا تفارق تذكر يوسف حتى تكون حرضا أي ضعيف القوة أو تكون من الهالكين يقولون إن اسقمريك هذا الحال خشنا عليك الهلاك والتلف قال إنما أشكو بثي وحزني إلى الله أي أجابهم عما قالوا بقوله إنما أشكو بثي وحزني أي همي وما أنا فيه إلى الله وحده وأعلم من الله ما لا تعلمون أي أرجو منه كل خير وعن ابن عباس وأعلم من الله ما لا تعلمون يعني رؤيا يوسف أن الله لا بد أن يظهرها وقال العوفي عنه في الآية أعلم أن رؤيا يوسف صادقة وإنني سوف أسجد له وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا يحيى بن عبد الملك بن أبي يحيى عن

ما قبله ويقال بالغت في مدحه وجاوزت (وتستخرجوا منه) أي من البحر وهو الملح فقط (حلية) أي لؤلؤا ومرجانا كما في قوله سبحانه يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والحلية اسم لما يتحلى به وأصلها الدلالة على الهيئة كالعمامة وفي المصباح حلى الشيء يعني وبصدرى من باب تعب حلا وحسن عندي وأعجبني وحليت المرأة حلياً ساكن اللام ليست الحلي وجمعه حلى والأصل على فعول مثل فلان وفلوس والحلية بالكسر الصفة والجمع حلى مقصور وتضم الحاء وتكسر وحلية السيف زينه قال ابن فارس ولا تجمع وتحت المرأة ليست الحلى أو اتخذته وحليتها بالتشديد ليست الحلى أو اتخذته لها لتلبسه وحليت السويق جعلت فيه شيئاً حلاً حتى حلا وظاهر قوله (تلبسونها) أنه يجوز للرجال أن يلبسوا اللؤلؤ والمرجان أي يجعلونهم ما حلية لهم كما يجوز للنساء ولا حاجة لما تكلفه جماعة من المفسرين في تأويل قوله تلبسونها بقولهم تلبسها نساء وهم لأنهم من جلتهم أول كونهم يلبسها لاجلهم وليس في الشريعة المطهرة ما يقتضي منع الرجال من التحلى باللؤلؤ والمرجان ما لم يستعمله على صفة لا يستعمله عليها إلا النساء خاصة فإن ذلك ممنوع قد ورد الشرع بمنعه من جهة كونه تشبهاً بهن لا من جهة كونه حلية لؤلؤاً ومرجاناً وعن أبي جعفر قال ليس في الحلى زكاة ثم قرأ هذه الآية أخرجه ابن أبي شيبة أقول وفي هذا الاستدلال نظروا الذي ينبغي التعويل عليه أن الأصل البراءة من الزكاة حتى يرد الدليل بوجوبها في شيء من أنواع المال فتلزم وقد ورد في الذهب والفضة ما هو معروف ولم يرد في الجواهر على اختلاف أصنافها ما يدل على وجوب الزكاة فيها (وترى الفلك مواخر فيه) أي ترى السفن شواق للماء تدفعه بصدورها قاله هكرمة ومخر السفينة شقها الماء بصدورها قال الجوهري مخر السابح إذا شق الماء بصدورها ومخر الأرض شقها للزراعة وقيل مواخر جوارى قاله ابن عباس وأصل المخر الجري في الخمار مخرت السفينة من باب قطع ودخل إذا جرت تشق الماء مع صوت وقيل معترضة وقيل تذهب وتجي قال الضحاك السفينتان تجريان بريح واحدة مقبلة ومدبرة وقيل مواقرى مملوءة متاعاً وقال أبو عبيدة صوايح وقيل ملحجة (١) قال ابن جرير الخرفى اللغة صوت هبوب الريح عند شدتها ولم يقيّد بكونه في الماء (ولتبتغوا من فضله) أي لتبتغوا بذلك ولتبتغوا أو فعل ذلك لتبتغوا أي لتجروا فيه فيحصل لكم الريح من فضل الله سبحانه قال

(٢٨ فتح البيان خامس) حفص بن عمر بن أبي الزبير عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لي يعقوب النبي عليه السلام أخ مؤاخ له فقال له ذات يوم ما الذي أذهب بصرك وقوس ظهر لك قال أما الذي أذهب بصرى فالبكاء على يوسف وأما الذي قوس ظهرى فالحزن على بنيامين فأتاه جبريل عليه السلام فقال يا يعقوب إن الله يقرئك السلام ويقول لك أما تستحي أن تشكوني إلى غيري فقال يعقوب إنما أشكو بثي وحزني إلى الله فقال جبريل عليه السلام الله أعلم بما تشكووه هذا حديث غريب فيه نكارة (يا بني اذهبوا فتحبسوا من يوسف وأخيه ولا تأسوا من روح الله أنه (١) يقال بلغت السفينة أي خاضت اللجة أه صحاح

لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون فلما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مستأوا أهلنا الضر وجئنا بضاعة من بلادنا
لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين) يقول تعالى خيرا عن يعقوب عليه السلام انه ندب بنيه على الذهاب في
الارض يستعلمون اخبار يوسف وأخيه بنيامين والتحسن يكون في الخير والتجسس يكون في الشر ونهضهم وبشرهم وأمرهم
ان لا يأسوا من روح الله أي لا يقطعوا رجاءهم وأملهم من الله فيما يروونه ويقصدونه فانه لا يقطع الرجاء الا للأسف من
روح الله الا القوم الكافرون وقوله فلما دخلوا عليه (٢١٨) تقدير الكلام فذهبوا فدخلوا مصر ودخلوا على يوسف قالوا

يا أيها العزيز مستأوا أهلنا الضر
يعنون من الجسد والقسط وقلة
الطعام وجئنا بضاعة من بلادنا
ومعنا ثمن الطعام الذي نختاره وهو
ثمن قليل قاله مجاهد والحسن وغير
واحد وقال ابن عباس الرديء
لا يتفق مثل خلق الغرارة والجليل
والشيء وفي رواية عنه الدراهم
الرديئة التي لا تجوز الانتصان
وكذا قال قتادة والسدي
وقال سعيد بن جبير هي الدراهم
الفسول وقال أبو صالح هو الصنوبر
وحبة الخضر وقال الفخالة كاسدة
لا تتفق وقال أبو صالح جاوا بحب
البطم الاخضر والصنوبر وأصل
الازياء الدفع لضعف الشيء كما قال
حاتم طي

ليدك على ملهان ضيف مدافع
وأرملة تزجي مع الليل أرملة
وقال اعني بني ثعلبة

الواهب للثألة الهجان وعبد لها
عوذا تزجي خلفها اطفالها
وقوله اخبار عنهم فافوا لنا
الكيل أي أعطنا بهذا الثمن
القليل ما كنت نعطينا قبل ذلك
وقرأ ابن مسعود فافوا بكننا

السدي هي التجارة (ولعلكم تشكرون) أي اذا وجدتم فضله عليكم واحسانه اليكم
اعترفتم بنعمته عليكم فشكرتم ذلك باللسان والاركان قيل ولعل وجه تخصيص هذه
النعمة بالتعقيب بالشكر من حيث ان فيها قطع المسافة طويلة مع أجال ثقيلة من غير
من اولة أسباب السفر بل من غير حركة أصلا مع انها في تضاعف المهالك ويمكن ان يضم
الى ما ذكر من قطع المسافة على الصفة المذكورة ما اشتمل عليه البحر من كونه فيسه أطيح
مأكل وأتقن ملبوس وكثرة النعم مع نقاستها وحسن موقعها من أعظم الأسباب
المستدعية للشكر الموجبة له ثم أردف هذه النعم الموجبة للتوحيد المصيدة للاستدلال على
المطلوب بنعمة أخرى وآية كبرى فقال (والقي في الارض رواسي) أي جبالا ثابتة يقال
رساير سو اذا ثبت وأقام (ان تميد بكم) أي كراهة ان تميد بكم على ما قاله البصريون
أو لئلا تميد بكم على ما قاله الكوفيون والميد الاضطراب يمينا وشمالا يقال ما بالشيء
يميد يميدا تحرك ومادت الاغصان تمايلت وماد الرجل تجتهد في قتادة حتى لا تميد بكم
كانوا على الارض توربهم لانس تنقروا صجورا صجورا جعل الله سبحانه الجبال وهي
الرواسي أو نادا في الارض (و) جعل فيها (أنهارا) لان الالتقاء هنا بمعنى الجعل
والخلق كقوله وألقيت عليك محبة مني وذكر الانهار عقب الجبال لان معظم عيون
الانهار وأصولها تكون من الجبال قال السيوطي كالنيل ولم يذ كر في المثال غيره هذا لانه
من أهل مصر (و) جعل فيها (سبلا) وأظهرها وبينها لاجل ان تهتدوا بها في أسفاركم
الى مقاصدكم من بلد الى بلد ومن مكان الى مكان وهي الطرق وقال السدي هي الطرق
في الجبال (لعلكم تهتدون) بتلك السبل الى ما تريدون فلا تضلون أو الى توحيد ربكم
(و) جعل فيها (علامات) هي معالم الطرق جمع علامة وفي المصباح أعلمت على كذا
بالايق من الكتاب وغيره جعلت عليه علامة وأعلمت الثوب جعلت له علما من طراز
وغيره وهو العلامة وجمع العلم أعلام مثل سبب وأسباب وجمع العلامة علامات وعلمته
علامة بالتشديد وضعت له أمارا يعرف بها والمعنى انه سبحانه جعل للطرق علامات
يهتدون بها (وبالنجم) المراد به الجنس (هم يهتدون) به في سفرهم ليللا وقرأ ابن
وثاب وبالنجم بضمين والمراد بالنجوم فقصره أو هو جمع نجم كسقف وسقف وقيل المراد
بالنجم هنا الجدي والفرقدان قاله الفراء وقيل الثريا وبات نعش وقيل العلامات الجبال

وتصدق علينا وقال ابن جرير تصدق علينا وقال سعيد بن جبير والسدي وتصدق علينا
يقولون تصدق علينا بقبض هذه البضاعة المزجة وتجوز فيها وسئل سفيان بن عيينة هل حرمت الصدقة على أحمن انبيا
قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسمع قوله فافوا لنا الكيل وتصدق علينا ان الله يجزي المتصدقين رواه ابن جرير عن الحرث
عن القاسم عنه وقال ابن جرير حدثنا الحرث حدثنا القاسم حدثنا مروان بن معاوية عن عثمان بن الاسود سمعت مجاهد
وسئل هل يكره ان يقول الرجل في دعائه اللهم تصدق على قال نعم انما الصدقة لمن يتقى الثواب (قال هل علمتم ما فعل

يوسف قال لا توبخني يا يوسف وهذا الذي قدم من الله علينا انه من يتوب ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا تانا الله لقد آثر الله علينا وان كنا خاطئين قال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين يقول تعالى مخبراً عن يوسف انه لما ذكر له اخوته ما أصابهم من الجهد والضيق وقلة الطعام وعموم الجذب وتذكر آباءهم ما هو فيه من الحزن لفقد واديه مع ما هو فيه من الملك والتصرف والسعة فعند ذلك أخذته رقة ورأفة ورجة وشفقة على آبيه واخوته وبدره البكاء فتعرف اليهم فيقال انه رفع التاج عن جبهته (٢١٩) وكان فيها شامة وقال هل علمتم ما فعلتم بي يوسف

وأخيه اذ أنتم جاهلون يعني كيف فرقوا بينه وبينه اذ أنتم جاهلون أي انما جعلكم عليه الجهل بالمقدار الذي ارتكبتموه كما قال بعض السلف كل من عصى الله فهو جاهل وقرأ ثم ان ربك الذين عملوا السوء في جهالة الآية والظاهر والله أعلم ان يوسف عليه السلام انما تعرف اليهم بنفسه باذن الله له في ذلك كما انه انما اخفى منهم نفسه في المرتين الاولين يا امر الله تعالى له في ذلك والله أعلم واكن لما ضاق الحال واشتد الامر فرج الله تعالى من ذلك الضيق كما قال تعالى فان مع العسر يسراً ان مع العسر يسراً فعند ذلك قالوا أنت الذي أتت يوسف وقرأ اي بن كعب انك أنت يوسف وقرأ ابن محيصن أنت يوسف والقراءة المشهورة هي الاولى لان الاستفهام يدل على الاستعظام أي انهم تعجبوا من ذلك انهم يترددون اليه من سنتين وأكثر وهم لا يعرفونه وهو مع هذا يعرفهم ويكرم نفسه فلهذا قالوا على سبيل الاستفهام أنت الذي أتت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخي وقوله قدم من

وقيل هي النجوم لان من النجوم ما يهتدي به ومنها علامة لا يهتدي بها وذهب الجمهور الى ان المراد في الآية الاهتداء في الاسفار وقيل هو الاهتداء الى القبلة ولا مانع من حمل ما في الآية على ما هو أعم من ذلك قال الاخفش تم الكلام عند قوله وعلامات وقوله وبالنجم الخ كلام منفصل عن الاول قال السدي علامات النهار الجبال وعلامات الليل النجوم وقال ابن عباس معالم الطرق بالنهار الجبال ويهتدون بالنجم بالليل قال قتادة انما خلق الله النجوم لثلاثة أشياء لتكون زينة للسماء ومعالم للطرق ورجوماً للشياطين فمن قال غير هذا فقد تكلف ما لا علم له به ثم لما عُدداً لآيات الدالة على الصانع ووحدانيته وكمال قدرته أراد ان يوضح أهل الشرك والعناد فقال (أفمن يخلق) هذه المخلوقات العجيبة العظيمة والمصنوعات الغريبة الجميلة ويفعل هذه الافاعيل العجيبة المريبة بالعيان (كن لا يخلق) شيئاً منها ولا يقدر على ايجاد واحد منها وهي هذه الاصنام التي يعبدونها ويجمعونهم اشركاء لله سبحانه وأطلق عليهم اللفظ من اجراء لها مجرى أولى العلم جرياً على زعمهم بانها آلهة أو مشاكلة لقوله أفمن يخلق لو وقعها في صحبته أو هو من عكس التشبيه وفي هذا الاستفهام من التقريع والتوبيخ للكفار ما لا يخفى وما أحقهم بذلك فانهم جعلوا بعض المخلوقات شريكاً لخالقه تعالى الله عما يشركون (أفلاتنكرون) مخلوقات الله الدالة على وجوده وتفرده بالربوبية وبدبح صنعه فتستدلون بها على ذلك فانها الواضوح ما يكفي في الاستدلال بها مجرد التذكر لها لا يحتاج الى دقيق الفكر والنظر قال قتادة في الآية الله هو الخالق الرازق وهذه الاوثان التي تعبد من دون الله تخلق ولا تخلق شيئاً ولا تملك لاهلها ضرراً ولا نفعاً ثم لما فرغ من تعديد الآيات التي هي بالنسبة الى المكلفين نعم قال (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) ولو اجتهدتم في ذلك وأنتم تعبدونكم لا تقدرون عليه فضلاً ان تطيقوا القيام بحقوقها من أداء الشكر وهذا تذكرة لاجالي بنعمه تعالى وقدمه نفسه في سورة ابراهيم قال العقلاء ان كل جرم من اجزاء الانسان لو ظهر فيه أدنى خلل وأيسر نقص انقص النعم على الانسان ونفى ان يتفق الدنيا لو كانت في ملكه حتى يزول عنه ذلك الخلل فهو سبحانه يدبر هذا الانسان على الوجه الملائم له مع ان الانسان لا علم له بوجود ذلك فكيف يطيق حصر نعم الله عليه أو يقدر على احصائها أو يتمكن من شكر ادائها ياربنا هذه نواصيديك خاضعة لعظم نعمك معترفة

الله علينا أي بجمعه بينا بعد التفرقة وبعد المدة انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا تانا الله لقد آثر الله علينا الآية يقولون معترفين له بالفضل والاثرة عليهم في الخلق والخلق والسعة والملك والتصرف والنبوة ايضاً على قول من لم يجعلهم انبياء وقرأوا له بانهم اسأوا اليه وخطأوا في حقه قال لا تريب عليكم اليوم يقول اي لا تأنيب عليكم ولا تعيب عليكم اليوم ولا أعيد عليكم ذنبكم في حق بعد اليوم ثم زادهم الدعاء لهم بالمغفرة فقال يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين قال السدي اعتذروا الى يوسف فقال لا تريب عليكم اليوم يقول لا أذكركم ذنبكم وقال ابن اسحق والثوري لا تريب عليكم اي لا تأنيب عليكم اليوم

عندي فيما صنعت يغفر الله لكم اي يستر الله عليكم فيما فعلتم وهو ارحم الراحمين (اذهبوا بقميصي هذا بالقوة على وجهه ابي يات بصيرا وتولي باهلكم اجمعين ولم افصلت العير قال ابوهم اني لا جدر يح يوسف لولا ان تفقدون قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم) يتول اذهبوا بهذا القميص بالقوة على وجهه ابي يات بصيرا وكان قد عي من كثرة البكاء وتولي باهلكم اجمعين اي بجميع بني يعقوب ولم افصلت العير اي خرجت من مصر قال ابوهم يعني يعقوب عليه السلام ان بني عنده من شيه اني لا جدر يح يوسف لولا ان تفقدون تنسبوني (٢٢٠) الى القند والكبر قال عبد الرزاق انبا ناسرا نيل عن ابي سنان

عن عبد الله بن ابي الهذيل قال سمعت ابن عباس يقول ولم افصلت العير قال لما خرجت العير حاجت ربيع فقامت يعقوب بربيع فيص يوسف فقال اني لا جدر يح يوسف لولا ان تفقدون قال فوجد ربيعه من مسيرة ثمانية ايام وكذا رواه سفيان الثوري وشعبة وغيرهما عن ابن سنان به وقال الحسن وابن جريج كان بينهم ما عثا تون فرسخا وكان بينه وبينه منذ افترقا ثمانون سنة وقوله تفقدون قال ابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة وسعيد بن جبيرة تسفهون وقال مجاهد ايضا والحسن تهرمون وقولهم انك لفي ضلالك القديم قال ابن عباس لفي خطيئتي القديم وقال قتادة اي من حب يوسف لا تنساه ولا تسلاه قالوا لو ادهم كلمة غليظة لم يكن ينبغي لهم ان يقولوا لو ادهم ولا تنى الله صلى الله عليه وسلم وكذا قال السدي وغيره (فلما ان جاء البشر القاء على وجهه فارتد بصيرا قل الم اقل لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون قالوا يا انا نستغفر لك ذنوبنا انا كنا

بالعجز عن تأدية الشكر لشي منها لا نحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ولا نطيق التعبير بالشكر لك فجاوز عنا واغفر لنا واسبل ذبول سترك على عورتنا فاطم ان لا تفعل ذلك ثم لك بعجز التقصير في شكر نعمك فكيف بما قد قرط منا من التسهيل في الائتمار بأوامرك والانهاء عن مناهيك وما أحسن ما قال من قال

العفو يربحي من بني آدم * فكيف لا يربحي من الرب

وما أحسن ما ختم به هذا الامتنان الذي لا يتيسر على انسان مشيرا الى عظيم غفرانه وسعة رحمته فقال (ان الله لغفور رحيم) أي كثير المغفرة والرحمة لا يؤاخذكم بالغفلة عن شكر نعمه والقصور عن احصائها والعجز عن القيام بآدابها ومن رحمته ادامتها عليكم وادرارها في كل لحظة وعند كل نفس تتفسونه وحركة تتحركون بها اللهم اني اشكرك عددا ما شكرتك وميشكرك الشا كرون بكل لسان في كل زمان فلقد خصصتني بنعم لم أرها على كثير من خلقت من انسان وحيموان وان رأيت منها شي ما على بعض خلقت لم أر عليه بقيتها فاني أطيق شكرك وكيف أستطيع تأدية أدنى شكر أذناها فكيف أستطيع أعلاها فكيف أستطيع شكر نوع من أنواعها ثم بين لعمري انه عالم بجميع ما يصدر منهم لا يخفى عليه خافية فقال (والله يعلم ما تسرون) أي ما تضمرونه من العقائد والاعمال (وما تعلمون) أي وما تظهرونه منها وحذف العائد لمرعاة القواصل أي يستوى بالنسبة الى علمه المحيط سرهم وعلنكم وفيه وعيد وتعييض وتوبيخ وتنبية على ان الاله يجب ان يكون عالما بالسرو والعلانية لا كالأصنام التي تعبدونها فانها جادات لا شعور لها بشي من الطواهر فضلا عن الضمائر والسر ائرف كيف تعبدونها وقرأة التسمية شاذة فيهما كما نبه عليه السمين ثم شرع سبحانه في تحقيق كون الأصنام التي أشار اليها بقوله كن لا يخلق عاجزة عن ان يصدر منها خلق شي فلا تسحق عبادة فقال (والذين يدعون بالياء والذات سبعين أي الآلهة الذين يدعوه الكفار (من دين الله) سبحانه صفتهم هذه الصفات الثلاثة المذكورة المنافية للالوهية وهي انهم (لا يخلقون شيأ) من الخلقات أصلا لا كبرا ولا صغيرا ولا جديلا ولا حقيرا (وهم يخلقون) أي وصفهم انهم يخلقون فكيف يتمكن المخلوق من ان يخلق غيره ففي هذه الآية زيادة بيان لانه أثبت لهم صفة النقصان بعد أن سلب عنهم صفة الكمال بخلاف قوله أفن يخلق كن لا يخلق فانه

خاطئين قال سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم قال ابن عباس والضحك البشير البريد وقال مجاهد اقتصر

والسدي كان يهودا بن يعقوب قال السدي انما جاء به لانه هو الذي جاء بالقميص وهو ملطخ بدم كذب فاحب ان يغسل ذلك بهذا جاء بالقميص فالقاء على وجهه فربح بصيرا وقال لبيته عند ذلك الم اقل لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون أي اعلم ان الله سيرده الى وقلت لكم اني لا جدر يح يوسف لولا ان تفقدون فعند ذلك قالوا لا يهيم مترفين له يا انا نستغفر لك ذنوبنا انا كنا خاطئين قال سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم اي من تاب اليه تاب عليه قال ابن مسعود وابراهيم التيمي وعمر بن قيس وابن جريج وغيرهم

أرواحكم اليوم في السموات قال ابن جرير حدثني أبو الياسين محمد بن الحسن بن أحمد عن عبد الرحمن بن أبي حنيفة عن علي بن محارب بن دلدل
قال كان عمر رضي الله عنه يأتى المسجد فيسمع أنسا يقول اللهم دعوني فأجبت وأمرني فأطعت وهذا السحر فاعتزلي قال فاستمع
الصوت فإذا هو من دار عبد الله بن مسعود فسأل عبد الله عن ذلك فقال إن يعقوب أخربنيه إلى السحر بقوله سوف أستغفر لكم
ربي وقد ورد في الحديث أن ذلك كان ليلة الجمعة كما قال ابن جرير أيضا حدثني المشي حدثننا سليمان بن عبد الرحمن أبو أيوب الدمشقي
حدثنا أبو الوليد أنبأنا ابن جريج عن عطاء وعكرمة عن ابن عباس (٢٢١) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف

أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي يَقُولُ حَتَّى تَأْتِيَ
لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَخِي يَعْقُوبَ
لَبْنِيهِ وَهَذَا غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ
وَفِي رَفْعِهِ تَطَرُّوْا لِلَّهِ أَعْلَمُ فَلَمَّا دَخَلُوا
عَلَى يُوسُفَ أَوَى إِلَيْهِ أَبُو يَهُوَّاقِيمَ
وَدَخَلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنَسِينَ
وَرَفَعَ أَبُو يَهُوَّاقِيمَ عَلَى الْعَرْشِ وَخَزَنَ وَآلَهُ
مَجْدًا وَقَالَ يَا أَبَتُ هَـذَا تَأْوِيلُ
رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا
وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ
السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَلَدِ مِنْ بَعْدِ
إِنْ تَرَزَّغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ أَخَوَيْ
يَهُوَّاقِيمَ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ
الْحَكِيمُ يَخْبِرُ تَعَالَى عَنْ وَرُودِ
يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى يُوسُفَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ وَصَفَ بِلَادَ مِصْرَ
لَمَّا كَانَ يُوسُفُ قَدْ تَقَدَّمَ لِأَخَوَاتِهِ
أَنْ يَأْتُوهُ بِأَهْلِهِمْ أَجْعِلْ لِي قُتْلًا عَنِ
آخِرِهِمْ وَتَرَحَّلُوا مِنْ بِلَادِ كِنَعَانَ
قَاصِدِينَ بِلَادَ مِصْرَ فَلَمَّا أَخْبَرَ يُوسُفَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ بِاقْتِرَابِهِمْ خَرَجَ لِمُتَقَرِّبِهِمْ
وَأَمَرَ الْمَلَأَ أَمْرَهُمْ وَأَكْبَرُ النَّاسِ
بِالْخُرُوجِ مَعَ يُوسُفَ لِمُتَقَرِّبِهِمْ نَبِيُّ اللَّهِ
يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيُقَالُ إِنَّ الْمَلَأَ
خَرَجَ أَيْضًا لِمُتَقَرِّبِهِمْ وَهُوَ الْأَشْبَهُ
وَقَدْ أَشْكَلَ قَوْلُهُ أَوَى إِلَيْهِ أَبُو يَهُوَّاقِيمَ

اقتصر على مجرد سلب صفة الكمال ثم ذكر صفة أخرى من صفاتهم فقال (أموات) يعني
ان هذه الاصنام أجسادها جمادات ميتة لا حياة بها أصلاً فزيادة قوله (غير أحياء) لبيان
انها ليست كـ بعض الاجساد التي تتوثر بعد ثبوت الحياة لها بل لا حياة لهذه أصلاً فكيف
يعبدونها وهم أفضل منها لانهم أحياء (وما يشعرون) أي الآلهة (أيان يبعثون) أي
الكفار الذين يعبدون الاصنام والمعنى ما تشعر هذه الجمادات من الاصنام أيان يبعث
عبدتهم من الكفار ويكون هذا على طريقة التهكم لهم لان شعور الجماد مستحيل بما هو
من الامور الظاهرة فضلاً عن الامور التي لا يعلمها الا الله سبحانه وقيل معناه ما يشعر هذه
الاصنام أيان تبعث وتسمى بعبثها الله وبعبث القاذي تعالى الكشاف ويؤيد ذلك ما روى ان
الله يبعث الاصنام ويخلق لها ارواحاً معها شياطينها فيؤمر بكلمها الى النار ويدل على هذا
قوله انكم وما تعبسون من دون الله حصب جهنم وقيل قد تم الكلام عند قوله وهم
يخلقون ثم ابتدأ فوصف المشركين بانهم أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون
فيكون الضمير ان على هذا الكفار وعلى القول بان الضمير ان أو أحدهما للاصنام يكون
التعبير عنهما مع كونها لا تعقل بما هو للعقلاء جرياً على اعتقاد من يعبدها بانها تعقل وأيان
بفتح الهمزة وكسر الغتان وفي الآية قول آخر وهو ان أيان ظرف لقوله (الهمم الله واحد)
يعني ان الاله يوم القيامة واحد ولم يدع أحد تعدد الآلهة في ذلك اليوم بخلاف أيام الدنيا
فانه قد وجد فيها من ادعى ذلك وعلى هذا فقد تم الكلام على قوله يشعرون الا ان هذا القول
مخرج لا يان عن موضوعها وهو اما الشرط واما الاستفهام الى محض الظرفية بمعنى وقت
مضاف للجملة بعده والظاهر تفسيره بمعنى يبعثون كما في الكشاف وغيره ولما زيف سبحانه
طريقة عبادة الاصنام صرح بما هو الحق في نفس الامر وهو وحدانيته سبحانه وهو نتيجة
ما قبله ثم ذكر ما لاجله أصر الكفار على شركهم فقال (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم
منسكرة) جاحدة للوحدانية لا يؤثر فيها وعظ ولا ينبع فيها تكبر (وهم مستكبرون) عن
قبول الحق متعظمون عن الاذعان للصواب مستمرون على الجحود (لا جرم) قال التحليل هي
كلمة تحقيق ولا يكون الاجواب أي حقاً قلت لنافية وجرم بمعنى بد وهذا بحسب الأصل
وأما الآن فقد ركبت لامع جرم تركيب خمسة عشر وجعل لامعني كلمة واحدة وذلك الكلمة
مصدر أو فعل معناه حق وثبت وقوله (ان الله) فاعل لا جرم وقد مر تحقيق الكلام

وقال ادخلوا مصر على كثير من المفسرين فقال بعضهم هذا من المتقدم والمؤخر ومعنى الكلام وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين وآوى اليه أبويه ورفعهما على العرش ورد ابن جرير هذا وأجاد في ذلك ثم اختار ما حكاه عن السدي ان يوسف آوى اليه أبويه لما تلقاهما ثم لما وصلوا باب البلد قال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين وفي هذا نظر أيضا لان الايواء انما يكون في المنزل كقوله آوى اليه أخاه وفي الحديث من آوى محذوثا وما المانع ان يكون قال لهم بعد ما دخلوا عليه وآواهم اليه ادخلوا مصر وضعه اسكنوا مصر ان شاء الله آمنين أي ما كنتم فيه من الجهد والتحميل ويقال والله أعلم ان الله تعالى رفع عن النبي صلى الله عليه وسلم من مصر بقية السدة والخليفة لئلا يشركوا به

يعقوب عليهم كرفع بقية السنين التي دعاها رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل مكة حين قال اللهم أعني عليهم يسبع يسبع يوسف ثم لما نضر عواله واستشفعوا إليه وأرسلوا بأسماعيل في ذلك قد عالههم فرفع عنهم بقية ذلك بركة دعائه عليه السلام وقوله آوى إليه أبوه قال السدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم أباه وخالته وكانت أمه قد ماتت قديما وقال محمد بن اسحق وابن جرير كان أبوه وأمّه يعيشان قال ابن جرير ولم يقم دليل على موت أمه وظاهر القرآن يدل على حياتها وهذا الذي نصره هو المتصور الذي يدل عليه السياق وقوله ورفع أبوه على (٢٢٢) العرش قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني السرير أجلسهما

معه عليه ونحوه سجد إلى سجد له أبوه وأخوته الباقيون وكانوا أحد عشر رجلا وقال يابوت هذا تأويل رؤياي من قبل أي التي كان قصها علي أبيه من قبل أني رأيت أحد عشر كوكبا الآية وقد كان هذا سائغا في شرائعهم إذا سلبوا على الكبر يسجدون له ولم يزل هذا جائزا من لدن آدم إلى شريعة عيسى عليه السلام فحرم هذا في هذه الملة وجعل السجود مختصا بجانب الرب سبحانه وتعالى وهذا مضمون قول قتادة وغيره وفي الحديث إن معاذ أقدم الشام فوجدهم يسجدون لا ساقفتهم فلما رجع سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا يا معاذ فقال أني رأيتهم يسجدون لا ساقفتهم وأنت أحق أن يسجد لك يا رسول الله فقال لو كنت أمرا أحدا أن يسجد لأحد لامرت المرأة أن تسجد لوجهي العظم حقه عليها وفي حديث آخر أن سلمان لقي النبي صلى الله عليه وسلم في بعض طرق المدينة وكان سلمان حديث السن بالاسلام فسجد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تسجد لي يا سلمان وإنما سجد لي الذي لا يموت والغرض أن هذا كان جائزا في شريعتهم ولهذا أخرجه أرادوا

في لاجرم بياست من هذا قال أبو مالك لا جرم يعني الحق وقال الضمك لا كذب (يعلم ما يسرون) من أقوالهم وأفعالهم (وما يعلنون) من ذلك (أنه لا يجب المستكبرين) أي لا يجب هؤلاء الذين يستكبرون عن توحيد الله والاستجابة لأبيائه والجملة تعليل لما تضمنه الكلام المتقدم أخرج مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان فقال رجل يا رسول الله الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا فقال إن الله جليل يحب الجبال الكبر من بطر الحق ونمض الناس وفي ذم الكبر ومدح التواضع أحاديث كثيرة وكذلك في إخراج محبة حسن الثوب وحسن النعل ونحو ذلك من الكبر أحاديث كثيرة فقد روى عن الحسين ابن علي أنه مر بمساكين قد قدموا كسر الهم وهم يأكلون فقالوا الغداء يا أبا عبد الله فقتل وجلس معهم وقال أنه لا يجب المستكبرين ثم أكل فلما فرغوا قال قد أجبتكم فاجيبوني فقاموا معه إلى منزله فاطعمهم وسقاهم وأعطاهم فأنصرفوا قال العلماء كل ذنب يمكن ستره وإخفاؤه إلا التكبر فإنه فسق يلزمه الإعلان وهو أصل العصيان كله وفي الحديث الصحيح أن المستكبرين أمثال الذريوم القيامة تطوهم الناس بأقدامهم لتكبرهم أو كما قال صلى الله عليه وآله وسلم تصغر لهم أجسامهم في المحشر حين يضرهم تصغيرها وتعظم لهم في النار حين يضرهم عظمها ذكره القرطبي والحاصل أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد بين ماهية الكبر أنه بطر الحق ونمض الناس فهذا هو الكبر المذموم وقد ساق صاحب الدر المنثور عند تفسيره لهذه الآية أحاديث كثيرة تيسر هذا مقام إيرادها بل المقام مقام ذكر ماله علاقة بتفسير الكتاب العزيز ثم شرع في ذكر شيء من قبائح المشركين فقال (وإذا قيل لهم) أي وإذا قال هؤلاء الكفار المنكبرين المستكبرين قائل (ماذا) أي أي شيء أو ما الذي (أنزل ربكم) قيل القائل النضر بن الحرث وكانت عنده كتب التواريخ ويرغم أن حديثه أجل وأتم مما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم والآية ترات فيه فيكون هذا القول منه على طريق التهكم وقيل القائل هو من يقد عليهم أو بعضهم لبعض وقيل القائل المسلمون فاجاب المشركون المنكبرون المستكبرون (قالوا أساطير الأولين) بالرفع أي ما تدعون أيها المسلمون أساطير الأولين وأحاديثهم وأباطيلهم أو أن المشركين

سجد لا تسجد لي يا سلمان وإنما سجد لي الذي لا يموت والغرض أن هذا كان جائزا في شريعتهم ولهذا أخرجه أرادوا سجدا فعندها قال يوسف يابوت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا أي هذا ما آل إليه الأمر فان التأويل يطلق على ما يصير إليه الأمر كما قال تعالى هل يتظنون إلا تأويله يوم يأتي تأويله أي يوم القيامة يأتيهم ما وعدوا به من خير وشر وقوله قد جعلها ربي حقا أي صحيحة صدقا إذ كرم الله عليه وقد أحسن بي إذا خرجني من السجن وجاء بكم من البدو أي البادية قال ابن جرير وغيره كانوا من أهل بادية وماشية وقال كانوا يسكنون بالعربات من أرض فلسطين من غور الشام قال وبعض

يكون كماله لا يلازم من ناحية شعب أسفل من حصى وسكان أصحاب ياديه وشاوايل من بعد ان نزع الشيطان بين وبين
 اخوتي ان ربي لطيف لما يشاء اى اذا اراد امر اقبض له اسبابا وقدره ويسره انه هو العليم بصالح عباده الحكيم في اقواله
 وأفعاله وقضائه وقدره وما يختاره ويريد به قال ابو عثمان النهدي عن سليمان كان بين رؤيا يوسف وتاويلها أربعون سنة قال
 عبد الله بن شداد واليه انتهى أقصى الرؤيا رواه ابن جرير وقال أيضا حدثنا عمر بن علي حدثنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا هشام
 عن الحسن قال كان منذ فارق يوسف يعقوب الى أن التقيهما ثمانون سنة (٢٢٣) لم يفارق الحزن قلبه ودموعه تجري على خديه

وما على وجه الارض عبد أحب
 الى الله من يعقوب وقال هشيم عن
 يونس عن الحسن ثلاث وثمانون
 سنة وقال مبارك بن فضالة عن
 الحسن ألقى يوسف في الحب
 وهو ابن سبع عشرة سنة فغاب عن
 أبيه ثمانين سنة وعاش بعد ذلك
 ثلاثا وعشرين سنة فمات وله
 عشرون ومائة سنة وقال قتادة كان
 بينهم ما خمس وثلاثون سنة وقال محمد
 ابن اسحق ذكر الله أعلم ان غيبة
 يوسف عن يعقوب كانت ثمانى عشرة
 سنة قال وأهل الكتاب يزعمون
 انها كانت أربعين سنة أو نحوها
 وان يعقوب عليه السلام بقى مع
 يوسف بعد ان قدم عليه بمصر
 سبع عشرة سنة ثم قبضه الله اليه
 وقال أبو اسحق السبيعي عن ابي
 عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال
 دخل بنو اسرائيل مصر وهم ثلاثة
 وستون انسانا وخرجوا منها وهم
 ستمائة ألف وسبعون ألفا وقال
 أبو اسحق عن مسروق دخلوا وهم
 ثلثمائة وتسعون بين رجل وامرأة
 وقال موسى بن عبيدة عن محمد بن

أرادوا السخرية بالمسلمين فقالوا المتزل عليكم أساطيرهم وعلى هذا فلا يرد ما قيل من ان
 هذا لا يصلح أن يكون جوابا من المشركين والالكان المعنى الذى أنزله ربنا أساطير الاولين
 والكفار لا يقرون بالانزال ووجه عدم وروده هو ما ذكرناه وقيل هو كلام مستأنف اى
 ليس ما تدعون انزاله أيها المسلمون منزلا بل هو أساطير الاولين والاساطير الا باطيل
 والترهات التى يتحدث الناس بها عن القرون الاولى وليس من كلام الله فى شئ ولا مما أنزله
 أصلا فى زعمهم وهى جمع أسطورة كالحديث وأصاحيك وأعاجيب جمع أحدوة
 وأخحوة وأعجوبة (ليحملوا) اى قالوا هذه المقالة لكى يحملوا (أوزارهم كاملة يوم
 القيامة) لم يكفر منها شئ لعدم اسلامهم الذى هو سبب لتكفير الذنوب وقيل ان اللام هى
 لام العاقبة لانهم لم يصفوا القرآن بكونه أساطير لاجل ان يحملوا الاوزار ولكن لما كان
 عاقبتهم ذلك حسن التعلل به كقوله ليكون لهم عدوا وحزنا وقيل هى لام الامر قال الرازى
 فى الآية وهذا يدل على انه تعالى قد يسقط بعض العقاب عن المؤمنين اذ لو كان هذا المعنى
 حاصلا فى حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار به ذاك التكميل فائدة (ومن أوزار
 الذين يضلونهم) اى ويحملون بعض أوزار الذين أضلواهم لان من سن سنة سيئة كان عليه
 وزرها ووزر من عمل بها كما ورد فى الحديث وقيل من الجنس لا للتبعض اى يحملون كل
 أوزار الذين يضلونهم قاله الواحدى (بغير علم) حال من الفاعل والمعنى ان الرؤساء يضلون
 الناس جاهلين غير عالين بما يدعونهم اليه ولا عارفين بما يلزمهم من الآثام وقيل انه حال
 من المفعول اى يضلون من لا يعلم انهم ضلال قاله الزمخشري وعليه جرى القاضى وفائدتها
 الدلالة على ان جهالهم لا يعذرهم اذ كان عليهم ان يبحثوا ويميزوا بين الحق والباطل
 ولا يقنعوا بالتقليد البحت العمى ورجح الاول بانه من المحدث عنه والمسند اليه الاضلال
 على جهة الفاعلية والمعنى انهم يقدمون على الاضلال جهلا منهم بما يستحقونه من
 العذاب الشديد فى مقابلة ومثل هذه الآية قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم
 وقوله ولتحمل خطاياكم وقد تقدم فى الانعام الكلام على قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى
 فعناه وزر لا مدخل لها فيه ولا تعلق له بها بسبب ولا غيره قال ابن عباس يحملون مع
 ذنوبهم ذنوب الذين يضلونهم بغير علم وعن مجاهد نحوه وزاد ولا يخفف ذلك عن أطاعهم
 من العذاب شيئا (الاسماء يزررون) اى بشئ شيا يزررونه ويحملونه وفى ذلك وعيد وتهديد

كعب القرظى عن عبد الله بن شداد اجمع آل يعقوب الى يوسف بمصر وهم ستمائة وثمانون انسانا صغيرهم وكبيرهم وذكرهم
 وأناهم وخرجوا وهم ستمائة ألف وبنف (رب قد آتيتنى من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت
 ولي فى الدنيا والاخرة توفنى مسلما وألحقنى بالصالحين) هذا دعاء من يوسف الصديق دعا به ربه عز وجل لما تمت نعمته الله
 عليه باجتماعه بأبويه واخوته وما من الله به عليه من النبوة والملك سأل ربه عز وجل كما أتم نعمته عليه فى الدنيا ان يستمر بها
 عليه فى الآخرة وان يتوفاه مسلما حين يتوفاه قاله الضحالة وان يلحقه بالصالحين وهم اخوته من النبيين والمرسلين صلوات الله

وسلامه عليهم أجمعين وهذا الدعاء يحتفل ان يؤتى عليه السلام قاله عند احتضاره كما ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل يرفع أصبعه عند الموت ويقول اللهم في الرفيق الأعلى ثلاثا ويحتمل انه سأل الوفاة على الاسلام والعاق بالصلحين اذا جاء أجله واتقضى عمره لانه سأل ذلك منجزا كما يقول الداعي لغيره ما تذك الله على الاسلام ويقول الداعي اللهم وأمتنا مسلمين وديننا مسلمين وألقنا بالصلحين ويحتمل انه سأل ذلك منجزا وكان ذلك سائغا في ملتزم كما قال قتادة قوله توفي مسلما وألقني بالصلحين (٢٢٤) لما جمع الله شمله وأقر عينه وهو يومئذ مغفور في الدنيا وملكها ونضارتها اشتاق الى الصالحين

اهم ثم حكى سبحانه حال أضرابهم من المتقدمين فقال (قدمكر الذين من قبلهم) ذهب أكثر المفسرين الى ان المراد به غرود بن كنعان حيث بنى بناء عظيم بابل طوله في السماء خمسة آلاف ذراع وقيل فرسخان ورام الصعود الى السماء لقاتل أهلها فاهب الله الريح فخر ذلك البناء عليه وعلى قومه فهلكوا وكان أعظم أهل الارض تجسيرا في زمن ابراهيم عليه السلام وغرود بن كنعان والذال المجنة وهو ممنوع من الصرف للعلمية والجمعة والاولى ان الآية عامة في جميع المبطلين الماكرين الذين يحاولون الحاق الضرر بالمحقين المؤمنين ومعنى المكر هنا الكيد والتدبير الذي لا يطابق الحق وفي هذا وعبد للكفار المعاصرين له صلى الله عليه وآله وسلم بان مكرهم سيعود عليهم كما عاد مكر من قبلهم على أنفسهم (فأتى الله) أي أتى أمر الله وهو الرمح التي أنحرت (بنينهم) قال المفسرون أرسل الله ريحا فالتفت رأس الصرح في البحر ونحو عليهم الباقي بالزلزلة من أسفل فاهلكهم وهم تحتهم (من القواعد) قال الزجاج أي من الاساطين وقيل من أصوله واساسه بكسر الهمزة جمع أم وأما ما فتح فجمعه أسس بضمين قيل لما سقط تبلت أسن الناس بالفرع فتكلموا يومئذ ثلاث وسبعين لسانا فلذلك سميت بابل وكان لسان الناس قبل ذلك السريانية هكذا ذكره البغوي وفي هذا نظر لان صالحا كان قبلهم وكان يتكلم بالعربية وكان أهل اليمن عربيا منهم جرهم الذي نشأ اسمعيل بينهم وتعلم منهم العربية وكان قبائل من العرب قديمة قبل ابراهيم كل هؤلاء عرب والمعنى انه أتاه الله من جهة قواعد عذرها فزعزعا (ختر عليهم السقف) بفتح السين وضمها مع سكون القاف وضمها وضم القاف أي انه سقط عليهم السقف لانه بعد سقوط قواعد البناء يسقط جميع ما هو معتمد عليها قال ابن الاعرابي وانما قال (من فوقهم) ليعلم انهم كانوا حاليين تحتهم والعرب تقول خر علينا سقف ووقع علينا حائط اذا كان عليك وان لم يكن وقع عليه فجاء بقوله من فوقهم ليخرج هذا الشك الذي في كلام العرب فقال من فوقهم أي عليهم وقع وكانوا تحتهم فهلكوا وما أفلتوا وقيل هو لئلا كيد لان السقف لا يخر الا من فوق وقيل ان المراد بالسقف السماء أي أتاهم العذاب من السماء التي فوقهم وقد اختلف في هؤلاء الذين خر عليهم السقف فقيل هو غرود بن كنعان حين بنى الصرح قاله ابن عباس وعن مجاهد نحوه وقيل انه يجتصر وأصحابه وقيل هم المقتسمون الذين تقدم ذكرهم في سورة الحجر

ونضارتها اشتاق الى الصالحين قبله وصحان ابن عباس يقول ما بقي نبي قط الموت قبل يوسف عليه السلام وكذا ذكر ابن جرير والسدي عن ابن عباس انه أول نبي دعا بذلك وهذا يحتمل انه أول من سأل الوفاة على الاسلام كما ان نوحا أول من قال رب اغفر لي ولوالدي وللمن دخل بيتي مؤمنا ويحتمل انه أول من سأل انجاز ذلك وهو ظاهر سياق قتادة ولكن هذا لا يجوز في شريعتنا قال الامام أحمد بن حنبل رحمه الله حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا عبد العزيز بن ميسب عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتمين أحدكم الموت لضر نزل به فان كان ولا بد مقتنيا الموت فليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي واخر جاموع عندهما لا يتمين احداكم الموت لضر نزل به ان كان محسنا فيزداد وان كان مسيئا فقلعه يستعيب وان كان لي قتل اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي وقال الامام أحمد حدثنا ابن المغيرة حدثنا معاذ

ابن رفاعة حدثني علي بن يزيد عن القاسم عن ابي أمامة قال جلسنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ورقتنا فبكي وقيل سعد بن أبي وقاص فأكثر البكاء وقال يا ليتني مت فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد اعندى تتمي الموت فرد ذلك ثلاث مرار ثم قال يا سعد ان كنت خلقت الجنة فطال من عمر نوح حسن من عملك فهو خير لك وقال الامام احمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا ابو يوسف هو مسلم بن جبير عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يتمين احدكم الموت ولا يدع به من قبله وأبيه الا ان يكون قد وثق بعمله فإنه اذا مات أحدكم انقطع عنه عمله وانه لا يزيد المؤمن عمله الا خيرا تفرد به احمد وهذا فيما اذا كان

وتمدد بهم بالقتل قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين وقالت مريم لما جاءها الخاض وهو الطلق الى جذع النخلة التي تمت قبل هذا وكنت نسيما منسما لما علمت من ان الناس يقدفونهم ايا القاحشة لانهم تكن ذات زوج وقد جلت ووضعت وقد قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا يا أخت هرون ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا فجعل الله لها من ذلك الحال فرجا ونجرا وآنطقه في المهدياته عبد الله ورسوله فكان آية عظيمة ومعجزة باهرة صلوات الله (٢٢٥) وسلامه عليه وفي حديث معاذ الذي رواه

الامام أحمد والترمذي في قصة المتام والدعاء الذي فيه وإذا أردت بقوم قنسة فاقبضني اليك غير مقتون وقال الامام أحمد حدثنا أبو سلمة آباءنا عبد العزيز بن محمد عن عمرو ابن عاصم عن كثير بن قتادة عن محمود بن لبيد عن فروعا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اثنان يكرههما ابن آدم يكره الموت والموت خير للمؤمن من الفتن ويكرهه الممال وقله الممال أقل للحساب فعند حلول الفتن في الدين يجوز سؤال الموت ولهذا قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه في آخر خلافته لما رأى ان الامور لا تجتمع له ولا يزاد الاصر الاشد فقال اللهم خذني اليك فقد سمتهم وسأموني وقال البخاري رحمه الله لما وقعت له ثلاث الفتن وجرى له مع أمير خراسان ماجرى قال اللهم توفني اليك وفي الحديث ان الرجل ليمر بالقبر أى في زمان الدجال فيقول يا ليتني مكانك لما يرى من الفتن والزلازل والبلايل والامور الهائلة التي هي قنسة لكل مفتون قال أبو جعفر بن جرير وكر أن بني يعقوب الذين فعلوا يسوف

وقيل المعنى على العموم يعني انهم لما رتبوا منصوبات ليكرهوا بها على أنبياء الله وأهل الحق من عباده ما هلكهم الله وجعل هلاكهم مثل هلاك قوم نوايبنا واثقنا شديدا ودعموه بالاساطين فانهم ذلك البنيان ومسقط عليهم فاهلكهم فهو مثل ضرب به لمن مكر باخر فاهلكه الله بكمه ومنه المثل السائر على السنة الناس من حفريث الاخيه أو وقع الله فيه وهذا ما اختاره القاضي كالشكاف والاول أولى ومع ذلك العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال قتادة آتاهام الله من أصلها فخر عليهم السقف من فوقهم والسقف أعالي البيوت فانتفكت بهم بيوتهم فاهلكهم الله ودمرهم (وأتاهم العذاب) أي الهلاك (من حيث لا يشعرون) به بل من حيث انهم في أمان لا يخطر العذاب ببالهم ثم بين سبحانه ان عذابهم غير مقصور على عذاب الدنيا فقال (ثم يوم القيامة يخزيهم) أي الكفار بادخالهم النار ويفضخهم بذلك ويذاهمهم ويهينهم عطف على مقدار أي هذا عذابهم في الدنيا ثم يوم القيامة يخزيهم (ويقول) الله لهم مع ذلك توخا وتقريرا (أين شركائي) كما تزعجون وتدعون ثم وصف هؤلاء الشر كما بقوله (الذين كنتم تشاقون) قرأ نافع بكسر النون على الاضافة والباقون بقصصها أي تخاصمون الانبياء والمؤمنين (فيهم) والمعنى على قراءة الكسر تخاصمون وتعادونني وتخالقونني وقد ضعف أبو حاتم هذه القراءة والمشاقة عبارة عن كون كل واحد من الخصمين في شق غير شق صاحبه والمعنى مالهم لا يحضرون معكم ادعوههم فليدفعوا عنكم هذا العذاب النازل بكم (قال الذين أوثوا العلم) وهم في الموقف قيل هم العلماء قالوا لا نهم الذين كانوا يعظونهم ولا يلتفتون الى وعظهم وكان هذا القول منهم على طريقة السماتة وقيل هم الانبياء وقيل الملائكة والظاهر الاول لان ذكرهم بوصف العلم يفيد ذلك وان كان الانبياء والملائكة هم من أهل العلم بل هم أعرق فيه لكن اهتم وصف يذكرون به هو أشرف من هذا الوصف وهو كونهم أنبياء أو كونهم ملائكة ولا يقدح في هذا جواز الاطلاق لان المراد الاستدلال على الظهور فقط (ان الخزي اليوم) أي الذل والهوان والفضيحة يوم القيامة (والسوء) أي العذاب (على الكافرين) مختص بهم يقولونه سماتة بهم (الذين توفاهم) بالتاء والياء وهما سبعينان لكنه مع الياء يقرأ بالامالة في الموضعين والتذكير على ان الملائكة ذكور والتأنيث لان لفظ الجمع مؤنث (الملائكة) وهم ملائكة الموت عزرائيل وأعوانه (ظالمى أنفسهم) بالكسر

(٢٩ فتح البيان خامس) ما فعلوا استغفراهم أبوهم فتاب الله عليهم وعفا عنهم وغفر لهم ذنوبهم (ذكر من قال ذلك) حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثني حجاج عن صالح المري عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال ان الله تعالى لما جمع ليعقوب شملة بعينه خلا ولده نجيا فقال بعضهم لبعض أستم قد علمت ما صنعت وما لقي منكم الشيخ وما لقي منكم يوسف قالوا بلى قال فيغفر لكم عفوهم ما عنكم فكيف لكم بكم فاستقام أمرهم على ان أتوا الشيخ فجلسوا بين يديه ويوسف الى جنب أبيه فاعاد قالوا يا انا انا آتيناك لأمر لم نأتك لأمر مثله قط ونزل بنا أمر لم ينزل بنا مثله قط حتى حركوه والانبياء عليهم السلام أرحم البرية فقال

تألمكم يا بني قالوا البس قد علمت ما كان منك وما كنا الى اخينا يوسف قال لي قالوا ولست نعلمه غيرنا انما اهلنا وانا
فان عفوك لا يغني عنا شيئا ان كان الله لم يعف عنا قال فاستريدون يا بني قالوا تريد ان تدعوا لله لنا فاذا جاءك الوحي من الله بانه قد عفا
عن اقرب آعيننا واظمأت قلوبنا والافلاقرة عين في الدنيا لنا ابدا قال فقام فاستقبل القبلة وقام يوسف خلفاً اليه وقاموا واخلقهما
اذلة خاشعين قال فدعاوا من يوسف فلم يجب فيهم عشرين سنة قال صالح المري يخيفهم قال حتى اذا كان على رأس العشرين
نزل جبريل عليه السلام علي يعقوب عليه (٢٣٦) السلام فقال ان الله تعالى قد بعثني اليك بأشرك بان الله قد أجاب

دعوتك في ولدك وان الله قد عنا
عما صنعوا وانه قد اعتقدوا بيقهم
من بعدك على النبوة هذا الاثر
موقوف عن انس ويزيد الرقاشي
وصالح المري ضعيفان جدا وذك
السدی ان يعقوب عليه السلام
لما حضره الموت أوصى الى يوسف
بان يدفن عند ابراهيم واسحق فلما
مات صبره وأرسله الى الشام فدفن
عندهما عليهم السلام (ذلك من
أنباء الغيب نوحيه اليك وما كنت
لديهم اذا جمعوا أمرهم وهم يكرون
وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين
وما تسألهم عليه من اجر ان هو
الاذكر للعالمين) يقول تعالى لمحمد
صلى الله عليه وسلم لما قص عليه
نبأ اخوة يوسف وكيف رفعه الله
عليهم وجعل له العاقبة والنصر
والملك والحكم مع ما أرادوا به من
السوء والهلاك والاعدام هذا
وأمثاله يا محمد من اخبار الغيوب
السابقة نوحيه اليك وعلما به
يا محمد لما فيه من العبرة لك
والاعتاظ لمن خالفك وما كنت
حاضرا عندهم ولا مشاهدا لهم اذا
أجمعوا أمرهم اي على القائه

وقد تقدم تفسيره (فألقوا السلم) أي أقروا بالربوبية وانقادوا عند الموت ومعناه الاستسلام قاله قطرب وقيل معناه المسالمة أي سالموا وتركوا المشاقة قاله الاخفش وقيل معناه الاسلام أي أقروا بالاسلام وتركوا ما كانوا فيه من الكفر (ما كنا نعمل من سوء) تفسير السلم على أن يكون المراد بالسلم الكلام الدال عليه ويجوز أن يكون المراد بالسوء هنا الشرك ويكون هذا القول منهم على وجه الجحود والكذب أو من شدة الخوف ومن لم يجوز الكذب على أهل القيامة جله على أنهم أرادوا أنهم لم يعملوا سوءا في اعتقادهم وعلى حسب ظنونهم ومثله قوله والله ربنا ما كنا مشركين قلنا قالوا هذا أجاب عليهم أهل العلم بقولهم (بلى) كنتم تعملون السوء (إن الله عليهم بما) أي بالذي (كنتم تعملون) فيجازيكم عليه ولا ينفعكم هذا الكذب شيئا وقال عكرمة عنى بذلك ما حصل من الكفار يوم بدر (فادخلوا أبواب جهنم) يقال لهم ذلك عند الموت وقد تقدم ذكر الأبواب وأن جهنم درجات بعضها فوق بعض أي ليدخل كل صنف إلى الطبقة التي هو موعود بها وإنما قيل لهم ذلك لأنه أعظم في الخزي والنم وفيه دليل على أن الكفار بعضهم أشد عذابا من بعض (خالدين فيها) حال مقدرة لأن خلاودهم مستقبل (فلبئس مثوى المتكبرين) هي فالخصوص بالذم محذوف والمراد بتكبرهم هنا هو تكبرهم عن الإيمان والعبادة كما في قوله أنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون ثم اتبع أوصاف الأشقياء بأوصاف السعداء فقال (وقيل للذين اتقوا) وهم المؤمنون (ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا) أي أنزل خيرا ورفع الأول ونصب هذا فبين جواب المقر وجواب الجاحد (للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) قيل هذا من كلام الله عز وجل وقيل هو حكاية لكلام الذين اتقوا فيكون هذا بدلا من خير قاله الزمخشري وعلى الأول يكون كلاما مستأنفا مسوقا لمذبح المتقين والمعنى للذين أحسنوا أعمالهم بالإيمان في الدنيا مشوبة بحسنة مضاعفة من الواحد إلى العشرة إلى السبع مائة إلى اضعاف كثيرة وقال قتادة أحسنوا أي آمنوا بالله وكتبه ورسله وأمره واطاعة الله وحنوا لعباد الله على الخير ودعوهم إليه قال الضحاك هي النصر والفتح وقال مجاهد هي الرزق الحسن وقيل الحياة الطيبة وهي استحقاق المدح والثناء أو فتح أبواب المشاهدات والمكاشفات قاله الكرخي (ولدار الآخرة) أي مشوبتها وهي الجنة (خير) مما أوتوا في الدنيا (ولنم دار المتقين) دار الآخرة فحذف المخصوص بالمدح

في الحب وهم يكررون به ولكننا علمنا انه وحي اليك وانا الا عليك كقوله وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم لدلالة الآية وقال تعالى وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا الى موسى الامر الاية الى قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا الاية وقال وما كنت ثابرا في اهل مدين تتلوع عليهم آياتنا الاية وقال ما كان لي من علم بالملا الا على اذ يختصمون ان يوحى الى الانبياء انذار مبين يقول تعالى انه رسوله وانه قد اطلععه على انباء ما قد سبق مما فيه عبرة للناس ونتيجة لهم في دينهم وديارهم ومع هذا ما آمن أكثر الناس ولهذا قال وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقال وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله

يا محمد على هذه النطق والدعاء الى التخليد والرشد من اجر اى من جعله ولا اجرة بل تفعله ابتغاء وجه الله وانما خلقه ان هو الاذ كثر العالمين اى يتذكرون به ويستدرون في الدنيا والآخره (وكاين من آية في السموات والارض عترونها واهم عنها معرضون وما يؤمنوا اكثرهم بالله الا وهم مشركون افامنوا ان تأتيهم غاشية من عذاب الله اوقاتهم الساعة بغتة وهم لا يشعرون) يخبر تعالى عن غفله ا كثر الناس عن التفكر في آيات الله ودلائل (٢٢٧) توحيد بما خلقه الله في السموات والارض

من كواكب زاهرات ثوابت
وسيارات وافلاك دائرات والجميع
مسخرات وكم في الارض من قطع
متجاورات وحدائق وجنات
وجبال راسيات وبحار زاخرات
وأوج متلاطمت وقفار شاسعات
وكم من أحياء وأموات وحيوان
ونبات وثمرات متشابهة ومختلفات
في الطعم - وم والرائح والالوان
والصفات فسبحان الواحد الاحد
خالق أنواع المخلوقات المتفرديا لدوام
والبقاء والصدية للاسماء والصفات
وغير ذلك وقوله وما يؤمن أكثرهم
بأنه الا وهم مشركون قال ابن
عباس من ايمانهم اذا قيل لهم من
خلق السموات ومن خلق الارض
ومن خلق الجبال قالوا الله وهم
مشركون به وكذا قال مجاهد
وعطاء وعكرمة والشعبي
وقتادة والضحالة وعبد الرحمن
ابن زيد بن اسلم وفي الصحيحين ان
المشركين كانوا يقولون في تلييتهم
ليسك لا شريك لك الا شريك هو لك
تملكه ومالك وفي صحيح مسلم انهم
كانوا اذا قالوا ليسك لا شريك لك
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لدلالة ما قبله عليه (جنات عدن) اى بساكنة اقامة من عدن بالمكان اذا اقام به قيل يجوز
ان يكون هو الخصوص بالمدح فينبى فيها ثلاثة اوجه رفعها بالابتداء والجملة المتقدمة
خبرها او رفعها خبر المبتدأ مضمرا او رفعها بالابتداء والخبر محذوف وهو اضعفها ويجوز
ان يكون جنات عدن خبر مبتدأ مضمرا لا على ما تقدم بل يكون الخصوص محذوفا
تقديره ولنعلم دارهم هى جنات وقدره الزمخشري ولنعلم دار المتقين دار الآخرة ويجوز ان
يكون مبتدأ والخبر الجملة من قوله يدخلونها ويجوز ان يكون الخبر مضمرا تقديره لهم جنات
دل عليه قوله للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة قاله السمين (يدخلونها) اى تلك الجنات
ولا يرسلون عنها ولا يخرجون منها (تجربى من تحتها) اى من تحت دور أهلها وقصورهم
ومساكنهم (الانهار لهم فيها) اى فى الجنات (ما يشاؤون) اى ما يقع عليه مشيئتهم صفوا
عفا يحصل لهم بمجرد ذلك وهذه الحالة لا تحصل الا فى الجنة وذلك يدل على ان الانسان
لا يجد كل ما يريد فى الدنيا (كذلك) اى الامر كذلك او مثل ذلك الجزء (يجزى الله المتقين)
المراد بهم كل من يتقى الشرك وما يوجب النار من المعاصى (الذين تتوفاهم) اى تقبض
أرواحهم (الملائكة طيبين) حال من المفعول او الفاعل مقارنة او مقدرة وفيه اقوال
اى طاهرين من شوائب الشرك والكفر والنفاق او صالحين او زاكية أفعالهم وأقوالهم
او من ظلم أنفسهم بالمعاصى قاله البيضاوى او طيبين لانفس ثقة بما يلقونه من ثواب
الله او طيبة نفوسهم بالرجوع الى الله او طيبين الوفاة اى هى عليهم سهلة لا صعوبة فيها
وقال مجاهد طيبين احياء وأمواتا قدر الله لهم ذلك او فرحين ببشارة الملائكة اياهم
بالجنة او طيبين بقبض ارواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية الى حضرة القدس وقيل طيبين
كلمة جامعة لكل معنى حسن جلالها على العموم فدخل فيه جميع ما ذكر (يقولون) اى
قائلين لهم يعنى الملائكة حال مقارنة ان كان القول واقعاً منهم فى الدنيا او مقدرة ان كان
واقعاً فى الآخرة (سلام عليكم) معناه يحتمل وجهين أحدهما أن يكون السلام اذ اراد
لهم بالوفاة الثانى ان يكون تبشيراً لهم بالجنة لان السلام امان وفى الكرخى يقولون لهم
عند الموت سلام عليكم اى لا يلحقكم بعد مكرهه فهى حال مقارنة واستشهاده فى الدرة
المنشور بما أخرج مالك وابن جرير والبيهقى وغيرهم عن محمد بن كعب القرظى قال اذا
أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال السلام عليك يا ولى الله الله يقر أعليك

قد قد أي حسب حسب لا تزيدوا على هذا وقال الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم وهذا هو الشرك الاعظم يعبد مع الله غيره
كما في الصحيحين عن ابن مسعود قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك وقال الحسن البصري في قوله
وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال ذلك المنافق يعمل اذا عمل رياء الناس وهو مشرك بعمله ذلك يعني قوله تعالى ان
المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا وشرك آخر
خفي لا يشعر به غالب افعاله كما روى حماد بن سلمة عن عاصم بن ابي النجود عن عروة قال دخل حذيفة على مريض فرأى في عضده سيرا

فقطعه أو اتزعه ثم قال وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون وفي الحديث من شئت بغير الله فقد أشرك رواه الترمذي وحسنه من رواية ابن عمر وفي الحديث الذي رواه أحمد وأبو داود وغيره عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرقي والتمائم والتولة شرك وفي لفظ لهما وما من الأول لكن الله يذهب بالتوكل ورواه الامام أحمد بإسقاط من هذا فقال حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن يحيى بن الحارث عن ابن أخي زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت كان عبد الله إذا جاء من حاجة فأتته إلى الباب تنحني وبرق (٢٢٨) كراهة أن يهجم منا على أمر يكرهه قالت وأنه جاء ذات يوم فتصيح

وعندي يجوز ترقيتي من الحيرة فادخلتها ففتحت السرير قالت فدخل فجلس إلى جاني فقرأ في عنقي خطا فقال ما هذا التليط قالت قلت خيط رقي لي فيه فأخذه فقطعه ثم قال إن آل عبد الله لا غيباء عن الشرك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الرقي والتمائم والتولة شرك قالت قلت لم تقول هذا وقد كانت عيني تفرق فكنت أختلف إلى فلان اليهودي يرقىها فكان إذا رقاها سكنت فقال إنما ذلك من الشيطان كان ينحسها بيده فإذا رقاها كف عنها إنما كان يكفيك إن تقول كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أذهب البأس رب الناس اشف وأنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما وفي حديث آخر رواه الامام أحمد عن وكيع عن ابن أبي ليلى عن عيسى بن عبد الرحمن قال دخلت على عبد الله بن عكيم وهو مريض فعلمته فقلت شيئا فقال أتعلق شيئا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلق شيئا وكل إليه ورواه النسائي عن أبي هريرة

السلام وبشر بالجنة ونحوه في الكشف وقال أبو حيان الطاهر أن السلام إنما هو في الآخرة ولذلك جاء بعده ادخلوا الجنة فهو من قول خربة الجنة وعليه فهي حال مقدرة (ادخلوا الجنة عما كنتم تعملون) أي بسبب عملكم قيل يحتمل هذا وجهين الأول يكون تبشيرا بدخول الجنة عند الموت الثاني أن يكون ذلك أهم في الآخرة ولا ينافي هذا دخول الجنة بالتفضل كما في الحديث الصحيح سددوا وقاربوا واعلموا أنه لن يدخل أحد الجنة بعمله قيل ولأنك أنت يا رسول الله قال ولأننا الآن نتعمد في الله برحمة وقد قدمنا البحث عن هذا (هل يتطرون) هذا جواب شبهة أخرى لمنكري النبوة فأنهم طلبوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن ينزل عليهم ملكا من السماء يشهد على صدقه في ادعاء النبوة فقال هل يتطرون في تصديق نبوتك (الآن قاتيمهم) بآتيهم والياء سبعيتان (الملائكة) شاهدين بذلك ويحتمل أن يقال أنهم لما طعنوا في القرآن بأنه أساطير الأولين أو عدهم الله بقوله هل يتطرون الآن تأتيهم الملائكة لقبض أرواحهم (أو يأتي أمر ربك) أي عذابه في الدنيا المستأصل لهم والمراد بأمر الله القيامة والمراد بكونهم يتطرون أنهم يتطرون إتيان الملائكة أو إتيان أمر الله على التفسير الآخر أنهم قد فعلوا فعل من وجب عليه العذاب وصار مستظرا له وليس المراد أنهم يتطرون ذلك حقيقة فأنهم لا يؤمنون بذلك ولا يصدقونه قيل أو مانعه خلقه فان كلام من الموت والعذاب يأتيهم وإن اختلف الوقت وإنما عبر بأودون الواو إشارة إلى كفاية كل واحد من الأمور في تعذيبهم كما أفاده أبو السعود (كذلك) أي مثل فعل هؤلاء من الأصرار على الكفر والتكذيب والاستهزاء (فعل الذين من قبلهم) من طوائف الكفار فأتاهم أمر الله فهلكوا (وما ظلمهم الله) بتدبيرهم بالعذاب فإنه أنزل بهم ما استحقوه بكفرهم (ولكن كانوا أنفسمهم يظلمون) بما ارتكبه من القبائح وفيه أن ظلمهم مقصور عليهم باعتبار ما يؤول إليه (فأصابهم سيئات ما عملوا) أي أجزيه أعمالهم السيئة وأجزاء سيئات أعمالهم معطوف على فعل الذين من قبلهم وما بينهما اعتراض (وحاق) أي نزل (بهم) على وجه الحاطة والحق لا يستعمل إلا في الشر والله البضاوي فلا يقال حاق به النعمة بل النعمة قاله الشهاب (ما) أي العذاب الذي (كانوا به يستمزون) أو عقاب استهزائهم (وقال الذين أشركوا) هذا نوع آخر من كفرهم الذي حكاه الله تعالى عنهم والمراد بالذين أشركوا أهل مكة (لو شاء الله)

وفي مستند الامام أحمد من عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من علق تحمة فقد أشرك وفي رواية عدم من تعلق تحمة فلا أتم الله له ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له وعن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله أنا أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا أشرك فيه معي غيري تركته وشركه رواه مسلم وعن أبو سعيد بن أبي فضالة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا جمع الله الأولين والآخرين ليوم لا ريب فيه ينادي مناد من كان أشرك في عملي فليطلب ثوابه من عند غير الله فإن الله أغنى الشركاء عن الشرك رواه الامام أحمد وقال أحمد حدثنا يونس

حدثنا **ابن أبي عمير** عن **ابن الهادي** عن **عمرو بن محمود بن لبيد** عن **رسول الله صلى الله عليه وسلم** قال ان اخوف ما اخاف عليكم
 لشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر يا رسول الله قال الربا يقول الله تعالى يوم القيامة اذا جازى الناس باعمالهم اذهبوا
 الى الذين كنتم تراؤن في الدنيا فانظروا اهل تجدون عندهم جراء وقد رواه **اسماعيل بن جعفر** عن **عمرو بن أبي عمرو** مولى المطلب عن
عاصم بن عمرو عن **قتادة** عن **محمود بن لبيد** وقال الامام **أحمد** حدثنا **حسن** **أبنا** **ابن لهيعة** **أبنا** **ابن هبيرة** عن **أبي عبد الرحمن**
الحبلي عن **عبد الله بن عمرو** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢٩) من ردت الطيرة عن حاجته فقد أشرك قالوا

يا رسول الله ما كفارة ذلك قال ان
 يقول أحدهم اللهم لا خير الا خيرا
 ولا طيرا الا طيرا ولا الله غيرك
 وقال الامام **أحمد** حدثنا **عبد الله**
ابن غير حدثنا **عبد الملك بن أبي**
سليمان **العرزي** عن **أبي علي** **رجل**
من بني كاهل قال خطبنا
أبو موسى **الاشعري** فقال يا أيها
 الناس اتقوا هذا الشرك فانه
 أخفى من ديب النمل فقام **عبد**
الله بن حرب و**قيس بن المضارب**
 فقالا والله لنخرجن مما قلت
 أولنا تين عمر ما ذونا لنا أو غير ما ذونا
 قال بسل أخرج مما قلت خطبنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات
 يوم فقال يا أيها الناس اتقوا هذا
 الشرك فانه أخفى من ديب النمل
 فقال له من شاء الله ان يقول
 فكيف تنقبه وهو أخفى من
 ديب النمل يا رسول الله قال قولوا
 اللهم اننا نعوذ بك ان نشرك بك
 شيئا نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلم وقد
 روى من وجه آخر وفيه ان السائل
 في ذلك هو الصديق **بكر** رواه **الحافظ**
أبو يعلى **الموصلي** من حديث **عبد**
العزيز بن مسلم عن **ليث بن أبي**

عدم عبادتنا لشيء غيره (ما عبدنا من دونه من شيء) أي لحصل ذلك جئت أو لم تجي
 ولو شاء منا الكفر لحصل جئت أو لم تجي وإذا كان كذلك فالكل من عند الله فلا فائدة في
 بعثة الرسل الى الأمم ومن الأولى بينية والثانية زائدة لتأكيده الاستغراق (نحن)
 تأكيده لضمير عبدنا لا لتصحح العطف لوجود الفواصل وان كان محسنه (ولا آبائنا)
 الذين كانوا على ما نحن عليه الا أن من الكفر والشرك بالله قال الزجاج انهم قالوا هذا
 على وجه الاستهزاء ولو قالوه عن اعتقاد لكانوا مؤمنين انتهى وقدم في الكلام على
 مثل هذا في سورة الانعام (ولا حرمنا من دونه من شيء) من السوائب والوصائل
 والبجائر وقبحوها ومقصودهم به هذا القول المعلق بالمشيئة الطعن في الرسالة أي لو كان
 ما قاله الرسول حقا من المنع من عبادة غير الله والمنع من تحريم ما لم يحرمه الله كما يكاد ذلك
 عن الله لم يقع منا ما يخالف ما أراده منا فانه قد شاء الله ذلك وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن فلما
 وقع منا العبادة لغيره وتحريم ما لم يحرمه كان ذلك دليلا على ان ذلك هو المطابق لمراده
 والموافق لمشيئته مع انهم في الحقيقة لا يعترفون بذلك ولا يقرون به لكنهم قصدوا ما ذكرنا
 من الطعن على الرسل والظاهر أن من الأولى والثانية ههنا زائدان أي ولا حرمنا شيئا
 حال كوننا دون أي دون الله أي مستقلين بتحريمه قاله **الحضاري** (كذلك فعل الذين من
 قبلهم) من طوائف الكفر فانهم أشركوا بالله وحرموا ما لم يحرمه وجادلوا رسلهم
 بالباطل واستهزؤا بهم ثم قال (فهل على الرسل) الذين يرسلهم الله الى عباده بمشعره
 لهم من الشرائع التي رأسها توحيد وتترك الشرك به (الا البلاغ المبين) الى من أرسلوا
 اليهم بما أمروا بتبليغه بلاغا واضحا يفهمه المرسل اليهم ولا يلتبس عليهم والبلاغ مصدر
 بمعنى الابلاغ ثم انه سبحانه أكد هذا وزاده ايضا حاقا قال (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا)
 كما بعثنا في هؤلاء لاقامة الحجج عليهم وما تكلمنا مع الذين حتى نبعث رسولا وأن في قوله
 (أن اعبدوا الله) اما مصدرية أي بعثنا بان اعبدوا الله وحده أو مفسرة لأن في البعث
 معنى القول والوجهان حكاهما **السمين** وغيره (واجتنبوا الطاغوت) أي اتركوا
 كل معبود دون الله كالشيطان والكاهن والصنم وكل من دعا الى الضلال وهو من
 الطغيان يذكروا بوث وقمع على الواحد كقوله يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت وقد
 أمروا ان يكفروا به وعلى الجمع كقوله تعالى أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم والجمع

سليم عن **محمد بن معقل بن يسار** قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم أوفال حدثني **أبو بكر** الصديق عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال الشرك أخفى فيكم من ديب النمل فقال **أبو بكر** وهل الشرك الا من دعا مع الله الها آخر فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الشرك فيكم أخفى من ديب النمل ثم قال ألا أدلك على ما يذهب عنك صغير ذلك وكبيره قل اللهم اني أعوذ بك ان أشرك بك وأنا
 أعلم وأستغفر لك مما لا أعلم وقد رواه **الحافظ** **أبو القاسم** **البغوي** عن **شيبان بن فرج** عن **يحيى بن كثير** عن **الثوري** عن **اسماعيل بن أبي**
خالد عن **قيس بن أبي حازم** عن **أبي بكر الصديق** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك أخفى في أمتي من ديب النمل على الصفا

قال فقال أبو بكر يا رسول الله فكيف النجاة والمخرج من ذلك فقال ألا أخبرك بشي إذا قلت له برئت من الله وكنت من الله ومعه ومعه ومعه
 بلى يا رسول الله قال قل اللهم اني أعوذ بك من أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفر لك لا أعلم قال المارة طلق يحيى بن كثير هذا يقال له أبو
 النضر متروك الحديث وقد روى الامام أحمد وأبو داود والترمذي وصححه والنسائي من حديث يعلى بن عطاء سمعت عمرو بن عاصم
 سمعت أبا هريرة قال قال أبو بكر الصديق يا رسول الله علمني شيأ أقوله إذا أصبحت وإذا أميت وإذا أخذت مضجعي قال قل
 اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب (٢٣٠) والشهادة رب كل شي ومليكه أشهد أن لا اله الا أنت أعوذ بك من شر نفسي

ومن شر الشيطان وشركه رواء
 ابوداود والنسائي وصححه وزاد
 الامام أحمد في رواية له من حديث
 ليث بن أبي سليم عن أبي بكر
 الصديق قال أمرني رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان أقول فذكر
 الدعاء وزاد في آخره وأن اقترف
 على نفسي سوءاً وأجره الى مسلم
 وقوله أقاموا أن تأتيهم غاشية
 من عذاب الله الآية أي أقام
 هؤلاء المشركون ان يأتيهم أمر
 يغشاهم من حيث لا يشعرون
 كقوله تعالى أقام من الذين مكروا
 السيئات ان يخسف الله بهم
 الارض أو يأتيهم العذاب من حيث
 لا يشعرون أو يأخذهم في تقلبهم فما هم
 بمعجزين أو يأخذهم على تخوف
 فان ربكم لرؤوف رحيم وقوله أقام
 أهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتنا
 وهم نائمون أو آمن أهل القرى
 ان يأتيهم بأسنا ضحي وهم يلعبون
 أقاموا مكر الله فلا يمان مكر الله
 الا القوم الخاسرون (قل هذه
 سبيلي أدعو الى الله على بصره أنا
 ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من
 المشركين) يقول تعالى لرسوله

طواغيت والتقدير واجتنبوا عبادتها قال كلام على حذف المضاف (فهم) أي من
 هذه الامم التي بعث الله اليها رسوله (من هدى الله) أي أرشده الى دينه وتوحيده
 وعبادته واجتناب الطاغوت فآمن (ومنهم من حقت عليه الضلالة) أي وجبت
 وثبتت بالقضاء السابق في الأزل لاصراره على الكفر والعناد فلم يؤمن قال الزجاج اعلم
 الله انه بعث الرسل بالامر بالعبادة وهو من وراء الضلال والهداية ومثل هذه الآية قوله
 تعالى فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة وفي هذه الآية التصريح بان الله أمر جميع
 عباده بعبادته واجتناب الشيطان وكل ما يدعو الى الضلال وانهم بعد ذلك فريقان فهم
 من هدى ومنهم من حقت عليه الضلالة فكان في ذلك دليل على ان أمر الله سبحانه
 لا يستلزم موافقة ارادته فانه يأمر الكل بالإيمان ولا يريد الهداية الا لبعض الخلق
 لا لكل لم يكفر أحد وهذا معنى ما حكيناه عن الزجاج هنا (فسيروا في الارض) سير المعبرين
 المتفكرين لتعرفوا ما آلم من كذب الرسل وهو خراب منازلهم بالعذاب والهلاك وفي الفاء
 اشعار بوجوب المبادرة الى النظر والاستدلال (فاتظروا كيف كان عاقبة المكذبين)
 رسلكم من الأمم السابقة عند مشاهدتكم لآثارهم كعادتهم وادى كيف ما آخروا هم
 الى خراب الديار بعد هلاك الأبدان بالعذاب ثم خصص الخطاب برسوله صلى الله عليه
 وآله وسلم مؤكدا لما تقدم فقال (ان تحرص) يا محمد (على هدايتهم) أي تطلب بجهدي
 ذلك وقد أضلهم الله لا تقدر على ذلك وفي المصباح حرص عليه حرصا من باب ضرب اذا
 اجتهد والاسم الحرص بالكسر وحرص على الدنيا وحرص حرصا من باب تعب لغة اذا
 رغب رغبة مذمومة وفي السمين قراءة العامة ان تحرص بكسر الراء مضارع حرص
 بفتحها وهي اللغة العالية لغة الجواز وقرئ بكسر الراء مضارع حرص بكسر ها وهي لغة
 لبعضهم (فان الله) تعليل للجواب (لا يهدي من يشاء) قرئ يهدي بفتح حرف
 المضارعة على انه فعل مستقبل مستند الى الله سبحانه أي فان الله لا يرشد من أضله وقرئ
 بضم حرف المضارعة على انه مبني للمجهول على انه لا يهدي هادكا ثانيا من كان وهما
 سبعيتان فهذه الآية كقوله في الآية الاخرى من يضل الله فلا هادي له وقال الفراء
 على القراءة الاولى معنى لا يهدي لا يهدي كقوله تعالى أم من لا يهدي الا ان يهدي بمعنى
 يهتدي قال النحاس حكى عن المبرد معنى لا يهدي من يضل من علم ذلك منه وسبق له عنده

صلى الله عليه وسلم الى النقليين الانس والجن آخره ان يخبر الناس ان هذه سبيل أي طريقته ومسلكه وسنته (وما لهم
 وهي الدعوة الى شهادة أن لا اله الا الله وحده لا شريك له يدعو الى الله بهما على بصيرة من ذلك ويقين وبرهان هو وكل من اتبعه
 يدعو الى ما دعا اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم على بصيرة ويقين وبرهان عقلي وشرعي وقوله وسبحان الله أي وأتره الله وأجله
 وأعظمه وأقدسهم عن ان يكون له شريك أو نظير أو عدل أو نبيد أو ولد أو والد أو صاحبة أو مشير تبارك وتقدس وتزه وتعالى
 عن ذلك كله علوا كبيرا تسبحه السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انا

والذين آمنوا من قبلهم لا يزالون. **يَحْيَىٰ** نَبِيًّا وَبَشِّرِ الْمَلَائِكَةَ بِمَا رَزَقْنَاهَا مِنْهُنَّ نُسَخًا مِّمَّا كَانَتْ تُعَذِّبْنَ عَنْهُنَّ لِأَنَّهُنَّ كَانُوا كَافِرِينَ. **إِذْ** قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ارْزُقُوا هَاطِلًا إِبْرَاهِيمَ وَرِزْقًا كَافِيًا. **وَبَشِّرِ هَاطِلًا إِذْ قَالَتْ إِنَّ هَاطِلًا إِذْ قَالَتْ إِنَّ هَاطِلًا إِذْ قَالَتْ إِنَّ هَاطِلًا**

وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ) يَنْصُرُونَهُمْ عَلَى الْهَدَايَةِ لِمَنْ أَضَلَّهُ اللَّهُ أَوْ يَنْصُرُونَهُمْ بِدَفْعِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ وَمِنْ زَائِدَةٍ تَمْذُكُ عِنَادَ قَرِيشٍ وَانْكَارِهِمُ الْبَعْثَ فَقَالَ (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ) أَيَّ حَلْفٍ وَاسْمِ الْحَلْفِ قَسَمًا لِأَنَّهُ يَكُونُ عِنْدَ انْقِسَامِ النَّاسِ إِلَى مَصْدَقٍ وَمَكْذَبٍ (جَهْدًا بِإِيمَانِهِمْ) أَيَّ جَاهِدِينَ غَايَةَ اجْتِهَادِهِمْ فِيهَا وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقْسِمُونَ بِآبَائِهِمْ وَأَلِهَتِهِمْ قَادًا كَانَ الْأَمْرُ عَظِيمًا أَقْسَمُوا بِاللَّهِ وَالْجَهْدَ بِنَفْسِهِ الْجِيمِ الْمَشْقَةِ وَيُضَمُّهَا الطَّاقَةُ وَاتِّصَابُهُ عَلَى الْمَصْدَرِ وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ اسْتِثْنَاءٌ أَخْبَارُ وَجَعَلَهُ الزَّخْمُ شَرِي نَسَقًا عَلَى وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا (لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتَ) مِنْ عِبَادِهِ زَعَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَجَّاهُ عَاجِرٌ عَنْ بَعْثِ الْأَمْوَاتِ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ قَالَ كَانَ لِرَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ دِينَ قَاتَانَهُ يَتَقَاضَاهُ فَكَانَ عَمَّا يَتَكَلَّمُ بِهِ وَالَّذِي أَرْجُوهُ بَعْدَ الْمَوْتِ أَنَّهُ لَكُذًا وَكَذَافًا قَالَ لَهُ الْمُسْرِكُ إِنَّكَ لَتَزْعُمُ أَنَّكَ تَبْعَثُ مَنْ بَعْدَ الْمَوْتِ فَأَقْسَمَ بِاللَّهِ جَهْدَ عَيْنَيْهِ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتَ قَانَزَلَ اللَّهُ سَجَّاهُ هَذِهِ الْآيَةُ وَعَنْ عَلَى قَالَ نَزَلَتْ فِي (بَلَى وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا) هَذَا اثْبَاتٌ لِمَا بَعْدَ النِّفْيِ أَيَّ بَلَى يَبْعَثُهُمْ وَوَعَدًا مَصْدَرُ مَوْكَدٍ لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ بَلَى وَهُوَ يَبْعَثُهُمْ لَا نَ الْبَعْثَ وَعَدَمُ مِنَ اللَّهِ وَالتَّقْدِيرُ وَعَدًا الْبَعْثَ وَعَدًا عَلَيْهِ وَحَقُّهُ حَقًّا لَخَلْفٍ فِيهِ (وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) أَنَّ ذَلِكَ يَسِيرُ عَلَيْهِ سَجَّاهُ غَيْرُ عَسِيرٍ أَمَّا لَعَدَمُ عَلَيْهِمْ بَانَهُ مِنْ مَوَاجِبِ الْحِكْمَةِ الَّتِي حَرَتْ عَادَتُهُ بِمَرَاتِمِهَا وَأَمَّا لِقُصُورُ ظَرْهِمْ بِالْمَأْلُوفِ فَيَتَوَهَّمُونَ امْتِنَاعَ الْبَعْثِ (لَيْسَ) أَيَّ لِيُظْهِرَ (لَهُمْ) وَهُوَ غَايَةُ لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ بَلَى مِنَ الْبَعْثِ وَالضَّمِيرُ فِي لَهُمْ رَاجِعٌ إِلَى مَنْ يَمُوتُ (الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ) أَيَّ الْأَمْرِ الَّذِي وَقَعَ الْخِلَافُ بَيْنَهُمْ فِيهِ وَبَيَانُهُ أَذْذًا لِيَكُونَ عَمَّا جَاءَتْهُمْ بِهِ الرِّسَالُ وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمْ فِيهِ كَتَبَ اللَّهُ وَقِيلَ لِيَسِينَ مَتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ وَاقْدُبْ عَيْنَا (وَلْيَعْلَمِ الَّذِينَ كَفَرُوا) بِاللَّهِ سَجَّاهُ وَأَنْكَرُوا الْبَعْثَ (أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ) فِي جَسَدِ لَهُمْ وَانْكَارِهِمُ الْبَعْثَ بِقَوْلِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتَ (أَنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) بَجَلَةٍ مَسْتَأْنَفَةٍ لِبَيَانِ كَيْفِيَةِ الْإِبْدَاءِ وَالْإِعَادَةِ مَسْوَوقَةً لِهَذَا الْمَقْصِدِ بَعْدَ بَيَانِ سَهُولَةِ الْبَعْثِ عَلَيْهِ سَجَّاهُ قَالَ الزَّجَّاجُ أَعْلَمُهُمْ بِسَهُولَةِ خَلْقِ الْأَشْيَاءِ عَلَيْهِ فَخَبَّرَ أَنَّهُ مَتَى أَرَادَ الشَّيْءُ كَانَ وَهَذَا كَقَوْلِهِ فَادْقُضِي أَمْرًا فَنَمَّا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ قَالَ ابْنُ الْأَثَرِيِّ أَوْ قَعْلَقُظُ الشَّيْءِ عَلَى الْمَعْلُومِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى قَبْلَ الْخَلْقِ لِأَنَّهُ عَزَلَةٌ مَا قَدْ وَجَدَ وَشَوْهَدًا قَالَ الزَّجَّاجُ أَنَّ مَعْنَى لَشَيْءٍ لِأَجْلِ شَيْءٍ فَعَلَّ اللَّهُ سَيِّئَةً وَلَيْسَ بِوَاضِحٍ وَقِيلَ هِيَ لَامُ التَّبْلِيغِ قَالَ أَبُو السَّعْدِ أَيْ أَيَّ

وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ) يَنْصُرُونَهُمْ عَلَى الْهَدَايَةِ لِمَنْ أَضَلَّهُ اللَّهُ أَوْ يَنْصُرُونَهُمْ بِدَفْعِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ وَمِنْ زَائِدَةٍ تَمْذُكُ عِنَادَ قَرِيشٍ وَانْكَارِهِمُ الْبَعْثَ فَقَالَ (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ) أَيَّ حَلْفٍ وَاسْمِ الْحَلْفِ قَسَمًا لِأَنَّهُ يَكُونُ عِنْدَ انْقِسَامِ النَّاسِ إِلَى مَصْدَقٍ وَمَكْذَبٍ (جَهْدًا بِإِيمَانِهِمْ) أَيَّ جَاهِدِينَ غَايَةَ اجْتِهَادِهِمْ فِيهَا وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقْسِمُونَ بِآبَائِهِمْ وَأَلِهَتِهِمْ قَادًا كَانَ الْأَمْرُ عَظِيمًا أَقْسَمُوا بِاللَّهِ وَالْجَهْدَ بِنَفْسِهِ الْجِيمِ الْمَشْقَةِ وَيُضَمُّهَا الطَّاقَةُ وَاتِّصَابُهُ عَلَى الْمَصْدَرِ وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ اسْتِثْنَاءٌ أَخْبَارُ وَجَعَلَهُ الزَّخْمُ شَرِي نَسَقًا عَلَى وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا (لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتَ) مِنْ عِبَادِهِ زَعَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَجَّاهُ عَاجِرٌ عَنْ بَعْثِ الْأَمْوَاتِ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ قَالَ كَانَ لِرَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ دِينَ قَاتَانَهُ يَتَقَاضَاهُ فَكَانَ عَمَّا يَتَكَلَّمُ بِهِ وَالَّذِي أَرْجُوهُ بَعْدَ الْمَوْتِ أَنَّهُ لَكُذًا وَكَذَافًا قَالَ لَهُ الْمُسْرِكُ إِنَّكَ لَتَزْعُمُ أَنَّكَ تَبْعَثُ مَنْ بَعْدَ الْمَوْتِ فَأَقْسَمَ بِاللَّهِ جَهْدَ عَيْنَيْهِ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتَ قَانَزَلَ اللَّهُ سَجَّاهُ هَذِهِ الْآيَةُ وَعَنْ عَلَى قَالَ نَزَلَتْ فِي (بَلَى وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا) هَذَا اثْبَاتٌ لِمَا بَعْدَ النِّفْيِ أَيَّ بَلَى يَبْعَثُهُمْ وَوَعَدًا مَصْدَرُ مَوْكَدٍ لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ بَلَى وَهُوَ يَبْعَثُهُمْ لَا نَ الْبَعْثَ وَعَدَمُ مِنَ اللَّهِ وَالتَّقْدِيرُ وَعَدًا الْبَعْثَ وَعَدًا عَلَيْهِ وَحَقُّهُ حَقًّا لَخَلْفٍ فِيهِ (وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) أَنَّ ذَلِكَ يَسِيرُ عَلَيْهِ سَجَّاهُ غَيْرُ عَسِيرٍ أَمَّا لَعَدَمُ عَلَيْهِمْ بَانَهُ مِنْ مَوَاجِبِ الْحِكْمَةِ الَّتِي حَرَتْ عَادَتُهُ بِمَرَاتِمِهَا وَأَمَّا لِقُصُورُ ظَرْهِمْ بِالْمَأْلُوفِ فَيَتَوَهَّمُونَ امْتِنَاعَ الْبَعْثِ (لَيْسَ) أَيَّ لِيُظْهِرَ (لَهُمْ) وَهُوَ غَايَةُ لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ بَلَى مِنَ الْبَعْثِ وَالضَّمِيرُ فِي لَهُمْ رَاجِعٌ إِلَى مَنْ يَمُوتُ (الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ) أَيَّ الْأَمْرِ الَّذِي وَقَعَ الْخِلَافُ بَيْنَهُمْ فِيهِ وَبَيَانُهُ أَذْذًا لِيَكُونَ عَمَّا جَاءَتْهُمْ بِهِ الرِّسَالُ وَنَزَلَتْ عَلَيْهِمْ فِيهِ كَتَبَ اللَّهُ وَقِيلَ لِيَسِينَ مَتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ وَاقْدُبْ عَيْنَا (وَلْيَعْلَمِ الَّذِينَ كَفَرُوا) بِاللَّهِ سَجَّاهُ وَأَنْكَرُوا الْبَعْثَ (أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ) فِي جَسَدِ لَهُمْ وَانْكَارِهِمُ الْبَعْثَ بِقَوْلِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتَ (أَنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) بَجَلَةٍ مَسْتَأْنَفَةٍ لِبَيَانِ كَيْفِيَةِ الْإِبْدَاءِ وَالْإِعَادَةِ مَسْوَوقَةً لِهَذَا الْمَقْصِدِ بَعْدَ بَيَانِ سَهُولَةِ الْبَعْثِ عَلَيْهِ سَجَّاهُ قَالَ الزَّجَّاجُ أَعْلَمُهُمْ بِسَهُولَةِ خَلْقِ الْأَشْيَاءِ عَلَيْهِ فَخَبَّرَ أَنَّهُ مَتَى أَرَادَ الشَّيْءُ كَانَ وَهَذَا كَقَوْلِهِ فَادْقُضِي أَمْرًا فَنَمَّا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ قَالَ ابْنُ الْأَثَرِيِّ أَوْ قَعْلَقُظُ الشَّيْءِ عَلَى الْمَعْلُومِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى قَبْلَ الْخَلْقِ لِأَنَّهُ عَزَلَةٌ مَا قَدْ وَجَدَ وَشَوْهَدًا قَالَ الزَّجَّاجُ أَنَّ مَعْنَى لَشَيْءٍ لِأَجْلِ شَيْءٍ فَعَلَّ اللَّهُ سَيِّئَةً وَلَيْسَ بِوَاضِحٍ وَقِيلَ هِيَ لَامُ التَّبْلِيغِ قَالَ أَبُو السَّعْدِ أَيْ أَيَّ

ابن عباس يعتضد بقوله تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق الآية وقوله وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نساء وأهلكنا المسرفين وقوله تعالى قل ما كنت بدعا من الرسل الآية وقوله من أهل القرى المراد بالقرى المدن لأنهم من أهل البوادي الذين هم من أجناس النامس طباعا وأخلاقا وهذا هو المعهود المعروف أن أهل المدن أرق طباعا وألطف من أهل بواديهم وأهل الريف والسواد أقرب حالا من الذين يسكنون في البوادي ولهذا قال تعالى الأعراب أشد كفرا ونفاقا الآية وقال قتادة في الآية قوله من أهل القرى لأنهم

اعلم واحلم من اهل العمود وفي الحديث الاخر ان رجلا من الاعراب اهتدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل يعطيه ما يريده حتى رضى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت ان لا آت ب هبة الا من قرئش أو أنصاري أو ثقي أو دوسي وقال الامام احمد حدثنا حجاج حدثنا شعبة عن الأعشى عن يحيى بن وثاب عن شيخ من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الأعشى هو عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على اذاهم خير من الذي لا يخالطهم ولا يصبر على اذاهم وقوله أفلم يسيروا في الارض اى المكذبون (٢٣٢) فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم أى من الامم المكذبة كقوله

أفلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها الآية فاذا استمعوا خبر ذلك رأوا أن الله اهلك الكافرين ونبي المؤمنين وهذه كانت سنته تعالى في خلقه ولهذا قال تعالى ولدار الآخرة خير للذين اتقوا اى وكما نجيحنا المؤمنين في الدنيا كذلك كتبنا لهم النجاة في الدار الآخرة وهى خير لهم من الدنيا بكثير كقوله اننا لننصر رسلا والذين امنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم العنة ولهم سوء الدار و اضاف الدار الى الآخرة فقال ولدار الآخرة كما يقال صلاة الاولى ومسجد الجامع وعام اول وبارحة الاولى ويوم الخميس قال الشاعر

أتمدح فقصاوتهم عسا

ألا الله املك من هجين

ولو أنفرت عليك ديار عيس

عرفت الذل عرفان المقين

(حتى اذا استبأس الرسل وظنوا

أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجي

من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم

النجومين) يذكر تعالى ان نصره

شئ كان مما عزوه ان كما في قولك قلت له قم فقام وهذا الكلام من باب التمثيل على معنى انه لا يمتنع عليه شئ وان وجوده عند ارادته كوجود المأمور به عند امر الأمر المطاع اذا ورد على المأمور بالمطيع وليس هناك قول ولا مقول له ولا أمر ولا مأمور ولا كاف ولا نون حتى يقال انه يلزم منه أحد محالين اما خطاب المعلوم أو تحصيل الحاصل قلت هكذا قال أكثر المفسرين وهو يخالف ظاهر النظم القرآنى والحق ما دلت عليه الآية من القول وهو على حقيقته وانه جرت به العادة الالهية وقدمضى تفسير ذلك في سورة البقرة مستوفى وفي الآية الكريمة من الفخامة والجزالة ما يحار فيه العقول والالباب (والذين هاجروا) قد تقدم معنى الهجرة في سورة النساء وهى ترك الابل والوطان أى اتقوا من مكة الى المدينة لا فامة دين الله سبحانه ومعنى (فى الله) فى شأن الله سبحانه وفى رضاه وقيل فى دين الله وقيل فى معنى لام التعديل أى الله (من بعد ما ظنوا) أى عذبوا وأهينوا وقد اختلف فى سبب نزول الآية فقيل نزلت فى صهيب وبلال وخباب وعمار واعترض بأن السورة مكية وذلك يخالف قوله والذين هاجروا واجيب بانه يمكن ان تكون هذه الآية من جملة الآيات المدنية فى هذه السورة كما قدمنا فى عنوانها وقيل نزلت فى أبى جندل بن سهيل وقيل نزلت فى اصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم لما ظلمهم المشركون بمكة وأخرجوهم حتى لحق طائفة منهم بالحبيشة ثم بواهم الله المدينة بعد ذلك فجعلها لهم دار هجرة وجعل لهم أنصارا من المؤمنين (لنبوأهم فى الدنيا حسنة) قيل المراد نزولهم المدينة قاله ابن عباس والحسن والشعبي وقتادة وقيل المراد الرزق الحسن قاله مجاهد وقيل النصر على عدوهم قاله الضحالة وقيل ما استولوا عليه من فتوح البلاد وصار لهم فيها من الولايات وقيل ما بقى لهم فيها من الثناء وصار لا ولادهم من الشرف ولا مانع من حل الآية على جميع هذه الامور والمعنى لنبوأهم مباءة حسنة أو تبوؤة حسنة فحسنة صفة مصدر محذوف (ولا أجر الآخرة) أى جزاء أعمالهم الكائن فى الآخرة وهو النعيم الكائن فى الجنة التى هى المراد بالآخرة (أكبر) وأعظم من ان يعلمه أحد من خلق الله قبل ان يشاهدوه منه قوله تعالى واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا (لو كانوا) أى هؤلاء الطلبة (يعلمون) ذلك وقيل ان الضمير راجع الى المؤمنين المهاجرين أى لورا واثواب الآخرة وعائنه لعلوا انها كبر من حسنة الدنيا وهى اسكانهم المدينة (الذين

صبروا)

ينزل على رساله صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين عند ضيق الحال وانتظار الفرج من الله فى احوج

الذوات اليه كقوله تعالى وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الآية وفى قوله كذبوا قراءتان احداهما بالتشديد قد كذبوا وكذلك كانت عائشة رضى الله عنها تقرؤها قال البخارى حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت له وهو يسألها عن قوله حتى اذا استبأس الرسل قال قلت ا كذبوا أم كذبوا قالت عائشة كذبوا قلت فقد استيقروا أن قومهم كذبوهم فاهو بالظن قالت اجل لعمرى لقد استيقنوا بذلك فقلت

ثم أوتوا لهم كذبوا قالت معاذ الله لكن الرسل ظن ذلك برمها قلت فالحق لا يهتد قالتم هم أتباع الرسل الذين أتوا
بربهم وصدقوهم فطال عليهم البلاء واستأخروهم النصر حتى إذا استيأس الرسل من قومهم وظننت الرسل أن أتباعهم
قد كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك حدثنا أبو اليمان أن أبا ناسعة عن الزهري قال أخبرنا عروة فقلت لعلها قد كذبوا فخففه قالت
معاذ الله انتهى مذكروه وقال ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة أن ابن عباس قرأها وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة قال عبد الله
هو ابن أبي مليكة ثم قال لي ابن عباس كانوا يمشون ثم قلا (٢٣٣) حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه

صبروا) على أذى المشركين أو على مفارقة الوطن والهجرة أو على الجهاد وبذل النفس
والأموال في سبيل الله واللفظ أعم من ذلك (وعلى ربهم) وحده خاصة (يتوكلون) في
جميع أمورهم معرضين عما سواه والصبر مبدأ السلوك إلى الله تعالى والتوكل هو آخر
الطريق ومنتهاه والظاهر والله أعلم أن المعنى على المضي والتعبير بصيغة المضارع
لاستحضار صورة توكلهم بالبدعة وفيه ترغيب لغيرهم في طاعة الله عز وجل وجواب
الموصول محذوف أي في رزقهم من حيث لا يحتسبون (وما أرسلنا من قبلك) رد على قريش
حيث زعموا أن الله سبحانه أجل من أن يرسل رسولا من البشر فرد الله عليهم بأن هذه
عادته وسنته أن لا يرسل (الرجال) من البشر (نوحى إليهم) وزعم أبو علي الجبائي أن
معنى الآية أن الله سبحانه لم يرسل إلى الأنبياء بوحية إلا من هو على صورة الرجال من
الملائكة ويرد عليه أن جبريل كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على صور
مختلفة ولما كان كفار مكة مقرين بأن اليهود والنصارى هم أهل العلم بما أنزل الله في
التوراة والإنجيل صرف الخطاب إليهم وأمرهم أن يرجعوا إلى أهل الكتاب فقال
(فاسألوا أهل الذکر ان كنتم لاتعلمون) أي فاسألوا أيها المشركون ان شككنكم فيما ذكر
مؤمني أهل الكتاب فانهم سيخبرونكم بان جميع الانبياء كانوا يمشون أو أسألوا أهل الكتاب
من غير تقييد بمؤمنيهم كما يفيد الظاهر فانهم كانوا يعترفون بذلك ولا يكتمونه وقيل
المعنى فاسألوا أهل القرآن عن سعيد بن جبير قال نزلت في عبد الله بن سلام وتضمن أهل
التوراة وقد استدلل بحجوز والتقليد بهذه الآية وقالوا أمر سبحانه من لا علم له ان يسأل
من له علم والجواب ان هذه الآية الشريفة واردة في سؤال خاص خارج عن محل النزاع
كما يفيد السياق المذکور قبل هذا اللفظ الذي استدلوا به بعده وبه قال ابن جريج
والبعوى وأكثر المفسرين واسـتوفاه السيوطي في الدر المنثور وهذا هو المعنى الذي
يفيده السياق والسباق وعلى فرض ان المراد السؤال العام فالأمور بسؤالهم هم أهل
الذکر والذکر هو كتاب الله وسنة رسوله لا غيرهما ولا أظن مخالفا يخالف في هذا إلا من هذه
الشيعة المطهرة هي إمام من الله عز وجل وذلك هو القرآن الكريم أو من رسوله صلى الله
عليه وآله وسلم وذلك هو السنة المطهرة ولا ثالث لذلك وإذا كان الأمر بسؤالهم هم أهل
القرآن والحديث فالآية الكريمة حجة على المقلدة لا لهم لان المراد انهم يسألون أهل الذکر

متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب
قال ابن جريج وقال لي ابن أبي
مليكة وأخبرني عروة عن عائشة
انها خالفت ذلك وأبته وقالت
ما وعد الله محمدا صلى الله عليه
وسلم من شيء الا قد علم انه سيكون
حتى مات ولكنه لم يرل البلاء
بالرسول حتى تنوا أن من معهم من
المؤمنين قد كذبوهم قال ابن أبي
مليكة في حديث عروة كانت عائشة
تقرؤها وظنوا أنهم قد كذبوا مشقة
من التكذيب وقال ابن أبي حاتم أنبأنا
يونس بن عبد الأعلى قراءة أنبأنا ابن
وهب أخبرني سليمان بن بلال عن
عمر بن سعيد قال جاء انسان الى
القاسم بن محمد فقال ان محمدا بن كعب
القرظي قرأ هذه الآية حتى اذا
استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا
فقال القاسم أخبره عن أبي سمعت
عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
تقوله حتى اذا استيأس الرسل وظنوا
انهم قد كذبوا تقول كذبتم أتباعهم
اسناد صحيح أيضا والقراءة الثانية
بالتحفيف واختلفوا في تفسيرها فقال
ابن عباس ما تقدم وعن ابن مسعود
فيما رواه الثوري عن الأعمش عن أبي

(٣٠ فتح البيان خامس) الضحى عن مسروق عن عبد الله انه قرأ حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا مخففة
قال عبد الله هو الذي تكره وهذا عن ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم ما مخالف لما رواه آخرون عنهم أما ابن عباس فروى
عنه حدثنا الأعمش عن مسلم عن ابن عباس في قوله حتى اذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال لما أيسر الرسل أن يستحيب
لهم قومهم ووطن قومهم ان الرسل قد كذبوهم جاءهم النصر على ذلك فنبى من نشاء وكذا روى عن سعيد بن جبير وعمران بن الحرث
السلي وعبد الرحمن بن معاوية وعلي بن أبي طلحة والعوفي عن ابن عباس بمثله وقال ابن جريج حدثني المثنى حدثنا عارم أبو النعمان

حدثنا جاد بن زيد حدثنا شعيب بن أبي حمزة الجوزي قال سأل قتي بن قريش سعيد بن جبيرة قال أخبرنا أبا عبد الله
 كيف هذا الحرف فاني اذا أتيت عليه غنيت أن لا أقرأ هذه السورة حتى اذا استبأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال نعم حتى اذا
 استبأس الرسل من قومهم ان يصدقوهم وظن الرسل اليهم ان الرسل كذبوا فقال الضحاك بن مزاحم ما رأيت كاليوم قط رجلا
 يدعى الى علم فيتركها لو رحت الى اليمن في هذه كان قليلا ثم روى ابن جرير ايضا من وجه آخر ان مسلم بن يسار سأل سعيد بن جبيرة
 عن ذلك فاجابه بهذا الجواب فقام الى سعيد (٢٣٤) فاعتقه وقال فرج الله عنك كما فرحت عني وهكذا روى من غير

وجه عن سعيد بن جبيرة فانه فسرهما
 كذلك وكذا فسرهما مجاهد بن جبر
 وغير واحد من السلف حتى ان
 مجاهدا قرأها وظنوا أنهم قد كذبوا
 بفتح الذال رواه ابن جرير الا ان
 بعض من فسرهما كذلك يعيد الضمير
 في قوله وظنوا أنهم قد كذبوا الى
 اتباع الرسل من المؤمنين ومنهم من
 يعيده الى الكافرين منهم أي وظن
 الكفار أن الرسل قد كذبوا محتفة
 فيما وعدوا به من النصر وأما ابن
 مسعود فقال ابن جرير حدثنا
 القاسم حدثنا الحسين حدثنا محمد
 ابن وصيل عن محش بن زياد الضبي
 عن عليم بن حزم قال سمعت عبدا
 الله بن مسعود يقول في هذه الآية
 حتى اذا استبأس الرسل من ايمان
 قومهم ان يؤمنوا بهم وظن قومهم
 حين أبطأ الامر أنهم كذبوا بالتحقيق
 فهاتان روايتان عن كل من ابن
 مسعود وابن عباس وقد أنكرت
 ذلك عائشة على من فسرهما بذلك
 واتصر لهما ابن جرير ووجه المشهور
 عن الجمهور وزيف القول الآخر
 بالكلية ورد به وأباه ولم يقبله ولا ارتضاه
 والله أعلم (لقد كان في قصصهم عبرة

فيغيرونهم به فالجواب من المسؤولين ان يقولوا قال الله كذا وقال رسوله صلى الله عليه وآله
 وسلم كذا فيعمل السائلون بذلك وهذا هو غير ما يريد المقلد المستدل بما فاته انما استدلل
 به على جواز ما هو فيه من الاختلاف قال الرجال من دون سؤال عن الدليل فان هذا هو
 التقليد ولهذا رسموه بانه قبول قول الغير من دون مطالبة بحجة فحاصل التقليد ان المقلد
 لا يسأل عن كتاب الله ولا عن سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بل يسأل عن مذهب
 امامه فقط فاذا جاوز ذلك الى السؤال عن الكتاب والسنة فليس بمقلد وهذا يسلمه كل
 مقلد ولا ينكره واذا تقر ان المقلد اذا سأل أهل الذكرك عن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله
 عليه وآله وسلم لم يكن مقلدا علمت أن هذه الآية الشريفة على تسليم ان السؤال ليس عن
 الشيء الخاص الذي يدل عليه السياق بل عن كل شيء من الشريعة كما زعم المقلد تدفع في
 وجهه وترغم أنفه وتكسر ظاهره فان معنى هذا السؤال الذي شرعه الله تعالى هو السؤال
 عن الحجة الشرعية وطلبها من العالم فيكون هو راويا وهذا السائل مسترويا والمقلد يقر
 على نفسه بانه يقبل قول العالم ولا يطالبه بالحجة فالآية هي دليل الاتباع لا دليل التقليد
 وبهذا ظهر لك ان هذه الحجة التي احتج بها المقلد هي حجة داخنة على فرض ان المراد المعنى
 الخاص وهي عليه لاله على فرض ان المراد المعنى العام (باليينات والزبر) فيه ستة
 أوجه أحدها ما تقديره أي رجالا متلبسين بالينات وهو وجه حسن ذكره الزمخشري
 ولا محذور فيه الثاني (١) تقديره وما أرسلناهم بهما ذكره الخوافي والزمخشري وغيرهما وبه
 بدأ في الكشف الثالث تقديره ما أرسلناهم بالرجال احكام ابن عطية الرابع انه متعلق
 بنوح كما تقول أوحى اليه بحق ذكره الزمخشري وأبو البقاء الخامس انه منصوب بتقدير
 أعني والباء زائدة السادس انه متعلق بمحذوف كأنه قيل ثم أرسلوا فقبل أرسلوا وبه ما
 كذا قدره الزمخشري قال السمين وهو أحسن من تقدير أبي البقاء يعني لموافقة الدال
 عليه لفظا ومعنى والينات الحجج الواضحة والبراهين الساطعة والزبر السكتب والصف
 وقد تقدم الكلام على هذا في آل عمران (وأتر لنا ليلك) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم
 (الذكر) أي القرآن وسماه ذكر الان فيه مواعظ وتنبيه للغافلين ثم بين الغاية المطلوبة
 من الانزال فقال (لتبين للناس) جميعا (ما نزل اليهم) في هذا الذكرك من الاحكام
 الشرعية والوعود والوعيد وبيان الكتاب يطلب من السنة والمبين لذلك المجمل هو الرسول

لا ولي الالباب ما كان حديثا يشترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) صلى
 يقول تعالى لقد كان في خبر المرسلين مع قومهم وكيف نجينا المؤمنين وأهلكنا الكافرين عبرة لا ولي الالباب وهي العقول ما كان
 حديثا يشترى أي وما كان لهذا القرآن ان يفترى من دون الله أي يكذب ويختلق ولكن تصديق الذي بين يديه أي من الكتب المنزلة
 من السماء هو يصدق ما فيها من الصحيح وينفي ما وقع فيها من تحريف وتبديل وتغيير ويحكم عليها بالنسخ والتقرير وتفصيل كل شيء
 (١) قوله تقديره الخ كذا بالاصل الذي بأيدينا وعبارة الزمخشري اما ان يتعلق بما أرسلنا من اخلاص تحت حكم الاستثناء مع رجال أي
 وما أرسلنا الا رجالا بالينات الخ فتأمل اهـ صححه

من الحسب والحجيم وحكيوب ومكروهم وغير ذلك من الامور الطاعات والواجبات والخصيات والنهي عن المحرمات وما شاكلها من المكروهات والاحبار عن الامور الجلية وعن الغيوب المستقبلة الجملة والتفصيلية والاحبار عن الرب تبارك وتعالى بالاسماء والصفات وتزهره من مماثلة المخلوقات فلهذا كان هدى ورجة لقوم يؤمنون تهتدي به قلوبهم من النقي الى الرشاد ومن الضلالة الى السداد ويتغنون به الرحمة من رب العباد في الدنيا ويوم المعاد فنسأل الله العظيم ان يجعلنا منهم في الدنيا والاخرة يوم يفوز بالرجح المبيضة وجوههم ويرجع المسودة وجوههم بالصفقة الخاسرة (٢٣٥) * آخر تفسير سورة يوسف عليه السلام والله

الحمد والمنة وبه المستعان

* (تفسير سورة الرعد وهي مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(المرتلك آيات الكتاب والذي أنزل

اليك من ربك الحق ولكن أكثر

الناس لا يؤمنون) اما الكلام

على الحروف المقطعة في أوائل

السور فقد تقدم في أول سورة

البقرة وقد مرنا ان كل سورة ابتدئت

بهذه الحروف ففيها الاتصاف للقرآن

وتبيان أن نزوله من عند الله حق

لا شك فيه ولا مريبة ولا ريب ولهذا

قال تلك آيات الكتاب أي هذه

آيات الكتاب وهو القرآن وقيل

التوراة والانجيل فانه مجاهد وقادة

وفيه نظير هو بعيد ثم عطف على ذلك

عطف صفات فقال والذي أنزل

اليك أي يا محمد من ربك الحق خبر

تقدم مستدوه وهو قوله والذي أنزل

اليك من ربك الحق هذا هو الصحيح

المطابق لتفسير مجاهد وقادة

واختار ابن جرير ان تكون الواو

زائدة أو عاطفة صفة على صفة

كما قدمنا واستشهد بقول الشاعر

الى الملك القرم وابن الهمام

وليت الكتبية في المزدحم

وقوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون كقوله وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين أي مع هذا البيان والجلال والوضوح لا يؤمن أكثرهم

لما فيهم من الشقاق والعناد والنفاق (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري

لاجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات لعلكم تلتقون بكم توفون) يخبر تعالى عن كمال قدرته وعظم سلطانه أنه الذي يادنه وأمره رفع

السموات بغير عمد بل يادنه وأمره وتسخيره رفعها عن الارض بعد الاتئال ولا يدرك مداها فاسماء الدنيا محيطة بجميع الارض وما

صلى الله عليه وآله وسلم ولهذا قيل متى وقع تعارض بين القرآن والحديث وجب تقديم الحديث لان القرآن مجمل والحديث مبين بدلالة هذه الآية والمبين مقدم على المجمل وقيل المحكم مبين والمتشابه مجمل يطلب بيانه من السنة فهذه الآية مجعولة على ما أجل فيه دون المحكم المبين المفسر (وله لهم يتفكرون) أي ارادة ان يتأملوا ويعملوا افكارهم فيتعظوا ويعملوا به (أفأمن الذين مكروا) الاستفهام للتوبيخ والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه النظم الكريم (السيات) أي المكرات السيئات ولم يذكر الزمخشري غيره أو المعنى عملوا أو فعلوا السيئات أو آمن الماكرون العقوبات السيئات أو مكروا بالسيئات قال مجاهد يعني غروذين كنعان وقومه وعن قتادة قال مكروهم الشرك وقال الضحالك تكذيبهم الرسل وعملهم بالمعاصي أو هو سعيهم في أذى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأذى أصحابه على وجه الخفية واحتياهم في ابطال الاسلام وكيداً أهله في دار الندوة من تقييده أو قتله أو أخرجه كما ذكر في الانتقال (أن) أي أفأمنوا من أن (يخسف الله بهم الارض) كما خسف بقارون وقرون من قبلهم يقال خسف المكان يخسف خسوفاً ذهب في الارض وخسف الله به الارض خسوفاً أي غاب به فيها ومنه قوله خسفنا به وبداره الارض وخسف هو في الارض وخسف به (أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) به أي في حال غفلتهم عنه ومن جهة لا تخطر بالهم كما فعل بقوم لوط وغيرهم وقيل يريد يوم يدر فأنهم أهل كوا في ذلك اليوم ولم يكن في حسابهم (أو يأخذهم في تقلبهم) ذكر المفسرون فيه وجوهها فقل المراد في أسفارهم ومتاجرهم فانه سبحانه قادر على ان يملكهم في السفر كما يملكهم في الحضر وهم لا يفوتونه بسبب ضربهم في الارض وبعدهم عن الاوطان والتقلب الحركة اقبالا وادبارا وقيل المراد في حال تقلبهم في قضاء أوطارهم بوجوه الخيل فيحول الله بينهم وبين مقاصدهم وحيلهم وقيل في حال تقلبهم في الليل على فرشهم وقيل في اختلافهم وقيل في حال اقبالهم وادبارهم ودهابهم ومجيئهم بالليل والنهار والتقلب بالمعنى الاول مأخوذ من قوله لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد وبالمعنى الثاني مأخوذ من قوله وقلوبك الامور (فأهمهم عجزين) أي بفاتنين ولا تمتنعين ولا سابقين (أو يأخذهم على) حال (تخوف) وتوقع للبلايا بان يكونوا متوقعين للعذاب حذرين منه غير غافلين عنه فهو خلاف ما تقدم من قوله أو يأتيهم العذاب من

حولها من الماء والهواء من جميع نواحيها وارجائها من ثقلها من كل جانب على السواء وبعد ما بينهما وبين الارض من كل ناحية مسيرة خمسمائة عام ومكانها في نفسها مسيرة خمسمائة عام ثم السماء الثانية محيطة بالسماء الدنيا وما حوت بينهما من بعد المسيرة خمسمائة عام ومكانها خمسمائة عام وهكذا الثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة كما قال تعالى الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن الآية وفي الحديث ما السموات السبع وما بينهما في الكرسي الا كل قسم مائة بارض فلاة والكرسي في العرش كذلك الحلقة (٢٣٦) في تلك الفلاة وفي رواية والعرش لا يقدر قدره الا الله عز وجل وباء

عن بعض السلف ان بعد ما بين العرش الى الارض مسيرة خمسين ألف سنة وبعد ما بين قطريه مسيرة خمسين ألف سنة وهو من يا قوتة جراء وقوله بغير عمد ترونها روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وغير واحد انهم قالوا لها عمد ولكن لا ترى وقال ايمن بن معاوية السماء على الارض مثل القبة يعني بلا عمد وكذا روى عن قتادة وهذا هو اللائق بالسياق والظاهر من قوله تعالى ويمسك السماء ان تقع على الارض الا بذنه فعلى هذا يكون قوله ترونها تأكيداً لنفي ذلك اي هي مرفوعة بغير عمد ترونها وهذا هو الاكل في القدرة وفي شعر امية بن أبي الصلت الذي آمن شعره وكفر قلبه كما ورد في الحديث ويروي يزيد بن عمرو بن نفيل رضي الله عنه

وانت الذي من فضل من ورجة بعثت الى موسى رسولا مناديا فقلت له يا اذهب وحررون فادعوا الى الله فرعون الذي كان طاغيا وقولاه هل انت سويت هذه بلا عمد اوفوق ذلك بانيا

وقولاه هل انت سويت وسطها * منيرا اذا ماجت الليل هاديا وقولاه من انبت الحب في الثرى * فيصبح منه العشب يفتريا و يخرج منه حبه في رؤسه * ففي ذلك آيات لمن كان واعيا

حيث لا يشعرون وقال ابن الاعرابي على تنقص من الاموال والاقص والقرات حتى يهلكهم كلهم قال الواحدى قال عامة المفسرين معنى على تخوف على تنقص اما يقتل او يموت يعني ينقص من اطرافهم ونواحيهم يأخذهم الاول فالاول حتى يأتى الاخذ على جميعهم قال والتخوف التنقص يقال هو يتخوف المال أي يتنقصه ويأخذ من اطرافه انتهى يقال تخوفه الدهر وتخونه بالقاء والنون تنقصه قال الهيثم بن عدي التخوف بالقاء التنقص لغة لازدشومة وقال ابن قتيبة هذه لغة هذيل وقيل على تخوف على جعل قاله الليث بن سعد وقيل على تفرع بما قدموه من ذنوبهم روى ذلك عن ابن عباس وقيل على تخوف أن يعاقب ويتجاوز قال قتادة وعن ابن عباس على اثم موت صاحبه وعنه أيضا وتنقص من اعمالهم وعن عمرانه سأله عن هذه الآية فقال لو ما ترى الا انه عند تنقص ما يردوه من الآيات فقال عمر ما أرى الا انه على ما يتنقصون من معاصي الله فخرج رجل من كان عند عمر فلقى أعراسا فقال يا فلان ما فعل ربك قال قد تخيفته يعني تنقصته فرجع الى عمر فاخبره فقال قد رأيته ذلك وعبارة البيضاوي روى ان عمر قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك في أشعارها فقال نعم قال شاعرنا أبو بكر (١) يصف ناقته

تخوف الرجل منها كما قدرا * كما تخوف عود التبعة السفن

فقال عمر عليكم يدوانكم لاتصلا قالوا وما يدواننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم انتهى قال الشهاب الرحل رحل الناقة والتامك السنام المشرف والقرد هو المرتفع أو المتراكم والنبع شجر يتخذ منه القسي والسفن هنا المبرد والقردوم يصف ناقته بانها أثر الرحل في سنامها فأكله وانتقصه كما ينتقص المبرد العودا انتهى وعن مجاهد قال على تخوف يأخذهم ينقص بعضهم بعضا وقال الضحاك والسكبي هو من الخوف يعني يهلك طائفة فيتخوف الآخرون ان يصيبهم ما أصابهم والحاصل انه سبحانه خوفهم بخسف يحصل في الارض أو بعذاب ينزل من السماء أو بآفات تحدث دفعة أو بآفات تحدث قليلا قليلا الى أن يأتى الهلاك على آخرهم ثم انه سبحانه ختم الآية بقوله (فان ربكم لرؤف رحيم) لا يعاجل بالعذاب بل يعجل رافة بكم ورجة لكم مع استحقاقكم للعقوبة ثم لما خوف سبحانه الماكرين بما خوف أتبعه ذكر ما يدل على كمال

قدرته

(١) هكذا في الجمل وفي نسخة من البيضاوي أبو كبير وحكي الشهاب عن الكشف نسبة البيت لزهير وقال مع انه ليس له اه وفي نسخة من البيضاوي أبو كثير والله أعلم اه من هامش الاصل

وقوله تعالى ثم استخري على العرش فقدم تفسيره في سورة الاعراف وانه يمر كما جاء من غير كيف ولا تشبيه ولا تعطيل ولا تمثيل
تعالى الله علوا كبيرا وقوله وسخر الشمس والقمر كل يجري لا تجل مسمى قيل المراد انهما يجريان الى انقطاعهما بقيام الساعة
نقوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها وقيل المراد الى مستقرهما وهو تحت العرش مما يلي بطن الارض من الجانب الاخر فانهما
وسائر الكواكب اذا وصلوا هنالك يكونون ابعدا ما يكون عن العرش لانه على الصحيح الذي تقوم عليه الدالة قبة مما يلي العالم من
هذا الوجه وليس يحيط كسائر الافلاك لان له قوائم وجهه يحمله ولا يتصور (٢٣٧) هذا في الفلك المستدير وهذا واضح

لمن تدبر ما وردت به الايات
والاحاديث الصحيحة ولله الحمد
والمنة وذكر الشمس والقمر لانهما
أظهر الكواكب السيارة السبعة
التي هي أشرف وأعظم من الثوابت
فاذا كان قد سخر هذه فلا بد من دخوله
في التسخير سائر الكواكب بطريق
الاولى والاخرى كما به بقوله تعالى
لا تسجدوا للشمس ولا للقمر
واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم
ايه تعبدون مع انه قد صرح بذلك
بقوله والشمس والقمر والنجوم
مسخرات بامره آلا اله الخلق والامر
تبارك الله رب العالمين وقوله يفصل
الايات لعلكم يلقوا ربكم توفنون
أي يوضح الايات والدلالات الدالة
على انه لا اله الا هو وانه يعيد الخلق
اذا شاء كما بدأه (وهو الذي مد
الارض وجعل فيها رواسي وأنهارا
ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين
اثني يغشى الليل النهار ان في ذلك
لايات لقوم يتفكرون وفي الارض
قطع متجاورات وجنان من أعناب
وزرع ونخيل صنوان وغير
صنوان يسقي بماء واحد ونفضل
بعضها على بعض في الاكل ان في

قدرته في تدبير العالم العلوي والسفلي ومكانه ما مصدره بالاستقهام الاتكاري فقال
(أولم يروا) بالتحية بارجاع الضمير الى ما كرى السيات وقرئ بالفوقية على انه خطاب
لجميع الناس وهذه الرؤية لما كانت بمعنى النظر وصلت بالي لان المراد منها الاعتبار
والاعتبار لا يكون الانعكاس الرؤية التي يكون معها النظر الى الشيء ليتأمل أحواله
ويتفكر فيه ويعتبر به (الى ما خلق الله) ما مبهم مفسرة بقوله (من شيء) له ظل وهي
الاجسام فهو عام أريد به الخاص وخارج به المثلث والجن (يتفيا ظلاله) اي تميل وتدور
وتتقل من جانب الى جانب وتكون أول النهار على حال وتتقلص ثم تعود في آخر النهار
على حالة أخرى قال الازهرى تفيو الظلال رجوعها بعد ان تصاف النهار فالتفيو لا يكون
الا بالعتي وما انصرفت عنه الشمس والقمر والذي يكون بالغداة هو الظل وهو ما لم تنله
وقال ثعلب أخبرني عن أبي عبيدة ان رؤية قال كل ما كانت عليه الشمس فزال عنه
فهو في مومالم تكن عليه الشمس فهو ظل وفي السمين التفيو تفعل من فاء يني اذا رجع
وفاء قاصر فاذا أريد تعديته عدى بالهمزة كقوله ما أقام الله على رسوله أو بالتضعيف نحو
فيا الله الظل فتفيا وتنفيا طواع فيا فهو لازم واختلف في النفي وقيل هو مطلق الظل
سواء كان قبل الزوال أو بعده وهو الموافق لمعنى الآية ههنا وقيل ما كان قبل الزوال
فهو ظل فقط وما كان بعده فهو ظل وفي فاعل الظل أعم وقيل بل يختص الظل بما قبل
الزوال والقي بما بعده والظلال جمع ظل وهو مضاف الى مفرد لانه واحد يراد به الكثرة
(عن اليمين والشمائل) أي عن جهة أيمانها وعن شمائلها أي عن جاتي كل واحد منها
استعارة أو مجاز من اطلاق المقيد على المطلق قال أبو السعود استعملها ذلك من عين
الانسان وشماله وقيل المراد باليمين عين الفلك وهو جهة المشرق لان الكواكب منه
تظهر آخذة في الارتفاع والسطوع ومن الشمائل شماله وهي جهات المغرب المقابل
له فان الظلال في أول النهار تبتدي من الشرق واقعة على الربع الغربي من الارض وعند
الزوال تبتدي من الغرب واقعة على الربع الشرقي منها قال الفراء وحده اليمين لانه أراد
واحدا من ذوات الاظلال وجمع الشمال لانه أراد كلها لان ما خلق الله لفظ مفرد ومعناه
جمع وقال الواحدي وحده اليمين والمراد به الجمع ايجازا في اللفظ كقوله ويولون الدبر وبه
قال الزمخشري ودلت الشمائل على ان المراد بها الجمع وقيل ان العرب اذا ذكرت

ذلك لايات لقوم يعقلون) لما ذكر تعالى العالم العلوي شرع في ذكر قدرته وحكمته واحكامه للعالم السفلي فقال وهو الذي مد
الارض أي جعلها متسعة متمدة في الطول والعرض وأرساها بجبال راسيات شامخات وأجرى فيها الانهار والجداول والعيون
ليسقي ما جعل فيها من الثمرات المختلفة الالوان والاشكال والطعوم والروائح من كل زوجين اثنين أي من كل شكل صنفان يغشى
الليل النهار أي جعل كلامهم ما يطلب الاخر طلبا حثيثا فاذا ذهب هذا غشيه هذا واذا انقضى هذا جاء الاخر فيتنصرف أيضا في
الزمان كما يتصرف في المكان والسكان ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون أي في آلاء الله وحكمته ودلائله وقوله وفي الارض

قطع متجاورات أي أراضٍ يجاوز بعضها بعضاً من أن هذه طبيعة تنبت ما ينقع الناس وهذه سبعة ما لا تنبت شيئاً كذا روى عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة والضحاك وغير واحد ويدخل في هذه الآية اختلاف ألوان بقاع الأرض فهذه تربة حمراء وهذه بيضاء وهذه صفراء وهذه سوداء وهذه محجرة وهذه سهلة وهذه مرملية وهذه سميكة وهذه رقيقة والكل متجاورات فهذه نصفها وهذه نصفها الآخر فهذا كله مما يدل على الفاعل المختار لآله الأهل والأولاد سواء وقوله وجنات من أعناب وزرع ونخيل يحتمل أن تكون عاطفة على جنات فيكون (٢٣٨) وزرع ونخيل مرفوعين ويحتمل أن يكون معطوفاً على أعناب فيكون

مجروراً ولهذا قرأ بكل منها طائفة من الأئمة وقوله صنوان وغير صنوان الصنوان هو الأصول المجتعة في سنبت واحد كالرمان والتين وبعض النخيل ونحو ذلك وغير الصنوان ما كان على أصل واحد كسائر الأشجار ومنه سمي عم الرجل صنوايه كما جاء في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر أما شعرت أن عم الرجل صنوايه وقال الثوري وشعبة عن أبي إسحق عن البراء رضي الله عنه الصنوان هي الخللات في أصل واحد وغير الصنوان المتفرقات وقال ابن عباس ومجاهد والضحاك وقادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير واحد وقوله نسقي بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل قال الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ونفضل بعضها على بعض في الأكل قال الدقل والفارسي والحلو والحامض رواه الترمذي وقال حسن غريب أي هذا الاختلاف في أجناس الثمرات والزرع في أشكالها وألوانها وطعمها وورائها وأوراقها

صيفي جمع عبرت عن أحدهما بلغة الواحد كقوله وجعل الظلمات والنور وحتم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وقيل المراد باليمين النقطة التي هي مشرق الشمس وانها واحدة والشمائل عبارة عن الانحراف في تلك الأطلال بعد وقوعها على الأرض وهي كثيرة قبل إذا طلعت الشمس من المشرق وأنت متوجه إلى القبلة كان ظلك عن يمينك فإذا استوت الشمس في وسط السماء كان ظلك في خلفك فإذا مالت إلى المغرب كان ظلك عن يسارك وقال قتادة والضحاك أما اليمين فأول النهار وأما الشمال فأخر النهار دائماً وانما عبر عن المشرق باليمين لأن أقوى جانبى الإنسان يمينه ومنه تظهر الحركة القوية والشمائل جمع شمال على غير قياس والقياس أشمل كذراع وأذرع (سجداً) جمع ساجد كشاهد وشهد وراكع وركع أي حال كون الظلال ساجدة (لله) قال الزجاج يعني أن هذه الأشياء مجبولة على الطاعة وقال أيضاً جود الجسم انقياده وما يرى فيه من أثر الصنعة قال مجاهد إذا زالت الشمس سجد كل شيء لله وقيل أن الظلال ملتصقة بالأرض كالساجد عليها فلما كانت يشبه شكلها شكل الساجدين أطلق الله عليها هذا اللفظ (وهم) أي والحال أن الظلال (داخرون) أي خاضعون صاغرون والدخور الصغار والذل يقال دخر الرجل فهو داخر وادخره الله ولما وصفها بالطاعة والانقياد لاهره وذلك صفة من يعقل عبر عنها بلفظ من يعقل (ولله) وسنده لا غيره (يسجد) أي يخضع وينقاد والسجود على نوعين سجود طاعة وسجود انقياد وخضوع كسجود الإنسان وسجود الظلال والآية تحتمل النوعين (مافي السموات) جميعاً (ومافي الأرض من دابة) أي حيوان جسماني ونسمة تدب وتحرك على الأرض والمراد به كل دابة قال الأخفش هو كقولك ما أتاني من رجل مثله وما أتاني من الرجال مثله وقد دخل في عموم ما فهم جميع الأشياء الموجودة فيهما قال قتادة لم يدع شيئاً من خلقه إلا عبده له طائعا أو كرها وعن الحسن قال يسجد من في السموات طوعاً ومن في الأرض طوعاً وكرهاً وانما خص الدابة بالذكر لأنه قد علم من قوله أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء انقياد الجادات ومن بيانية بياناً لما في الشقين أو بياناً لما الثانية فقط (و) عطف (الملائكة) على ما قبلهم عطف خاص على عام تشرى فقالهم وتعظيم الخولهم في المعطوف عليه وقيل أفرد الملائكة لأنهم أولوا الجنة يطهرون بها أو تكون في السماء خلق يدبون (وهم) أي والحال أنهم (لا يستكبرون) عن عبادة ربهم

وأزهارها فهذا في غاية الخلوة وذاتى غاية المرارة وذاعفص وهذا عذب وهذا جع والمراد هذا وهذا ثم يستعمل إلى طعم آخر بإذن الله تعالى وهذا أصفر وهذا أحمر وهذا أبيض وهذا أسود وهذا أزرق وكذلك الزهوران مع أن كليهما تقدم من طبيعة واحدة وهو الماء مع هذا الاختلاف الكثير الذي لا ينحصر ولا ينضب في ذلك آيات لمن كان أعياء وهذا من أعظم الدلالات على الفاعل المختار الذي بقدرته قاوت بين الأشياء وخلقها على ما يريد ولهذا قال تعالى أن في ذلك لآيات لقوم يعقلون (وان تعجب فاعجب قولهم أنذا كثراً بائناً في خلق جديد أولئك الذين كفروا ببرهم وأولئك الأغلال في أعناقهم

وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يقول تعالى (رسوله محمد صلى الله عليه وسلم) وإن تعجب من تكذيب هؤلاء المشركين بالمعاد مع ما يشاهدونه من آيات الله سبحانه ودلائله في خلقه على أنه القادر على ما يشاء ومع ما يعترفون به من أنه ابتدأ خلق الأشياء فكنونها بعد أن لم تكن شيئاً مذكوراً ثم هم بعد هذا يكذبون خبره في أنه سيعيد العالم خلقاً جديداً وقد اعترفوا وشاهدوا ما هو أعجب مما كذبوا به فالعجب من قولهم أن هذا كثر أياً أنشأ في خلق جديد وقد علم كل عالم وعقل أن خلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس وأن من بدأ الخلق فالإعادة عليه أسهل كما قال تعالى أولم يروا أن الله (٢٣٩) الذي خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقهن

بقادر على أن يحيي الموتى بلى أنه على كل شيء قدير ثم نعت المكذبين بهذا فقال أولئك الذين كفروا بربهم وأولئك الأغلال في أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون أي ما كانوا فيها أبداً لا يحولون عنها ولا يزولون (ويستجملونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلثات وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وإن ربك لشديد العقاب) يقول تعالى ويستجملونك أي هؤلاء المكذبون بالسيئة قبل الحسنة أي بالعقوبة كما أخبر عنهم في قوله وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون لو ما تأتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين ما نزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذا منظرين وقال تعالى ويستجملونك بالعذاب الآتين وقال سأل سائل بعذاب واقع وقال يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنهم الحق وقالوا ربنا عجل لنا قسطنا الآية أي عقابنا وحسابنا كما قال مخبر عنهم واذ قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك الآية فكانوا من شدة تكذيبهم وعنادهم

والمراد الملائكة ويحتمل أن تكون الجملة مستأنفة وفي هذا رد على قريش حيث زعموا أن الملائكة بنات الله والمعنى يسجد لله ما في السموات وما في الأرض والملائكة وهم جميعاً لا يستكبرون عن السجود (يخافون) أي حال كونهم خائفين (ربهم من فوقهم) أو جملة مستأنفة لبيان نفي استكبارهم ومن آثار الخوف عدم الاستكبار أي يخافون عذاب ربهم كأنهم من فوقهم أو يخافون ربهم حال كونه من فوقهم عالياً عليهم علو الرتبة والمكانة والقدرة بأنواعهم بالاستواء على العرش وقيل معناه يخافون الملائكة فيكون على حذف المضاف أي يخافون الملائكة ربهم كأنهم من فوقهم وهو متكف لا حاجة إليه وإنما اقتضى مثل هذه التأويلات البعيدة المحاماة على مذاهب قدر سخت في الأذهان وتقررت في القلوب قبل وهذه الخفاة هي مخافة الاجلال واختاره الزجاج فقال يخافون ربهم خوف مجلين ويدل على صحة هذا المعنى قوله وهو القاهر فوق عباده وقوله اخباراً عن فرعون وانا فوقهم قاهرون (ويقولون ما يؤمرون) به من طاعة الله يعني الملائكة أو جميع من تقدم ذكره وجعل هذه الجملة على الملائكة أولى لأن في مخلوقات الله من يستكبر عن عبادته ولا يخافه ولا يفعل ما يؤمر به كالكفار والعصاة الذين لا يتصفون بهذه الصفات وأبليس وجنوده وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيسن للقارئ والمستمع أن يسجد عند قراءتها وسماها ولما بين سبحانه أن مخلوقاته السماوية والأرضية منقاد له خاضعة لجلاله أتبع ذلك بالنهي عن الشرك بقوله (وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين إنما هو إله واحد) فنهى سبحانه عن اتخاذ الهين ثم أثبت أن الإلهية منحصرة في إله واحد وهو الله سبحانه وقد قيل إن التثنية في الإلهين قد دلت على الاثنينية والافراد في الإله قد دلت على الوحدة فواجه وصف الهين بأثنين ووصف الإله بواحد فقيل في الجواب إن في الكلام تقديم وتأخير والتقدير لا تتخذوا اثنين الهين وفيه بعد وقال أبو البقاء هو مفعول ثان وهذا كالمغلط إذ لا معنى لذلك البتة وقيل إن التكرير لاجل المبالغة في التفسير عن اتخاذ الشريك وقيل أنه تأكيدي لا لهين وعليه أكثر الناس وكلام الزمخشري هنا يفهم منه أنه ليس بتأكيدي وقيل إن فائدة زيادة اثنين هي أن يعلم أن النهي راجع إلى التعدد لا إلى الجنس ففائدة زيادة واحد دفع توهم أن المراد اثبات الإلهية دون الواحدية مع أن الإلهية له سبحانه مسلمة في نفسه وإنما خالف المشركين في الواحدية ثم نقل الكلام

وكفرهم بطلبون أن يأتيهم بعذاب الله قال الله تعالى وقد خلت من قبلهم المثلثات أي قد أوقعناهم من الأمم الخالية وجعلناهم عبرة وعظة لمن اتعظ بهم ثم أخبر تعالى أنه لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم كما قال ولويؤاخذ الله الناس بما كسبوا مما ترك على ظهورهم من دابة وقال تعالى في هذه الآية الكريمة وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم أي أنه تعالى ذو صفح وستر للناس مع أنهم يظلمون ويخطئون بالدليل والنهار ثم قرن هذا الحكم بأنه شديد العقاب ليعتدل الرجاء والخوف كما قال تعالى فإن كذبوا فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين وقال إن ربك لسريع العقاب وأنه يغفور رحيم وقال نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم

وان عذابي هو العذاب الاليم الى امثال ذلك من الآيات التي تجمع الرجاء والخوف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جاد عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال لما نزلت هذه الآية وان ربك لذوم مغفرة للناس على ظلمهم الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوزه ما هلك أحد العيش ولولا وعيده وعقابه لامت كل واحد وروى الحافظ ابن عساكر في ترجمة الحسن بن عثمان أبي حسان الرمادي أنه رأى رب العزة في النوم ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بين يديه يشفع في رجل من أمته فقال له ألم يكنك أتى (٢٤٠) أنزلت عليك في سورة الرعد وان ربك لذوم مغفرة للناس على ظلمهم

قال ثم انتهت (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه انما أنت منذر ولكل قوم هاد) يقول تعالى اخبارا عن المشركين انهم يقولون كفرا وعنادا لولا ياتنا آية من ربه كما أرسل الاولون كما نعتوا عليه أن يجعل لهم الصفا ذهباً وأن يزيح عنهم الجبال ويجعل مكانها مروجا وأنهم يارأ قال تعالى وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الاولون الآية انما أنت منذر أي انما عليك أن تبلغ رسالة الله التي أمرنا الله وليس عليك هدايتهم ولكن الله يهدي من يشاء وقوله ولكل قوم هاد قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أي لكل قوم داع وقال العوفي عن ابن عباس في الآية يقول الله تعالى أنت يا محمد منذر وأنا هادي كل قوم وكذا قال محمد وسعيد ابن جبير والضحاك ومجاهد وغير واحد وعن مجاهد ولكل قوم هاد أي نبي كقوله وان من امة الا خلا فيها نذير وفيه قال قتادة وعبد الرحمن ابن زيد وقال أبو صالح ويحيى بن رافع ولكل قوم هاد أي قائم وقال أبو العافية الهادي القائد والقائد الامام والامام العمل وعن عكرمة

سجانه من الغيبة الى التكلم على طريقة الالتفات لزيادة الترهيب فقال (فأياي فارهبون) أي ان كنتم راهبين شيأ فأي فارهبون لا غيري فالتركيب أفاد الحصر وقيل التقدير أي اربها فارهبون وقدره ابن عطية اربها أي اربهاون قال الشيخ وهو ذهول عن القاعدة الخفية وقد يجب عنه والرهب مخافة مع حزن واضطراب وقد مر هذا في أول البقرة ثم لما قرر سجانه وحدانيته وأنه الذي يجب ان يخص بالرهبة منه والرغبة اليه ذكر أن الكل في ملكه وتحت تصرفه فقال (وله ما في السموات والارض) ملكا وخاقا وعبيدا والجملة مقررة لما تقدم في قوله والله يسجد ما في السموات وما في الارض الخ وتقديم الخبر لافادة الاختصاص والتفت فيه من التكلم الى الغيبة والجملة معطوفة على قوله انما هو الله واحد أو على الخبر أو مستأنف (وله الدين واصب) أي ثابتا واجبا دائما لا يزول والدين هو الطاعة والاخلاص قال القراء واصب ما معناه دائما وروى عنه أيضا الواصب الخالص والأول أولى ومنه قوله سجانه وله من عذاب واصب أي دائم وقال الزجاج أي طاعته واجبة أبدا ففسر الواصب بالواجب وقال ابن قتيبة في تفسير الواصب أي ليس أحد يطاع الا انقطع ذلك بزوال أو يهلك غير الله تعالى فان الطاعة تدوم له ففسر الواصب بالدائم واذا دام الشيء دوما لا ينقطع فقد وجب وثبت يقال وصب الشيء يصب وصبوا فهو واصب اذا دام ووصب الرجل على الامر اذا واطب عليه وقيل الوصب التعب والاعياء أي يجب طاعة الله سجانه وان تعب العبد فيها وهو غير مناسب لما في الآية فاز مجاهد الدين الاخلاص وواصل دائما وقال أبو صالح يعني لا اله الا الله وعن ابن عباس دائما واجبا وفي البضاوي واصل بالازما وقال الشهاب الوصب ورد في كلامهم بمعنى الزوم والدوام وفي القاموس وصب يصب دام وثبت كواصب وعلى الامر واطب وأحسن القيام عليه وفي المصباح وصب الشيء وصبوا دام ووصب الدين وجب والاستفهام في قوله (أفغير الله تتقون) للتقريع والتوبيخ أو للتعجب والانكار والقاء للتعقيب والمعنى اذا كان الدين أي الطاعة واجبا دائما لا ينقطع كان المناسب لذلك تخصيص التقوى به وعدم ايقاعها لغيره فكيف يعقل ان يكون للانسان رغبة او رهبة في غير الله ثم امتن سجانه عليهم بان جميع ما هم متقلبون فيه من النعم هو منه لا من غيره فقال (وما بكم من نعمة فمن الله) أي ما يلا بسكم من النعم على اختلاف أنواعها فهي

منه

وأبي الضحى ولكل قوم هاد قال هو محمد صلى الله عليه وسلم وقال مالك ولكل قوم هاد من يدعوهم الى الله

عز وجل وقال أبو جعفر بن جرير حدثني أحمد بن يحيى الصوفي حدثنا الحسن بن الحسين الانصاري حدثنا معاذ بن مسلم حدثنا الهروي عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت انما أنت منذر ولكل قوم هاد قال وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال أنا المنذر ولكل قوم هاد وأما بيده على منكبيه على فقال أنت الهادي يا علي بن أبي طالب المهتدون من بعدي وهذا الحديث فيه نكارة شديدة وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا عثمان بن أبي شيبة

حدثنا الطالب بن زياد عن أبي عبد الله عن علي بن الحسين قال قال الهادي رجل من بني هاشم قال الحسين هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عباس في إحدى الروايات وعن أبي جعفر محمد بن علي نحو ذلك وأورد ابن جرير الحديث الذي فيه أنت الهادي يا علي بك يهتدي المهتدون من يعدي وفيه نكارة شديدة (الله يعلم ما تحمل كل آفة وما تغيض الأرحام وما تزداد وكل شيء عنده بمقدار عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال) يخبر تعالى عن تمام علمه الذي لا يحصى عليه شيء وأنه محيط بما تحمله الحوامل من كل أنات الحيوانات كقوله ويعلم ما في الأرحام (٢٤١) أي ما جلت من ذكر أو آفة أو حسن أو قبيح

أوشق أو سعيداً وطول العمر أو قصره كقوله تعالى هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذا أنتم أجنة الانية وقال تعالى يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث أي خلقكم طوراً من بعد طور كما قال تعالى ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن خلق آدم من ضمة من أبي آدم حتى يجمع بين يديه أربعين يوماً ثم يكون علقته مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكاً فيؤمر بأربع كلمات يكتب رزقه وعمره وعمله وشقي أو سعيد وفي الحديث الآخر يقول الملك أي رب أذكر أم أنسى أي رب أشقي أم سعيد فما الرزق فما الأجل فيقول الله ويكتب الملك وقوله وما تغيض الأرحام وما تزداد قال البخاري

منه سبحانه والنعمة إمدادية وهي معرفة الحق لذاته ومعرفة الخير لأجل العمل به وأما دينوية تقسائية أو بدينية أو خارجية كالسعادات المادية وغيرها وكل واحدة من هذه جنس تحت أنواع لا حصر لها والكل من الله سبحانه فعمل العاقل أن لا يشكر إلا إياه وما موصولة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار الأخبار دون الحصول والفاء زائدة أو شرطية وإليه نجا القراء وتبعه الخوف وأبو البقاء ثم بين تلون الإنسان بعد استغراقه في بحر النعم فقال (ثم إذا مسكم الضر) أي الشدة والأمراض والاسقام أو أي ضرر كان والضر المرض والبلاء والحاجة والقحط وكل ما يضر به الإنسان (قالبه) سبحانه لا إلى غيره (تجأرون) تتضرعون وتستغيثون وتضجون في كشفه فلا تكشف له إلا هو يقال جأرجأ إذا رفع صوته بالدعاء في تضرع قال مجاهد تتضرعون بالدعاء وقال الهادي تضجون بالدعاء وفي القاموس جأرجأ إذا جأرجأ بوزن غراب رفع صوته بالدعاء وتضرع واستغاث والبقرة والثور صاحاً والتبات طال والأرض طال نباتها (ثم إذا كشف الضر عنكم) أي إذا رفع عنكم ما نزل بكم من الضر (إذا فريق) أي جماعة (منكم) (برهم) الذي رفع الضر عنهم (يشركون) فيعملون معه الها آخر من صنم أو نحوه إذا الأولى شرطية والثانية بخاتبة جوابها وفي الآية دليل على أن إذا الشرطية لا تكون معمولية لجوابها لأن ما بعد إذا الفجائية لا يعمل فيما قبلها والآية مسوقة للتعجب من فعل هؤلاء حيث يضعون الأشرار بالله الذي أنعم عليهم بكشف ما نزل بهم من الضر مكان الشكر له وهذا المعنى قد تقدم في الأنعام ويونس ويأتي إن شاء الله تعالى في سبحان قال الزجاج هذا خاص بمن كفر وقابل كشف الضر عنه بالجحود والكفر وعلى هذا فيكون من في منكم للتبعيض حيث كان الخطاب للناس جميعاً والفريق هم الكفرة وإن كان الخطاب موجه إلى الكفار فمن البيان وبه قال الزمخشري كأنه قيل إذا فريق كفروهم أنتم قاله السمين واللام في (لا يكفروا) لام كي أي لم يکفروا يعني أشرافهم سبب كفرهم وقيل إنها لام الصيرورة أي صار أمرهم إلى ذلك وقيل إنها لام الأمر واليه شأ الزمخشري وقيل إنها لام العقاب أي فعاقبة أشرافهم بالله غيره كفرهم (بما آتيناهم) من نعمة وهي كشف الضر عنهم حتى كأن هذا الكفر منهم الواقع في موضع الشكر الواجب عليهم غرض لهم ومقصد من مقاصدهم وهذا غاية في العتو والعناد ليس وراءها

(٣١ فتح البيان خامس) حدثنا إبراهيم بن المنذر حدثنا معن حدثنا مالك عن عبيد الله بن دينار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله لا يعلم ما في غد إلا الله ولا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله ولا يعلم متى يأتي المطر أحد إلا الله ولا تدري نفس بأي أرض تموت ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله وقال العوفي عن ابن عباس وما تغيض الأرحام يعني السقط وما تزداد يقول ما زادت الرحم في الحمل على ما غاضت حتى ولدته تماماً وذلك أن من النساء من تحمل عشرة أشهر ومن تحمل تسعة أشهر ومن تزيد في الحمل ومنهن من تنقص فذلك الغيظ والزيادة التي ذكر الله تعالى

وكل ذلك بعلمه تعالى وقال الضحاك عن ابن عباس في قوله وما تغيض الأرحام وما تزداد قال ما نقصت من تسعة وما زاد عليها وقال الضحاك وضعتني أمي وقد جلتني في بطنها سنتين وولدتني وقد نبئت ثقتي وقال ابن جريج عن بريدة بن عبد الله بن عتبة قال قالت لا يكون الحمل أكثر من سنتين قد رمايتحرك ظل مغزل وقال مجاهد وما تغيض الأرحام وما تزداد قال ما ترى من الدم في جملها وما تزداد على تسعة أشهر وبه قال عطية العوفي والحسن البصري وقادة والضحاك وقال مجاهد أيضاً إذا رأت المرأة الدم دون التسعة زاد على التسعة مثل أيام الحيض وقال عكرمة (٢٤٢) وسعيد بن جبير وابن زيد وقال مجاهد أيضاً وما تغيض الأرحام إراقة

غاية ثم قال سبحانه على سبيل التهديد والترهيب ملقة آمن الغيبة إلى الخطاب (فتمتعوا) بما أنتم فيه من ذلك (فسوف تعلمون) عاقبة أمركم وما يجعل بكم في هذه الدار وما تصيرون إليه في الدار الآخرة قال الحسن هذا وعيد ثم حكى سبحانه نوعاً آخر من قبائح أعمالهم فقال (ويجعلون ما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم) أي يقع منهم هذا الجعل بعد ما وقع منهم - ثم الجوار إلى الله سبحانه في كشف الضر عنهم وما تعقب كشفه عنهم من الكفر منهم بالله والاشراك به ومع ذلك يجعلون ما لا يعلمون حقيقة من الجادات والشياطين نصيباً من أموالهم يتقربون به إليه وقيل المعنى أنهم أي الكفار يجعلون للأصنام وهم لا يعلمون شيأ الكونهم حادات وأجراها يجري العقلاء جرياً على اعتقاد الكفار فيها وحاصل المعنى ويجعل هؤلاء الكفار للأصنام التي لا تعقل شيئاً نصيباً من أموالهم التي رزقهم الله إياها قال مجاهد يعلمون أن الله خلقهم ويضرهم وينفعهم ثم يجعلون ما لا يعلمون أنه يضرهم وينفعهم نصيباً مما رزقناهم وقال قتادة هم مشركو العرب جعلوا لأنفسهم وشياطينهم مما رزقهم الله وجزوا من أموالهم جزأً فجعلوا لهم وعن السدي قال هو قولهم هذا لله بزرعهم وهذا للشركانا (ناله لتسئلن) أقسم بنفسه على نفسه أنه يسألهم يوم القيامة وهذا رجوع من الغيبة إلى الخطاب وهو من بديع الكلام وبلغه وهذا السؤال سؤال تقرير وتوبيخ (عما كنتم تفكرون) أي تختلفونه من الكذب على الله سبحانه في الدنيا (ويجعلون لله البسات) هذا نوع آخر من فضائحهم وقبائحهم وقد كانت خرافة وكانه يقول الملائكة بنات الله فتره (سبحانه) نفسه عما نسب إليه هؤلاء الجاهل الذين لا عقول لهم - صحبة ولا أفهام مستقيمة قال ابن عباس يقول يجعلون للبسات ترصونهن لي ولا ترصونهن لأنفسكم وذلك أنهم كانوا في الجاهلية إذا ولد للرجل منهم جارية أمسكها على حوان أو دسها في التراب وهي حية إن هم إلا كالا نعام بل هم أضل وفي هذا التنزيه تعجيب من حالهم (ولهم ما يشتهون) أي ويجعلون لأنفسهم ما يشتهونه من البنين والجملة مستأنفة أي وفي محل النصب على الحال من الواو في يجعلون هذا ثم ذكر سبحانه كراهتهم للأنثى التي جعلوها لله سبحانه فقال (وإذا بشر أحدهم بالأنثى) أي إذا أخبر أحدهم بولادة بنت له (ظن) صار (وجهه مسوداً) أي متغيراً وليس المراد لسواد الذي هو ضد البياض بل المراد به الكناية عن الانكسار والتغير بما يحصل

الدم حتى يحسن الولد وما تزداد أن لم تهرق الدم ثم الولد وظهر قول مكحول الجنين في بطن أمه لا يطلب ولا يحزن ولا يغتم واتمياً بأنه رزقه في بطن أمه من دم حيضته ثم إن ثم لا تحيض الحامل فإذا رقت إلى الأرض استهل واستهلا له استنكاراً لما كانه فإذا قطعت سرة حبل الله رزقه إلى ثدي أمه حتى لا يحزن ولا يطلب ولا يغتم ثم يصير طفلاً يتناول الشيء بكفه فيأكله فإذا هو بلغ قال هو الموت أو القتل أي لي بالرزق ثم قرأ مكحول الله يعلم ما تحمل كل أنثى الآية وقال قتادة وكل شيء عنده بمقدار أي بأجل حفظ الرزاق خلقه وآجالهم وجعل لذلك أجلاً معلوماً وفي الحديث الصحيح أن إحدى بنات النبي صلى الله عليه وسلم بعثت إليه أن ابناً لها في الموت وإسماها حب أن تحضره فبعث إليها يقول إن الله ما أخذ له ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى ففروها

فلتصبر ولتحتسب الحديث بتمامه وقوله عالم الغيب والشهادة أي يعلم كل شيء مما يشاهد هذه العباد وما يغيب عنهم من لا يخفى عليه منه شيء الكبير الذي هو أكبر من كل شيء المتعال أي على كل شيء قد حاط بكل شيء علماً وقهر كل شيء تخضعت له الرقاب ودان له العباد طوعاً وكرهاً (سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار) له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله أن الله لا يعبر ما يقوم حتى يغير ما باتفسهم وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له وما لهم من دونه من وال) يخبر تعالى عن احاطة علمه بجميع خلقه وسواهم منهم من أسر قوله أو جهر به فانه يسمعه لا يخفى عليه شيء كقوله وإن

ظهر القول فانه السواد حق وقالوا يعلم ما نحنون وما نحنون وقالت عائشة رضي الله عنها سبحان الذي وسع سمعها السموات والله لقد جاءت المجادلة تشكي زوجها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وان في جنب البيت وانه ليخفي على بعض كلامها قال الله قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشكي الى الله والله يسمع تحاوركما ان الله سميع بصير وقوله من هو مستخف بالليل أي محتف في قعر بيته في ظلام الليل وسارب بالنهار أي ظاهر ما ش في بياض النهار وضيائه فان كلاما في علم الله على السواء كقوله تعالى الا حين يستغشون ثيابهم الآية وقوله تعالى وما تكون في شأن (٢٤٣) وما تملونه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا

عليكم شهود اذ تقيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين وقوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله أي للعبد ملائكة يتعاقبون عليه حرس بالليل وحرس بالنهار يحفظونه من الأسواء والحادثات كما يتعاقب ملائكة آخرون لحفظ الاعمال من خيرا وشرا ملائكة بالليل وملائكة بالنهار فاشان عن اليمين والشمال يكتبان الاعمال صاحب اليمين يكتب الحسنات وصاحب الشمال يكتب السيئات وملكان آخران يحفظانه ويحرسانه واحد من ورائه وآخر من قدامه فهو بين أربعة أملاك بالنهار وأربعة آخرين بالليل بدلا حافظان وكاتبان كما جاء في الصحيح يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويحفظون في صلاة الصبح وصلاة العصر فيصعد اليه الذين بانوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون أتيانهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون وفي الحديث الاخر ان معكم من لا يفارقكم الا عند الخلاع وعند الجماع فاستحيوهم وأكرمواهم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله والمعقبات من الله هي الملائكة وقال عكرمة عن ابن عباس يحفظونه من أمر الله قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فاذا جاء قدر الله خلوا عنه وقال مجاهد ما من عبد الا له ملائكة موكل يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فما منها شيء يأتيه يريده الا قال له الملك وراءك الا شيء اذن الله فيه فيصيبه وقال الثوري عن حميد بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله له معقبات من بين يديه

من الغم والحزن والغيظ والكراهة والعرب تقول لكل من اتى مكروها قد اسود وجهه فحما وحزننا قاله الزجاج وقال الماوردي بل المراد سود اللون حقيقة قال وهو قول الجمهور والاول أولى فان المعلوم بالوجدان أن من غضب وحزن واغتم لا يحصل في لونه الا مجرد التغير وظهور الكآبة والانكسار لا السواد الحقيقي (وهو كظيم) أي ممتلئ من الغم غنظا وحنقا يقال كطمت الغيظ كطما وكظوما أمسكت على ما في نفسك منه على صفح أو غيظ ووربما قيل كطمت على الغيظ وكظم في الغيظ فانا كظيم ومكطوم وكظم البعير كظوما لم يجز قال الاخفش هو الذي يكظم غيظه ولا يظهره وقيل انه المغموم الذي يطبق فاه من الغم مأخوذ من الكظامه وهو سد فم البئر قاله علي بن عيسى وقد تقدم في سورة يوسف (يتوارى) أي يتغيب ويختفي (من القوم من سوء ما بشر به) أي من سوء الحزن والعار والحياء الذي يلحقه بسبب حدوث البنت له تعلق هنا جارا ان يلفظ واحد لاختلاف معناهما فان الاولى للابتداء والثانية للعله أي من أجل سوء وسوؤها من حيث كونها يخاف عليها الزنا ومن حيث كونها لا تكتسب ومن حيث غير ذلك (أي مسكه على هون) قال البيهقي الهون الهوان بلغة قريش وكذا حكى عن الكسائي وحكى عنه أيضا انه البلاء والمشقة وقال القراء الهون القليل بلغة تميم وعن الاعمش انه قرأ أي مسكه على سوء (أم يدسه في التراب) أي يخفيه فيه بالواد كما كانت تفعله العرب والدس اخفاء الشيء في الشيء فلا يزال الذي بشر بحدوث الاثني مترددا بين هذين الأمرين والتذكير في مسكه ويدسه مع كونه عبارة عن الاثني لرعاية اللفظ وقرأ الجحدري أم يدسمها ويلزمه ان يقرأ أي مسكها وقيل دسمها اخفاؤها عن الناس حتى لا تعرف كالدسوس لاختفائه عن الابصار (الأساء ما يحكمون) حيث أضافوا البناء التي بكرهونها الى الله سبحانه وأضافوا البنين المحبوبين عندهم الى أنفسهم ومثله قوله تعالى ألحكم الذكرو له الاثني تلك اذا قسمه ضيزى قال السدي بئسما حكموا بقول شيء لا يرضونه لانفسهم فكيف يرضونه لي (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) أي لهؤلاء الذين وصفهم الله سبحانه بهذه القبائح الفظيعة صفة السوء من الجهل والسكر بالله وقيل هو وصفهم الله سبحانه بالصاحبة والولد وقيل هو حاجتهم الى الولد ليقيم مقامهم وواد البناء لدفع العار وخشية الاملاق وقيل العذاب والنار (ولله المثل الاعلى) هي أضداد صفة المخلوقين من الغنى

يصلون وفي الحديث الاخر ان معكم من لا يفارقكم الا عند الخلاع وعند الجماع فاستحيوهم وأكرمواهم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله والمعقبات من الله هي الملائكة وقال عكرمة عن ابن عباس يحفظونه من أمر الله قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فاذا جاء قدر الله خلوا عنه وقال مجاهد ما من عبد الا له ملائكة موكل يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فما منها شيء يأتيه يريده الا قال له الملك وراءك الا شيء اذن الله فيه فيصيبه وقال الثوري عن حميد بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله له معقبات من بين يديه

ومن خلقه قال ذلك ملك من ملائكة الدنيا حرس من دون حرس وقال العوفي عن ابن عباس لم يعقبات من بين يديه ومن خلقه وقال الضحاك في
 ولي السلطان يكون عليه الحرس وقال عكرمة في تفسيرها هؤلاء الامراء الموكب من بين يديه ومن خلقه وقال الضحاك في
 الآية هو السلطان المحروس من امر الله وهم اهل الشرك والظاهر والله أعلم ان مراد ابن عباس وعكرمة والضحاك بهذا ان حرس
 الملائكة للعبد يشبه حرس هؤلاء الموكبهم وامرهم رقد روى الامام ابو جعفر بن جرير ههنا حديثا غير ما جدا فقال حدثني
 المتني حدثنا ابراهيم بن عبد السلام بن صالح (١٤٤) القشيري بن عبد الرحمن حدثنا علي بن جرير عن جلد بن سلمة عن

عبد الحميد بن جعفر عن كنانة
 العدوي قال دخل عثمان بن عفان
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله أخبرني عن
 العبد كم ملك معه فقال ملك من
 يمينك للحنانك رهو أمير على
 الذي على الشمال فاذا عملت حسنة
 كتبت عشر اواذ اعلمت حسنة قال
 الذي على الشمال للذي على اليمين
 اكتمها قال لا لعل يتوب أو يستغفر
 فيه تأذنه ثلاث مرات فاذا قال ثلاثا
 قال اكتب ارحنا الله منه فيئس
 القرين ما اقل مر اقبت الله واستحيا
 منا يقول الله ما يلائق من قول
 الاله رقيب عند وملك كان من
 بين يديك ومن خلفك يقول الله
 تعالى له معقبات من بين يديه ومن
 خلفه الآية وملك قابض على
 ناصيتك فاذا تواضعت لله رفعك
 واذا تجبرت على الله قصمك
 وملك كان على شفتيك ليس
 يحفظان عليك الا الصلاة على
 محمد صلى الله عليه وسلم ومات قائم
 على فيك لا يدع ان تدخل الحية في
 فيك وملك كان على عينيك في هؤلاء
 عشرة أملاك على كل بني آدم

الكامل والجود والشامل والعلم الواسع أو التوحيد وخلص العباد أو أنه خالق رازق
 قادر مجاز منزه عن الولد وقيل شهادة أن لا اله الا الله قاله قتادة وقيل الله نور السموات
 والارض مثل نوره الآية وقيل ليس كمثل شيء قاله ابن عباس (وهو العزيز) الذي لا يغالب
 فلا يضره نسبتهم اليه ما لا يليق به (الحكيم) في أقواله وأفعاله ثم لما حكى سبحانه عن
 القوم عظم كفرهم بين سعة كرمه وحلمه حيث لم يعاجلهم بالعقوبة فقال (ولو يؤاخذ الله
 الناس بظلمهم) المراد بالناس هنا الكفار وجميع العصاة والباء السببية (ما ترك عليها)
 أي على الارض وان لم تذكر فقد دل عليها ذكر الناس أو الدابة (من دابة) قط بل أهلكتها
 بالمرء شوم ظلم الظالمين فان الجميع مستقرون على الارض والمراد بالدابة الكافر وقيل
 كل ما دب وقد قيل على هذا كيف يعم بالهلاك وفيهم من لا ذنب له وأجيب بان اهلاك
 الظالم انتقاما منه واهلاك غيره ان كان من أهل التكليف فلا جمل توفيرا لجره وان كان
 من غيرهم فبشوم ظلم الظالمين والله الحكمة البالغة لا يستل عما يفعل وهم يستأثرون ومثل
 هذا قوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وفي معنى هذه الآية أحاديث
 منها ما عند مسلم وغيره من حديث ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يقول اذا أراد الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم يعثوا على نياتهم وكذلك
 حديث الجيش الذي يخسف بهم في البداء وفي آخره انهم يعثون على نياتهم وقد قد منا
 عند تفسير قوله سبحانه واتقوا فتنة الآية تحقيقا حقيقة بالمرآة له قال سعيد بن جبیر
 ما ترك عليها من دابة ما سقاهاهم المطر وعن السدي نحوه أي يمسخ المطر بسبب ظلمهم
 وانقطاعه يوجب انقطاع النسل وقيل لو أهلك الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء وذلك
 يستلزم ان لا يبقى في العالم أحد من الناس وقال قتادة قد فعل ذلك في زمن نوح أهلك الله
 ما على الارض من دابة الا ما جل في سفينته وهذا ايدان بان ما أتوه من القبائح فقد تناعى
 الى أملا غاية وراءه وعن ابن مسعود قال ذنوب ابن آدم قتلت الجمل في بحره ثم قال اي
 والله زمن غرق قوم نوح وعنه قال كذا الجمل ان يعذب في بحره بذنوب ابن آدم ثم قرأ هذه
 الآية وعن أنس نحوه وعن أبي هريرة انه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر الانفسه قال
 أبو هريرة بلى والله ان الحباري لتموت هزا في وكرها من ظلم الظالم (ولكن يؤخرهم الى
 أجل مسمى) معلوم معين عنده تعالى وهو منتهى حياتهم وانقضاء أعمارهم أو أجل

ينزلون ملائكة الليل على ملائكة النهار لان ملائكة الليل سوى ملائكة النهار فهو لا عشرون ملكا على كل بني عذابهم
 آدم وابليس بالنهار وولده بالليل وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا اسود بن عامر حدثنا سفيان حدثني منصور عن سالم بن أبي الجعد
 عن أبيه عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة
 قالوا واياي رسول الله قال واياي ولكن الله أعانني عليه فلا يامرني الا بخير انقر بياخر اجه مسلم وقوله يحفظونه من امر الله
 قيل المراد حفظهم له من امر الله رواه علي بن أبي طلحة وغيره عن ابن عباس واليه مذهب مجاهد وسعيد بن جبیر وابراهيم النخعي وغيره

وقال قتادة يخطونه من أمر الله قال وفي بعض القرآن يحفظونه بأمر الله وقال كذب الاخبار لو تجلى لابن آدم كل سهل وكل حزن (٣) رأى كل شيء من ذلك شيئا نفسه لولا ان الله وكل يكمل ملائكة يذوبون عنكم في مطعمكم ومشر يكم وعوراتكم اذا تخطفتهم وقال أبو أمامة ما من آدمي الا ومعه ملك يذود عنه حتى يسلمه للذي قدر له وقال أبو مجلز جابر رجل من مراد الى على رضى الله عنه وهو يصلى فقال احترس فان ناسا من مراد يريدون قتلك فقال ان مع كل رجل ملكين يحفظانه مما لم يقدر فاذا جاء القدر خليا بينه وبينه ان الاجل حنة حصينة وقال بعضهم يحفظونه من أمر الله بأمر (٢٤٥) الله كما جاء في الحديث انهم قالوا يا رسول الله

أرأيت رقبانا سترقى بهاهل ترد من قدر الله شيئا فقال هي من قدر الله وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا حفص بن غياث عن أشعث عن جهم عن ابراهيم أوحى الله الى نبي من أنبياء بني اسرائيل أن قل لقومك انه ليس من أهل قرية ولا أهل بيت يكونون على طاعة الله فيتحولون منها الى معصية الله الاحول الله عنهم ما يحبون الى ما يكرهون ثم قال ان تصديق ذلك في كتاب الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وقد ورد هذا في حديث مرفوع فقال الحافظ محمد بن عثمان بن أبي شيبة في كتابه صفة العرش حدثنا الحسن ابن علي حدثنا الهيثم بن الاشعث السلمي حدثنا أبو حنيفة اليماني الانصاري عن عمار بن عبد الملك قال خطبنا علي بن أبي طالب على منبر الكوفة قال كنت اذا أمسكت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اسدأني واذا سأله عن الخبر أنبأني وانه حسدني عن ربه عز وجل قال قال الرب وعزتي وجلالي وارتفاعي فوق عرشي ما من قرية ولا أهل

عذابهم وفي هذا التأخير حكمة بالغة منها الا عذار اليهم وارضاء العنان معهم ومنها حصول من سبق في علمه من أولادهم (فاذا جاء أجلهم) الذي سماهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) اي حقت عليهم كلمة الله سبحانه في ذلك الوقت من دون تقدم عليه ولا تأخر عنه والساعة المدة القليلة وقد تقدم تفسير هذا وتحقيقه ثم ذكر نوعا آخر من جهلهم ووجههم فقال (ويجعلون لله ما يكرهون) اي ينسبون اليه سبحانه ما يكرهون نسبته الى أنفسهم من البنات والشريك في الرياسة واهانة الرسل وهو تكرير لما تقدم لقصد التأكيد والتقرير أول زيادة التوبيخ والتقريع قال الضمالي أي يجعلون لى البنات ويكرهون ذلك لأنفسهم ثم ذكر الله سبحانه نوعا آخر من قبائحهم فقال (وتصف أنتهم الكذب) والذي تصفه أنتهم من الكذب هو قولهم (أن لهم) الخصلة أو العاقبة (الحسنى) قال الزجاج يصفون ان لهم مع قبح قولهم من الله الجزاء الحسن أي الجنة كقوله ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى وقرئ الكذب بضمين على انه صفة للآسن وهو جمع كذب فيكون المفعول على هذا ان لهم الحسنى قال مجاهد قول كفار قريش لنا البنون وله البنات وعن قتادة نحوه ثم رد الله سبحانه عليهم بقوله (لا حرم) تركيب من جى من لفظ لا ولفظ جرم ومعناه الفعل أي ثبت أو المصدر أي حقا (أن لهم) مكان ما جعلوه لأنفسهم من الحسنى (النار) الموقدة والعذاب الدائم (وأنهم مفرطون) بفتح الراء تحقيقا أي مقدمون الى النار قال ابن الاعرابي وأبو عبيدة أي متروكون منسيون في النار وبه قال مجاهد وعن سعيد بن جبيرة نحوه وبه قال الكسائي والقراء فيكون مستقاما من أفرطت فلانا خلقى اذا خلفته ونسيته وقال قتادة والحسن معجلون اليها مقدمون في دخولها من أفرطته أي قدمته في طلب الماء والنارط هو الذي يتقدم الى الماء والفرط المتقدمون في طلبه والوراد المتأخرون ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم أنا فرطكم على الخوض أي متقدمكم وقرئ مفرطون بكسر الراء وتخفيفها وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس ومعناه مسرفون في الذنوب والمعاصي يقال أفرط فلان على فلان اذا أربى عليه وقال له أكثر مما قال من الشر وقرئ مفرطون بكسر الراء وتشديد هاى مضيعون أمر الله فهو من التفريط في الواجب ثم بين سبحانه ان مثل صنيع قريش قد وقع من سائر الامم فقال مسلما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيما كان يتأله من الغم بسبب

بيت كانوا على ما كرهت من معصيتي ثم تحولوا عنها الى ما أحبت من طاعة الا تحوات لهم عما يكرهون من عذابى الى ما يحبون من رحمتى وهذا غريب وفي اسناده من لا أعرفه (هو الذي يريك البرق خوفا وطمعا وينشئ السحاب الثقيل ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال) يخبر تعالى انه هو الذي يسخر البرق وهو ما يرى من النور اللامع ساطعا من خلال السحاب وروى ابن جرير أن ابن عباس كتب الى أبي الجلاء يسأله عن البرق فقال البرق الماء وقوله خوفا وطمعا قال قتادة خوفا لا مسافرا يخاف اذا هو ومشقته وطمعا لا لقيم يرجو بر كنه ومنفعته ويطمع في رزق (٣) قوله رأى كل نبي من ذلك الخ هكذا فيما يابى من النسخ وفيه تحريف وسقط وحرر الرواية اه صححه

الله وينشئ السحاب الثقيل أي ويخلقها من شاة جديدة وهي لكثرة ماها ثقيلته قريبة إلى الأرض قال مجاهد والسحاب للنجار الذي فيه الماء قال ويسبح الرعد بحمده كنهوله وان من شئ الأسبح بحمده وقال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا ابراهيم بن سعد أخبرني أبي قال كنت جالسا إلى جنب حميد بن عبد الرحمن في المسجد فترشح من بني غفار فارس اليه حميد فلما أقبل قال يا ابن أخي وسع الله فيما بيني وبينك فانه قد صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فحاش حتى جلس فيما بيني وبينه فقال حميد بالحديث الذي حدثتني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٤٦) فقال له الشيخ سمعت عن شيخ من بني غفار انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله ينشئ السحاب

فمنطق أحسن النطق ويضجك أحسن الضجك والمراد والله أعلم ان نطقها الرعد وضجكها البرق وقال موسى بن عبيدة عن سعد بن ابراهيم قال يبعث الله الغيث فلا أحسن منه مضجكا ولا أنس منه منطقا فضجك البرق ومنطقه الرعد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن عبيد الله الرازي عن محمد بن مسلم قال بلغنا ان البرق ملك له أربعة وجوه وجه انسان ووجه ثور ووجه نسر ووجه أسد فاذا مصع بذنبه فذلك البرق وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الحجاج حدثنا أبو مطر عن سالم عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع الرعد والصواعق قال اللهم لا تقم لنا بغضبك ولا تهلكنا بعداك وعافنا قبل ذلك ورواه الترمذي والبخاري في كتاب الادب والنسائي في اليوم والليلة والحاكم في مستدركه من حديث الحجاج بن أرطاة عن أبي مطر ولم يسره وقال

جهالات القوم (تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك) رسلا (فزين لهم الشيطان أعمالهم) الخبيثة من الكفر فكان شأنهم مع رسلهم التكذيب والمزمن هو الله سبحانه والشيطان انما له الوسوسة فقط فمن أراد الله شقاوته سلطه عليه حتى يقبل وسوسته (فهو وليهم اليوم) لنظ اليوم المعرف بالانما يستعمل حقيقة في الزمان الحاضر المقارن للتكلم كلاً أن وحينئذ فقط اليوم في الآية يحتمل أن يكون عبارة عن زمان الدنيا فيكون المعنى هو قرينهم في الدنيا ويحتمل أن يكون عبارة عن يوم القيامة وما بعده فيكون الحال الآية ويكون الولي بمعنى الناصر والمراد بنى الناصر عنهم على أبلغ الوجوه لان الشيطان لا يتصور منه النصر أصلا في الدار الآخرة واذا كان الناصر منحصر فيه لمزم أن لا نصره من غيره ويحتمل ان يراد باليوم بعض زمان الدنيا وهو على وجهين الاول ان يراد البعض الذي تدمضي وهو الذي وقع فيه التزيين من الشيطان للامم الماضية فيكون على طريق الحكاية للحال الماضية الثاني ان يراد البعض الحاضر وهو وقت نزول الآية والمراد تزيين الشيطان لكفار قريش فيكون الضمير في وليهم لكفار قريش اي فهو ولي هؤلاء اليوم او على حذف مضاف اي فهو ولي أمثال أولئك الأمم اليوم ومن كان الشيطان وليه وناصره فهو مخذول مغلوب مقهور وانما سماه وليا لهم لطاعتهم اياه (واهم عذاب أليم) في الآخرة وهو عذاب النار ثم ذكر سبحانه انه ما ذلك من هلك الأبعد اقامة الحجة عليهم واذا حة العلة منهم فقال (وما أنزلنا عليك الكتاب) هذا خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمراد بالكتاب القرآن والاستثناء في المفسر غ من أعم الاحوال اي ما أنزلنا عليك لحال من الاحوال ولا لعله من العلل (الائمين لهم) اي للناس وانما جرح هذا باللام لاختلاف فاعله مع فاعل الفعل فان المنزل هو الله والأمين هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وانما نصب اللذان بعده لاختلاف فاعلهما مع فاعل الفعل لان الهادي والراحم هو الله كما انه المنزل (الذي اختلفوا فيه) من التوحيد والشرك والجبر والقدر وحوال البعث والاثبات المعاد وسائر الاحكام الشرعية (وهدي) عطف على تبين (ورجة لقوم يؤمنون) بالله سبحانه ويصدقون ما جاءت به الرسل ونزلت به الكتب لانهم هم المستفيعون به ثم عاد سبحانه الى تقرير وجوده وتفرده بالالهية بذكر آياته العظام وينشأه الفخام فقال (والله أنزل من السماء) اي من السحاب أو من جهة العلو كما مر (ماء) اي نوعا من أنواع الماء (فأحيى به

أبو جعفر بن جرير حدثنا أحمد بن إسحاق حدثنا أبو أحمد حدثنا اسرائيل عن أبيه عن رجل عن الأرض أبي هريرة رفعه انه كان اذا سمع الرعد قال سبحان من يسبح الرعد بحمده وروى عن علي رضي الله عنه انه كان اذا سمع صوت الرعد يقول سبحان من سبحته وكذا روى عن ابن عباس وطاوس والاسود بن يزيد انهم كانوا يقولون كذلك وقال الاوزاعي كان ابن أبي زكريا يقول من قال حين يسمع الرعد سبحان الله وبحمده لم يصبه صاعقة وعن عبد الله بن الزبير انه كان اذا سمع الرعد ترك الحديث وقال سبحان الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيافته ويقول ان هذا لو عبد شديد لاهل

الأرض رواه البخاري في كتاب الأدب وقال الإمام أحمد حدثنا سليمان بن داود الطيالسي حدثنا صدقة بن موسى
حدثنا محمد بن واسع عن معمر بن بهار عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال ربكم عز وجل لو أن عبيدي
أطاعوني لأسقيتهم المطر بالليل وأطلعت عليهم الشمس بالنهار ولما أسمعتم صوت الرعد وقال الطبراني حدثنا زكريا بن يحيى
الساجي حدثنا أبو كامل المحدثي حدثنا يحيى بن كثير أبو النضر حدثنا عبد الكريم حدثنا عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا سمعتم الرعد فاذكروا الله فإنه لا يصيب ذا كرا (٢٤٧) وقوله تعالى ويرسل الصواعق فيصيب بها من

يشاء أي يرسلها بقمة ينتقم بها من
يشاء ولهذا أكثر في آخر الزمان
كما قال الامام أحمد حدثنا محمد
ابن مصعب حدثنا عمارة عن
أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم لم قال تكثر الصواعق
عند اقتراب الساعة حتى يأتي
الرجل القوم فيقول من صعد
قبلكم الغداة فقولون صعد فلان
وفلان وفلان وقد روي في سبب
نزولها ما رواه الحافظ أبو يعلى
الموصلي حدثنا اسحق حدثنا علي
ابن أبي يسار الشيباني حدثنا ثابت
عن أنس أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعث رجلا مرة إلى
رجل من فراعنة العرب فقال
اذهب فادعهم إلى قال فذهب إليه
فقال يدعوك رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال له من رسول الله
وما الله أم من ذهب هو أم من فضة
هو أم من نحاس هو قال فرجع إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأخبره فقال يا رسول الله قد أخبرتك
أنه أغنى من ذلك قال لي كذا
وكذا فقال لي ارجع إليه الثانية

الأرض بعد موتها) أي أحيائها بالنبات والزرع بعد أن كانت يابسة لأحيائها (أن
في ذلك) الانزال والاحياء (الآية) أي علامة دالة ودلالة واضحة على وحدانيته وعلى بعثه
للخلق ومجازاتهم (لقوم يسمعون) كلام الله سماع تدبر وانصاف ويفهمون ما يتضمنه من
العبوي يتفكرون في خلق السموات والأرض فالمراد سمع القلوب لا سمع الأذان لأن من لم
يسمع بقلبه فكأنه لم يسمع وكأنه أصم (وان لكم في الانعام لعلوة) الانعام هي الابل
والبقرة والغنم ويدخل في الغنم المعز والعبرة أصلها تثيل الشيء بالشيء ليعرف حقيقة
بطريق المشاكلة ومنه فاعتبروا يا أولي الأبصار والظاهر أن في سبب الانعام
وقال أبو بكر الوراق العبدة في الانعام تسخيرها لأربابها وطاعتها لهم والظاهر أن العبدة
هي قوله (تسقيكم مما في بطونه) فتكون الجملة مستأنفة لبيان العبدة قرئ من سقى يسقى
ومن أسقى في قيل هم الغنم وقرئ بالتاء على أن الضمير راجع إلى الانعام وبالتحسية
على إرجاع الضمير إلى الله سبحانه وهو ماضية فان وجميع القراء على القراءتين الأوليين
والفتح لغنة قریش والضم لغنة حمر وقيل أن بين سقى وأسقى فرقا فإذا كان الشراب من
يد الساقى إلى فم المسقى فيقال سقىته وان كان مجرد عرضه عليه وتهديته له قيل أسقاه
ومن تبعضية أو ابتدائية والضمير في بطونه راجع إلى الانعام قال سيويه العرب يخبر عن
الانعام بخبر الواحد وقال الزجاج لما كان لفظ الجمع يذكرو يؤنث فيقال هو الانعام وهي
الانعام جازع ودال الضمير بالتذكير وقال الكسائي معناه مما في بطون ما ذكرنا فهو على هذا
عائد إلى المذكر قال القراء وهو صواب وقال المبرد عذافاش في القرآن كثير مثل قوله
لشمس هذا ربي يعني هذا الشيء الطالع وكذلك في مرسله اليهم هدية ثم قال فلما جاء
سليمان ولم يقل جاءت لان المعنى جاء الشيء الذي ذكرنا انتهى ومن ذلك قوله ان هذه تذكرة
فن شاء ذكره وحكي الكسائي ان المعنى مما في بطون بعضه وهي الاناث لان الذكور
لا لبان لها وبه قال أبو عبيدة وحكي عن القراء انه قال النعم والانعام واحد يذكرو يؤنث
ولهذا تقول العرب هذه نعمة ورد نرجع الضمير إلى لفظ النعم الذي هو بمعنى الانعام وهو
كقول الزجاج ورجعه ابن العربي فقال انما يرجع التذكير إلى معنى الجمع والتأنيث إلى
معنى الجماعة فذكره هنا باعتبار لفظ الجمع وأنه في سورة المؤمنين باعتبار لفظ الجماعة
(من بين فرث ودم) الثرى الزبل الذي ينزل إلى الكرش فاذا خرج منه لم يسم فرثا بل يسمى

أراه فذهب فقال له مثلها فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد أخبرتك أنه أغنى من ذلك فقال ارجع
إليه فادعه فرجع إليه الثالثة قال فاعاد عليه ذلك الكلام فيمنها هو وكلمه أذبعث الله عز وجل سمحاً حبال رأسه فرعدت
فوقعت منها صاعقة فذهبت بجمع رأسه فانزل الله عز وجل ويرسل الصواعق الآية ورواه ابن جرير من حديث علي بن أبي
يسار به ورواه الحافظ أبو بكر البزار عن عبيدة بن عبد الله بن يزيد بن هرون عن ديلم بن غزوان عن أنس قد كرفوه وقال
حدثنا الحسن بن محمد حدثنا عفان حدثنا أبان بن يزيد حدثنا عمران الجوني عن أبي عبد الرحمن بن صبحار العبدى انه بلغه ان النبي

صلى الله عليه وسلم بعثه الى جبار يدعوه فقال ارايتكم اني اذهب هو ام فضة هو ام لؤلؤ هو قال فبما هو يجادلهم اذ بعث الله سبحانه فرعدت فارس على صاعقة فذهبت بصف رأسه ونزلت هذه الآية وقال أبو بكر بن عياش عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد قال جاء يهودي فقال يا محمد أخبرني عن ربك من أي شيء هو من نحاس هو ام من لؤلؤ أو ياقوت قال فجاءت صاعقة فاخذته وأنزل الله ويرسل الصواعق الآية وقال قتادة ذكر لنا ان رجلا أنكر القرآن وكذب النبي صلى الله عليه وسلم فإرسل الله صاعقة فاهلكته وأنزل الله ويرسل الصواعق الآية (٢٤٨) وذكروا في سبب نزولها قصة عامر بن الطفيل وأريد بن ربيعة لما

قدما على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فسالاه ان يجعل لهما نصف الامر فأبى عليه ما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عامر بن الطفيل لعنه الله أما والله لا ملائمتها عليك خيال جردا ورجلا مردا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني الله عليك ذلك وأبناء قبيلة يعني الانصار ثم انهما هما بالفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل أحدهما يخاطبه والاخر يستل سيفه ليقتله من ورائه فخماه الله تعالى منهما وعصمه وخرجا من المدينة فانطلقا في أحياء العرب يجمعان الناس لحربه عليه الصلاة والسلام فإرسل الله على أريد سحابة فيها صاعقة فأحرقته وأما عامر بن الطفيل فإرسل الله عليه الطاعون فخرجت فيه غدة عظيمة فجعل يقول يا آل عامر غدة كغدة البكر وموت في بيت سلوية حتى ماتا لعنهما الله وأنزل الله في مثل ذلك ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وفي ذلك يقول لبيد بن ربيعة أخو أريد برثه

روثا وهو ثقل الكرش يقال أقربت الكرش اذا خرجت ما فيها وفي البيضاوي الفرث الاشياء المأكولة المنهضة بعض الانضمام في الكرش والمعنى ان الشيء الذي تأكله يكون منه ما في الكرش وهو الفرث ويكون منه الدم فيكون أسفله فرثا وأعله دما وأوسطه لبنا فيجري الدم في العروق واللبن في الضروع ويبقى الفرث في الكرش كما هو فسبحان من هذه بعض حكمته (خالصا) من حرة الدم وقذارة الفرث بعد أن جمعهما وعا واحد وذلك ان الحيوان اذا أكل العلف طبخه الكرش ثم انقسم الى أقسام ثلاثة ثقل وفوقه اللبن وفوقه الدم ثم تسلط الكبد عليها فترسل الدم الى العروق واللبن الى الضروع ويبقى الثقل في الكرش حتى ينزل الى الخارج والحاصل ان الله تعالى خلق اللبن في مكان وسط بين الفرث والدم (سأثغا للشاربين) اي لذيقا هنيئا لا يغص به من شربه يقال ساغ الشراب يسوغ سوغا أي سهل مدخل في الحلق وفي ذلك عبرة لمن اعتبر (ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا) قال ابن جرير التقدير ومن ثمرات النخيل والاعناب ما تتخذون خذف ما وذل على حذفه قوله منه وقيل التقدير وان لكم من ثمرات النخيل والاعناب لعبرة وقيل نسقيكم مما في بطونه ومن ثمرات النخيل وقيل نسقيكم من ثمرات النخيل قدره الزمخشري ويكون على هذا تتخذون منه سكرا يابا لئلا يسقا وكشفاع حقيقته وقيل تقديره ومن ثمرات النخيل والاعناب ثمر تتخذون منه سكرا ويكون تكرير منه للتأكيد واتخاذ كذا الضمير في منه لانه يعود الى المذكور أو الى المضاف المحذوف وهو العصير كانه قال من عصير ثمرات تتخذون منه والسكر بفتحين ما يسكر من الخمر وقيل انه من أسماء الخمر وقيل انه في الاصل مصدر سمي به الخمر (ورزقا حسنا) هو جميع ما يؤكل من هاتين الشجرتين كالتمر والزبيب والخل والديس قال ابن عباس السكر ما حرم من ثمرتهما والرزق الحسن ما حل وعنه قال السكر الحرام والرزق زيبه وخله وعنبه وماء فعه وأيضاً قال السكر النيذ والرزق الزبيب فنسختم الآية انما الخمر والميسر وعنه قال حرم الله بعد ذلك السكر مع تحريم الخمر لانه منه ثم قال ورزقا حسنا فهو الخل من الخل والزبيب والنيذ أو أشباه ذلك فأقره الله وجعله حلالا للمسلمين وعن ابن عمر أنه سئل عن السكر فقال الخمر بعينها وعن ابن مسعود قال السكر الخمر وبالجملة فقد كان نزول هذه الآية قبل تحريم الخمر به جزم السيموطي اعتمادا على قولهم في السورة انهم امكيسه الا ثلاث آيات من

أخشى على أريد الختوف ولا * أذهب نوء السجالة والاسد فجعل الرعد والصواعق بالتقارب يوم الكربة النجد آخرها وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا مسعدة بن سعد اعطار حدثنا ابراهيم بن المنذر الخزازي حدثني عبد العزيز بن عمران حدثني عبد الرحمن وعبد الله ابن يزيد بن أسلم عن أبيهما عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ان أريد بن قيس بن حزن بن جليد بن جعفر ابن كلاب وعامر بن الطفيل بن مالك قدما المدينة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتتهما اليه وهو جالس فجلسا بين يديه فقال عامر بن الطفيل يا محمد ما تجعل لي ان أسلمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما للمسلمين وعليك ما عليهم قال عامر بن الطفيل

أَجْعَلْ لِي الْأَمْرَ أَتَيْتُكَ مِنْ بَيْتِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْسَ فَلَمْ تَكُنْ وَلَا أَقْوَمَكَ وَلَكِنْ لَكَ أَعْنَةُ خَيْلٍ طَالِ أَمَّا الْآنَ
فِي أَعْنَةِ خَيْلٍ تَجِدُ أَجْعَلْ لِي الْوَبْرَ وَلَهُ الْمَدْرُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ لَا فُلًا أَقْضَا مِنْ عِنْدِهِ قَالَ عَامِرٌ أَمَا وَاللَّهِ لَا مَلَأْتُهَا عَلَيْكَ خَيْلًا وَرَجُلًا فَقَالَ
لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنَعُكَ اللَّهُ فَلَمَّا خَرَجَ أُرِيدَ وَعَامِرٌ قَالَ أُرِيدُ عَامِرٌ أَمَا أَشْغَلُ عَنْكَ مُحَمَّدٌ أَبَا الْحَدِيثِ قَاضِيهِ بِالسَّيْفِ فَإِنْ
النَّاسُ إِذَا قَاتَلَتْ مُحَمَّدًا لَمْ يَزِيدُوا عَلَيَّ أَنْ يَرْضُوا بِالْأَدِيَةِ وَيَكْرَهُوا الْحَرْبَ قَالَ أُرِيدُ أَفْعَلْ فَأَقْبِلَا رَاجِعِينَ إِلَيْهِ فَقَالَ عَامِرٌ يَا مُحَمَّدُ قُمْ مَعِيَ
أَكَلِكُ فَقَامَ مَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَا إِلَى الْجِدَارِ وَوَقَفَ مَعَهُ (٢٤٩) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكَاهِهِ

وسلأربد السيف فلما وضع يده
 على السيف يست يده على قائم
 السيف فلم يستطع سل السيف
 فأبطأ أربد على عامر بالضرب
 فالتفت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فرأى أربد وما يصنع فأنصرف
 عنه - ما فلما خرج عامر وأربد من
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حتى إذا كانا بالحرّة حرّة راقم نزلا
 نخرج إليهما سعد بن معاذ وأسيدين
 حضير فقالا لشخصا يا عدو الله
 لعنك الله فقال عامر من هذا
 يا سعد قال هذا أسيدين حضير
 العاتب نخر جاحتي إذا كانا بالرقم
 أرسل الله على أربد صاعقة فقتلته
 وخرج عامر حتى إذا كان بالجريم
 أرسل الله قرحة فأخذته فأدركه
 الليل في بيت امرأة من بني سلول
 فجعل يمس قرحته في حلقة ويقول
 غدة كغدة الجمل في بيت سلولية
 يرغب أن يموت في بيتها ثم ركب فرسه
 فاحضره حتى مات عليه - را جعا
 بأذن الله فيهما الله يعلم ما تحمل كل
 أنثى إلى قوله وما لهم من دونه من وال
 المعقبات من أمر الله يحفظون
 حمدا صلى الله عليه وسلم ثم ذكر

آخرها والمائدة مدينية وتحريم الخمر فيها وهي آخر القرآن نزولا كما ثبت في الحديث وقيل ان السكر النحل بلغة الحبشة والرزق الطعام من الشجرتين وقيل السكر العصير الحلو الحلال وسعى سكر لانه قد يصير مسكرا اذا بقي فاذا بلغ الاسكار حرم والقول الاول اولى وعليه الجمهور وقد صرح أهل اللغة بان السكر اسم للخمر ولم يخاف في ذلك الا أبو عبيدة فانه قال السكر الطعم ورجح هذا ابن جرير فقال ان السكر ما يطعم من الطعام ويحل شربه من ثمار التخيل والاعناب وهو الرزق الحسن فاللفظ مختلف والمعنى واحد مثل انما أشكو بثي وحزني الى الله قال الزجاج قول أبي عبيدة هذا لا يعرف وأهل التفسير على خلافه وقد حل السكر بجماعة من الحنفية على ما لا يسكرون الا تبذره وعلى ما ذهب تلاميذ بالطنج قالوا وانما يتن الله على عباده بما أحل له لا بما حرم عليهم وهذا مردود بالا حديث الصحيحة المتواترة على فرض تأخره عن آية تحريم الخمر (ان في ذلك) المذكور من اخراج اللبن واتخاذ السكر والرزق من الثمرات (لاية لقوم يعذبون) أي لدلالة لمن يستعمل العقل ويعمل بما يقتضيه عند النظر في الآيات السكونية (وأوحى ربك الى النحل) قد تقدم الكلام في الوحي وانه يكون بمعنى الإلهام وهو ما يخلق في القلب ابتداء من غير سبب ظاهر ومنه قوله سبحانه ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها ومن ذلك الإلهام البهائم لفعل ما يتفعا وتركا ما يضرها والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أولا لكل فرد من الناس ممن له عقل وتفكير يستدل به على كمال قدرة الله ووحدانيته وانه الخالق لجميع الاشياء المدبر لها بلطف حكمته وقدرته وقرئ النحل بفتح الحاء قال الزجاج وتسمى نحلا لان الله سبحانه فتحه العسل الذي يخرج منه قال الجوهري والنحل والحلة الدبر يقع على الذكور والانثى وقيل اسم جنس يفرق بينه وبين واحده بالهاء ويذكر ويؤنث والنحل بالضم مصدر قولك نخلته من العطية أنخله فنحلا والنحلي العطية على فعلى (أنا اتخذني من الجبال بيوتا) أي بان اتخذني على أن أن هي المصدرية ويجوز أن تكون تفسيرية لان في الایحاء معنى القول وبهذا قال الزمخشري وغيره ومن منع وهو أبو عبد الله الرازي قال لانسلم انها مفسرة كيف وقد اتفق شرط التفسير بأن المراد من الایحاء هو الإلهام اتفاقا وليس فيه معنى القول وحينئذ فهي مصدرية كأنه قيل أوحى ربك باتخاذ بعض الجبال بيوتا ورده في المعنى بان الإلهام في نفسه معنى القول من حيث الدلالة على المعنى وأنث الضمير في اتخذني لكونه أحد الجائزين كما تقدم أو للعمل على المعنى أول كون النحل

(٣٢ فتح البيان خامس) أريد وما قتله به فقال ويرسل الصواعق الآية وقوله وهم يجادلون في الله أي يشكون في ظمته وأنه لا إله إلا هو وهو شديد المحال قال ابن جرير شديد مما حلت في عقوبة من طغى عليه وعصى وتعدى في كفره وهذه الآية شبيهة بقوله ومكروا مكرا ومكرا مكرا وهم لا يشعرون فانظر كيف كان عاقبة مكركم أنادمناهم وقومهم أجمعين وعن علي رضي الله عنه وهو شديد المحال أي شديد الأخذ وقال مجاهد شديد القوة (له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ إلا بكاسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين إلا في ضلال) قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه له دعوة

الحق قال التوحيد رواء ابن جرير وقال ابن عباس وقتادة ومالك عن محمد بن المنذر له دعوة الحق لا اله الا الله والذين يدعون من دونه الاية أي ومثل الذين يعبدون آلهة غير الله بكاسط كفيه الى الماء ليلبغ فاه قال علي بن أبي طالب كمثل الذي يتناول الماء من طرف البئر يده وهو لا يباله أبدا يده فكيف يلبغ فاه وقال مجاهد بكاسط كفيه يدعوا الماء بلسانه ويشبه اليه فلا يأتيه أبدا وقيل المراد كقباض يده على الماء فإنه لا يحكم منه على شيء كما قال الشاعر

فاني واياكم وسوقا اليكم كقباض ما لم تسقه ناملا (٢٥٠) وقال الآخر قاصبت ما قد كان بيني وبينها من الود مثل القباض الماء باليد

ومعنى الكلام ان هذا الذي يسط يده الى الماء اما قباضا واما تناولا له من بعد كما انه لا ينتفع بالماء الذي لم يصل الى فيه الذي جعله فخلا للشرب فكذلك هؤلاء المشركون الذين يعبدون مع الله غيره لا ينتفعون بهم أبدا في الدنيا ولا في الآخرة ولهذا قال ومادعاء الكافرين الا في ضلال (ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدق والآصال) يخبر تعالى عن عظمته وسلطانه الذي قهر كل شيء ودان له كل شيء ولهذا يسجد له كل شيء طوعا من المؤمنين وكرها من الكافرين وظلالهم بالغدق أي البكر والآصال وهو جمع أهيل وهو آخر النهار كقوله تعالى اولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفيق وظلاله الاية (قل من رب السموات والارض قل الله قل أفأخذتم من دونه اولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار)

وجما وأهل الجاز يؤثون التحل والمعنى مخرها لما خلقها له وألهمها رشدها وقدر في نفسها هذه الاعمال العجيبة التي يعجز عنها العقلاء من البشر وذلك ان التحل تبني بيوت على شكل مسدس من اضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض بمجرد طباعها ولو كانت البيوت مدورة أو مثلثة أو مربعة أو غير ذلك من الاشكال لكان فيها فرج خالية ضائعة ولما حصل المقصود فالهمها الله تعالى ان تبنيها على هذا الشكل المسدس الذي لا يحصل فيه خلل ولا فرجة خالية وألهمها أيضا ان يجعلوا عليهم أميرا كبيرا نافذا لحكم فيهم وهم بطيعونه ويمثلون أمره ويكون هذا الامير أكبرهم جنة وأعظمهم خلقه ويسمى بعسوب التحل يعني ملكهم كذا حكماء الجوهري وألهمها أيضا ان جعلوا على باب كل خلية بوابا لا يمكن غير أهلها من الدخول اليها وألهمها أيضا ان تخرج من بيوتها قندور وترعى ثم ترجع الى بيوتها ولا تضل عنها ولما امتاز هذا الحيوان الضعيف بهذه الخواص العجيبة الدالة على مزيد الكرامة والظننة دل ذلك على الالهام الالهي ومن في من الجبال (و) كذا في (من الشجر) كذا في (عما يعرشون) للتبعض أي مساكن رافقها وتليق بها في كوى الجبال وتجويف الشجر وفي العروش التي يعرشها بنو آدم من الاجباح (١) والحيطان وغيرها وأكرما يستعمل فيما يكون من الخشب يقال عرش يعرش بكسر الراء وضمها وهما سبعيتان وبابه نصر وضرب كما في المختار والتظاهر أن من في مما يعني في اذلامه لكونها تبني من بناء الناس بل انظار رانها تبني في بناءهم ويكون المراد من بناء الكوارة ومن بناء ما يبيتها الذي تبيع فيه العسل فان من المشاهد انها تبني لها بيتا داخل الخلية من الشمع ثم تبيع فيه العسل شيئا قشيا والتظاهر أن من في الموضوعين الاولين بمعنى في أيضا كما صرح به الشهاب ويكون المراد ببيوتها ما تبنيه من الشمع كما تقدم فالشمع تارة تبنيه في الجبال وتارة في الاشجار وهذا في النحل الوحشي وتارة تبنيه في الخلايا وهذه في النحل الاهلي فان النحل قسمان كما ذكره الخازن (ثم كل من كل الثمرات) من التبعض لانها تأكل النور من الاشجار فاذا أكلتها (فاسلكي) أي فادخلي (سبل ربك) أي الطرق التي فهمت الله وعلقت وأضافها الى الرب لانه خالقها ومولمهم التحل ان تسلكها أي ادخلها لطلب الرزق في الجبال وخلال الشجر أو اسلكي ما كتبت في سبل ربك أي في مسالكه التي يستحيل فيها بقدرته النور المترعلا من أجوافها أو اذا كتبت الثمار في الامكنة البعيدة فاسلكي الى بيوتك راجعة سبل ربك

لا

يقرر تعالى انه لا اله الا هو بانهم يعترفون بانه هو الذي خلق السموات والارض ونور بها ومدبرها وهم مع

هذا قد اتخذوا من دونه اولياء يعبدونهم وأولئك الآلهة لا تملك لانفسها ولا لعابديها طريق الاولى نفعا ولا ضرا أي لا تحصل لهم منفعة ولا تدفع عنهم مضرة فهل يستوى من عبده هذه الآلهة مع الله ومن عبدا لله وحده لا شريك له وهو على نور من ربه ولهذا قال قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم أي اجعل هؤلاء المشركون مع الله آلهة تناظر الرب وتماثل في الخلق فخلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم فلا يدرون انها مخلوقه من مخلوق غيره

(١) الجحج ويثلث خلية العسل الجمع أجحج وأجباح اه قاموس

الذهب ونحوه ينتفع به وله هذا حال وأما ما يتفع الناس في الأرض كذلك يضرب الله الأمثال كقوله تعالى وتلك الأمثال
نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون وقال بعض السلف كنت إذا قرأت مثلاً من القرآن فلم أفهمه بكيت على نفسي لأن الله تعالى
يقول وما يعقلها إلا العالمون قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى أنزل من السماء ماء فسالأت أودية بقدرها الآية هذا
مثل ضرب به الله أحملت منه القلوب على قدر يقينها وشكها فأما الشك فلا يتفع معه العمل وأما اليقين فينتفع الله به أهله وهو
قوله فأما الزبد وهو الشك فيذهب جفاء (٢٥٢) وأما ما يتفع الناس في الأرض وهو اليقين وكما يجعل الحلي في

النار فيؤخذ خالصه ويترك
خبثه في النار فكذلك يقبيل الله
اليقين ويترك الشك وقال العوفي
عن ابن عباس قوله أنزل من السماء
ماء فالت أودية بقة - درهما فاحمل
السييل زبدا رابيا يقول احمل
السييل ما في الوادي من عود ووما
يوقدون عليه في النار فهو الذهب
والفضة والحلابة والمتاع والنحاس
والحديد فلانحاس والحديد خبت
فجعل الله مثل خبثه كزبد الماء
فأما ما ينفع الناس فالذهب والفضة
وأما ما ينفع الأرض فما شربت
من الماء فأنبتت فجعل ذلك مثل
العمل الصالح يبقى لأهله والعمل
السيئ يضمحل عن أهله كما يذهب
هذا الزبد وكذلك الهدى والحق
جا آمن عند الله فمن عمل بالحق
كان له وبقي كما بقي ما ينفع الناس في
الأرض وكذلك الحديد لا يستطيع
أن يعمل منه ساكن ولا سيف حتى
يدخل في النار فتمأ كل خبثه ويخرج
جيده فينتفع به فكذلك يضمحل
الباطل فإذا كان يوم القيامة وأقيم
الناس وعرضت الأعمال فصرع
الباطل وبيهاك وينتفع أهل الحق
بالحق وهكذا روى في تفسيرنا عن

العسل عام لكل داء أو خاص ببعض الأمراض فقالت طائفة هو على العموم في كل حال
ولكل أحد وقالت طائفة إن ذلك خاص ببعض الأمراض ولا يقتضي العموم في كل علة
وفي كل إنسان وليس هذا بأول لفظ خصص فالقرآن مملوء منه ولغة العرب يأتى فيها العام
كثيرا بمعنى الخاص والخاص بمعنى العام ومما يدل على هذا أن العسل نكرة في سياق الإثبات
فلا يكون عاما باتفاق أهل اللسان ومحققى أهل الأصول وتنكيره أن أريد به التعظيم
لا يدل الأعلى أن فيه شفاء عظيم المرض أو أمراضا لكل مرض فإن تنكير التعظيم
لا يفيد العموم والظاهر المستفاد من التجربة ومن قوانين علم الطب أنه إذا استعمل مفردا
كان دواء لأمراض خاصة وإن خلط مع غيره كالمعاجين ونحوها كان مع ما خلط به دواء
لكثير من الأمراض قلت وحديث البخارى أن أنى استطلق بطنه الحديث أو وضع
دليل على ما ذهبت إليه طائفة من تعميم الشفاء لأن قوله صلى الله عليه وآله وسلم صدق
الله أى أنه شفاء فلو كان لبعض دون بعض لم يكرر الأمر بالسقيا وقد اعترض على هذا
الحديث بعض المحدثين ومن في قلبه مرض بكونه خلاف ما أجمع عليه الأطباء من أن
العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الاسهال وأجاب عنه الخازن على الطريق الجارى
على صناعة الطب وأورده الشيخ سليمان الجمل ثم قال ولست ألتصدا الاستظهار لتصديق
الحديث بقول الأطباء بل لو كذبوه لكذبناهم وكفروناهم بذلك انتهى وعن ابن عمر أنه كان
لا يشكو قرحة ولا شيئا إلا جعل عليه عسلا حتى الدمل إذا خرج طلى عليه العسل وعن
أبي وجرة أنه كان يكتحل بالعسل ويستنشق ويتداوى به ذكره القرطبي وفي الباب آثار
عن جماعة من السلف وقال البيضاوى شفاء للناس ما ينفسه كما فى الأمراض البلغمية
أو مع غيره كما فى سائر الأمراض أذ قلما يكون معجون الا والعسل بحر منه وقيل إن هذا
القول خرج مخرج الأغلب وأنه فى الأغلب فيه شفاء ولم يقل أنه شفاء لكل الناس ولكل
داء لكنه فى الجملة دواء وإن نفعه أكثر من مضرته ومنافعه كثيرة جدا قال السدى شفاء
للاوجاع التى شفاؤها فيه وبالجملة فهو من أعظم الأغذية وأنفع الأدوية وقليل ما يجتمع
هذا الأمران فى غيره (إن فى ذلك) المذكور من أمر النحل (لآية لقوم يتفكرون)
أى يعملون أفكارهم عند النظر فى صنيع الله سبحانه وعجائب مخلوقاته فإن أمر النحل
من أعجبها وأعربها وأدقها وأحكمها ومن تدبر اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة

مجاهد والحسن البصري وعطاء وقتادة وغير واحد من السلف والخلف وقد ضرب سبحانه وتعالى في أول سورة والافعال البقرة للمنافقين مثلين ناري ومائي وهو قوله مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله الآية ثم قال أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق الآية وهكذا ضرب للكافرين في سورة النور مثلين أحدهما قوله والذين كفروا أعمالهم كسراب الآيات والسراب إنما يكون في شدة الحر ولهذا جاء في الصحيحين فيقال لليهود يوم القيامة فاتريدون فيقولون إى ربنا أعطشنا فأسقنا فيقال ألا تردون فيردون النار فإذا هي كسراب يحطم بعضها بعضاً ثم قال تعالى في المثل الآخر أو كظلمات في بحر لحي الآية وفي الصحيحين

عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يخلق من الارض من يشاء من الارض فكان منها طائفة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكانت منها أجناب أمسكت الماء فنفخ الله بها الناس فشربوا ورعوا ووسوا وورعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الله بما بعثني ونفع به فعمل وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به فهذا مثل الملساء وقال في الحديث الآخر الذي رواه الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال (٢٥٣) هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم انه قال مثل من مثلكم كمثل رجل استوقد نارا فلما أضاءت ما حوله جعل الله القراش وهذه الدواب التي يقعن في النار يقعن فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن فيقطن فيهما قال فذلكم مثلي ومثلكم أنا آخذ بحجزكم عن النار هل من النار فتغلبوني فتقطنون فيها وأخرجاه في الصحيحين أيضا فهذا مثل ناري (للذين استجابوا لربهم الحسنى والذين لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به أولئك لهم سوء الحساب وماؤهم جهنم وبئس المهاد) يخبر تعالى عن ما آل السعداء والشقياء فقال للذين استجابوا لربهم أي أطاعوا الله ورسوله وانقادوا لأوامره وصدقوا أخبار الماضية والآتية فلهم الحسنى وهو الجزاء الحسن كقوله تعالى مخبرا عن ذي القرنين انه قال اما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا وأما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من أمرنا يسرا وقال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة

والافعال العجيبة حق التدبر علم قطعا انه لا بد له من خالق قادر حكيم يلهمها ذلك ويحملها عليه ولما ذكر سبحانه بعض أحوال الحيوان وما فيها من عجائب الصنعة الباهرة وخصائص القدرة القاهرة أتبعه بعجائب خلق الانسان وما فيه من العبر فقال (والله خلقكم) ولم تكونوا شيئا (ثم يتوفاكم) عند انقضاء آجالكم اما صبيانا واما شبابا واما كهولا (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) أي أضعفه وأردته وأخسسه وهو الهرم يقال رذل يردل يرذال والارذل والارذال أردأ الشيء وأخسسه وأحققره وأوضعه قال النيسابوري ان العقلاء ضبطوا مراتب عمر الانسان في أربع أولها سن النشوء والنماء وهو من أول العمر الى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب وبلوغ الاشد وثانيها سن الوقوف وهو من ثلاث وثلاثين الى أربعين سنة وهو غاية القوة وكمال العقل وثالثها سن الكهولة وهو من الأربعين الى الستين وهذه المرتبة تسرع الانسان الى النقص لكنه يكون النقص خفيا لا يظهر ورابعها سن الشيخوخة والانهطاط من الستين الى آخر العمر وفيها يتبين النقص ويكون الهرم والخرف قال علي أرذل العمر خمس وسبعون سنة وقبل ثمانون سنة وقبل تسعون سنة قاله قتادة ومثل هذه الآية قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين وعن السدي قال هو الخرف وعن عكرمة قال من قرأ القرآن لم يرد الى أرذل العمر وعن طاوس العالم لا يخرف وقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح وغيره انه كان يعود بالله ان يرد الى أرذل العمر ثم علل سبحانه رده الى أرذل العمر بقوله (لكيلا) اللام لام التعليل وكى حرف مصدر ونصب ولا نافية وقيل اللام هنا للصيرورة والعاقبة (يعلم بعد علم) كان قد حصل له (شياء) منه لا كثيرا ولا قليلا أو شيئا من المعلومات اذا كان العلم هنا بمعنى المعلوم وقيل المراد بالعلم هنا العقل وقيل المراد لثلاث يعلم زيادة على علمه الذي قد حصل له قبل ذلك وقيل لكي يصير كالصبي الذي لا عقل له وقال الزجاج المعنى وان منكم من يكبر حتى يذهب عقله خرفا فيصير بعد أن كان عالما جاهلا ليريككم الله من قدرته انه كما قدر على اماتته وحياته قادر على نقله من العلم الى الجهل وانه قادر على احيائه بعد اماتته فيكون ذلك دليلا على صحة البعث بعد الموت (ان الله عليم) بحكم التحويل الى الارذل من الاكل أو الى الافناء من الاحياء (قدير) على تبديل ما يشاء من الاشياء وعلى ما يريد ثم لما بين سبحانه خلق الانسان وتقلبه في أطوار العمر ذكر

وقوله والذين لم يستجيبوا له أي لم يطيعوا الله لو أن لهم ما في الارض جميعا أي في الدار الآخرة وأن يحكمهم ان يستدوا من عذاب الله بملء الارض ذهباً ومثله معه لا فتدوا به ولكن لا يقبل منهم لانه تعالى لا يقبل منهم يوم القيامة صرفا ولا عدلا أولئك لهم سوء الحساب أي في الدار الآخرة أي يناقشون على النقيض والقطمير والخليل والحقيرون من نوقش الحساب عذب ولهذا قال وماؤهم جهنم وبئس المهاد (أفمن يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى انما يتذكر أولوا الالباب) يقول تعالى لا يستوى من يعلم من الناس ان الذي أنزل اليك يا محمد من ربك هو الحق أي الذي لا شك فيه ولا هوية ولا لبس فيه ولا اختلاف فيه بل كله حق

يصدق بعضه بعضا لا يضاد شيئا آخر فاخبره كما حاق وأمره ونواهيه عدل كما قال تعالى ونعت كتمت بك هذا وعد لا
 أي صدق في الاخبار وعد لا في الطلب فلا يستوي من تحقق صدق ما جئت به يا محمد ومن هو أعمى لا يهتدي الى خير لا يفهمه ولو
 فهمه ما انتقاده ولا صدقه ولا اتبعه كقوله تعالى لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون وقال في
 الآية الكريمة أفمن يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى أي أفهم هذا كهذا الاستواء وقوله انما يتذكر أولو الاباب أي
 يتعظ ويعتبر أولو العقول السليمة الصحيحة (٢٥٤) جعلنا الله منهم الذين يوفون بعهد الله ولا يتقضون الميثاق والذين يصابون

ما أمر الله به أن يوصل ويخشون
 ربهم ويخافون سوء الحساب
 والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم
 وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما
 رزقناهم سرا وعلانية ويدرون
 بالحسنة السيئة وأما لك لهم عقبي
 الدار جنات عدن يدخلونها ومن
 صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم
 والملائكة يدخلون عليهم من كل باب
 سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار
 يقول تعالى مخبرا عن انصف به هذه
 الصفات الحميدة بان لهم عقبى الدار
 وهي العاقبة والنصرة في الدنيا
 والآخرة الذين يوفون بعهد الله ولا
 يتقضون الميثاق وليسوا كالتناقضين
 الذين اذا عاهدوا أحدهم غدروا اذا
 خاصم جفروا اذا حدث كذبوا اذا
 اتهم خانوا الذين يصابون ما أمر
 الله به أن يوصل من صلة الارحام
 والاحسان اليهم والى الفقراء
 والمخاويج وبذل المعروف ويخشون
 ربهم أي فيما يأتون وما يذرون من
 الاعمال يراقبون الله في ذلك
 ويخافون سوء الحساب في الدار
 الآخرة فلهذا أمرهم على السداد
 والاستقامة في جميع حركاتهم
 وسكناتهم وجميع أحوالهم

طرقا من أحواله لعله يتذكر عند ذلك فقال (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) فنكم
 غنى وفقير ومالك ومملوك أي جعلكم متفاوتين فيه فوسع على بعض عباده وبسط حتى
 جعل له من الرزق ما يكفي ألوفا مؤلفة من بني آدم وضيقة على بعض عباده وقتر حتى صار
 لا يجسد القوت الا بسؤال الناس والتكفف لهم وكثروا واحد وقلل على واحد وذلك لحكمة
 بالغة تقصر عقول العباد عن تعقلها والاطلاع على حقيقة أسبابها وكما جعل التفاوت بين
 عباده في المال جعله بينهم في العقل والعلم والفهم والخلق والخلق والجهل وقوة البدن
 وضعفه والحسن والقبح والصحة والسقم وغير ذلك من الاحوال وعن ابن عباس في الآية
 قال لم يكونوا يشركوا عبيدهم في أموالهم ونسائهم فكيف يشركون عبيدي معي في
 سلطاني وعن مجاهد قال هذا مثل لآلهة الباطل مع الله وقيل معنى الآية ان الله سبحانه
 أعطى الموالى أفضل مما أعطى عماليكهم بدليل قوله (فما الذين فضلوا) أي فمال الذين فضلهم
 الله بسعة الرزق على غيرهم كالموالى والسادة (برادى رزقهم) الذي رزقهم الله اياه (على
 ما ملكت أيمانهم) من الممالك (فهم) أي المالكون والمماليك (فيه) أي في الرزق
 (سواء) أي لا يردونه عليهم بحيث يساؤونهم فالقاء على هذا الدلالة على ان التساوى مترتب
 على الترادى لا يردونه عليهم ردا مستتبعا للتساوى وانما يردون عليهم منه شيئا يسيرا وهذا
 مثل ضربه الله سبحانه لعبدة الاصنام كما تقدم والمعنى اذا لم يكونوا عبيدكم معكم سواء ولا
 ترضون بذلك فكيف تجعلون عبيدي معي سواء والحال ان عبيدكم مساوون لكم في
 البشرية والمخلوقية فلما لم تجعلوا عبيدكم مشاركين لكم في أموالكم فكيف تجعلون
 بعض عباد الله سبحانه شركاء له فتعبدونهم معه أو كيف تجعلون بعض مخلوقاته كالاصنام
 شركاء له في العبادة ذكر معنى هذا ابن جرير ومثل هذه الآية قوله سبحانه ضرب لكم مثلا
 من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم وفي هذه اللمة أوجه
 أحدها تقديره أفهم فيه سواء ومعناه النفي أي ليسوا مستويين فيه والثاني انها اخبار
 بالتساوى أي انما هو رزقي أجرته على أيديهم فهم فيه سواء قال أبو البقاء انها واقعة موقع
 فعل تقديره يستووا وقيل ان القاء في فهم معني حتى (أفبنعمة الله يجحدون) حيث
 يفعلون ما يفعلون من الشرك والنعمة هي كونه سبحانه جعل المالكين مفضلين على
 المماليك وقراءة النعيبه أولى لقرب الخبر عنه ولأنه لو كان خطابا لكان ظاهرا للمسلمين

القاصرة والمتعدية والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم أي عن المحارم والمسا ثم فطموا أنفسهم عنها الله عز وجل والاستفهام
 ابتغاء مرضاته وحريه ثوابه وأقاموا الصلاة بحمد وودها وواقيتها وركوها وسجودها وخشوعها على الوجه الشرعي المرضي
 وأنفقوا مما رزقناهم أي على الذين يجب عليهم الاتفاق اياهم من زوجات وقرابات وأجانب من فقراء ومخاويج ومساكين سرا وعلانية
 أي في السر والظهر لم يمنعهم من ذلك حال من الاحوال آناء الليل وأطراف النهار ويدرون بالحسنة السيئة أي يدفعون القبيح
 بالحسن فاذا آذاهم أحدا قابله بالجميل صبرا واحتمالا وصفحا وعفوا كقوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة

والجنة بان لهم عقبي الدار ثم فسر ذلك بقوله جنات عدن والعدن الاقامة أي جنات اقامة يخلدون فيها وعن عبد الله بن عمرو أنه قال ان في الجنة قصر يقال له عدن حوله البروج والمروج فيه خمسة آلاف باب على كل باب خمسة آلاف حبرة لا يدخله الا نبي أو صديق أو شهيد وقال الضحاك في قوله جنات عدن مدينة الجنة فيها الرسل والانبيا والشهداء وأمة الهدى والناس حولهم بعدو الجنات حولها رواهما ابن جرير وقوله ومن صلح من آبائهم (٢٥٥) وأزواجهم وذرياتهم أي يجمع بينهم وبين أحبابهم

فيها من الآباء والأهلين والالبناء ممن هو صالح لدخول الجنة من المؤمنين لتقرأ عينهم بهم حتى أنه ترفع درجة الأدنى الى درجة الأعلى امتنانا من الله واحسانا من غير تنقيص للأعلى كقوله تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بإيمان أحقنا بهم ذريتهم الآية وقوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار أي وتدخّل عليهم الملائكة من ههنا وههنا للتنهتة بدخول الجنة فعند دخولهم إياها تدخّل عليهم الملائكة مسلمين مهتئين لهم بما حصل لهم من الله من التقريب والانعام والاقامة في دار السلام في جوار الصديقين والانبيا والرسل الكرام وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا أبو عبد الرحمن حدثني سعيد بن أبي أيوب حدثنا معروف بن سويّد الخزازي عن أبي عسانة الغافري عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال غسل تدرون أول من يدخل الجنة من خلق الله قالوا الله ورسوله أعلم قال أول من يدخل الجنة من خلق الله الفقراء

والاستقهاهم للأنسكار والتوبيخ والتقريع والفاء للعطف على مقدر أي أي بشر كون به فيجدون نعمته ويكون المعنى على قراءة الخطاب ان المالكين ليسوا برادى رزقهم على مما ليكمهم بل أنا الذي أرزقهم وإياهم فلا تظنوا انهم يعطونهم شيئا وانما هو رزقي أجريه على أيديهم جميعا وهم في ذلك سواء لا مزية لهم على مما ليكمهم فيكون المعطوف عليه المقدر فعلا يناسب هذا المعنى كأن يقال ألا تفهمون ذلك فتجدون نعمة الله ثم ذكر سبحانه الحالة الأخرى من أحوال الانسان فقال (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) قال المفسرون يعني النساء فانه خلق حواء من ضلع آدم عليه السلام قال قتادة خلق آدم ثم خلق زوجته منه أو المعنى خلق لكم من جنسكم أزواجا لتستأنسوا بها لان الجنس يأنس الى جنسه ويستوحش من غير جنسه وبسبب هذه النسبة يقع بين الرجال والنساء ما هو سبب للتسل الذي هو المقصود بالزواج ولم يذكر البنات لكرهيتهم لهن فلم يمتن عليهم الا بما يحبونه ولهذا قال (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) جمع حافدية قال حفدي حفدة حفدا وحفودا اذا أسرع فكل من أسرع في الخدمة فهو حافدومنه اليك نسعي ونحنند أي نسرع الى طاعتك قال أبو عبيد الحفدة العمل والخدمة وهذا أصله في اللغة قال الخليل ابن أجد الحفدة عند العرب الخدم والاعوان وبه قال الحسن وعكرمة والضحاك وقال الأزهري قيل الحفدة أولاد الألاء ولادوروى هذا عن ابن عباس والحفيد ولد الابن ذكر اكان أو انثى وولد البنت كذلك وتخصيصه بولد الذكرو وتخصيص ولد الانثى بالسبط عرف طارئ على أصل اللغة وقيل الحفدة الاختان قاله ابن مسعود وعلقمة وأبو النخعي وسعيد بن جبيرة وابراهيم النخعي وقيل الحفدة الأصهار قال الأصمعي الخن من كان من قبل المرأة كابنها وأخيها وما أشبههما والأصهار منهم ما يجتمع يقال أصهر فلان الى بني فلان فهو صاهرو وقيل هم أولاد امرأة الرجل من غيره وقيل أولاد الرجل الذين يخدمونه وقيل البنات الخاديات لأن يهن وكل هذه الأقوال متقاربة لان اللفظ يحتمل الكل بحسب المعنى المشترك وريح كثير من العلماء انهم أولاد الأولاد لانه سبحانه آمن على عباد بان جعل لهم من الأزواج بنين وحفدة فالحفدة في الظاهر معطوفون على البنين وان كان يجوز أن يكون المعنى جعل لكم من أزواجكم بنين وجعل لكم حفدة ولكن لا يمتنع على هذا المعنى الظاهر أن يراد بالبنين من لا يخدم وبالحفدة من يخدم الأب منهم أو يراد بالحفدة البنات فقط ولا يفيد أنهم

المهاجرون الذين تستبهم الثغور وتتي بهم المكاره ويموت أحدهم وحاجته في مدده لا يستطيع لها قضاء فيقول الله تعالى لمن يشاء من ملائكة استبهم فثيؤهم فتقول الملائكة نحن سكان سمائك وخيرناك من خلقك أفتأمرنا ان نأتى هؤلاء ونسلم عليهم فيقول انهم كانوا عبادا يعبدوننى لا يشركون بى شيئا وتستبهم الثغور وتتي بهم المكاره ويموت أحدهم وحاجته في مدده لا يستطيع لها قضاء قال فتأتىهم الملائكة عند ذلك فيدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار ورواه أبو القاسم الطبراني عن أحمد بن رشد عن أحمد بن صالح عن عبد الله بن وهب عن عمر بن الحرث عن أبي عسانة سمع عبد الله بن عمرو عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال أول ثلاثة يدخلون الجنة فقراء المهاجرين الذين اتقى بهم المكاره وإذا أخرجوا وأطاعوا وإن كانت
لرجل منهم حاجة إلى سلطان لم تقض حتى يموت وهي في صدره وإن الله يدعو يوم القيامة الجنة فتأق بزخرفها وزينتها فيقول أين
عبادي الذين قاتلوا في سبيلي وأوذوا في سبيلي وجاءوا في سبيلي ادخلوا الجنة بغير عذاب ولا حساب وتأق الملائكة فيسجدون
ويقولون ربنا نحن نسبحك الليل والنهار وتقدس لك من هؤلاء الذين آثرتهم علينا فيقول الرب عز وجل هؤلاء عبادي الذين جاهدوا
في سبيلي وأوذوا في سبيلي فتدخل عليهم الملائكة (٢٥٦) من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وقال عبد الله بن المبارك

عن بقة بن الوليد حدثنا أرطاة بن
المنذر سمعت رجلاً من مشيخة
الجند يقال له أبو الحجاج يقول
جلست إلى أبي أمامة فقال إن
المؤمن ليكون متكئاً على أريكته
إذا دخل الجنة وعند سلطان
من خدم وعند طرف السماطين باب
مببوب فيقبل الملك فيستأذن فيقول
للذي يليه ملك يستأذن ويقول
الذي يليه الذي يليه ملك يستأذن حتى
يلغ المؤمن فيقول ائذوا فيقول
أقرهم الله مؤمن ائذوا له ويقول
الذي يليه الذي يليه ائذوا له حتى
يلغ أقصاهم الذي عند الباب فيفتح
له فيدخل فيسلم ثم ينصرف رواء
ابن جرير ورواه ابن أبي حاتم من
حديث اسمعيل بن عياش عن
أرطاة بن المنذر عن أبي الحجاج
يوسف الهماني قال سمعت أبا
إمامة فذكر نحوه وقد جاء في الحديث
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يزور قبور الشهداء في رأس كل
حول فيقول لهم سلام عليكم بما
صبرتم فنعم عقبى الدار وكذلك أبو
بكر وعمر وعثمان (والذين ينقضون
عهده الله من بعد سبائهم ويتطعون

أولاد الأولاد إذا كان تقدير الآية وجعل لكم من أزواجكم بنين ومن البنين حفدة
(ورزقكم من الطيبات) التي تستطيعونها وتستلذونها من أنواع الثمار والحبوب
والحيوان والاشربة المستطابة الحلال من ذلك كله ومن التبعض لان الطيبات
لا تكون مجتمعة الا في الجنة والمرزوق في الدنيا أتم نوح منها ثم ختم سبحانه الآية بقوله
(أفبالباطل يؤمنون) الاستفهام للانكار التوبيخي والفاء للعطف على مقدر أي يكفرون
بالله فيؤمنون بالباطل وفي تقديم الباطل على الفعل دلالة على أنه ليس لهم إيمان إلا به
والباطل هو اعتقادهم في أصنامهم أنها تضر وتنفع وقيل هو ما زين لهم الشيطان من
تحريم البحيرة والسائبة ونحوهما (وينعمة الله) أي ما أنعم به عليهم مما لا يحيط به حصر
(هم يكفرون) بإضافتها إلى غيره وفي تقديم النعمة وتوسيط ضمير الفصل دليل على أن
كفرهم مختص بذلك لا يتجاوزة لقصد المبالغة والتأكيده عن ابن جرير الباطل هو
الشيطان ونعمة الله هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم (ويعبدون من دون الله) داخل
تحت الانكار التوبيخي انكار اسمه سبحانه عليهم حيث يعبدون الاصنام وهي لا تنفع
ولا تضر ولهذا قال (ما لا يملك لهم رزقاً من السموات والارض شيئاً) المعنى ان هؤلاء
الكفار يعبدون معبودات لا تملك لهم رزقاً أي رزق كائن منهم ما عن قتادة قال هذه الاوثان
انتي تعبد من دون الله لا تملك لمن يعبدها رزقاً من السموات والارض ولا خير ولا حياة ولا
نشور وفي شيئاً ثلاثة أوجه أحدها أنه منصوب على المصدر أي لا يملك لهم ملكاً أي شيئاً من
الملك والثاني انه بدل من رزقاً وهذا غير مفيد اذ ليس فيه بيان ولا تأكيده الثالث انه
منصوب برزقاً على انه اسم مصدر وهو يعمل عمل المصدر على خلاف في ذلك وبه قال
الفارسي ورد عليه ابن الطراوة بان الرزق اسم المرزوق كالرعي والطحن ورد عليه بان الرزق
أيضاً مصدر (ولا يستطيعون) الضمير راجع إلى ما وجع جمع العقلاء بناء على زعمهم
الباطل والقائدة في ذي الاستطاعة عنهم ان من لا يملك شيئاً قد يكون موصوفاً باستطاعة
الملك بطريق من الطرق فيبين سبحانه انه لا يملك ولا يستطيع وقيل الضمير الكفار والمعنى
لا يستطيع هؤلاء الكفار مع كونهم أحياء متصرفين فكيف بالجمادات التي لا حياة لها ولا
تستطيع التصرف ثم نهاهم سبحانه عن ان يشبهوه بخلقه فقال (فلا تصربوا الله الامثال)
فانه أحد سمى باليد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد قاله قتادة فان ضارب المثل يشبهه حالاً

بحال

ما أمر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) هذا حال الاشقياء

وصفاتهم وذكر ما لهم في الدار الآخرة ومصيرهم إلى خلاف ما صار اليه المؤمنون كما انهم التصبوا بخلاف صفاتهم في الدنيا فاولئك
كانوا يوفون بعهده الله ويصلون ما أمر الله به أن يوصل وهو لا ينة ضون عهده الله من بعد سبائهم ويتطعون ما أمر الله
به ان يوصل ويفسدون في الارض كما ثبت في الحديث آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتفق خان وفي رواية
واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر ولهذا قال أولئك لهم اللعنة وهي الابعاد عن الرحمة ولهم سوء الدار وهو سوء العاقبة والمآل

وعملهم جهنم ونسب الله وقال أبو العباس في قوله الذين يتصون عهد الله لا يظلمون في الدنيا من بعد موته
الظهرة على الناس أظهر وأهمل الخصال إذا حدثوا كذبوا وإذا وعدوا أخلفوا وإذا اتفقوا خانوا ونقضوا عهد الله من بعد موته
وقطعوا ما أمر الله به أن يوصل وأفسدوا في الأرض وإذا كانت الظهرة عليهم أظهر وأهمل الخصال إذا حدثوا كذبوا وإذا
وعدوا أخلفوا وإذا اتفقوا خانوا (الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع)
يذكر تعالى أنه هو الذي يوسع الرزق على من يشاء ويقتره على من يشاء (٢٥٧) لما في ذلك من الحكمة والعدل وفرح هؤلاء

الكفار بما آتوا من الحياة الدنيا
استدراجاً بهم ومنهم ومهالاً كما قال
أيحسبون أنما نعدهم به من مال
وبين تسارع لهم في الخيرات بل
لا يشعرون ثم حقرا الحياة الدنيا
بالنسبة إلى ما أدخر تعالى لعباده
المؤمنين في الدار الآخرة فقال وما
الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع كما
قال قل متاع الدنيا قليل والآخرة
خير لمن اتقى ولا تظلمون فتىلا وقال
بل تؤثر الحياة الدنيا والآخرة
خير وأبقى وقال الإمام أحمد حدثنا
وكيع عن يحيى بن سعيد قال
حدثنا اسمعيل بن أبي خالد عن
قيس عن المستورد أخى بن فهر
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة
إلا كما يجعل أحدكم أصبعه هذه
في السيم فلينظر ثم يرجع وأشار
بالسبابة ورواه مسلم في صحيحه وفي
الحديث الآخر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم مر بجدي أسنم ميت
والأسنم الصغير الأذن فقال والله
للدنيا أهون على الله من هذا على
أهل الجنة القوه (ويقول الذين
كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه قل
إن الله يفضل من يشاء ويهدي إليه

بحال وقصة بقصة قال الزجاج لا تجعلوا الله مثلاً فانه واحد لا مثل له وكانوا يقولون إن الله
العالم أجل من أن يعبدوا الواحد منا فكانوا يتوسلون إلى الأصنام والكواكب كما إن
أصاغر الناس يخدمون كبار حضرة الملك وأولئك إلا كبار يخدمون الملك فمنه وأعن ذلك
وعلى النهى بقوله (إن الله) عليم (يعلم) ما عليكم من العبادة (وأنتم لا تعلمون)
ما في عبادتهم من سوء العاقبة والتعرض لعذاب الله سبحانه وأنه تعالى يعلم كنه الأشياء
وأنتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم دون نصه ويجوز أن يراد فلا تضربوا الله الأمثال فانه يعلم
كيف تضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون وأنتم لا تعلمون بشئ من ذلك وفعلكم هذا هو عن
نوههم فاسد وخاطر باطل وخيال مختل وعن ابن عباس قال يعني اتخذهم الأصنام يقول
لا تجعلوا معي الهاغرى فانه لا اله غيري ثم علمهم كيفية ضرب الأمثال في هذا الباب فقال
(ضرب الله مثلاً) أى ذكر شيئاً يستدل به على تباين الحال بين جناب الخالق سبحانه وبين
ما جعلوه شريكاً له من الأصنام والمثل في الحقيقة هي حالة العبد عارضة له وهي المملوكية
والعجز عن التصرف فقوله (عبداً) تفسير للمثل وبديل منه ووصفه بكونه (مملوكاً)
لأن العبد والحر مشتركان في كون كل واحد منهما عبداً لله سبحانه ووصفه بكونه
(لا يقدر على شئ) لأن المكاتب والمأذون يقدران على بعض التصرفات فهذا الوصف
لتمييزه عنهما واحتج النحاة بهم بذاعلى أن العبد لا يملك شيئاً (ومن) أى الذى وقيل
موصوفة واختاره الزمخشري ككأنه قيل وحرام من الأحرار الذين يملكون الأموال
ويتصرفون بها كيف شاؤوا (رزقناه) ليطلق عبداً (منا) أى من جهتنا (رزقنا
سعدنا) والمراد به أنه مما يحسن في عيون الناس لكونه رزقاً كثيراً مشتملاً على أشياء
متحسنة نفيسة تروق الناظرين إليها (فهو يتق من) في وجوه الخير ويصرف منه
إلى أنواع البر والمعروف (مراوجها) أى في حال السروح والجله والمراد بيان عموم
الانفاق للأوقات وتقديم السر على الجهر مشعر بفضيلته عليه وإن الثواب فيه أكثر
(هل يستوون) أى الحر والعبد الموصوفان بالصفات المتقدمة وجع الضمير لكان من
لأنه اسم مبهمة يستوى فيه الواحد والاثان والجمع والمذكر والمؤنث وقيل أنه يريد بالعبد
والموصول الذى هو عبارة عن الحر الجنس أى من اتصف بتلك الأوصاف من الجنسين
والاستفهام للانكار أى هل يستوى العبد والأحرار مع كون كلا الفريقين مخلوقين لله

(٣٣ - فتح البيان خامس) من أناب الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله لا يذكروا الله تطمئن القلوب الذين آمنوا
وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن ما آب) يخبر تعالى عن قيل المشركين لولا إله إلا أنزل عليه آية من ربه كقولهم فلماذا
بآية كما أرسل الأولون وقد تقدم الكلام على هذا غير مرة وإن الله قادر على أجابة ما سألوا وفي الحديث أن الله أوحى إلى رسوله لما
سأله أن يحول لهم الصفاد هباً وأن يجرى لهم ينبوعاً وأن يزيح الجبال من حول مكة فيصير مكانها مروجاً وبساتين أن شئت يا محمد
أعطيهم يا محمد ذلك فإن كفروا أعذبهم عذاباً لا أعذب أحد من العالمين وإن شئت فمحت عليهم باب التوبة والرجة فقال بل تقنع لهم

باب التعزية والرحمة ولهذا قال رسول الله قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من يشاء أي هو المصل والهادي سواء أجهت الزمان يا أيه
على وفق ما اقتروحو أو لم يعجبهم إلى سؤالهم فإن الهداية والاضلال ليس منوطا بذلك ولا عدمه كما قال وما تغني الآيات والنذر عن
قوم لا يؤمنون وقال ان الذي حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم وقال ولما ننزلنا
اليهم الملائكة وكلهم الموق وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون ولهذا قال
قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من يشاء أي ويهدي من أناب إلى الله ورجع إليه واستعان به وتضرع لديه

الذين آمنوا ونطمئن قلوبهم بذكر الله أي نطمئن وتركن إلى جانب الله وتستكن عند ذكره وترضى به مولى ونصير ولهذا قال الأيدى كرا لله تطمئن القلوب أي هو حقيق بذلك وقوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم حسن ما ب قال ابن أبي طلحة عن ابن عباس فرح وقرعة بن وقال عكرمة نعم ما لهم وقال النخعي خيرا لهم وقال قتادة هي كلمة عربية يقول الرجل طوبى لك أي أصبت خيرا وقال في رواية طوبى لهم حسنى لهم وحسن ما ب أي مرجع وهذه الأقوال شيء واحد لا منافاة بينها وقال سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس طوبى لهم قال هي أرض الجنة وقال سعيد ابن مسعود طوبى اسم الجنة بالهندية وكذا روى السدي عن عكرمة طوبى لهم هي الجنة وبه قال مجاهد وقال العوفي عن ابن عباس لما خلق الله الجنة وفرغ منها قال الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن ما ب وذلك حين أعجبتهم وقال ابن جرير حدثنا ابن جهميد

سبحانه من جملة البشر ومن المعلوم انهم لا يستوون فكيف يجعلون الله سبحانه شركاء لا يمكن لهم ضرا ولا نفعا ويجعلونهم مستحقين للعبادة مع الله سبحانه وحاصل المعنى انه كما لا يستوى عندكم عبد مملوك لا يقدر من أمره على شيء ورجل حر قد رزقه الله رزقا حسنا فهو يتق من الله كذلك لا يستوى الرب الخالق الرازق والمجادات من الاصنام التي تعبدونها وهي لا تبصر ولا تسمع ولا تتفقه ولا تضرو قيل المراد بالعبد المملوك في الآية هو الكافر المحروم من طاعة الله وعبوديته والآخر هو المؤمن وقال ابن عباس بمعناه بأطول من هذا والغرض انهما لا يستويان في الرتبة والشرف وقال عطاءهما أبو جهل بن هشام وأبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقيل العبد هو الصنم والثاني عابد الصنم والمراد انهما لا يستويان في القدرة والتصرف لان الاول جاد والثاني انسان (الجد) كله (الله) وحده حمد نفسه لانه المنعم المستحق لجميع المحامد لا يستحق غير من العباد شيئا منه فكيف تستحق الاصنام منه شيئا ولا نعمة منها أصلا لا بالاصالة ولا بالتوسط وقيل أراد الحمد لله على ما أنعم به على أوليائه من نعمة التوحيد وقيل أراد قل الحمد لله والخطاب اما للمحمد صلى الله عليه وآله وسلم أول من رزقه الله رزقا حسنا وقيل انه لما ذكر مثلا مطابقا للغرض كاشفا عن المقصود قال الحمد لله أي على قوة هذه الحجة (بل أكثرهم لا يعلمون) ذلك حتى يعبدوا من تحق له العبادة ويعرفوا المنعم عليهم بالنعمة الجليلة وثني العلم عنهم اما لكونهم من الجهل بمنزلة لا يفهمون بسببها ما يجب عليهم أو هم يتركون الحق عناد مع علمهم به فكانوا كمن لا علم له وخص الاكثر بثني العلم اما لكونه يريد الخلق جميعا وأكثرهم المشركون أو ذكر الاكثر وهو يريد الكل أو المراد أكثر المشركين لان فيهم من يعلم ولا يعمل بموجب العلم ثم ذكر سبحانه مثلا ثانيا يضرب به لنفسه ولما يفيض على عباده من النعم الدينية والدنيوية وللاصنام التي هي أموات لا تضرو ولا تنفع فقال (وضرب الله مثلا) آخر أوضح مما قبله وأظهر منه (رجلين) بدل من مثل وتفسيره (أحدهما أبكم) أي العي المقعم وقيل هو الاقطع اللسان الذي لا يحسن الكلام وقيل هو الذي ولد أخرس فكل أبكم أخرس وليس كل أخرس أبكم وروى ثعلب عن ابن الأعرابي انه الذي لا يسمع ولا يصير ثم وصف الابكم فقال (لا يقدر على شيء) من الاشياء المتعلقة بنفسه أو بغيره لعدم فهمه وعدم قدرته على النطق وهو إشارة إلى العجز التام والنقصان

حدثنا يعقوب عن جعفر عن شهر بن حوشب قال طوبى شجرة في الجنة كل شجرة الجنة منها أغصانها الكامل من وراء سور الجنة هكذا روى عن أبي هريرة وابن عباس ومغيث بن سليمان وأبي اسحق السبيعي وغير واحد من السلف ان طوبى شجرة في الجنة في كل دار منها غصن منها وذكر بعضهم ان الرحمن تبارك وتعالى غرسها بيده من حبة لؤلؤة وامرها ان تمتد فامتدت إلى حيث يشاء الله تبارك وتعالى ونخرجت من أصلها ينابيع أنهار الجنة من غسل ونحروا ما ولين وقد قال عبد الله بن وهب حدثنا عمرو بن الحارث ان دراجا أبا السهم حدثه عن أبي الهيثم ثم عن أبي سعيد مر فوعا طوبى شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة

باب أهل الجنة يخرج من أكامها وقال الإمام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن أبي العباس عن أبي العباس
حدثه عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلاً قال يا رسول الله طوبى لمن رأى ذلك وآمن به قال طوبى لمن رأى ذلك وآمن
به وطوبى لمن طوبى لمن آمن به ولم يرى قال له رجل وما طوبى قال شجرة في الجنة مسيرتها مائة عام ثياب أهل الجنة تخرج
من أكامها وروى البخاري ومسلم جميعاً عن إسحق بن راهوييه عن مغيرة الخزومي عن وهيب عن أبي حازم عن سهل بن سعد
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة شجرة (٢٥٩) يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها قال

حدثت به النعمان بن أبي عياش
الزرقى فقال حدثني أبو سعيد
الخدري عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال إن في الجنة شجرة يسير
الراكب الجواد المضمر السريع
مائة عام ما يقطعها وفي صحيح
البخاري من حديث يزيد بن زريع
عن سعيد عن قتادة عن أنس رضي
الله عنه قال قال رسول الله عليه
وسلم في قول الله تعالى وظل عود
قال في الجنة شجرة يسير الراكب
في ظلها مائة عام لا يقطعها وقال
الإمام أحمد حدثنا شريح حدثنا
فليح عن هلال بن علي عن عبد
الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الجنة شجرة يسير الراكب
في ظلها مائة أقرأوا ان شتم وظل
عمدود أخرجاه في الصحيحين وفي
لفظ لا أحد أيضاً حدثنا محمد بن
جعفر وحجاج قال حدثنا شعبة
سمعت أبا الضحاك يحدث عن أبي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال إن في الجنة شجرة يسير
الراكب في ظلها سبعين أو مائة
سنة هي شجرة الخلد وقال محمد بن
إسحاق عن يحيى بن عباد بن عبد الله

الكامل (وهو كل) أي ثقيل (على مولاه) أي على وليه وقرابته وعيال على من
يلي أمره ويعوله ويبال على أخوانه وقد يسمى اليتيم كلالاً لثقله على من يكفله وفي هذا بيان
لعدم قدرته على إقامة مصالح نفسه بعد ذلك عدم قدرته على شيء مطلقاً ثم وصفه بصفة
رابعة فقال (أي بما يوجهه) أي يرسله ويصرفه في طلب الحاجة أو كفاية المهم (لايات
بخير) قط لأنه عاجز آخرس لا يفهم ولا يعقل ما يقال له ولا يمكنه أن يقول (هل يستوى
هو) في نفسه مع هذه الأوصاف التي اتصف بها (وبن يامر) الناس (بالعدل) مع
كونه في نفسه ينطق بما يريد النطق به ويفهم ويقدر على التصرف في الأشياء وهو سليم
الحواس نفاع ذو كفاية ورشد وديانة (وهو) في نفسه (على صراط مستقيم) أي
على دين قوي وسيرة صالحة ليس فيه ميل إلى أحد جانبي الإفراط والتفريط وإنما قابل
الأوصاف الأولى بهذين الوصفين المذكورين للآخر لأن حاصل أوصاف الأول عدم
استحقاقه لشيء وحاصل وصفي هذا أنه مستحق أكمل استحقاق والمقصود الاستدلال
بعدم تساوي هذين الأمرين على امتناع التساوي بينهما وبين ما يجعلونه شريكاً له
قال ابن عباس يعني بالأبكم الكافرو بالآمر بالعدل المؤمن وهذا المثل في الأعمال
وعلى هذا تكون الآية على العموم في كل مؤمن وكافر وقيل هي على الخصوص والذي
بأمر بالعدل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والأبكم هو أبو جهل وقيل الأبكم أي بن
خلف والآخر بالعدل حمزة وعثمان بن مظعون وقال ابن عباس هذه الآية نزلت في عثمان
ابن عفان ومولى له كافر وهو أسيد بن أبي العيص كان يكره الإسلام وكان عثمان يتفق
عليه ويكفله ويكفيه المؤنة وكان الآخر ينهيه عن الصدقة والمعروف فنزلت فيه ما ولما
فرغ سبحانه من ذكر المثاليين مدح نفسه بقوله (ولله غيب السموات والأرض) أي
يختص ذلك به لا يشارك فيه غيره ولا يستقل به والمراد علم ما غاب عن العباد فيه ما أراد
بعميم ما يوم القيامة لأن علمه غائب عن العباد ومعنى الإضافة إليهما التعلق بهما والمراد
التوابع لله شركين والتقريع لهم أي إن العبادة إنما يستحقها من كانت هذه صفته لا من
كان جاهلاً عاجزاً لا يضر ولا ينفع ولا يعلم بشيء من أنواع العلم (وما أمر الساعة) التي
هي أعظم ما وقعت فيه المماراة من الغيوب المختصة به سبحانه وهو أمارة الأحياء وأحياء
الأموات من الأولين والآخرين وتبديل صور الأكوأ أجعين أو المعنى ما أمر قيام

ابن الزبير عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر سورة المنتهى فقال يسير
في ظل الفص منها الراكب مائة سنة أو قال يسير تظل في الفص منها مائة راكب فيها فراش الذهب كان عمرها القلال رواء الترمذي
وقال اسمعيل بن عياش عن سعد بن يوسف عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلام الأسود قال سمعت أبا أمامة الباهلي قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم ما منكم أحد يدخل الجنة إلا أنطلق به إلى طوبى فتفتح له أكامها فيأخذ من أي ذلك شاء إن شاء أبيض وإن شاء
أحمر وإن شاء أصفر وإن شاء أسود مثل شقائق النعمان وارق وأحسن وقال الإمام أبو جعفر بن جرير حدثنا محمد بن عبد الله

حدثنا محمد بن ثور عن محمد بن أسعد بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله لها اتقني لعبدي كما شاء فتتق له عن الخيل يسر وجهها ولجها وعن الابل يازمها وعاشا من الكسوة وقدرى ابن جرير عن وهب بن منبه ههنا أثر اغرياب عيبا قال وهب رحمه الله ان في الجنة شجرة يقال لها طوبى يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ازهرها رياض وورقها برود وقضبانها عنبر ويطعها وياقوت وترابها كافور ووجاهها مسك يخرج من أصلها أنهار الخمر واللبن والعسل وهي مجلس لاهل الجنة فينفخهم (٢٦٠) في مجلسهم اذا أتتهم ملائكة من ربهم يقولون نجيما من مومة بسلاسل

من ذهب وجوهها كالمصابيح حسنا ووبرها كنز المرعزي من لبنه عليهم ارحال ألواحها من ياقوت ودفوفها من ذهب وشبابها من سندس واسديق فيفتقونها يقولون ان ربنا أرسلنا اليكم لست وروه وتسلوا عليه قال فيركبونهم افهى أسرع من الطائر وأوطأ من الفراش نجيما من غير مهنة يسير الرجل الى جنب أخيه وهو يكاهه ويناجيه لا يصيب اذن راحلة منها اذن الاخرى (١) ولا يزل راحلة برك الاخرى حتى ان الشجرة تنتهي عن طريقهم لئلا تفرق بين الرجل وأخيه قال فيأتون الى الرحمن الرحيم فيسفر لهم عن وجوه الكرم حتى ينظروا اليه فاذا رأوه قالوا اللهم أنت السلام واليك السلام وحق لك الجلال والاكرام قال فيقول تعالى أنا السلام ومنى السلام وعليكم حق رحمتي ومحبتي مرحبا بعبادي الذين خشوني بغيث وأطاعوا أمرى قال فيقولون ربنا لم نعبدك حق عبادتك ولم نقدرك حق قدرك فأذن لنا في السجود قدامك قال فيقول

الساعة في سرعته وسهولته (الكلح البصر) أى كرجع طرف من أعلى الحدقة الى أسفلها وانما ضرب به المثل لانه لا يعرف زمان أقل منه واللمح النظر بسرعة ولا بد فيه من زمان تتقلب فيه الحدقة نحو المرقى وكل زمان قابل للتجزئة ولذا قال (أوهو) أى بل أمرها (أقرب) منه بان يكون في زمان نصف تلك الحركة بل في الآن الذى تبدأ فيه فان الله تعالى يحى الخلق دفعة وما يوحى دفعة كان في آن أى بحر غير منقسم وليس هذا من قبيل المبالغة بل هو كلام في غاية الصدق لان مدة ما بين الخطاب وقيام الساعة متناهية ومنها الى الأبد غير متناه ولا نسبة للمتناهى الى غير المتناهى أو يقال ان الساعة لما كانت آتية ولا بد جعلت في القرب كلعج البصر وقال الزجاج لم يرد أن الساعة تأتي في لمح البصر وانما وصف سرعة القدرة على الاتيان بها لانه يقول للشيء كن فيكون وقيل المعنى هي عند الله كذلك وان لم تكن عند الخلقين بهذه الصفة ومثله قوله سبحانه انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا ولفظ أوليس للشك بل للتشديد أو للتخيير وقيل دخلت لشك الخطاب وقيل هي بمنزلة بل (ان الله على كل شيء قدير) ومجى الساعة بسرعة من جملة مقدوراته ثم انه سبحانه ذكر حالة اخرى للانسان دالة على غاية قدرته ونهاية رأفته فقال (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا) معطوف على قوله والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا مستظمن معه في سائر أدلة التوحيد أى أخرجكم من بطون أمهاتكم أطفالا لا علم لكم بشئ ولا تعلمون شيئا مما أخذ عليكم من المشاق وقيل مما قضى به عليكم من السعادة والشقاوة وقيل شيئا من منافعكم والاولى التعميم لتشمل الآية هذه الامور وغيرها اعتبارا بعموم اللفظ فان شيئا نكرة واقعة في سياق النفي (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) أى ركب فيكم هذه الاشياء وليس فيه دلالة على تأخير هذا الجعل عن الاخراج لما ان مدلول الواو هو مطلق الجمع والمعنى جعل لكم هذه الاشياء لتحصلوا بها العلم الذى كان مسلويا عنكم عند اخراجكم من بطون أمهاتكم وتعملا بما وجب ذلك العلم من شكر المنعم وعبادته والقيام بحقوقه ونكتة تأخيرها ان السمع ونحوه من آلات الادراك انما يعتد به اذا أحس وأدرك وذلك بعد الاخراج وقدم السمع على البصر لانه طريق تلقى الوحي أولان ادراكا أقدم من ادراك البصر والافئدة جمع فؤاد وهو وسط القلب منزل منه بمنزلة الغلب من الصدر وقد قدمنا الوجه في افراد السمع وجمع الابصار والافئدة وهو أن افراد

الله انها ليست بدار نصب ولا عبادة وان كنتم ادر ذلك ونعيم وانى قدر فعت عنكم نصب العبادة فسلوى ما شئتم فان السمع لكل رجل منكم أمنية فيسألونه حتى ان أقصرهم أمنية ليقول ربى تنافس اهل الدنيا في دنياهم فتضايقوا فيها ربى فأتى مثل كل شئ كانوا فيه من يوم خلقهم الى ان انتهت الدنيا فيقول الله تعالى لقد قصرت بك أميتك ولقد سألت دون منزلة هذا لك منى لانه ليس في عطائي نكد ولا قصر يد قال ثم يقول اعرضوا على عبادى ما لم يبلغ أمانهم ولم يخطر لهم على بال قال فيعرضون عليهم (١) قوله ولا يزل راحلة برك الاخرى هكذا بالاصل وليجرا الحديث اه

منها قبة من ذهب مشرقة في كل قبة منها قبة من قرص الجنة ساطعة في كل قبة منها جارية من الحور العين على كل جارية منها ثوبان من ثياب الجنة وليس في الجنة لون الا وهو فيهما ما ولا ربح طلبت الا قد عبت (٢) - تعرض وجوهها مغلطة القبة حتى يظن من يراها انها من القبة يرى مخها من فوق سوفهما كالسلك الايض في ياقوته جراميرى ان له من الفضل على صاحبته كفضل الشمس على الحارة او افضل ويرى هو له ما مثل ذلك ويدخل اليهما (٢٦١) فيحسانه ويقبلانه ويتعلقان به ويقولان له والله ما نطنا ان الله يخلق مثلك ثم يأمر

الله تعالى الملائكة فيسيرون بهم صفاف الجنة حتى يذهبى بكل رجل منهم الى منزله التي أعدت له وقد روى هذا الاثر ابن أبي حاتم بسنده عن وهب بن منبه وزاد فأنظروا الى موهوب ربكم الذي وهب لكم فاذا هو بقباب في الرقيق الاعلى وغرف مبنية من الدر والمرجان أبوابها من ذهب وسررها من ياقوت وفرشها من سندس واستبرق ومنابرها من نور ينفور من أبوابها وعراصها نور مثل شعاع الشمس عنده مثل الكوكب الدر في النهار المضي واذا بقصور شاحخة في أعلى عشرين من الياقوت يزهر نورها فلولا انه مسخر اذا التمع الابصار فما كان من تلك القصور من الياقوت الا حفره ومفروش بالسندس الاخضر وما كان منها من الياقوت الا صفره ومفروش بالارجوان الاحمر (٣) منزله بالزمرد الاخضر والذهب الاجر والفضة البيضاء قواعدها وركانها من الجوهر وشرفها قباب من لؤلؤ ووروجها غرف من المسرجان فلما انصرفوا الى ما أعطاهم ربهم قربت لهم

السمع لكونه مصدر في الاصل يتناول القليل والكثير (لعلكم تشكرون) أي لكي تصرفوا كل آله فيما خلقت له فعند ذلك تعرفون مقدار ما أنعم الله به عليكم فتشكرونه أو أن هذا الصنف هو نفس الشكر ثم ذكر سبحانه دليلا آخر على كمال قدرته فقال (ألم يروا الى الطير مسخرات) أي ألم يتظروا اليها حال كونها مدلات للطيران بما خلق الله لها من الأسباب الموائية لذلك كرقعة قوام الهواء والهامها بسط الجناح وقبضه كما يفعل السابح في الماء (في جوار السماء) أي في الهواء المتباعد من الارض في سمات العلو وضافته الى السماء لكونه في جانبها قال كعب ان الطير ترتفع في الجوائث عشر ميلا ولا ترتفع فوق ذلك (ما يسكنهن) في قبضهن وبسطهن ويقوفهن في الجوائث (الا الله) سبحانه بقدرته الباهرة فان ثقل أجسامها ورقعة قوام الهواء يقتضيان سقوطها لانهم لم يتعلق بشئ من فوقها ولا اعتمدت على شئ تحتها (ان في ذلك) انتسخير على تلك الصفة (لايات) ظاهرة تدل على وحدانية الله سبحانه وقدرته الباهرة (لقوم يؤمنون) بالله سبحانه وبما جاءت به رسوله من الشرائع التي شرعها (والله جعل) أي صير أو خلق (لكم من بيوتكم) التي هي من الحجر والمدر وغيرهما ومن ابتدائية (مكا) مصدر يوصف به الواحد والجمع واليه ذهب ابن عطية ومنعه الشيخ ولم يذكر وجه المنع وهو بمعنى مسكون أي تسكنون فيها وتهدأ جوارحكم من الحركة وهذا من جملة تعديد الله نعمه على الانسان فان الله سبحانه لو شاء لخلق العبد مضطربا دائما كالفلاك ولو شاء لخلقها ساكنا أبدا كالارض (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) لما ذكر سبحانه بيوت المدن وهي التي للاقامة الطويلة عقبها بذكر بيوت البادية والرحلة وهي الانطاع والادم جعلها بيوتا كالخيام والقباب والاشنية والفساطيط قال مجاهد وهي خيام العرب وقيل ذلك في بعض الناس كالسودان فانهم يتخذون خيامهم من الجلود ويجوز ان يتناول المتخذة من الصوف والوبر والشعر فانها من حيث انها ثابتة على جلودها يصدق عليها انها من جلودها (تستخفونها) أي يحرق عليكم حلالها في الاسفار وغيرها ولهذا قال (يوم نطعنكم) أي في يوم سيركم ورحيلكم في أسفاركم والطعن بفتح العين وسكونها وهما لغتان قرئ بهما كالنهر والنهر وهو سير أهل البادية للالتجاع والتحول من موضع الى موضع والطعن الهودج أيضا قال ابن عباس بعض بيوت السيارة بناية في ساعة (ويوم

برادين من ياقوت ابيض منقوخ فيها الروح تجنبها الولدان الخلدون يد كل وليد منهم حكمة يزدون من تلك البرادين ولجها وأنتها من فضة بيضاء منظومة بالدرو الياقوت سروجها سر رموضونة مفروشة بالسندس والاستبرق فانطلقت بهم تلك البرادين ترف بهم بيطن رياض الجنة فلما انتهوا الى منازلهم وجدوا الملائكة قعودا على منابر من نور ينتظرونهم ليزورهم ويصافحونهم ويهنئونهم كرامة ربهم فلما دخلوا قصورهم وجدوا فيها جميع ما تناول به عليهم وما سألوا وغنوا واذا على باب كل قصر من تلك القصور أربعة جنان جنتان ذواتا فنان وجنتان مدهامتان وفيهما عنبان نضاختان وفيهما من كل فاكهة زوجان وحور مقصورات في الخيام (٢) قوله يتعرض وجوهها مغلطة القبة الخ كذا في النسخ وحرره اه (٣) وقوله منزله بالزمرد كذا في النسخ ولعله محرف وحرره اه

فلما تبينوا منازلهم واستقروا أقرارهم قال لهم ربهم هل وجدتم ما وعدناكم فإعنا قالوا نعم وربنا قال هل رضيتم قوابل ربكم قالوا
ربنا رضينا فأرض عنا قال رضاي عنكم حالتم داري ونظرتم إلى وجهي وصاغتكم ملائكتي فهنيأ هنيأ لكم عطاء غير مجدود
ليس فيه تنغيص ولا قصر يد فعند ذلك قالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وأدخلنا دار المقامة من فضله لا يمس سناقيها نصب ولا
يمسناقيها غروب إن ربنا الغفور شكور وهذا سياق غريب وأثر عجيب ولبعضه شواهد في الصحيحين إن الله تعالى يقول لنلك
الرجل الذي يكون آخر أهل الجنة دخولا الجنة (٢٦٢) تن فيمتني حتى إذا انتهت به الأمانى يقول الله تعالى عن من كذا ومن

من كذا يذكركم ثم يقول ذلك لك
وعشرة أمثاله وفي صحيح مسلم عن
أبي ذر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الله عز وجل
يا عبادي لو أن أولكم وآخركم
وأنسكم وجنكم قاموا في صعيد
واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان
منهم مسأله ما نقص ذلك من
ملك شيئا إلا كما ينقص الخط إذا
ادخل في البحر الحديث بطوله وقال
خالد بن معدان إن في الجنة شجرة
يقال لها طوبى لها شروع كلها
ترضع صبيان أهل الجنة وان سقط
المرأة يكون في نحر من أنهار الجنة
يتقلب فيه حتى تقوم القيامة
فبعث ابن أربعين سنة رواء ابن
أبي حاتم (كذلك أرسلناك
في أمة قد خلت من قبلها أئمة لتتلو
عليهم الذي أوحينا إليك وهم
يكفرون بالرحن قل هو ربي لا اله
إلا هو عليه توكلت واليه متاب)
يقول تعالى وكما أرسلناك يا محمد في
هذه الأمة لتتلو عليهم الذي أوحينا
إليك أي تبلغهم رسالات الله إليهم
كذلك أرسلنا في الأمم الماضية
الكافرة بالله وقد كذب الرسل من

أقامتكم أي حضركم والمعنى لا ينقل عليكم جملها في الحالين (و) جعل لكم (من)
أصوافها وأوبارها وأشعارها) والأنعام نعم الأبل والبقر والغنم كما تقدم والأصواف للغنم
والأوبار للأبل والأشعار للبعوض وهي من جملة الغنم فيكون ذكر هذه الثلاثة على وجه
التنويح كل واحد منهم ما لواحد من الثلاثة أعني الأبل ونوع الغنم ولم يذكر القطن
والكنا لانهم لم يكونوا يلبسون العرب (أثانا) هو متاع البيت وأصله الكثرة والاجتماع
ومنه شعرا ثبت أي كثير مجتمع يقال أثا أي كثرة وتكاثف وقيل للمال أثا إذا كثرت قال
الخليل أثانا أي منضم بعضه إلى بعض من أثا إذا كثرت قال القراء لا واحدة (ومتاعا)
هو ما يتبع به بأنواع التمتع قال الخليل الأثاث والمتاع واحد وجمع بينهما لاختلاف
تنظيمهما وعلى قول أبي زيد الانصاري إن الأثاث المال أجمع الأبل والغنم والعبيد والمتاع
يكون عطف المتاع على الأثاث من عطف الخاص على العام وقيل إن الأثاث ما يكتسب
به الإنسان ويستعمله من القطاء والوطاء والمتاع ما يقرش في المنازل من القروش والأكسية
ويتزين به ومعنى (إلى حين) إلى أن تقضوا أو طارككم منه أو إلى أن يبلى ويفنى أو إلى الموت
أو إلى القيامة ثم لما كان الإنسان قد لا يكون له خيام أو أبنية يستظل بها الفقراء ولعارض
آخر فيحتاج إلى أن يستظل بشجرة أو جدار أو غمام أو نحو ذلك نبه سبحانه على ذلك فقال
(والله جعل لكم مما خلق ظلالا) أي أشياء تستظلون بها من شدة الحر والبرد كالأشياء
المدكورة وهي ظلال الأبنية والجدران والأشجار والحاصل إن الظلال نعم الأشياء
التي تظل ثم لما كان المسافر قد يحتاج إلى كن يأوي إليه في نزوله وإلى ما يدفع به عن نفسه
آفات الحر والبرد نبه سبحانه على ذلك فقال (وجعل لكم من الجبال أكنانا) جمع كن
وهو ما يستكن به من المطر وشدة الحر والبرد وفي المختار الكن السترة والجمع أكنان
والأكنة الأعطية وقال الكسائي كن الشيء ستره وبابه رد وفي القاموس الكن بالكسر
وقاء كل شيء وستره كالكنة والكنان بكسرهما والكن البيت جمعا كان وأكنة وكنه كنانا
وكنونا وأكنه وكنهوا كنهه ستره واستكن استتر كما كثر والكنة جناح يخرج من
حائط أو سقيفة فوق باب الدار وظلة هنالك أو مخدع انتهى وهي هنا الغيران والأسراب
في الجبال ونحوها جعلها الله سبحانه عدة للخلق يأوون إليها ويحصنون بها ويعتزلون عن
الخلق فيم إلا أن الإنسان غي أوفير فالغنى يستحب معه الخيام في سفره ليسكن فيها وإليه

قبلك قلت بهم أسوة كما أوقفنا بأسنا وتتمنا بأولئك فليحذر هؤلاء من حلول النقم بهم فإن تكذيبهم لك أشد
من تكذيب غيرك من المرسلين قال الله تعالى تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك الآية وقال تعالى ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا
على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبي المرسلين أي كيف نصرناهم وجعلنا العاقبة لهم
ولا تبعاءهم في الدنيا والآخرة وقوله وهم يكفرون بالرحن أي هذه الأمة التي بعثناك فيهم يكفرون بالرحن لا يقرون به لانهم كانوا
يأتفون من وصف الله بالرحن الرحيم ولهذا أتوا يوم الحديفة أن يكتبوا باسم الله الرحيم وقالوا ما ندري ما الرحيم الرحيم

هذا الحديث في صحيح البخاري قد قال الله تعالى قل لا أعوذ بالله أو أدين بالرجل أيا ما تدعوا قل لا اله الا الله الحسي ربي محمد
 سلم عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحب الائمة الى الله عبد الله وعبد الرحمن قل هو ربي لا اله
 الا هو أي هذا الذي تكفرون به عليه توكلت في جميع اموري واليه متاب أي اليه ارجع وانيب فانه لا يستحق ذلك أحد
 سواه (ولو ان قرآن سيرت به الجبال أو قطعت به الارض أو كالم به الموتى بل لله الامر جميعا أفلم يأس الذي آمنوا ان لو يشاء الله
 لهدى الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا تصيهم بما صنعوا قارعة أو (٢٦٢) تحل قريبا من دارهم حتى يأتي وعد الله ان الله

لا يخلف الميعاد) يقول تعالى مادحا
 للقرآن الذي أنزله على محمد صلى
 الله عليه وسلم ومفضلا له على
 سائر الكتب المنزلة قبله ولو ان
 قرآن سيرت به الجبال أي لو كان
 في الكتب الماضية كتاب تسير به
 الجبال عن أماكنها وتقطع به
 الارض وتنشق أو تكلم به الموتى
 في قبورها كان هذا القرآن هو
 المتصف بذلك دون غيره أو بطريق
 الاولى ان يكون كذلك لما فيه من
 الاعجاز الذي لا يستطيع الانسان
 والجن عن آخرهم اذا اجتمعوا ان
 يأتمروا بأمره ولا بسورة من مثله ومع
 هذا فهو لا المشركون كفرون به
 جاحدون له فله الامر جميعا أي
 مرجع الامور كلها الى الله عز وجل
 ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن
 ومن يشأ الله فلا هادي له ومن
 يهد الله فلا مضل وقد يطلق
 اسم القرآن على كل من الكتب
 المتقدمة لانه مشتق من الجع قال
 الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق
 حدثنا معمر عن همام بن منبه قال
 هذا ما حدثنا أبو هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

الاشارة في الآية المتقدمة والفقير يسكن في ظلال الاشجار والحيطان والكهوف والى
 هذا الاشارة في هذه الآية وكانت بلاد العرب شديدة الحرارة وحاجتهم الى الظلال
 وما يدفع شدة الحر وقوته أكثر فلهذا السبب ذكر الله هذه المعاني في معرض الامتنان
 عليهم بها لان النعمة عليهم فيها ظاهرة (وجعل لكم سراييل) جمع سرايل وهي
 القمصان والسياب من الصوف والقطن والكان وغيرها قال الزجاج كل ما لبسته فهو
 سرايل (تقيكم الحر) أي تدفع عنكم ضرر الحر والبرد وهو ما عليه أكثر المفسرين
 من انه من حذف المعطوف للعلم به قال الشهاب في الريحانة في الآية نكتة لطيفة لم يفهموا
 عليها وهو انه انما اقتصر على الحر لانه أهم هنا لما عرف من غلبة الحر على ديار العرب ثم ان
 ما بقى الحر يحصل به برودة في الهواء في الجبل فبقاها الحر انما هي لتحصيل البرد وهذا فيه
 من اللطف ما هو اللطف من التسميم قلته نزل التنزيل فكيف فيهم من أسرار لا تتناهي انتهى
 وتطيره بذلك الخير أي والشر لا ان الخير مطلوب العباد من ربهم دون الشر أو لتقدم وقاية
 البرد في قوله لكم فيها دفء (وسراييل تقيكم بأسكم) وهي الدروع والجواشن وسائر
 ما يلبس في الحرب من السلاح تقوت بها الطعن والضرب والرمي والمعنى انها تقيكم
 البأس الذي يصل من بعضكم الى بعض في الحرب (كذلك) الاتعام البالغ (يتم
 نعمته عليكم) فانه سبحانه قد من على عباده بصنوف النعم المذكورة هنا وبغيرها وهو
 بفضل واحدانه سيتم نعمة الدين والدنيا (لعلكم تسلمون) أي ارادة ان تسلموا فان من
 أمعن النظر في هذه النعم لم يسعه الا الاسلام والاتباع للحق وقرأ ابن عباس وعكرمة من
 السلامة من الجراح وقرأ الباقر من الاسلام قال أبو عبيد والاختيار قراءة العامة لان
 ما أنعم الله به علينا من الاسلام أفضل مما أنعم به من السلامة من الجراح وقيل الخطاب
 لأهل مكة أي لعلكم يا أهل مكة تخلصون لله الربوبية والجل على العموم أولى وأفرد النعمة
 هنا لان المراد بها المصدر (فان تولوا) أي أعرضوا عن الاسلام ولم يقبلوا ما جئت به
 فقد تعهد عذر وفيه التفات وجواب الشرط محذوف أي فلا لوم عليكم وهذا تسليته له
 صلى الله عليه وآله وسلم والتعبير بالتولي اشارة الى ان الاصل فطرة الاسلام وخلافها
 عارض متجدد والمعنى ان داموا على التولي لظهور تولى لهم (فانما عليك البلاغ) لما
 أرسلت به اليهم وقد فعلت ذلك بهم (المبين) أي الواضح وليس عليك غير ذلك وصرف

خفف على دوا القرآن فكان يأمر بدينه ان تسرح فكان يقرأ القرآن من قبل ان تسرح دابته وكان لا يأكل الا من عمل يديه
 انقر دباخر اجبه البخاري والمراد بالقرآن هو الزبور وقوله أفلم يأس الذين آمنوا أي من ايمان جميع الخلق ويعلموا أو يبينوا ان
 لو يشاء الله لهدى الناس جميعا فانه ليس ثم حجة ولا معجزة أبلغ ولا أنجع في العقول والنفوس من هذا القرآن الذي لو أنزله الله على
 جبل لرأيت حاشا متصدعا من خشية الله وثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من نبي الا وقد أتى ما آمن على
 مثله البشر وانما كان الذين آمنوا وحيا أو حاه الله الى فارجوان اكون أكثرهم تابعا يوم القيامة معناه ان معجزة كل نبي انقرضت

بعوته وهذا القرآن حجة باقية على الأباد لا تقضى بما يسمو لا يحلق عن فترة الرد ولا يتبع منه العلماء هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى من غيره أضله الله وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا منجاب بن الحرث أن نبأنا بشر ابن عماره حدثنا عمر بن حسان عن عطية العوفي قال قلت له ولوان قرأ ناسيرت به الجبال الآية قالوا الحمد صلى الله عليه وسلم لو سيرت لنا جبال مكة حتى تنسحق فنجرت فيها أو قطعت لنا الأرض كما كان سليمان يقطع لقومه بالريح أو أحييت لنا الموتى كما كان عيسى يحيي الموتى لقومه فانزل الله هذه الآية قال قلت هل (٢٦٤) تروون هذا الحديث عن أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

قال نعم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا روى عن ابن عباس والشعبي وقتادة والثوري وغير واحد في سبب نزول هذه الآية والله أعلم وقال قتادة لو فعل هذا بقرآن غير قرآنكم اتعمل بقرآنكم وقوله بل لله الأمر جميعاً أي لا يصنع من ذلك إلا ما شاء ولم يكن ليفعل بسنده عنه قاله ابن عباس وقاله ابن جرير أيضاً وقال غير واحد من السلف في قوله أفلم يأس الذين آمنوا أفلم يعلم الذين آمنوا وقرأ آخرون أفلم يبين الذين آمنوا أن لو شاء الله لهدى الناس جميعاً وقال أبو العالية قد يأس الذين آمنوا أن يهدوا ولو شاء الله لهدى الناس جميعاً وقوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قرياً من دارهم أي بسبب تكذيبهم لا تزال القوارع تصيبهم في الدنيا وتصيب من حوالهم ليستظوا ويعتبروا كما قال تعالى ولقد آهلكم ما حولكم من القرى وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون وقال أفلم يروا أنا أنزلنا الأرض تنقصهم من أطرافها أفهم الغالبون

الخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تسليته وهذا قبل الأمر بالقتال فتكون الآية منسوخة بالحكم وهو لا يظهر إلا لو قدر جواب الشرط فاعرض عنهم ولا تقا تلهم مع أن أكثر المفسرين قدروه بقولهم فلا عتب عليك ولا مؤاخذة في عدم إيمانهم لأنك بلغت ما أمرت بتبليغه وهذا إيتهم من الله لا إليك وهذا لا ينافي أن يكون مأموراً بقتالهم ثم استأنف لبيان توليهم فقال (يعرفون نعمة الله) التي عددها في هذه السورة ويعترفون بأنهم من عند الله سبحانه (ثم يسكرونها) بما يقع عنهم من أفعالهم القبيحة من عبادة غير الله وبأنوالهم الباطلة حيث يقولون هي من الله ولكنها بشفاعاة الأصنام وحيث يقولون أنهم ورثوا تلك النعم من آبائهم وأيضاً لكونهم لا يستعملون هذه النعم في مرضاة الرب سبحانه وفي وجوه الخير التي أمرهم الله بصرفها فيها وقيل نعمة الله نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يعرفونه صلى الله عليه وآله وسلم ثم يسكرون نبوته وقيل هي الإسلام وبجى يتم للدلالة على أن إنكارهم أمر مستبعد بعد حصول المعرفة لأن من عرف النعمة حقه أن يعترف لا أن ينكر (وأكثرهم الكافرون) بالله أو الجاحدون أنعم الله وغيرهنا بالآثار عن الكل لأنه قبيح كالأكثر ويراد به الجميع واليه أشار في التقرير أو أراد بالآثار العقلادون الأطفال ونحوهم أو أراد كفراً بالحدود ولم يكن كفر كلهم كذلك بل كان كفر بعضهم كفر جهل وكفر بعضهم بسبب تكذيب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مع اعترافهم بالله وعدم الجدل بويته ومثل هذه الآية قوله تعالى وحججوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ولما بين سبحانه من حال هؤلاء أنهم عرفوا نعمة الله ثم أنكروا وداوان أكثرهم كفرون أتبعه بأصناف وعيد يوم القيامة فقال (و) اذكر (يوم نبعث) أي نحي ونخرج (من كل أمة شهيداً) أو المعنى يوم نبعث وقعو أفيما وقعوا فيه وشهد كل أمة نبيها يشهدهم بالإيمان والتصديق وعليهم بالكفر والجحود والتكذيب قال ابن عباس شهيداً نبيها على أنه قد بلغ رسالات ربه قال الله وجنتناك على هؤلاء شهيداً قال ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا قرأ هذه الآية فاضت عيناه وذلك اليوم هو يوم القيامة (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار إلا حجة لهم ولا عذر كقوله سبحانه ولا يؤذن لهم فيعتذرون أو في كثرة الكلام أو في الرجوع إلى دار الدنيا إلى التكليف أو في حالة شهادة الشهود بل يسكت أهل الجمع

قال قتادة عن الحسن أو تحل قرياً من دارهم أي القارعة وهذا هو الظاهر من السياق وقال أبو داود الطيالسي كلهم حدثنا المسعودي عن قتادة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ولا يزال الذين كفروا وتصيبهم بما صنعوا قارعة قال سرية أو تحل قرياً من دارهم قال محمد صلى الله عليه وسلم حتى يأتي وعد الله قال فتح مكة وهكذا قال عكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد في رواية وقال العوفي عن ابن عباس تصيبهم بما صنعوا قارعة قال عذاب من السماء تنزل عليهم أو تحل قرياً من دارهم يعني نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وقتاله إياهم وكذا قال مجاهد وقتادة وقال عكرمة في رواية عنه عن ابن عباس قارعة أي نكبة

فكيف بلغنا ما صنعت بهم وعاقبتهم كقوله تعالى وكأين من قرية (٢٦٥) أمليت لها وهي ظالمة الآية وفي الصحيحين ان الله
 يرسل من قبله فامليت للذين كفروا ثم أخذتهم فكيف كان عقاب) يقول تعالى مسلياً رسوله صلى الله عليه وسلم في تكذيبهم من
 كذبه من قومه ولقد استهزئ برسل من قبلك أي فالك فيهم أسوة فامليت للذين كفروا أي أنظرتهم وأجلتهم ثم أخذتهم أخذة رابية
 فكيف بلغنا ما صنعت بهم وعاقبتهم كقوله تعالى وكأين من قرية (٢٦٥) أمليت لها وهي ظالمة الآية وفي الصحيحين ان الله

ليلى للظالم حتى اذا أخذهم لم يقلته ثم
 قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهو
 ظالمة ان أخذهم يمد يدك (أفمن هو
 قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا
 لله شركاء قل سمواهم أم تنبئونه
 بما لا يعلم في الارض أم يظاھرون
 القول بل زين للدين كفر واكمركم
 وصدوا عن السبيل ومن يضلل الله
 فما له من هاد) يقول تعالى أفمن هو
 قائم على كل نفس بما كسبت أي
 حفيظ عليهم رقيب على كل نفس
 منقوسة يعلم ما يعمل العاملون من
 خير وشر ولا يخفى عليه خافية وما
 تكون في شأن وما تألونه من قرآن
 ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم
 شهودا اذ تقيضون فيه وقال تعالى
 وما تسقط من ورقة الا يعلمها وقال
 وما من دابة في الارض الا على الله
 رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها
 كل في كتاب مبين وقال سواء منكم
 من أسر القول ومن جهر به ومن هو
 مستخف بالليل وسارب بالنهار وقال
 يعلم السر وأخفى وقال وهو معكم
 أينما كنتم والله بما تعملون بصير
 أفمن هو كذلك كالاصنام التي

كلهم يشهد الشهود أو لا يؤذن لهم في معارضة الشهود بالقامعة أو ادلاء بحجة بل
 يشهدون عليهم ويقرونهم على ذلك وإرادتهم ههنا للدلالة على ان ابتلاهم بالمتع عن
 الاعتذار النبي عن الاقنات الكلي أشد من ابتلائهم بشهادة الانبياء (ولاهم
 يستعقبون) أي لا يطلب منهم العتبي أي الرجوع الى ما يرضى الله من العبادات لان
 العتاب انما يطلب لا اجل العود الى الرضاء فاذا كان على عزم السخط فلا فائدة في
 العتاب والمعنى انهم لا يسترضون أي لا يكفون ان يرضوا ربهم لان الآخرة ليست
 بدار عمل ولا تكليف ولا يتركون الى رجوع الدنيا فيسبون وأصل الكلمة من العتب
 وهو الموحدة يقال عتب عليه يعتب اذا وجد عليه وباه ضرب ونصر فاذا أقاض عليه
 ما عاتب فيه عليه قيل عاتبه فاذا رجع الى مسرته قل أعتهب والاسم العتبي وهو رجوع
 المعتوب عليه الى ما يرضى العاتب قاله الهروي فالاستعتاب التعرض لطلب الرضاء
 وهذا باب منسـد على الكفار في الآخرة وفي الخطيب أي لا تزال عتباهم وهي ما يعتبون
 عليها ويلامون يقال استعبت فلانا أي أزال عتباها انتهى واستفعل بمعنى أفعـل غير
 مستنكر قال الخليل العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموحدة وعاتبه معاتبه وعتابا
 وأعتهبه سره بعد ما ساء واستعتب وأعتب بمعنى واستعتب أيضا طلب ان يعتب أي
 استرضاه فارضاء (واذا رأى) أي أبصر (الذين ظلموا) أي أشركوا وكفروا (العذاب)
 الذي يستحقونه بشرهم وهو عذاب جهنم (فلا يخفف) ذلك العذاب (عنهم ولا هم
 ينظرون) أي لا يمهلون ولا يؤخرون ليتوبوا اذ لا توبة هناك (واذا رأى الذين أشركوا)
 يوم القيامة (شركاءهم) مفعول به والاضافة لادنى ملازمة باعتبار ادعائهم شركتها لله
 أي أصنامهم وأوثانهم التي عبدوها في الدنيا لما تقرر من انهم يعشون مع المشركين يقال
 لهم من كان يعبد شيئا فليتبعه كآيت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم (قالوا ربنا
 هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو) أي نعبدهم وتخذهم آلهة (من دونك) ونطيعهم
 ولعلهم قالوا ذلك طمعا في توزيع العذاب بينهم قال أبو مسلم الاصفهاني مقصود
 المشركين بهذا القول احالة الذنب على تلك الاصنام تعلقا بذلك واسترواحا مع كونهم
 يعلمون ان العذاب واقع بهم لاحالة ولكن الغريق يتعلق بكل ما تقع يده عليه (فالقوا
 اليهم) أي ألقى أولئك الشركاء من الاصنام والاثوان والشياطين ونحوهم الى المشركين

(٢٤ فتح البيان خامس) يعبدونها لا تسمع ولا تبصر ولا تعقل ولا تأكل تقعا لانفسها ولا لعابديها ولا كشف ضرعها ولا عن
 عابديها وحذف هذا الجواب اكتفاء بدلالة السياق عليه وهو قوله وجعلوا لله شركاء أي عبدوها معه من أصنام وأنداد وأوثان
 قل سمواهم أي أعلموا بنامهم واكشفوا عنهم حتى يعرفوا قائمهم لا حقيقة لهم ولهذا قال أم تنبئونه بما لا يعلم في الارض أي لا وجود له
 لانه لو كان لها وجود في الارض لعلمها لانه لا يخفى عليه خافية أم يظاھرون القول قال مجاهد بن من القول وقال الضحالة
 وقتادة يباطل من القول أي انما عبدتم هذه الادم نام بنظن منكم انها تنفع وتضر وسميتوها آلهة ان هي الا أسماء سميتوها أنتم

وَأَنزَلَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ بِهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ أَن تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى بَلْ لَئِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
 قَالَ مجاهد قولهم أي ما هم فيه من الضلال والدعوة إليه آراء الليل وأطراف النهار كقوله تعالى وقبضنا لهم قرنا فمن شئنا لهم الآيات
 وصدوا عن السبيل من قرأها ابفتح الصاد معناه أنه لما زين لهم ما هم فيه وأنه حق دعوا إليه وصدوا الناس عن اتباع طريق حق الرسل
 ومن قرأها بالضم أي بما زين لهم من صحة ما هم عليه صدوا به عن سبيل الله ولهذا قال ومن يضل الله فإله من هاد كما قال ومن يرد الله
 فتنه قلن تلكه من الله شيا وقال ان تحرص (٢٦٦) على هداهم فإن الله لا يهدي من يضل وما لهم من ناصرين (لهم عذاب

في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق مثل الجنة التي وعد المتقون تجري من تحتها الأنهار كلما دأمت وظلمات تلك عقي الذين اتقوا وعقي الكافرين النار) ذكر تعالى عقاب الكفار وثواب الأبرار فقال بعد اخباره عن حال المشركين وما هم عليه من الكفر والشرك لهم عذاب في الحياة الدنيا أي بأيدي المؤمنين قتلا وأمر أولعذاب الآخرة أي المدخر مع هذا الخزي في الدنيا أشق أي من هذا بكثير كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمتلاعنين ان عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة وهو كما قال صلوات الله وسلامه عليه فإن عذاب الدنيا لا ينقضاء وذلك دائم أبدا في نار هي بالنسبة الى هذه سبعون ضعفا وثائق لا يتصور كوثاقته وشدة كما قال تعالى فيومئذ لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد وقال تعالى وأعدنا لمن كذب بالساعة سعيرا إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزقيرا وإذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك

والكفار (القول) وعن مجاهد قال حدثهم وقالوا لهم (انكم) أيها المشركون (لكاذبون) فيما تزعمون من احالة الذنب علينا الذي هو مقصودكم من هذا القول أو في تسميتنا آلهة وما دعوناكم الى عبادتنا بل عبدة تم أهواءكم فان قيل ان المشركين أشاروا الى الأصنام ونحوها ان هؤلاء مشركون أو قد كانوا صادقين في ذلك فكيف كذبتهم الأصنام ونحوها فالجواب بان مرادهم من قولهم هؤلاء مشركون أو كانوا هؤلاء مشركاء الله في العبودية فكذبهم الأصنام في دعوى هذه الشراكة والأصنام والأوثان وان كانت لا تقدر على النطق فإن الله سبحانه ينطقها في تلك الحال اتخيل المشركين وتوابعهم وهذا كما قالت الملائكة بل كانوا يعبدون الجن يعنون ان الجن هم الذين كانوا راضين بعبادتهم لهم قال الكرخي ان المثبت لهم هذا النطق بتكذيب المشركين في دعوى عبادتهم لها والمنق عنهم في الكهف النطق بالاجابة الى الشفاعة لهم ودفع العذاب عنهم فلا تنافي (وألحقوا الى الله يومئذ السلم) أي ألقى المشركون يوم القيامة الاستسلام والانقياد لعذاب الله والخضوع لعزته وبه قال ابن جريج وعن قتادة فتحوه وقيل المعنى استسلم العباد والمعبود وانقادوا لحكمه فيهم لكن الانقياد في هذا اليوم لا ينفعهم لا تقطاع التكليف فيه (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أي ضاع وبطل وزال ما افتروا من ان الله سبحانه شركاء وما كانوا يزعمون من شفاعتهم لهم وان عبادتهم لهم تقربهم الى الله سبحانه (الذين كفروا) في أنفسهم (وصدوا) غيرهم (عن سبيل الله) أي عن طريق الحق وهي طريق الاسلام والايمان بان منعوهم من سلوكها وجلوهم على الكفر وقيل المراد به الصد عن المسجد الحرام والعموم أولى (زدناهم عذابا) لاجل الاضلال لغيرهم (فوق العذاب) الذي استحقوه لاجل ضلالهم وقيل المعنى زدنا القادة عذابا فوق عذاب اتباعهم أي أشد منه وقيل ان هذه الزيادة هي اخراجهم من حر النار الى برد الزمهرير وغير ذلك وعن ابن مسعود قال زيدوا عقارب لها أياب كالنخل الطوال ينهشونهم في جهنم وروى مثله عن البراء عن فوعا أخرجه الخطيب وغيره وقال سعيد بن جبيرة كالجنت وعقارب أمثال البغال تلسع احداهن الساعة فيجذب صاحبها ألمها أربعين خريفا وعن ابن عباس قال خمسة أنهار من نار صباها الله عليهم يعذبون بعضها بالليل وبعضها بالنهار وقد روى ابن مردويه عن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الزيادة خمسة أنهار تجري من تحت العرش على

ثبورا لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا قل أدلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون كانت لهم حزاء رؤس ومصير اولهذ القرن هذا بقوله مثل الجنة التي وعد المتقون أي صفتها ونعتها تجري من تحتها الأنهار أي سارحة في أرجائها وجوانبها وحيث شاء أهلها يفجرونها تفجير أي بصرفونها كيف شاؤوا أو أين شاؤوا كقوله مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لشاربين وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة الآيات وقوله أكلها دائم وظلها أي فيها القوا كدوا المطاعم والمشارب لا انقطاع ولا فناء وفي الصحيحين من حديث ابن عباس في صلاة الكسوف وفيه

ولو أخذته لا كظم منه ما بقيت الدنيا وقال الحافظ أبو علي حنبل بن أبي خزيمة حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا عبد الله بن حنبل بن أبي حنبل عن جابر قال بينما نحن في صلاة الظهر إذ تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدمنا ثم تناول شيئاً يأخذه ثم تأخر فلما قضى الصلاة قال له أبي بن كعب يا رسول الله صنعت اليوم في الصلاة شيئاً ما رأيتك كنت تصنعه فقال اني عرضت على الجنة وما فيها من الزهرة والتضرة فتناولت منها قطفاً من عنب لا يتكلم به وحيل بيني وبينه (٢٦٧) ولو آتيتكم به لا كل منه من بين السماء

والارض لا يتقصونه وروى مسلم من حديث ابي الزبير عن جابر شاهد البعضه وعن عتبة بن عبد السلمي ان اعراباً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الجنة فقال فيها عنب قال نعم قال فما عظم العنقود قال مسيرة شهر للغراب الابقع ولا يقصر رواء الامام أحمد وقال الطبراني حدثنا معاذ بن المشي حدثنا علي بن المديني حدثنا يحيى بن معاذ عن عبيد بن عباد عن ابن منصور عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا تزوج ثمرة من الجنة عادت مكانها أخرى وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كل أهل الجنة وبشرون ولا يخطون ولا يتغيطون ولا يبولون طعامهم جشاء كريح المسك ويلهمون التسبيح والتعديس كما يلهمون النفس رواء مسلم وروى الامام أحمد والنسائي من حديث الاعمش عن تمام بن عتبة سمعت زيدا بن أرقم قال جاء رجل من أهل المكاب فقال يا أبا القاسم تزعم ان أهل الجنة يأكلون

رؤس أهل النار ثلاثة أشهر على مقدار الليل ونهران على مقدار النهار فذلك قوله زدناهم عذاباً فوق العذاب (بما كانوا يقصدون) بصددهم الناس عن سبيل الله مع ما يستحقونه من العذاب على الكفر (ويوم يبعث في كل أمة شهيداً) أي نبياً يشهد (عليهم من أنفسهم) أي من جنسهم اتماماً للجنة وقطعاً للدمرة وهو عدل شاهد عليها وهذا تكرير لما سبق لقصد التأكيد والتهديد وقال الخطيب كرسجانه التحذير من ذلك اليوم على وجه يزيد على ما أفهمته الآية السابقة وهو ان الشهادة تقع على الامم لا لهم وتكون بحضورهم (وجنابك) يا محمد ويا نازلاً لفظ المجيء على البعث لكمال العناية بشأنه عليه الصلاة والسلام وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الوقوع (شهيداً) تشهد (على هؤلاء) أي على هذه الامم وقيل على أمم وقومك هكذا قال الجلال وسنده قوله سابقاً ويوم يبعث من كل أمة شهيداً الخ ومثله في البيضاوي وفي الشهاب عليه وقيل الآية مسوقة لشهادته على الانبياء فتخلو عن التكرار وردبان المراد بشهادته على أمته تركبته وتعديله لهم وقد شهدوا على تبليغ الانبياء وهذا لم يعلم مما هو الوارد في الحديث وقدة قدم مثل هذا في البقرة والنساء (ونزلنا عليك) في الدنيا (الكتاب) أي القرآن والجملة مستأنفة (تبياناً لكل شيء) أي بياناً له والتاء للمبالغة فالتبيان أخص من مطلق البيان على قاعدة ان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى وتظهر من المصادر التلقاؤهم بآيات غيرهما وفي الاسماء كثير نحو التماسح والتمثال ومثل هذه الآية قوله سبحانه ما قرطنا في الكتاب من شيء ومعنى كونه تبياناً لكل شيء ان فيه البيان البليغ لكثير من الاحكام والاحالة فيما بقي منها على السنة وأمرهم باتباع رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فيما يأتي به من الاحكام وطاعته كما في الآيات القرآنية الدالة على ذلك وقد صرح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اني أوتيت القرآن ومثله معه وعن ابن مسعود قال تبياناً لكل شيء ولكن علمنا بقصر عما بين لنا في القرآن وعنه قال من أراد العلم فليشور القرآن فان فيه علم الاولين والآخرين قال الكرخي اما بتبينه في نفس الكتاب أو باحاطته على السنة لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ويا حالته على الاجماع كما قال تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين الآية وعلى القياس كما قال فاعتبروا بأولي الابصار والاعتبار النظر والاستدلال اللذان يحصل بهما القياس فهذه أربعة طرق لا يخرج شيء من أحكام الشريعة عنها وكلها مذكورة في القرآن فكان

وبشرون قال نعم والذي نفسي محمد يسهل ان الرجل منهم ليعطى قوة مائة رجل في الاكل والشرب والجماع والشهوة قال ان لذي يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس في الجنة شيء قال تكون حاجة أحدهم رشها فيض من جلودهم كرشح المسك فيضه رواء الامام أحمد والنسائي وقال الحسن بن عرفة حدثنا خلف بن خليفة عن حميد بن الأعرج عن عبيد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتنظر الى الطير في الجنة فيخرب بين يديك مشوياً وجاء في بعض الاحاديث انه اذا فرغ منه عاد طائر اياذن الله تعالى وقد قال تعالى وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وقال ودانية عليهم

ظلالها و ذلك قطوفها تذليلًا وكذلك ظلها لا يزول ولا يقلص كما قال تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم من تحتها الانهار لهم فيها أزواج مطهرة وندخلهم ظلًا ظليلًا وقد تقدم في الصحيحين من غروجه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة ايسر الراكب المجدا لجواد المضمهر السريع في ظلها مائة عام لا يقطعها ثم قرأ وظل محدود وكثيرا ما يقرن الله بين صفة الجنة وصفة النار ليعتب في الجنة ويحذر من النار ولهذا الماد كصفة الجنة بما ذكر قال بعده تلك عقبي الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار كما قال تعالى لا يستوى أصحاب النار (٢٦٨) وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم القاترون وقال بلال بن سعد

خطيب دمشق في بعض خطبه عباد الله هل جاءكم مخبر يخبركم ان شيئا من عبادتكم تقبلت منكم أو ان شيئا من خطاياكم غفرت لكم أفحسبتم انما خلقناكم عبثا وأنكم اليينا لا ترجعون والله لو جعل لكم الثواب في الدنيا لاستقلتم كلكم ما افترض عليكم أو ترغبون في طاعة الله لتجمل دنياكم ولا تنافسون في جنة كل هادثم الآية رواه ابن أبي حاتم (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكربعضه قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به إليه أدعوا إليه ما ب وكذلك أنزلناه حكما عربيا ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم ما لنتمن الله من ولى ولا واثق) يقول تعالى والذين آتيناهم الكتاب وهم قائمون بمقتضاه يفرحون بما أنزل اليك أى من القرآن لما في كتبهم من الشواهد على صدقه والبشارة به كما قال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته الآية وقال تعالى قل آمنوا به أو لا تؤمنوا الى قوله ان كان وعد ربنا لمفعولا أى ان كان

تبيانا لكل شئ فاندفع ما قيل كيف قال الله ذلك ونحن نجد كثيرا من أحكام الشريعة لم يعلم من القرآن نصا كعدد ركعات الصلاة ومدة المسح والحيض ومقدار حداث الشرب ونصاب السرقة وغير ذلك ومن ثم اختلفت الامة في كثير من الاحكام انتهى وفي هذا التقرير بحث ونظر ذكري في محله فليراجعه ولذلك قال الشهاب على قول البيضاوى بالا حلة الى السنة أو القياس وفيه تأمل انتهى وقد احتج بهذه الآية بجمع من أهل العلم على منع التقليد (وهدى) للعباد من الضلالة (ورحة) لهم (وبشرى المسلمين) خاصة دون غيرهم أو يكون الهدى والرحمة والبشرى خاصة لهم لانهم المستفعدون بذلك ثم لما ذكر سبحانه ان في القرآن تبيان كل شئ ذكر عقبه آية جامعة لاصول التكليف كلها تصديقا لذلك فقال (ان الله يأمر) أى فيما تزل به تبيانا لكل شئ وهدى وبشرى (بالعدل والاحسان) وابتداء صيغة الاستقبال فيه وفيما بعده لفائدة التجدد والاستمرار وقد اختلف أهل العلم في تفسير العدل والاحسان فقيل العدل شهادة أن لا اله الا الله والاحسان أداء الصرائض وقيل العدل الفرض والاحسان النافلة وقيل العدل استواء العلانية والسريرة والاحسان أن تكون السريرة أفضل من العلانية وقيل العدل التوحيد والاحسان التفضل وقيل العدل خلع الانداد والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه وقيل العدل التوحيد والاحسان الاخلاص وقيل العدل فى الافعال والاحسان فى الاقوال فلا يفعل الا ما دعو عدل ولا يقول الا ما هو حسن وقيل غير ذلك مما لا حاجة الى ذكره والعدل هو المساواة فى كل شئ من غير شطط ولا وكس والاولى تفسير العدل بالمعنى اللغوى وهو المتوسط بين طرفى الافراط والتفريط فعنى أمره سبحانه بالعدل أن تكون عبادته فى الدين على حالة متوسطة ليست بمائلة الى جانب الافراط وهو الغلو المدموم فى الدين ولا الى جانب التفريط وهو الاخلال بشئ مما هو من أمر الدين اعتقادا كالالتوحيد المتوسط بين التعظيم والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر وعملا كالتعبد بآداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب وخلقا كالجود المتوسط بين الجمل والتبذير وأما الاحسان فعناه اللغوى يرشد الى انه التفضل بما لم يجب كصدقة التطوع ومن الاحسان فعلى ما يثاب عليه العبد مما لم يوجب الله عليه فى العبادات وغيرها ولم يذكر متعلقات العدل والاحسان والبغى ليعم جميع ما يعبد فيه ويحسن به واليه وينبغى فيه

ما وعدنا الله به فى كتبنا من ارسال محمد صلى الله عليه وسلم خقار صدق فامفعولا لا محالة وكأنا فسبحانه ما صدق وعده فله الحمد وحده ويخترون اللاذقان يكونون يزيدهم خشوعا وقوله ومن الأحزاب من ينكربعضه أى ومن الطوائف من يكذب ببعض ما أنزل اليك وقال مجاهد ومن الأحزاب أى اليهود والنصارى من ينكربعضه أى بعض ما جاء من الحق وكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهذا كما قال تعالى وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله الآية قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به أى إنما بعثت بعبادة الله وحده لا شريك له كما أرسل الانبياء من قبلى اليه أدعوا الى سبيله أدعوا الناس واليه ما ب

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: **كتابي خير من كل كتاب** يعني كتابي خير من كل كتاب في الدنيا والآخرة. **عليك القرآن** يعني عليك كتابي الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. **تزيل من حكمهم** يعني تزيل من حكمهم ما كانوا عليه من الجهل والظلم. **وثنى آتاهم أي آراهم** يعني آراهم بعد ما جادلهم من العلم أي من الله سبحانه ما لا يمكن أن ينافي الله من وحي. **لا واق وهذا** يعني لا واق وهذا العلم أن يتبعوا سبيل أهل الضلالة بعدما صاروا إليه من ماله السنة النبوية والمحجة المجدية على من جامعها. **فضل الصلاة والسلام** (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجا (٢٦٩) وذرية وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله

لكل أجل كتاب يحو الله ما يشاء
ويثبت وعنده أتم الكتاب) يقول
تعالى وكما أرسلنا نوحا محمدا رسولا
بشريا كذلك قد بعثنا المرسلين قبلك
بشريا كآياتنا الطامع ويمشون
في الأسواق ويأتون الزوجات
ويولد لهم وجعلناهم أزواجا وذرية
وقد قال تعالى لا شرف الرسل
وخاصهم قل إنما أنا بشر مثلكم
يوحى إلي وفي الصحيحين أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال أما أنا
فأصوم وأفطر وأقوم وأنام وآكل
الحم وأتزوج النساء فمن رغب عن
سنتي فليس مني وقال الامام أحمد
حدثنا يزيد بن أبي ناسر عن الجراح بن أرطاة عن
مكحول قال قال أبو أيوب قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أربع من سنن
المرسلين التعطر والنكاح والسواك
والحناء وقد رواه أبو عيسى الترمذي
عن سفيان بن وكيع عن حفص
ابن غيثان عن الجراح عن مكحول
عن أبي السمال عن أبي أيوب فذكره
ثم قال وهذا أصح من الحديث
الذي لم يذكر فيه أبو السمال وقوله
وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا
بإذن الله أي لم يكن يأتي قومه بخارق
إلا إذا أذن له فيه ليس ذلك إليه بل

وقد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قسر الاحسان بأن يعبد الله العبد حتى كأنه
يراه فقال في حديث ابن عمر في الصحيحين والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه
فإنه يرأوك وهذا هو المعنى بالاحسان شرعا (وآية ذي القربى) ما تدعو إليه حاجتهم وفي
الآية إرشاد إلى صلة الأقارب والأرحام وترغيب في التصديق عليهم وهو من باب عطف
الخاص على العام إن كان اعطاء الأقارب قد دخل تحت العدل والاحسان وقيل من باب
عطف المندوب على الواجب ومثل هذه الآية قوله وآت ذا القربى حقه وانما خص ذوي
القربى لأن حقهم أكدر فإن الرحم قد اشتق الله اسمها من اسمه الشريف وجعل صلتهما
من صلته وقطيعتهما من قطيعته فيستحب أن يصلهم من فضل ما رزقه الله فإن لم يكن له فضل
فدعا محسن وتودد (وينهى عن الفحشاء) هي الخصلة المتزايدة في القبح من قول أو فعل
وقيل هي الزنا وقيل البخل (والمنكر) وهو ما أنكره الشرع بالنهي عنه وهو يعم جميع
المعاصي على اختلاف أنواعها وقيل هو الشرك (والبغى) قيل هو الكبر وقيل هو الظلم
وقيل الحقد وقيل التعدي وحقبة متجاوز الحد فيشمل هذه المذكورة ويندرج بجميع
أقسامه تحت المنكر وانما خص بالذكر اهتماما به لشدة ضرره وبالعاقبته وهو من الذنوب
التي ترجع على فاعلها قوله سبحانه إنما نبيكم على أنفسكم وهذه الآية من الآيات الدالة
على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعن عبد الملك بن عمير إن هذه الآية لما
بلغت أكرم بن صفيي حكيم العرب قال إني أراه يأمر بمكارم الأخلاق وينهى عن ملامعها
ثم قال لقومه كونوا في هذه الأمور رؤساء ولا تكونوا فيه أذنا ولا تكونوا فيه أولاء ولا تكونوا
فيه آخراء وعن ابن عباس قال أعظم آية في كتاب الله لا اله الا هو الحي القيوم وأجمع آية
في كتاب الله للخير والشر التي في التحلل إن الله يأمر بالعدل والاحسان وأكثر آية في كتاب
الله تقوى من يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وأشد آية في كتاب الله
رجاء عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية وعن عكرمة أن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ على الوليد بن المغيرة هذه الآية فقال له يا ابن أخي أعد
على قاعدتها عليه فقال له الوليد والله إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر وإن
أسفله لمغدق وما هو بقول البشر وعن الحسن أنه قرأ هذه الآية إلى آخرها ثم قال إن الله
عز وجل جمع لكم الخير كله والشرك كله في آية واحدة فوالله ما ترك العدل والاحسان من

إلى الله عز وجل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لكل أجل كتاب أي لكل مدة مضروبه كتاب مكتوب بها وكل شيء عنده بمقدار ألم تعلم
إن الله يعلم ما في السماء والأرض إن ذلك في كتاب أن ذلك على الله يسير وكان الضحاك بن مزاحم يقول في قوله لكل أجل
كتاب أي لكل كتاب أجل يعني لكل كتاب أنزله من السماء مدة مضروبة عند الله ومقدار معين فلهذا جمعوا الله ما يشاء منها ويثبت
يعني حتى نسخت كلها بالقرآن الذي أنزله الله على رسوله صلوات الله وسلامه عليه وقوله يحو الله ما يشاء ويثبت
المفسرون في ذلك فقال الثوري وو كيع وهشيم عن ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يدبر أمر

السنة فيمعو الله ما يشاء الا الشقاء والسعادة والحياة والموت وفي رواية يمجعو الله ما يشاء ويثبت الا الموت والشقاء والسعادة فانهم ما قد فرغ منهم ما قال مجاهد يدعو الله ويثبت الا الحياة والموت والشقاء والسعادة فانهم ما لا يتغيران وقال منصور سألت مجاهدا فقلت أرايت دعاء أحدا يقول اللهم ان كان اسمي في السعداء فأنبئني فسمعهم وان كان في الاشقياء فاجعله في السعداء فقال حسن ثم لقينته بعد ذلك بحول أو كثر فسالته عن ذلك فقال اننا نزلناه في ليلة مباركة الايتين قال يقضى في ليلة القدر ما يكون في السنة من رزق أو مصيبة (٢٧٠) ثم يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء فاما كذب السعادة والشقاء فهو

ثابت لا يغير وقال الاعمش عن أبي وائل شقيق بن سلمة انه كان كثيرا يدعو بهذا الدعاء اللهم ان كنت كتبنا أشقياء فاجعله واكتبنا سعداء وان كنت كتبنا سعداء فاجعله فانك تعمو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب رواه ابن جرير وقال ابن جرير أيضا حدثنا عمرو بن عثمان معاذ بن هشام حدثنا أبي عن أبي حكيم عصة عن أبي عثمان النهدي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال وهو يطوف بالبيت وهو يبكي وهو يقول اللهم ان كنت كتبت علي شقوة أو ذنبا فاجعله فانك تعمو ما تشاء وتثبت وعندك أم الكتاب فاجعله سعادة ومغفرة وقال حماد عن خالد الخذاء عن أبي قلابة عن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان يدعو بهذا الدعاء أيضا رواه شريك عن هلال بن حميد عن عبد الله بن عليم عن ابن مسعود بن له وقال ابن جرير حدثني حجاج بن أسد ثنا حذاف عن أبي حمزة عن ابراهيم ان كعبا قال لعمر بن الخطاب قال يا أبا عبد الله المؤمن لو لا آية في كتاب الله

طاعة الله شيئا الا جمعه وأمر به ولا ترك التعشاء والمنكر والبغي من معصية الله شيئا الا جمعه وزجر عنه وفي المستدرک عن ابن مسعود وهذه أجمع آية في القرآن للخير والشر قال البيضاوي وبسببها أسلم عثمان بن مظعون ولولم يكن في القرآن غير هذه الآية لصدق عليه انه تبيان لكل شيء وهدي ورحمة ولعل ايرادها عقب قوله وزلنا عليك الكتاب لتبينه عليه ثم ختم سبحانه هذه الآية بقوله (يعظكم) بما ذكر في هذه الآية عما أمركم به ونهاكم عنه (لعلكم تذكرون) أي إرادة ان تذكروا ما ينبغي تذكركم به فتمنعوا عما وعظكم الله به فانه كاف في باب الوعظ والتذكير (وأوفوا بعهدي الله اذا عاهدتم) خص الله سبحانه الايمان من جملة الأمور التي تضمنها قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان وظاهره العموم في كل عهد يقع من الانسان من غير فرق بين عهد البيعة وغيره وخص هذا العهد المذكور في الآية بعض المفسرين بالعهد الكائن في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم على الاسلام وهو خلاف ما يفيد العهد المضاق الى اسم الله سبحانه من العموم الشامل لجميع عهود الله ولو فرض ان السبب خاص بعهود اليهود لم يكن ذلك موجبا لقصره على السبب فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وفسره بعضهم باليمين وهو مدفوع بذكر الوفاء بالايان بهذه حيث قال سبحانه (ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها) أي بعد تشديدتها وتغلظها وتوثيقها بزيادة الاسماء والصفات وقيل ان تأكيد اليمين هو حلف الانسان على الشيء الواحد مرارا وحكي القرطبي عن ابن عمر ان التوكيد هو ان يحلف مرتين فان حلف واحدة فلا كفارة عليه وليس المراد اختصاص النهي عن النقض بالايان المؤكدة لا بغيرها مما لا تأكيد فيه فان تحريم النقض يتناول الجميع ولا يمكن في نقض اليمين المؤكدة من الاثم فوق الاثم الذي في نقض ما لم يؤكدها يقال وكذبا وكذبا وكذبا وتأكيدا وهما لغتان وقال الزجاج الاصل الواو والهزة قبل منها وقيل ليست الهزة بذلا من الواو كما زعمه أبو اسحق لان الاستعمالين في المادتين متساويان فليس ادعا كون أحدهما أصلا أولى من الآخر وتبع مكى الزجاج في ذلك ثم قال ولا يحسن ان يقال الواو بدل من الهزة ولذلك تبعه الزمخشري أيضا وهذا العموم مخصوص بما ثبت في الاحاديث الصحيحة من قوله صلى الله عليه وآله وسلم من حلف على يمين قرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه حتى بالغ في ذلك صلى الله عليه وآله وسلم فقال والله لا أحلف

لأنك بما هو كائن الى يوم القيامة قال وما هي قال قول الله تعالى يمجعو الله ما يشاء الآية ومعنى هذه الأقوال ان الاقدار ينسخ الله ما يشاء منها ويثبت منها ما يشاء وقد ثبتنا في هذا القول بما رواه الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان هو الثوري عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن أبي الجعد عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل يجرم الرزق بالذنوب يصيبه ولا يرد القدر الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر رواه النسائي وابن ماجه من حديث سفيان الثوري به وثبت في الصحيح ان صلة ارحم تزيد في العمر وفي حديث آخر ان الدعاء وانقضاء لعلمان بين السماء والارض وقال ابن جرير حدثني محمد

يجري الى أجله وقد اختار هذا القول أبو جعفر بن جرير رحمه الله وقوله وعنده أم الكتاب قال الجلال والحسن في الحديث
الكتاب وأصله وقال الضحاك وعنده أم الكتاب قال كآب عند رب العالمين وقال سديد بن داود حدثني معمر بن أبيه عن يسار عن ابن
عباس أنه سأل كعباً عن أم الكتاب فقال علم الله ما هو خالق وما خلقه عاملون ثم قال لعلمه كن كتاباً فكان كتاباً وقال ابن جرير عن
ابن عباس وعنده أم الكتاب قال الذكري (واما من ينشئ بعض الذي نعدهم أو توفيتك فاعلم عليك البلاغ وعلينا الحساب أولم
يروا أنا أناني الأرض تنقصها من أطرافها والله يحكم (٢٧٢) لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب) يقول تعالى لرسوله

واما من ينشئ يا محمد بعض الذي نعد
أعداء لمن الحزن والتكال
في الدنيا أو توفيتك قبل ذلك فاعلم
عليك البلاغ أي انما أرسلناك
لتبلغهم رسالة الله وقد فعلت
ما أمرت به وعلينا الحساب أي
حسابهم وجزاؤهم كقوله تعالى قد ذكر
انما أنت منذر است عليهم عسيطر
الامن تولى وكفر فيعذبه الله العذاب
الاكبر ان ينالهم ثم ان علينا
حسابهم وقوله أولم يروا أنا أناني
الأرض تنقصها من أطرافها قال
ابن عباس أولم يروا أنا أنافخ لمحمد
صلى الله عليه وسلم الأرض بعد
الأرض وقال في رواية أولم يروا الى
القرية تخرب حتى يكون العمران
في ناحية وقال مجاهد وعكرمة
تنقصها من أطرافها قال خرابها
وقال الحسن والضحاك هو ظهور
المسلمين على المشركين وقال العوفي
عن ابن عباس نقصان أهلها وبركتها
وقال مجاهد نقصان الانفس
والثمرات وخراب الأرض وقال
الشعبي لو كانت الأرض تنقص
اضاق عليك حشك ولكن تنقص
الانفس والثمرات وكذا قال عكرمة

وقد عزز قوتهم بالايان قيل وقد كانت قريش اذا رأوا شوكة في أعادي حلفاءهم تنقضوا
عهدهم وحالفوا أعداءهم قاله مجاهد وقيل هو تحذير للمؤمنين ان يغتروا بكثرة قريش
وسعة أموالهم فينقضوا بيعه النبي صلى الله عليه وآله وسلم (انما يلو كم الله به) أي
يختبركم بكونكم أكثر وأوفر لينظر هل تنسكون بحبل الوفاء أم تنقضون اغتراراً بالكثرة
قال الضمير في به راجع الى مضمون الجملة المتقدمة أي انما يلوكم الله بتلك الكثرة ليعلم
ما تصنعون أو انما يلوكم الله بما يامركم وينهاكم (وليسين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه
تختلفون) فيوضح الحق والمحقين ويرفع درجاتهم ويبين الباطل والمبطل فينزل بهم من
العذاب ما يستحقونه أو يبين لكم ما كنتم تختلفون فيه من البعث والجنة والنار وفي هذا
انذار وتحذير من مخالفة الحق والركون الى الباطل ثم بين سبحانه انه قادر على ان يجمع
المؤمنين والكافرين على الوفاء أو على الايمان فقال (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة)
متفقة على الحق (ولكن) بحكم الالهية (يضل من يشاء) بخلافه اياهم عدل الله فيهم
(ويهدي من يشاء) بتوفيقه اياهم فضلا منه عليهم لا يستل عما يفعل وهم يسئلون ولهذا
قال (ولتسئلن) يوم القيامة سؤال تبيك لاسؤال استفسار وتفهيم وهو المتفق في غير هذه
الآية (عما كنتم تعملون) من الاعمال في الدنيا التجاوز واعليها واللام في ليسين وفي لتسئلن
هي الموطئة للقسم ثم لما نهاهم سبحانه عن نقض مطلق الايمان نهاهم عن نقض ايمان
مخصوصة فقال (ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم) قال الشهاب وغيره ولما كان اتخاذ
الايمان دخلا قيداً للمنهى عنه كان منهياً عنه ضمناً فصرح به هنا كيداً ومبالغة في قبح
المنهى عنه قال في الجمل وعلى هذا فهو ناسيس لا تأكيد ولا تكرير قال أبو حيان لم يتكرر
النهى وانما الذي سبق اخبار بانهم اتخذوا ايمانهم دخلاً مع لا بشئ خاص هو أن تكون
أمة هي أربى من أمة وجاء النهى بقوله هذا الاستثناء فالله يبي عن اتخاذ الايمان دخلاً على
العموم أي في كل حال فيشمل جميع الصور من الخديعة في المبايعة وقطع الحقوق المالية
 وغير ذلك قال الواحدي قال المفسرون وهذا في نهى الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم عن نقض العهد على الاسلام ونصرة الدين واسندوا على هذا التخصيص بما
 في قوله قتل قدم بعد دسوتها من المبالغة وبما في قوله وتذوقوا السوء بما صدتم لانهم
 اذا انقضوا العهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يصدوا غيره من عن الدخول

لو كانت الأرض تنقص لم تجد مكاناً تعذب فيه ولكن هو الموت وقال ابن عباس في رواية خرابها موت علمائها في الاسلام
 وفقهاها وأهل الخير منها وكذا قال مجاهد أيضاً هو موت العلماء وفي هذا المعنى روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة أحمد بن عبد العزيز
 أبي القاسم المصري الواعظ سكن اصبهان حدثنا أبو محمد طلحة بن أسد المري بدمشق أنشدنا أبو بكر الرازي بحكمة قال أنشدنا أحمد بن
 نزال لنفسه الأرض تحيا اذا ما عاش عالمها متى عمت عالم منها عمت طرف
 كالأرض تحيا اذا ما الغيث حل بها وان أبي عاد في أ كافيها التلف والقول الاول أولى وهو ظهور الاسلام

في التبريد من جملته كقوله واهدأ على أحوالكم من القرى الآية وهذا اختيار ابن جرير (وقدم مكر الذين من قبلهم فله المكر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكافر لمن عصى الدار) يقول تعالى وقدم مكر الذين من قبلهم برسولهم وأرادوا أخرجه من بلادهم فمكر الله بهم وجعل العاقبة للمتقين كقوله وأذيعركم الذين كفروا الميثون أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين وقوله تعالى ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون فأنظر كيف كان عاقبة مكرهم نادى ناههم وقومهم أجمعين فتلست بيوتهم حاوية بما ظلموا الآيتين وقوله يعلم ما تكسب (٢٧٣) كل نفس أي أنه تعالى عالم بجميع السرائر والضمائر

وسيجزى كل عامل بعمله وسيعلم الكافر والقراءة الأخرى الكفار لمن عصى الدار أي لمن تكون الدائرة له والعاقبة اليهم أو لا تباع الرسل كلابل هي لا تباع الرسل في الدنيا والآخرة والله الجود والمنة (ويقول الذين كفروا لست برسول قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) يقول تعالى يكذب هؤلاء الكفار ويقولون لست برسول أي ما أرسلك الله قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم أي حسبى الله هو الشاهد على وعليكم شاهد على فيما بلغت عنه من الرسالة وشاهد عليكم أيها المكذبون فيما تقترونه من البهتان وقوله ومن عنده علم الكتاب قيل نزلت في عبد الله بن سلام قاله مجاهد وهذا القول غريب لأن هذه الآية مكية وعبد الله بن سلام إنما أسلم في أول مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ولا ظهر في هذا ما قاله العوفي عن ابن عباس قال هم من اليهود والنصارى وقال قتادة منهم ابن سلام وسلمان وتيم الداري وقال مجاهد في رواية عنه هو الله تعالى وكان سعيد بن جبير يكر أن يكون المراد به عبد الله بن سلام ويقول هي

في الإسلام وعلى تسليم أن هذه الأيمان مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي سبب نزول هذه الآية فالاعتبار به موم اللفظ لا بخصوص السبب (فتزل قدم) أي قدم من اتخذ عينه دخلا عن حجة الحق (بعد ثبوتها) عليها ورسوخها فيها قيل وأفراد القدم وتنكيرها للإيدان بأن زلل قدم واحدة أي قدم كانت عزت أو هانت مخذور عظيم فكيف بأقدام كثيرة وهذا استعارة للمستقيم الحال يقع في شر عظيم ويسقط فيه لأن القدم إذا زلت نقلت الإنسان من حال خير إلى حال شر ويقال لمن أخطأ في شيء زلت به قدمه (وتذوقوا السوء) أي العذاب السيئ في الدنيا وفي الآخرة وفيها (بما صدتم) أي بسبب امتناعكم وصدودكم (عن سبيل الله) وهو الإسلام أو بسبب صدكم لغيركم عن الإسلام فإن من نقض البيعة وارتد اقتدى به غيره في ذلك فكان فعله سنة سيئة عليه وزرها وورثها من عمل بها وهذا قال (ولكم عذاب عظيم) أي ستبالح في العظم وهو عذاب الآخرة إن كان المراد بما قبله عذاب الدنيا ثم نهاهم سبحانه عن الميل إلى عرض الدنيا والرجوع عن العهد لاجلها فقال (ولا تشتروا بعهدي الله) الذي تركتموه (عنا قليلا) أي لا تأخذوا في مقابلة عهدهم عوضا يسيرا حقيرا وكل عرض دنيوي وإن كان في الصورة كثيرا فهو لكونه ذاهبا زائلا يسيرا ولهذا ذكر سبحانه بعد تقليل عرض الدنيا خيرة ما عند الله فقال (إنما عند الله) وفي رسم أن هذه الاختلاف بين المصنف العثماني في بعضها ووصاها بما وفي بعضها فصلها عنها كما ذكره ابن الجزري أي ما عند الله من النصر في الدنيا والغنائم والرزق الواسع وما عنده في الآخرة من نعيم الجنة الذي لا يزول ولا ينقطع (هو خير لكم) ثم علل النهي عن أن يشترى بعهده الله ثمنا قليلا بقوله (إن كنتم تعلمون) وتبين بين الأشياء ثم ذكر دليل لا قاطع على حقارة عرض الدنيا وخيرة ما عند الله فقال (ما عندكم يتفقد وما عند الله باق) والتفاد القضاء والذهاب يقال تفاد بكسر العين يتفاد بفتحها تفادا وتفودا وأما تفاد بالمعجمة فتفاد بفتح القاف تفاد بالضم ويقال أتفد القوم إذا فني زادهم وبقى بثبوت الباء وحذفها مع سكون القاف وهما سبعيتان ومعالم لكل عاقل أن ما يتفد ويزول وإن بلغ في الكثرة إلى أي مبلغ فهو حقير يسير وما كان يبق ولا يزول فهو كثير جليل أما نعيم الآخرة فظاهر وأما نعيم الدنيا الذي أنعم الله به على المؤمنين فهو وإن كان زائلا لكنه لما كان متصلا بنعيم الآخرة كان من هذه الخبيثة في حكم الباقي الذي

(٣٥ فتح البيان خامس) مكية وكان يقرؤا ومن عنده علم الكتاب ويقول من عند الله وكذا قرأها مجاهد والحسن البصري وقد روى ابن جرير من حديث هرون الأعور عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأها ومن عنده علم الكتاب ثم قال لأصل له من حديث الزهري عند الثقات قلت وقد رواه الحافظ أبو يعلى في مسنده من طريق هرون بن موسى هذا عن سليمان بن أرقم وهو ضعيف عن الزهري عن سالم عن أبيه من فروع كذلك ولا يثبت والله أعلم والصحيح في هذا أن ومن عنده علم الكتاب اسم جنس يشمل علم أهل الكتاب الذين يجدون صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعمته في كتبهم المتقدمة من بشارات الأنبياء كما قال

تعالى ورجى وسعت كل شيء فسأ كتبهم الذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل الآية وقال تعالى أولم يكن لهم آية أن يعلمه علمه بنى إسرائيل الآية وأمثال ذلك مما فيه الاخبار عن علماء بنى إسرائيل أنهم يعملون ذلك من كتبهم المترلة وقد ورد في حديث الاخبار عن عبد الله بن سلام بأنه أسلم بحكمة قبل الهجرة قال الحافظ أبو نعيم الاصبهاني في كتاب دلائل النبوة وهو كتاب جميل حدثنا سليمان بن أحمد الطبراني حدثنا عبدان بن أحمد حدثنا محمد بن مصفى حدثنا (٢٧٤) الوليد بن مسلم عن محمد بن حمزة بن يوسف بن عبد الله بن سلام عن أبيه عن جده

عبد الله بن سلام قال لاخبار اليهود اني أردت أن أحدث بعهد أئنا ابراهيم واسماعيل عيدا فانطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بحكمة فوافاهم وقد انصرفوا من الحج فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس حوله فقام مع الناس فلما نظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنت عبد الله بن سلام قال قلت نعم قال ادن قال فدنوت منه قال أنشدك بالله يا عبد الله بن سلام أما تجدني في التوراة رسول الله فقلت له انعت ربنا قال فجاء جبريل حتى وقف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له قل هو الله احد الله الصمد الى آخرها فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن سلام أشهد ان لا اله الا الله وأنت رسول الله ثم انصرف ابن سلام الى المدينة فكمتم اسلامه فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وأنا فوق فخله لي اجذها فألقيت نفسي فقالت أمي انت لو كان موسى بن عمران ما كان لك ان تلقى نفسك من نفس النحلة فقلت والله لا تأمر بقدوم

لا ينقطع ثم قال (ولتجزين) بالنون فقيه التفات وقرئ بالياء واللام هي الموطئة للقسم أي والله تجزين (الذين صبروا) بسبب صبرهم على ما نالهم من مشاق التكليف والفاقة وجهاد الكافرين والصبر على ما نالهم منهم من الاذى (أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) من الطاعات قيل وانما خص أحسن أعمالهم لان ما عداه وهو الحسن مباح والجزاء انما يكون على الطاعة وقيل المعنى ولتجزينهم بجزاء أشرف وأوفر من أعمالهم كقوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقيل أحسن هنا ليس للتفضيل بل بمعنى الحسن أول تجزينهم بحسب أحسن أفراد أعمالهم على معنى لتعطينهم عقابا للفراد الأدنى من أعمالهم المذكورة ما تعطينهم عقابا للفراد الأعلى منها من الجزاء الجزيل لا ان تعطى الاجر بحسب أفرادها المتفاوتة في مراتب الحسن بان تجزي الحسن منها بالاجر الحسن والاحسن بالاحسن كذا قيل وفيه ما لا يخفى من العدة الجميلة يا غفار ما عسى يعترهم في تضاعيف الصبر من بعض جزع وتظمه في سلك الصبر الجميل (من عمل صالحا) هذا شروع في ترغيب كل مؤمن في كل عمل صالح وتعميم الوعد والمعنى من عمل عملا صالحا أي عمل كان (من ذكر أو أتى) زيادة التمييز كروا أي مع كون لفظ من شاملا لهم ما قصد التاكيد والمبالغة في تقرير الوعد وقيل ان لفظ من ظاهر في الذكور فكان في النصيص على الذكور والانتى بيان لشموله للنوعين (وهو مؤمن) جعل سبحانه الايمان قيداً في الجزاء المذكور لان عمل الكافر لا اعتداده بقوله سبحانه وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ثم ذكر سبحانه الجزاء لمن عمل ذلك العمل الصالح فقال (فانصينه حياة طيبة) وقد وقع الخلاف في الحياة الطيبة بماذا تكون فقيل بالرزق الحلال في هذه الحياة الدنيا واذا صار الى ربه جازاه بأحسن ما كان يعمل روى ذلك عن ابن عباس وسعيد بن جبير وعطاء والضحاك وقيل بالقناعة قاله الحسن البصري وزيد بن وهب ووهب بن منبه وروى أيضا عن علي وابن عباس قال وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدعو اللههم قنعي بما رزقتي وبارك لي فيه واخلف على كل غائبة لي بخير وأخرج أحمد ومسلم والترمذي وابن ماجه عن ابن عمر وأبى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قد أفلح من أسلم ورزق كفافا ووقعه الله بما آناه وأخرج الترمذي والنسائي من حديث فضالة بن عبيد انه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قد أفلح من هدى الى الاسلام وكان

رسول الله صلى الله عليه وسلم من موسى بن عمران اذ بعث وهذا غريب جدا آخر تفسير سورة الرعد والله المجد والمنة عيشه

(تفسير سورة ابراهيم عليه السلام وهي مكية)*

(بسم الله الرحمن الرحيم الر كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد الله الذي له ما في السموات وما في الارض وويل للكافرين من عذاب شديد الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله ويغنونها عوجاً أو ثكلاً في ضلال بعيد) وقد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في أوائل السور كتاب أنزلناه إليك أي هذا كتاب أنزلناه إليك يا محمد وهو القرآن العظيم الذي هو أشرف كتاب أنزل الله من السماء على أشرف رسول بعثه الله في الارض

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعموم الرسالة الى سائر الناس كما ثبت في الصحيحين عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أعطيت خصالاً يعطهن أحد من الأنبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مهاداً وطهوراً وأحل لي الغنائم ولم
 تحل لأحد قبلي وأعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث إلى قومه ويبعث إلى الناس عامة وله شواهد من وجوه كثيرة وقال تعالى قل
 يا أيها الناس إلى رسول الله اليكم جميعاً (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكرهم بأيام الله أن
 في ذلك لآيات لكل صبار شكور) يقول تعالى (٢٧٦) كما أرسلناك بالبحر والبر والسموات بالخروج إلى الناس كلهم تدعوهم

إلى الخروج من الظلمات إلى النور
 كذلك أرسلنا موسى إلى بني إسرائيل
 بآياتنا قال مجاهد هي التسع الآيات
 أن أخرج قومك من الظلمات أي
 أمرناه قائلين له أخرج قومك من
 الظلمات إلى النور أي ادعهم إلى
 الخير ليخرجوا من ظلمات ما كانوا
 فيه من الجهل والضلال إلى نور
 الهدى ونصر الإيمان وذكرهم بأيام
 الله أي بآياديه ونعمه عليهم - ثم في
 أخرجه أيهم من أسرف فرعون وقهره
 وظلمه وحشيه وإنجائه إياهم من
 عدوههم وولفقه لهم البحر وتطليله
 إياهم الغمام وإنزاله عليهم المن
 والسلوى إلى غير ذلك من النعم قال
 ذلك مجاهد وقتادة وغير واحد وقد ورد
 في الحديث المرفوع الذي رواه عبد
 الله ابن الإمام أحمد بن حنبل في
 مسنده أبيه حيث قال حدثني
 يحيى بن عبد الله مولى بني هاشم
 حدثنا محمد بن أبان الجعفي عن أبي
 اسحق عن سعيد بن جبير وابن أبي
 حاتم من حديث محمد بن أبان به
 ورواه عبد الله ابنه أيضاً عن أبي
 ابن كعب رفعه في قوله وذكرهم بأيام
 الله قال نعم الله ورواه ابن جرير

قراءة القرآن من بين الأعمال الصالحة بالاستعاذة عند أدائها للتنبيه على أنها السائر
 الأعمال الصالحة عند أدائها أهم لأنه إذا وقع الأمر بها عند قراءة القرآن الذي لا يأتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه كانت عند أدائه غيرة أولى كذا قيل وتوجيه الخطاب إلى
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للأشعار بأن غيرة أولى منه بفعل الاستعاذة لأنه صلى الله
 عليه وآله وسلم إذا أمرهم بالدفع وسوا من الشيطان مع عصيته فكيف بسائر أمته قال
 السيوطي في الآية أي قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم انتهى وهذا بيان للفضل
 والأفصل السنة يحصل بأي صيغة كانت من صيغ الاستعاذة وقد ذهب الجمهور إلى أن
 الأمر في الآية للندب وروى عن عطاء الجواب أخذاً بظاهر الأمر والضمير في (أنه)
 للشأن أو للشيطان (ليس له سلطان) أي تسلطه لتعليل حذف جواب الأمر تقديره
 فإن استعذت كفت شره (على) اغواء (الذين آمنوا) وحكي الواحد عن جميع
 المفسرين أنهم فسروا السلطان بالحجة وقالوا المعنى ليس له حجة على المؤمنين في اغوائهم
 ودعائهم إلى الضلالة (وعلى ربهم توكلون) أي يفوضون أمورهم إليه في كل قول وفعل
 فإن الإيمان بالله والتوكل عليه يمنعان الشيطان من وسوسته إياهم وإن وسوس لأحد منهم
 لا تؤثر فيه وسوسته وهو لا الجامعون بين الإيمان والتوكل هم الذين قال فيهم إبليس
 العبادك منهم المخلصين وقال الله فيهم أن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك
 من الغاوين ثم حصر سبحانه سلطان الشيطان فقال (أما سلطانه) أي تسلطه (على)
 اغواء (الذين يتولونه) أي يتخذونه ولياً ويطيعونه في وسوسته يقال توليته إذا أطعته
 وتوليت عنه إذا عرضت عنه وهذا مقابل لقوله وعلى ربهم توكلون (والذين هم به) أي
 بالله والباء التعدية (مشركون) وقيل الضمير يرجع إلى الشيطان والباء للسببية أي
 والذين هم من أجله وبسبب وسوسته مشركون بالله وهذا مقابل لقوله على الذين آمنوا
 (وإذا بدلنا آية مكان آية) هذا شروع منه سبحانه في حكاية شبهة كفرية ودفعها ومعنى
 التبديل رفع الشيء مع وضع غيره مكانه وتبديل الآية رفعها بأخرى غيرها وهو نسخها
 بآية سواها قال مجاهد هو كقوله ما ننسخ من آية أو ننسها لنعبدك فقد قدم الكلام على النسخ
 في البقرة (والله أعلم بما ينزل) اعتراض دخل في الكلام أي أنه أعلم بما ينزل من النسخ
 وبما هو أصح خلقته وبما يغير وما يبدل من أحكامه وهذا نوع توبيخ وتقريع للكفار وقيل

الجملة

موقوفاً وهو أشبه وقوله أن في ذلك لآيات لكل صبار شكور أي فيما صنعنا بأوليائنا بني إسرائيل حين

أنقذناهم من يد فرعون وأنجيناهم مما كانوا فيه من العذاب المهين لعبدة لكل صبار أي في الضراء شكور أي في السراء كما قال قتادة نعم
 العبد عبد إذا ابتلى صبراً وإذا أعطى شكر كذا جاء وفي الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن أمر المؤمن كله عجب
 لا يقضى الله له قضاء إلا كان خيراً له إن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له وإن أصابته ضراء صبراً كان خيراً له (وإذا قال موسى لقومه
 اذكروا نعمة الله عليكم إذا أنجاكم من آل فرعون يسودونكم سوء العذاب ويذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم وفي ذلكم بلاء

وأيضا قال الله تعالى (يحيى) يقول تعالى مجبرا عن موسى حين ذكر قومه بإياد الله عندهم ونعمة عليهم إذا أنجاهم من آل فرعون وما كانوا يسومونهم به من العذاب والاذلال حيث كانوا يذبحون من آبائهم ويتركون أنفُسهم فأنقذهم الله من ذلك وهذه نعمة عظيمة ولهذا قال وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم أي نعمة عظيمة منهم عليكم في ذلك أنتم عاجزون عن القيام بشكرها وقيل وفيما كان يصنعه بكم قوم فرعون من تلك الأفاعيل بلاء أي اختبار عظيم ويحتمل أن يكون (٢٧٧) المراد هذا وهذا والله أعلم بكقوله تعالى

ويؤنسونهم بالحسنات والسيئات
لعلهم يرجعون وقوله وإذا نأذن
ربكم أي أذنكم وأعلمكم بوعده
لكم ويحتمل أن يكون المعنى وإذا
أقسم ربكم وإلى بعزته وجلاله
وكبريائه كقوله تعالى وإذا نأذن ربك
ليبعثن عليهم إلى يوم القيامة وقوله
لازيدنكم أي لنشكرتم نعمتي
عليكم لا يزيدنكم منها ولن كفرتم
أي كفرتم النعم وسترتوها
وبعدتوها أن عذابي لشديد
وذلك بسلبها عنهم وعقابه إياهم على
كثرتها وقد جاء في الحديث أن
العبد يحرم الرزق بالذنوب يصيبه
وفي المسند أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم مر به سائل فاعطاه ثمرة
فخطها ولم يقبلها ثم مر به آخر
فأعطاه إياها فقبلها وقال ثمرة من
رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر له
بأربعين درهما أو كما قال قال الامام
أحمد حدثنا أسود حدثنا عمارة
الصيدلاني عن ثابت عن أنس قال
أتى النبي صلى الله عليه وسلم سائل
فامر له بتمر فلم يأخذها أو وحش
بها قال وأتاه آخر فامر له بتمر فقال
سبحان الله ثمرة من رسول الله صلى

الجلالة حاله وليس بظاهر وجواب إذا قوله (قالوا) أي كفار قريش الجاهلون بالحكمة في
النسخ (أنما أنت) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (مقتل) أي كاذب محتلق على الله فتقول
عليه السلام يقل حيث تزعم أنه أمرك بشئ ثم تزعم أنه أمرك بخلافه فرد الله سبحانه عليهم
بما يقيد جهاهم فقال (بل أكثرهم لا يعلمون) شيئا من العلم أصلا أولا يعلمون حقيقة
القرآن وهوانه اللفظ المنزل من عند الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم لا يجاز بسورة
منه المتعبد بتلاوته أولا يعلمون بالحكمة في النسخ فانه سبى على المصالح التي لا يعلمها الا الله
سبحانه فقد تكون في شرع هذا الشئ مصلحة موقته بوقت ثم تكون المصلحة بعد ذلك
الوقت في شرع غيره وفيه التخفيف على العباد ولولا انكشف الغطاء لهؤلاء الكفرة لعرفوا
أن ذلك وجه الصواب ومنهج العدل والرفق والالطف ثم بين سبحانه لهؤلاء المعارضين على
حكمة النسخ الزاعمين أن ذلك لم يكن من عند الله وأن رسوله صلى الله عليه وآله وسلم
اقتراه فقال (قل نزله) أي القرآن المدلول عليه بذكر الآية (روح القدس) بضم الدال
وسكونها سبعيتان والقدس التطهير والطهارة والمعنى نزل الروح المطهر من أدناس
البشرية وهو جبريل عليه السلام فهو من إضافة الموصوف إلى الصفة كما يقال حاتم
الجود وطلحة الخير (من ربك) أي ابتداء تنزيله من عنده سبحانه (بالحق) أي متلبسا
بكونه حقا تابعا لحكمة بالغة (ليثبت الذين آمنوا) على الإيمان فيقولون كل من الناسخ
والمندوخ من عند ربنا ولا نهم أيضا إذا عرفوا ما في النسخ من المصالح ثبتت أقدامهم على
الإيمان ورسخت عقائدهم وقرئ من الاثبات (وهدي وبشري للمسلمين) معطوفان
على محل ليثبت أي تثبيتهم وهداية وبشارة وفيه تعريض بحصول اضداد هذه الخصال
لغيرهم ثم ذكر سبحانه شبهة أخرى من شبههم فقال (ولقد نعلم) علمنا مستترا (أنهم يقولون
أنما يعلم بشر) وليس هو من عند الله كما هو يزعم واللام هي الموطئة أي والله لقد نعلم أن
هؤلاء الكفار يقولون أنما يعلم محمد القرآن بشر من بني آدم غير ملك وقد اختلف أهل العلم
في تعيين هذا البشر الذي زعموا عليه ما زعموا ف قيل هو غلام الفاكه بن المغيرة واسمه جبر
وكان نصرانيا حداثا روميا فاسلم وكان قريش إذا سمعوا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم
أخبار القرون الأولى مع كونه أميا قالوا إنما يعلمه جبر وقيل اسمه عايش أو يعيش عبد بني
الحضرمي وكان يقرأ الكتب الأعجمية وقيل غلام لبني عامر بن لؤي وقيل عنوا سلمان

الله عليه وسلم فقال البخارية أذهبي إلى أم سلمة فاعطيه الأربعين درهما التي عندها تنرد به الامام أحمد وعمار بن زاذان وثقة ابن حبان
واحد ويعقوب بن عثمان وقال ابن معين صالح وقال أبو زرعة لا بأس به وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به ليس بالمتين وقال
البخاري ربما يضرب في حديثه وعن أحمد أيضا أنه قال روى عنه أحاديث منكروة وقال أبو داود ليس بذلك وضعفه الدارقطني وقال
ابن عدي لا بأس به ممن يكتب حديثه وقوله تعالى وقال موسى ان تكفروا انتم ومن في الأرض جميعا فان الله لغني جيد أي هو غني
عن شكر عباده وهو الجيد المجود وان كفر من كفره كقوله ان تكفروا فان الله غني عنكم الآية وقوله فكفروا وتولوا واستغنى الله

والله عني محمد وفي صحيح مسلم (١) من أي ذكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روي عن ربه عز وجل أنه قال يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وأنسكم وجنسكم كلوا على أتق قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وأنسكم وجنسكم كلوا على قلب رجل واحد ما نقص ذلك منكم شيئا يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وأنسكم وجنسكم كلوا على صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان مستلته ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص الخيط إذا دخل البحر فجاءته وتعالى الغنى الجيد (ألم يأتكم نبال الذين من قبلكم قوم نوح (٢٧٨) وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا

أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به وإنا لنفي شك عما تدعوننا إليه صريحا قال ابن جرير هذا من تمام قول موسى لقومه يعني وتذكاره إياه بأيام الله بانتقامه من الأمم المكذبة بالرسول وفيما قال ابن جرير تظروا الظاهر أنه خير مستأنف من الله تعالى لهذه الأمة فإنه قد قيل إن قصة عاد وثمود ليست في التوراة فلو كان هذا من كلام موسى لقومه لقصصه عليهم ولا شك أن تكون هاتان القستان في التوراة والله أعلم وبالجملة قاله تعالى قد قص علينا خبر قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من الأمم المكذبة بالرسول مما لا يحصى عددهم إلا الله عز وجل أتتهم رسلهم بالبينات أي بالنجح والدلائل الواضحات الباهرات القاطعات وقال ابن إسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله أنه قال في قوله لا يعلمهم إلا الله كذب النساون وقال عروة ابن الزبير ما وجدنا أحدا يعرف ما بعد معدن عدنان وقوله فردوا أيديهم في أفواههم اختلف المفسرون في معناه قيل معناه أنهم أشاروا إلى أفواه الرسل يأمرهم بالسكوت عنهم لما دعواهم إلى الله

الفارسي وقيل عنوا نصرانيا بجملة اسمه بلعام وكان يقرأ التوراة وقيل عنوا رجلا نصرانيا كان اسمه أبا ميسرة يتكلم بالرومية وفي رواية اسمه عداس وقيل أرادوا بالبشر غلامين اسم أحدهما يسار واسم الآخر جبر وكأبا صيقلين يعملان السيوف بجملة وكأبا يقرآن كتابا لهم وقيل كان يقرآن التوراة والإنجيل وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يمر عليهما ويسمع ما يقرآنه فقال بالمشركون انما يتعلم منهما قاله عبد الله بن مسلم الحضرمي قال الخامس وهذه الأقوال غير متناقضة لأنه يجوز أنهم زعموا أنهم جميعا يعلمونه ولكن لا يمكن الجمع باعتبار قول من قال أنه سلمان لأن هذه الآية ممكنة وهو انما أتى إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة ثم أجاب سبحانه عن قولهم هذا فقال (لسان الذي يلدون إليه) أي لغته وكلامه (أعجمي) والالحاد الميل يقال لحد وألحد أي مال عن القصد ومنه لحد القبر لأنه حفرة مائلة عن وسطه وقد تقدم في الأعراف والمعنى لسان الذي يميلون إليه ويشيرون ويرغمون أنه يعلمك أعجمي يقال رجل أعجم وامرأة أعجم أي لا يفهمان والعجمة الاختلاف وهي ضد البيان والعرب تسمى كل من لا يعرف لغتهم ولا يتكلم بها أعجميا قال الفراء والراغب الأعجم الذي في لسانه عجمة وإن كان من العرب والأعجمي هو الذي أصله من العجم وقال أبو علي الفارسي الأعجمي المنسوب إلى العجم الذي لا يفصح سواء كان من العرب أو من العجم وكذلك الأعجم والأعجمي المنسوب إلى العجم وإن كان فصيحاً بالعربية والأعجمي الذي يسكن البادية والعربي الذي يسكن الأمصار من بلاد العرب (وهذا) أي القرآن (لسان) أي كلام (عربي مبین) وسماه لسانا لأن العرب تقول للقصيدة والبيت لسانا وأراد باللسان البلاغة فكانه قال وهذا قرآن ذو بلاغة عربية وبيان واضح فكيف تزعمون أن بشر أبعلمه من العجم وأين فصاحة هذا القرآن من عجمة هذا الذي تشيرون إليه وقد عجزتم أنتم عن معارضة سورة منه وأنتم أهل اللسان العربي ورجال النصيحة وقادة البلاغة فثبت بهذا أن الذي جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم وحى أوحاه الله إليه وليس هو من تعليم البشر الذي تشيرون إليه ولا هو أت به من تلقاء نفسه بل هو وحى من الله عز وجل وهاتان الجملتان مستأنفتان سبقا لا بطل طعنهم ودفع كنهم ولما ذكر سبحانه جوابهم وبخهم وهددهم فقال (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله) أي لا يصدقون بها في علم الله (لا يهديهم الله) إلى الحق الذي هو سبيل النجاة هداية

عز وجل وقيل بل وضعوا أيديهم على أفواههم تكذبا لهم وقيل بل هو عبارة عن سكوتهم عن جواب الرسل وقال مجاهد موصلة ومحمد بن كعب وقتادة معناه أنهم كذبوه وردوا عليهم قولهم يا فواهم قال ابن جرير وتوجيهه أن في ههنا معنى الباء قال وقد سمع من العرب أدخل الله الجنة يعنون في الجنة وقال الشاعر وأرغب فيها عن لقيط ورهطه * ولكنني عن سفيس لست أرغب يريد أرغب بها قلت يؤيد قول مجاهد تفسيره بتمام الكلام قالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به وإنا لنفي شك عما تدعوننا إليه صريحا فكان هذا تفسير لمعنى فردوا أيديهم في أفواههم وقال سفيان الثوري وأما بئس عن أبي إسحق عن أبي الأحوص عن عبد الله في قوله (١) قوله وفي صحيح مسلم الخ الموجود ههنا بعض الحديث

فردوا أيديهم في آلهتهم قال عضو على أعطاه وقال سبعت من أي الحق عن أي هيرة بن حريم عن عبد الله أنه قال ذلك أيضا وقد
 أشاره عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فوجهه ابن جرير مختار الله بقوله تعالى عن المنافقين وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيط
 وقال الهوق عن ابن عباس سمعوا كلام الله عجبوا ورجعوا بأيديهم إلى آلهتهم وقالوا أنا كفرناحما أرسلتم به الآية يقولون
 لا تصدقكم فيما جئتم به فان عندنا فيه شكافويا (قالت رسلهم في الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليغفر لكم من
 ذنوبكم ويؤخركم إلى أجل مسمى قالوا ان أنتم إلا بشر مثلنا (٢٨٩) تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا

فأوتوا بسلطان مبين قالت لهم
 رسلهم ان نحن إلا بشر مثلكم
 ولكن الله يبعث على من يشاء من عباده
 وما كان لنا ان تأتيناكم بسلطان الا
 بإذن الله وعلى الله فليستوكل المؤمنون
 وما لنا أن لا تسوكل على الله وقد هدانا
 سبيلنا ولنصبرن على ما آذيتونا
 وعلى الله فليستوكل المتوكلون) يخبر
 تعالى عما دار بين الكفار وبين
 رسلهم في المجادلة وذلك أن أهم لما
 واجهوه هم بالشك فيما جاؤوا به من
 عبادة الله وحده لا شريك له قالت
 الرسل في الله شك وهذا يحتمل
 شيئين أحدهما في وجوده شك
 فإن الفطر شاعذة بوجوده وبحجوبة
 على الاقرار به فان الاعتراف به
 ضروري في الفطر السليمة ولكن قد
 يعرض لبعض الفطر شك واضطراب
 فيحتاج الى النظر في الدليل الموصل
 الى وجوده ولهذا قالت لهم الرسل
 ترشدكم الى طريق معرفته بانه فاطر
 السموات والارض الذي خلقهما
 واستدعاهما على غير مثال سبق
 فان شواهد الحدوث والخلق
 والتسخير ظاهر عليهم ما فلا بد لهما من
 صانع وهو الله لا اله الا هو خالق كل
 شيء والهم ومليك والمعن الثاني في

موصلة الى المطلوب لما علم من شقاوتهم (واهم) في الآخرة (عذاب أليم) بسبب ما هم
 عليه من الكفر والتكذيب بآيات الله ثم لما وقع منهم نسبة الافتراء الى رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم رد عليهم بقوله (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله)
 فكيف يقع الافتراء من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو رأس المؤمنين بها
 والداعين الى الايمان بها وهؤلاء الكفار هم الذين لا يؤمنون بها فهم المقترنون للكذب
 قال الزجاج المعنى انما يفترى الكذب الذين اذاروا والآيات التي لا يقدر عليهم الا الله
 كذبوا بها هؤلاء كذب الكذبة ثم سماهم الكاذبين فقال (وأولئك) المتصفون بذلك
 (هم الكاذبون) أي ان الكذب نعت لازم لهم وعادة من عاداتهم فهم الكاملون في
 الكذب اذ لا كذب أعظم من تكذيبهم بآيات الله وقولهم انما يعلمه بشر والتأكيد
 بالسكران وغيرهما رد القول لهم انما أنت مقتر (من كفر بالله من بعد ايمانه) أي تلفظ
 وتكلم بالكفر أو فعل فعل كفر سواء كان مختارا في ذلك أو مكرها عليه فالاستثناء في قوله
 (الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان) متصل وقال القرطبي أجمع المفسرون وأهل العلم على
 ان من أكره على الكفر حتى خشي على نفسه القتل انه لا اثم عليه ان كفر وقلبه مطمئن
 بالايمان ولا تين منه زوجه ولا يحكم عليه بحكم الكفر وحكي عن محمد بن الحسن انه اذا
 ظهر الكفر كان مرتدا في الظاهر وفيما بينه وبين الله على الاسلام وتين منه امراته ولا
 يصلي عليه ان مات ولا يرث أباه ان مات مسلما وهذا القول مردود على قائله مدفوع
 بالكتاب والسنة وذهب الحسن البصري والاوزاعي والشافعي وسحنون الى ان هذه
 الرخصة انما جاءت في القول وامافي الفعل فلا رخصة مثل ان يكره على السجود لغير
 الله ويدفعه ظاهر الآية فانها عامة فيمن أكره من غير فرق بين القول والفعل كما تقدم
 والمعنى الامن كفر باكره والحال ان قلبه مطمئن بالايمان لم تتغير عقيدته أخرج ابن
 المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال لما أراد رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم ان يهاجر الى المدينة قال لأصحابه تفرقوا عني فكن كنت به قوة فليأتني آخر الليل
 ومن لم تكن به قوة فليذهب أول الليل فاذا سمعتم بي قد استقرت لي الارض فالحقوا بي
 فاصبح بلال المؤذن وخباب وعمار وجارية من قريش كانت أسلمت فاخذهم المشركون
 وأبوجهل فعرضوا على بلال أن يكفر فأبى فجعلوا يضعون درعا من حديد في الشمس ثم

قولهم في الله شك أي في الهيته وتفرده بوجوده وجوب العبادة له شك وهو الخالق لجميع الموجودات ولا يستحق العبادة الا هو وحده
 لا شريك له فان غاب الامم كانت مقرة بالصانع ولكن تعبد معه غيره من الوسائط التي يظنونها تنفعهم أو تقرهم من الله زلفى وقالت لهم
 رسلهم الرسل تدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم أي في الدار الآخرة ويؤخركم الى أجل مسمى يتبعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى ويؤت
 كل ذي فضل فضله الآية فقالت لهم الامم محاجين في مقام الرسالة بعد تقدير تسليمهم المقام الاول وحاصل ما قالوه ان أنتم إلا بشر
 مثلنا أي كيف تتبعكم بمجرد قولكم ولم تروى منكم معجزة فأوتوا بسلطان مبين أي خارق نفترحه عليكم قالت لهم رسلهم ان نحن الا
 بشر مثلكم أي صحيح أنابشره فما لكم في البرية ولكن الله يبعث على من يشاء من عباده أي بالرسالة والنبوة وما كان لنا أن تأتيناكم

بسلطان على وفق ما سالتهم الا بدين الله اى بعد سوا التاليم وادنه لنا في ذلك وعلى الله فليستوكل المؤمنون اى في جميع أمورهم ثم قالت
الرسول ومالتنا ان لا نتوكل على اى وما يعنينا من التوكل عليه وقد هدا لنا لاقوم الطرق وأصحها وأبينها ولنصبرن على ما آذيتونا اى
من الكلام السيئ والافعال السخينة وعلى الله فليستوكل المتوكلون (وقال الذين كفروا الرسولم لخبرجكم من أرضنا أولتعودن
في ملتنا فأوحى اليهم ربهم انهم لئلا يهلكن الظالمين ولنسكنكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيدواستفتحوا وخاب
كل جبار عنده من وراءه جهنم ويسقى من ماء (٢٨٠) صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو

يحيى ومن وراءه عذاب غليظ) يخبر
تعالى عما توعدت به الامم الكافرة
رسولهم من الاخراج من الارض
والنقى من بين أظهرهم كما قال قوم
شعيب له ولئن آمن به لنخرجنك
يا شعيب والذين آمنوا معك من
قريتنا الآية وكما قال قوم لوط
أخرجوا آل لوط من قريبتكم الآية
وقال تعالى اخبارا عن مشركى
قريش وان كادوا ليستفزونك من
الارض ليخرجوك منها واذ لا يلبثون
خلافك الا قليلا وقال تعالى واذ
يكرهك الذين كفروا لينبتولوا
يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون
ويمكر الله والله خير الماكرين وكان
من صنعه تعالى انه أظهر رسوله ونصره

وجعل له بسبب خروجه من مكة
أنصارا وأعداء واذ يقاتلون في
سبيل الله تعالى ولم يرزقيه تعالى
من شئ الى شئ حتى فتح له مكة التى
أخرجته ومكن له فيها وأرغم أنوف
أعدائه منهم ومن سائر أهل الارض
حتى دخل الناس في دين الله أفواجا
وظهرت كلمة الله ودينه على سائر
الاديان في مشارق الارض ومغاربها

يلبسونها اياه فاذا ألبسوها اياه قال أحدا أحدا ما خباب جعلوا يجرونه في الشوك وأما
عمار فقال لهم كلمة أعجبتهم تقية وأما الجارية فبوتد لها أبو جهل أربعة أوتاد ثم مدها
فادخل الحرية في قلبها حتى قتلها ثم خلوا عن بلال وخباب وعمار فلحقوا برسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم فأنخروا به امرهم واشتد على عمار الذى كان تكلم به فقال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم كيف كان قلبك حين قلت أكان منشرا بالذى قلت أم لا قال
لا فانزل الله الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان وقيل نزلت في أناس من أهل مكة وقيل
نزلت في جابر مولى عامر بن الحضرمي أكرهه سيده على الكفر والاول اولى والحق ان
الآية عامة في كل من أكره على الكفر وقلبه مطمئن بالايمان وان كان السبب خاصا وفيه
دليل على ان محل الايمان هو القلب (ولكن) الاستدراك واضح لان قوله الامن أكره
قد سبق الوهم الى الاستثناء مطلقا فاستدرك هذا وقوله مطمئن لا يتنى ذلك الوهم (من)
موصولة أو شرطية والاول اولى (شرح بالكفر صدرا) أى اختاره ورضى به وطابت به
نفسه (فعليهم) فيه مراعاة معنى من ولوراعى لفظها لا أفرد وقال فعليه (غضب من الله
ولهم عذاب عظيم) فى الآخرة عن ابن عباس قال أخذ المشركون عمار بن ياسر فلم يتركوه
حتى سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذكروا آلهتهم بخير فتركوه فلما أتى النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال ما وراءك قال شر ما تركت حتى نلت منك وذكروا آلهتهم بخير قال
كيف تجد قلبك قال مطمئنا بالايمان قال ان عادوا فعد فنزلت الامن أكره الخ قال فذلك
عمار بن ياسر ولكن من شرح بالكفر صدرا عبد الله بن أبي سرح أخرجه البيهقي والحاكم
وصححه وفي الباب روايات مصرحة بانها نزلت فيه وعن محمد بن سيرين قال نزلت هذه
الآية في عياش بن أبي ربيعة وعن ابن عباس قال هو عبد الله بن أبي سرح الذى كان
يكتب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فآزله الشيطان فلحق بالكفار فآمر به النبي صلى
الله عليه وآله وسلم ان يقتل يوم فتح مكة فاستجار له عثمان بن عفان فأجاره النبي صلى الله
عليه وآله وسلم وعن الحسن وعكرمة مشهورة وليس بعد هذا الوعيد العظيم وهو الجمع
للمرتدين بين غضب الله وعظيم عذابه وعيد (ذلك) اى الكفر بعد الايمان أو الوعيد
بالغضب والعذاب (بأنهم استحبوا الحياة الدنيا) اى ذلك بسبب تأثيرهم للحياة الدنيا الفانية
(على الآخرة) الباقية الدائمة (وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) فى علمه الى الايمان به

ولا
فى أيسر زمان وهذا قال تعالى فأوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين ولنسكنكم الارض من بعدهم وكما
قال ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وقال تعالى كتب الله لاغلبن أناورسلى ان الله
قوى عزيز وقال تعالى ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكرا الآية وقال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ان الارض لله
يو رثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وقال تعالى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التى
باركنا فيها وعت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل عاصروا وادمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وقوله ذلك لمن
خاف مقامى وخاف وعيد أى وعيدى لمن خاف مقامى بين يدي يوم القيامة وخف من وعيدى وهو تخويفى وعذابى كما قال تعالى

الذين طعنوا في الجاهلية النبية فان الجحيم من النار وقالوا ان مقامه جنة من وقوله واستفتحوا أي استنصرت الرسل ربها على قهرها قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وقال عبدالرحمن بن زيد بن أسلم استفتحت الام على انفسها كما قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ويحتمل ان يكون هذا مراداً او هذا مراداً كما انهم استفتحوا على انفسهم يوم بدر واستفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم واستنصر وقال الله تعالى للمشركين ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لكم الآية والله أعلم وخاب كل جبار عنيد أي متحير في نفسه عنيد (٢٨١) معاند للحق كقوله تعالى القيافي جهنم كل كفار

عند مناع الخير بعد ضرب الذي جعل مع الله الهما آخر فالقيامة في العذاب الشديد وفي الحديث انه يؤتى بجهنم يوم القيامة فتنادي الخلائق فتقول اني وكنت بكل جبار عنيد الحديث خاب وخسر حين اجتهد الانبياء في الابتغال الى ربهم العزيز المقتدر وقوله من ورائه جهنم وراءه يعني امام كقوله تعالى وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وكان ابن عباس يقرأها وكان امامهم ملك أي من وراء الجبار العنيد جهنم أي هي له بالمرصاد يسكنها مخلدا يوم المعاد ويعرض عليها غدوا وعشيا الى يوم التناد ويسقي من ماء صديد أي في النار ليس له شراب الا من جيم وغساق فهذا في غاية الحرارة وهذا في غاية البرد والتين كما قال هذا فلم يذوقوه جيم وغساق وآخر من شكله أزواج وقال مجاهد وعكرمة الصديد من القيح والدم وقال قتادة هو ما يسيل من لحمه وجلده وفي رواية عنه الصديد ما يخرج من جوف الكافر قد خالط القيح والدم وفي حديث شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد بن السكن قالت قلت

ولا يصعهم من الزيف ثم وصفهم بقوله (أولئك) الموصوفون بما ذكر من الاوصاف القبيحة (الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وبصارهم) فلم يفهموا المواعظ ولا سمعوها ولا أبصروا الآيات التي يستدل بها على الحق وقد سبق تحقيق الطبع في أول البقرة ثم أثبت لهم صفة نقص غير الصفة المنة ففقال (وأولئك هم الغافلون) عما يراد بهم من العذاب في الآخرة وضمير الفصل يفيد انهم متساهلون في الغفلة اذ لا غفلة أعظم من غفلتهم هذه (لأجرم) قد تقدم تحقيق الكلام في معناها أي حقا (انهم في الآخرة هم الخاسرون) أي الكاملون في الخسران البالغون الى غاية منه ليس فوقها غاية لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم والموجب لخسرانهم ان الله وصفهم بست صفات تقدمت الاولى انهم استوجبوا غضب الله الثانية انهم استحقوا عذابه العظيم الثالثة انهم استحبوا الحياة الدنيا الرابعة انهم حرّمهم الله من الهداية الخامسة انه طبع الله على قلوبهم وسمعهم وبصارهم السادسة انه جعلهم من الغافلين (ثم ان ربك للذين هاجروا) من دار الكفر الى دار الاسلام وخبر ان محذوف أي لغفور رحيم وقيل الخبر هو الذين هاجروا أي ان ربك لهم بالولاية والنصرة لا عليهم وفيه بعد قال في الكشف ثم ههنا للدلالة على تباعد حال هؤلاء يعني الذين نزلت الآية فيهم عن حال أولئك وهم عمار وأصحابه ويدل على ذلك ما روي انها نزلت في ابن أبي السرح قال ابن عباس كان قوم من أهل مكة أسلموا وكانوا يستخفون بالاسلام فنزلت فيهم هذه الآية فكتبوا بذلك اليهم ان الله قد جعل لكم مخرجا فخرجوا فادركهم المشركون فقاتلوهم فقتل من نبي وقتل من قتل (من بعد ما قتلوا) أي قتلهم الكفار بتعذيبهم لهم ليرجعوا الى الكفر وقرئ فتنوا على البناء للفاعل وهي سبعة أيضا أي للذين قتلوا المؤمنين وعذبوهم على الاسلام (ثم جاهدوا) في سبيل الله (وصبروا) على ما أصابهم من الكفار وعلى ما يلقونه من مشاق التكليف (ان ربك من بعدها) أي من بعد الفتنة التي فتسوها أو بعد المهاجرة أو الجهاد أو الصبر أو جميع ذلك (لغفور رحيم) أي كثير الغفران والرحمة لهم ومعنى الآية على قراءة البناء للفاعل واضح ظاهر أي ان ربك لهؤلاء الكفار الذين قتلوا من أسلم وعذبوهم ثم جاهدوا وصبروا لغفور رحيم وأما على قراءة البناء للمفعول وهي قراءة الجمهور فالعني ان هؤلاء المفتونين الذين تكلموا بكلمة الكفر مكرهين وصدورهم غير منفرجة

(٣٦ فتح البيان خامس) يارسول الله ما طينة الخبال قال صديد أهل النار وفي رواية عصاره أهل النار وقال الامام أحمد حدثنا علي بن اسحق انبا ناعبد الله انبا ناصقوان بن عمرو عن عبيد الله بن بشر عن أبي امامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ويسقي من ماء صديد يجبرعه قال يقرب اليه فيسكره فاذا ذاق ناسه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره يقول الله تعالى وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم ويقول وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه الآية وهكذا رواه ابن جرير من حديث عبد الله بن المبارك بن زهير بن وهب عن ابن أبي حاتم من حديث بقيق بن الوليد عن صفوان بن عمرو بن

وقوله يتجرعه أي يتغصصه ويتكرهه أي يشربه قهره لا يرضعه في فيه حتى يضربه الملك بطراق من حديد كما قال تعالى ولهم مقامع من حديد ولا يكاد يسيغه أي يردده لسوء طعمه ولونه ورجه وحرارته أو برده الذي لا يستطيع ويأتيه الموت من كل مكان أي يألوه جميع بدنه وجوارحه وأعضائه قال عمرو بن ميمون من كل عظم وعصب وعرق وقال عكرمة حتى من أطراف شعره وقال إبراهيم التيمي من موضع كل شعرة أي من جسده حتى من أطراف شعره وقال ابن جرير ويأتيه الموت من كل مكان أي من أمامه وخلفه وفي رواية وعن عيسى وشماله ومن فوقهم ومن (٢٨٢) تحت أرجلهم ومن سائر أعضائه جسده وقال الضحاك عن ابن عباس ويأتيه

الموت من كل مكان قال أنواع العذاب الذي يعذبه الله بها يوم القيامة في نار جهنم ليس منها نوع إلا يأتيه الموت منه لو كان يموت ولكن لا يموت لأن الله تعالى قال لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها ومعنى كلام ابن عباس رضي الله عنه أنه ما من نوع من هذه الأنواع من العذاب إلا إذا ورد عليه اقتضى أن يموت منه لو كان يموت ولكنه لا يموت ليجلد في دوام العذاب والنكال ولهذا قال ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بمت وقوله ومن ورأته عذاب غليظ أي وله من بعده هذه الحال عذاب آخر غليظ أي مؤلم صعب شديد أغلظ من الذي قبله وأدهى وأمر وهذا كما قال تعالى عن شجرة الرقوم أنها شجرة تخرج في أصل الجحيم طلوعها كأنه رؤس الشياطين فانهم لا ياكلون منها إلا أن منها البطون ثم إن لهم عليها الشوبان من جحيم ثم إن مرجعهم إلى الجحيم فأخبر أنهم تارة يكونون في أصل الرقوم وتارة في شرب جحيم وتارة يردون إلى جحيم عذابا من الله من ذلك وهكذا قال تعالى هذه جهنم التي يكذب

للكفر إذا صلت أعمالهم وجاهدوا في الله وصبروا على المكاره لغفور لهم رحيم بهم وأما إذا كان سبب الآية هو هذا عبد الله بن أبي سرح الذي ارتد عن الإسلام ثم رجع بعد ذلك إليه فالمعنى أن هذا المقتول في دينه بالردة إذا أسلم وجاهد وصبر فأن الله غفور له رحيم به (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) أي تخصم وتسمى في خلاصها وقد استشكل إضافة صمير النفس إلى النفس ولا بد من التباين بين المضاف والمضاف إليه. وأجيب بأن المراد بالنفس الأولى جملة بدن الإنسان وبالنفس الثانية الذات فكانت قبل يوم يأتي كل إنسان يجادل عن ذاته لا يهتمه غيرها بل يقول نفسي نفسي ومعنى المجادلة عنها الاعتذار بما لا يقبل منه كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين ونحو ذلك من المعاذير الكاذبة فهو ومجادل ومخاصم عن نفسه لا يتفرغ لغيرها يوم القيامة (وتوفي كل نفس) جزاء (ما عملت) في الدنيا من خير أو شر (وهم لا يظلمون) من جزاء أعمالهم بل يوفون ذلك كاملا من غير زيادة أو نقصان (وضرب الله مثلا قرية) قد قدمنا أن ضرب مضمين معنى جعل ولذا عدى إلى مفعولين قد اختلف المفسرون هل المراد بهذه القرية قرية معينة أو المراد قرية غير معينة قال الزمخشري بل كل قوم أنعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة فكفروا وتولوا فأرسل الله بهم نقمته ونحوه في البيضاوي قال القرطبي أنه مثل مضر وبلاي قرية كانت على هذه الضفة من سائر القرى فيجوز أن تراد قرية مقدرة على هذه الضفة ويجوز أن تكون في قرى الأولى قرية كانت هذه حالها فضرِبَ الله مثلا لمكة إنذارا من مثل عاقبتها وذهب الأكثرون إلى الأول وصرحوا بأنها مكة وذلك لما دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال اللهم أشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فابتلوا بالقحط حتى أكلوا العظام والثاني أرجح لأن تنكير قرية يفيد ذلك ومكة تدخل في هذا العموم البدلي دخولا أوليا وأيضا يكون الوعيد أبلغ والمثل أكمل وغير مكة مثلها وعلى فرض إرادتها في المثل إنذار لغيرها من مثل عاقبتها وعن ابن عباس قال يعني مكة وعن عيسى مثله وزاد فقال لا ترى أنه قال واقتد جاءهم رسول منهم فكذبوه قال الواقدي ذكر المشبه به ولم يذكر المشبه لوضوحه عند مخاطبة بني والاية عند عامة المفسرين بآلة في أهل مكة وما امتحنوا به من الخوف والجوع بعد الأمن والنعمة بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فتقدير الآية ضرب الله مثلا لقرية تكذبكم أي بين الله لها شهابا ثم وصف القرية بأنها

بها المجرمون يطوفون بينها وبين جحيم أن وقال تعالى إن شجرة الرقوم طعام الأثيم كالمهل يغلي في البطون كغلي الجحيم (كانت خذوه فاعتلوه إلى سواء الجحيم ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الجحيم ذق أنك أنت العزيز الكريم إن هذا ما كنتم به تمترنون وقال أصحاب الشمال ما أصحاب الشمال في سموم وجحيم وظل من محموم لا ياردولا كريم وقال تعالى هذا وان للطاغين لشر ما أب جهنم يصلونها فبئس المهاده هذا فليذوقوه جحيم وغساق وآخر من شكله أزواج إلى غير ذلك من الآيات الدالة على تنوع العذاب عليهم وتكراره وأنواعه وأشكاله مما لا يحصى إلا الله عز وجل جزاء وفاقا وما ربك بظلام للعبيد (مثل الذين كذبوا برهم أعمالهم كرماد اشتدت به

الريح في يوم السبت لا تقدر أن تكسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد) هذا مثل من يرى الله تعالى لا أعمال الكفار الذين عبدوا معه غيره وكذبوا رسله وشبوا أعمالهم على غير أساس صحيح فانهارت وعموها أخرج ما كانوا إليها وقال تعالى مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم أي مثل أعمالهم يوم القيامة إذا طلبوا ثوابها من الله تعالى لأنهم كانوا يحسبون أنهم على شيء فلم يجدوا شيئا ولا القوا حاصلا إلا كما تحصل من الرماد إذا اشتدت به الريح العاصفة في يوم عاصف أي ذي ريح عاصفة قوية فلم يقدرُوا على شيء من أعمالهم التي كسبوا في الدنيا إلا كما يقدرُون على جمع هذا الرماد في هذا اليوم كقوله (٢٨٣) تعالى وقد علمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه

هباء متثورا وقوله تعالى مثل ما يتفكرون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صرا أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فاهلكتهم وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى كالذي يتفق ماله رثاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فقل له كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلدا لا يقدرُون على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين وقوله في هذه الآية ذلك هو الضلال البعيد أي سعيهم وعملهم على غير أساس ولا استقامة حتى فقدوا ثوابهم أخرج ما كانوا إليه ذلك هو الضلال البعيد (الم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق أن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز) يقول تعالى مخبرا عن قدرته على معاد الأبدان يوم القيامة بأنه خلق السموات والأرض التي هي أكبر من خلق الناس أفليس الذي قدر على خلق هذه السموات في ارتفاعها واتساعها وعظمتها وما فيها من الكواكب النوابات والسيارات

(كانت آمنة) غير خائفة (مطمئنة) غير مزعجة أي لا يخاف أهلها ولا ينزعجون وعن ابن شهاب قال القرية التي كانت آمنة مطمئنة هي يثرب قلت ولا أدري أي دليل على هذا التعيين ولا أي قرية قامت له على ذلك ومتى كبرت دار الهجرة ومسكن الانصار بانعم الله وأي وقت أذاقها الله لباس الجوع والخوف وهي التي تنقي خبثها كما ينقي الكبر خبث الحديد كما صحت ذلك عن الصادق المصدوق وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون (يا أيها رزقها) أي ما يرتزق به أهلها (رغدا) أي واسعا يقال رغدا العيش بالضم رعادة اتسع ولأن فهو رغد ورغد ورغد ورغد من باب تعب لغة فهو راغد وهو في رغد من العيش أي رزق واسع وأرغد القوم بالالف أخصبوا والرغد الزيد (من كل مكان) من الامكنة التي يجلب ما فيها إليها أي من نواحيها من البر والبحر (فكفرت) أي كفروا أهلها (بانعم الله) التي أنعم بها عليهم وهي جمع نعمة كالاشد جمع شدة وقيل كالادرع جمع درع على ترك الاعداء بالتاء وقيل جمع نعم مثل بؤس وبؤس ويحتمل أنه جمع نعماء بفتح النون والمد وهو بمعنى النعمة وهذا الكفر منهم هو كفرهم بالله سبحانه وتكذيب رسوله (فأذاقها الله) أي أهلها (لباس الجوع والخوف) أي أثرهما ففقط واسبع سنين وسمى ذلك لباسا لأنه يظهر به عليهم من الهزال وشحوبة اللون وسوء الحال ما هو كاللباس فاستعير له اسمه وأوقع عليه الاذاقة وأصلها الذوق بالقلم ثم استعيرت لطلق الاتصال مع انبائها بشدة الاصابة لما فيها من اجتماع الادراكين ادراك اللبس والذوق روى ابن الراوندي الزندي قال لابن الاعرابي امام اللغة والادب هل يدان اللباس فقال له ابن الاعرابي لا بأس أيها الناس هب ان محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما كان نبيا أما كان عربيا كأنه طعن في الآية بأن المناسب ان يقال فكساها الله لباس الجوع أو فأذاقها الله طعم الجوع فرد عليه ابن الاعرابي وقد أجاب علماء البيان ان هذا من تجريد الاستعارة وذلك انه استعار اللباس لما عشي الانسان من بعض الحوادث كالجوع والخوف لاشتماله عليه اشتمال اللباس على اللبس ثم ذكر الوصف ملائمة مستعاره وهو الجوع والخوف لان اطلاق الذوق على ادراك الجوع والخوف جرى عندهم مجرى الحقيقة فيقولون ذاق فلان البؤس والضروا ذاقه غيره فكانت الاستعارة مجردة ولو قال فكساها كانت مرشحة قيل وترشح الاستعارة وان كان

والحركات المختلفة والآيات الباهرات وهذه الارض بما فيها من مهاد ووهاد وأوتاد وبراري وصحاري وقفار وبحار وأشجار ونبات وحيوان على اختلاف أصنافها ومنافعها وأشكالها وألوانها أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعي بخلقههن بقادر على ان يحيي الموتى بلى انه على كل شيء قدير وقال تعالى أولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فإذا انتم منه توقدون أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما أمره اذا أراد شيئا

ان يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون وقوله ان يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله
بعزيز رأي به عظيم ولا يمنع بل هو سهل عليه اذا خالتم أمره كما قال وان تولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم وقال يا أيها
الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه وقال ان يشاء يذهبكم ويأت بآخرين وكان الله على
ذلك قديرا (وبرزوا لله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاه هل أنتم مغنون عذاب الله من شيء قالوا لو هدانا
الله لهديناكم سوا ما علينا أجزعنا أم صبرنا (٢٨٤) ما لنا من محيص) يقول تعالى وبرزوا أي برزوا الخسائر كلها برها

وفاجرها لله الواحد القهار أي
اجتمعوا له في براز من الأرض وهو
المكان الذي ليس فيه شيء يستراح
فقال الضعفاء وهم الاتباع لقادتهم
وساداتهم وكبرائهم الذين استكبروا
عن عبادة الله وحده لا شريك له
وعن موافقة الرسل فقالوا لهم انا
كنا لكم تبعاً أي مهما أمرتونا اتقنا
ونعلمنا فهل أنتم مغنون عذاب
عذاب الله من شيء أي فهل تدفعون
عنا شيئاً من عذاب الله كما كنتم
تعدون وتعتدون فقاتل القادة لهم
لو هدا الله لهديناكم سوا ما
علينا قول ربنا وسبق فينا وفيكم
قدرا لله وحقت كلمة العذاب على
الكافرين سوا ما علينا أجزعنا أم
صبرنا ما لنا من محيص أي ليس لنا
خلاص عما نحن فيه ان صبرنا عذبه
أوجز عذابنا فتاب عنه الرحمن بن زيد
ابن أسلم ان أهل النار فان بعضهم
لبعض تعذوا فقاموا ذلك أهل الجنة
الجنة يكفهم وتخبرهم الى الله عز
وجل تعذوا بغيره وتضرع الى الله
فتعذوا بغيره ان الله لا يستعهم قالوا
نعم ذلك أهل الجنة الجنة بالصبر
تعذوا حتى نصبر فصبروا صبراً ثم
مثله فيهم ففعل ذلك فافوا

مستحسن من جهة المبالغة الا ان لا تجر يد ترجيحاً من حيث انه روى جانب المستعار له
فازداد الكلام وضوحاً قال الرازي والحاصل انه حصل لهم في ذلك الجوع حالة تشبه
المذوق وحده تشبه الملبوس فاعتبر الله كلا الاعتبارين فقال فاذا قهاوا والتقديرات الله
عرفها بالباس الجوع والخوف الا انه تعالى عبر عن التعريف بلفظ الاذقة وأصل الذوق
بانهم ثم قد يستعار فيوضع وضع التعرف والاختبار قال الشاعر
ومن يذوق الدنيا فاني طعمتها * وسبق اليها عذيبها وعذابها

أو يجعل اللبس على المماسه أي فاذا قهاوا الله ساس الجوع (بما كانوا يصنعون) أي
فعلناهم ما فعلنا بسبب تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخروجهم من بين أظهرهم
ولم يقل صنعت لانه أراد أهل القرية قال الفراء كل الصفات أجريت على القرية الا قوله
يصنعون تنبيه على ان المراد في الحقيقة أهلها (ولقد جاءهم) يعني أهل مكة (رسول منهم)
أي من جنسهم يعرفونه ويعرفون نسبه قاهرهم بما فيه نفهم ونهاهم عما فيه ضررهم
(فكذبوه) فيما جاء به (فأخذهم العذاب) النازل بهم من الله سبحانه (وهم)
أي واخذناهم في حال أخذهم العذاب لهم (ظالمون) لانفسهم بما قاعها في العذاب
الابدي ولغيرهم بالانصرار لهم وعدهم عن سبيل الله وهذا الكلام من تمام المثل
انضروب وقيل ان المراد بالعذاب هنا هو الجوع لذي أصابهم وقيل القتل يوم بدر والاول
أولى ثم وعظهم الله سبحانه بما ذكرهم من حال أهل القرية المذكرة أمرهم بان
يا كانوا يمارزونهم الله من الغنائم ونحوها وقال (فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً) جاء
بالقائه لاشعار بان ذلك مقبب عن ترك الكفر والمعنى انكم لم آمنتم وتركتم الكفر
فكلوا الحلال الطيب وهو الغنائم واتركوا الخبائث وهي الميتة والدم قيل الخطاب
للمسلمين وبه قال جمهور المفسرين وقيل للمشركين من أهل مكة حكاه الواحد وغيره
والاول أولى وقيل ان البناء في فكلوا داخلة على الامر بالشكر وانما دخلت على الامر
بالاكل لان الاكل ذريعة الى الشكر (واشكروا نعمة الله) التي أنعم بها عليكم
واعرفوا حقها (ان كنتم اياه تعبدون) ولا تعبدون غيره وان صح زعمكم انكم تقصدون
بعبادة الالهة عبادة الله تعالى (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير) حرم
الله (ما أهل) أي مرفع الصوت (لغير الله به) سواء كان صنماً أو وثناً أو نصباً

سوا ما علينا أجزعنا أم صبرنا الآية قلت والطاعان عند المراجعة في البار بعد دخولهم اليها كما قال تعالى واذا يتحاجون أو
في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاه هل أنتم مغنون عذابنا نصيبنا من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها ان
الله قد حكم بين العباد وقال تعالى قال ادخلوا في ام قد دخلت من قبلكم من الجن والانس في النار كلما دخلت امة لعنت اختها حتى
اذا داركوا فيها جميعاً قالت آخرهم لا ولا هم ربنا هؤلاء أضلونا فأتهم عذاباً ضعفاً من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقالت
٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠

التي لا ترونها لهم من العذاب والعقوبة لعلنا نكبروا وأما قصاصهم في الحشر فقال تعالى ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند
ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا انتم لكانا مؤمنين قال الذين استكبروا والذين
استضعفوا ان نحن مددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا بل مكر الليل والنهار
اذ تأمر وتنهان تكفر بالله وتجعل له آتادا وآسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا اهل يجزون الا
ما كانوا يعملون (وقال الشيطان لمقتضى الامر ان الله وعدكم وعد الحق (٢٨٥) ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من

أوروخا خيئنا من جن أو روحا طيبا من انس كالنبي والولي والصالح حيا كان أو ميتا فهو
حرام وقد ورد في الحديث ما عاون من ذبح لغير الله أي سوا اسمي الله عند ذبحه أو لم يدسم
لان ما اشتهر لغيره سبحانه وتعالى ورفع به الصوت باسم الغلاني لا يتبع به ذلك ذكر اسمه
تعالى عند ذبحه لان هذا الحيوان قد انتسب الى ذلك الغير وحدث فيه من الخبث ما زاد
على خبث الميتة فانهم لم يذكروا عليها اسم الله وهذا الحيوان قد عين روحه لغير خالقه ثم
ذبح له وهو الشريك بعينه وحين سري هذا الخبث وأثر فيه لا يجعل بحال وان ذكر اسم الله
عليه كما لو ذبح الكلب أو الخنزير على اسمه سبحانه وتعالى لا يجعل والسر في ذلك ان نذر
الروح لغير خالق الروح لا يجوز وان كان حكم جميع المأكولات والمشروبات والاموال
المنذورة للتقرب الى غير الله سبحانه هكذا فانهم اشركوا وحرام ولكن ثوابها الذي كان يعود
الى الناذر جاز جعله للغير كما جاز للانسان ان يعطى ماله من شاء بخلاف روح الحيوان فانه
ليس بماله للانسان حتى يعطيه لاحد غير الله واما واجب الاجر في اتفاق المال لان
المال شيء ينتفع به في الحال ولما كان الموتى لا ينتفعون بعين المال جعل طريق ابرار
النفع اليهم ان يجعل الاموال المعطاة لاهل الاستحقاق لهم فيعود ثوابها اليهم واما روح
الحيوان فلا يصلح للانتفاع في حياة الانسان فكيف بعد مماته ومضى الزمان وأما
الاضحية عن الميت التي ورد بها الحديث فمعناها ان الاجر الذي كان يثبت في ازهاق
الروح لله سبحانه وتعالى يعطى لذلك الميت لانه يذبح لاجله ويرفع به الصوت للتقرب اليه
وهذه الآية الكريمة جاءت في أربعة مواضع من التزويل ومعناها ما رفع به الصوت لغير
الله لا ما ذبح باسم غير الله فمن رفع الصوت بحيوان لغيره تعالى ثم ذكر اسم الله عند ذبحه
لا ينفع له هذا الذكرباشيا ولا يأتى بفائدة ولا يعود بعائدة ولا يحل أكله بهذا الذكرباشيا
الذبح وانما الاهلال في لغة العرب بمعنى رفع الصوت لاجبى الذبح كيف ولم يرد به عرف
ولا وقع في شيء من هذه كتب اللسان العربي ودقائق اللغات على وجه البسيطة ليس في
احد منها الاهلال بمعنى الذبح وانما يقال الاهلال لرؤية الهلال وليكا الطفل وللنبيسة
بالحج لا للذبح فليس معنى أهلت الله ذبحت له في القاموس استهل الصبي رفع صوته
بالبكاء كاهل وكذا كل متكلم رفع صوته أو خفض وأهل نظر الى الهلال والملي رفع صوته
بالنبيسة وقال الجوهرى استهل الصبي أي صاح عند الولادة وأهل المعتز اذا رفع صوته

سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم
لي فلا تسلموني ولو مو انفسكم
ما تأمروا بغير حكم وما أنتم بمصرخي
اني كفرت بما أشركتمون من قبل
ان الظالمين لهم عذاب اليم وادخل
الذين آمنوا وعملوا الصالحات
جنت تجرى من تحتها الانهار
خالدين فيها باذن ربهم تحببتهم فيها
سلام) يخبر تعالى عما خاطب به
ابليس اتباعه بعد ما قضى الله بين
عباده فادخل المؤمنين الجنة
وأسكن الكافرين الدركت فقام
فيهم ابليس لعنه الله يومئذ خطيبا
ليزيدهم حزنا الى حزنهم وغمنا
الى غمهم وحسرة الى حسرتهم
فقال ان الله وعدكم وعد الحق أي
على السنة رساله ووعدكم في اتباعهم
النقا والسلامة وكان وعدا حقا
وخبرا صدقا وأما أنا فوعدتكم
فاخلفتكم كما قال الله تعالى يعدهم
وعينهم وما يعدهم الشيطان
الاغرورا ثم قال وما كان لي عليكم
من سلطان أي ما كان لي دليل فيما
دعوتكم اليه ولا حجة فيما وعدتكم
الا ان دعوتكم فاستجبتم لي بمجرد
ذلك هذا وقد أقامت عليكم الرسل

الحجج والأدلة الصحيحة على صدق ما جئكم به فالفقوهم قصرتم الى ما أنتم فيه فلا تسلموني اليوم ولو مو انفسكم فان الذنب لكم
لكونكم خالفتم الحجج واتبعتوني بمجرد ما دعوتكم الى الباطل ما تأمروا بغير حكم أي بنافعكم ومنقذكم ومخلصكم مما أنتم فيه
وما أنتم بمصرخي أي بنافعي بانقاذي مما أنا فيه من العذاب والنكال اني كفرت بما أشركتمون من قبل قال قتادة أي بسبب
ما أشركتمون من قبل وقال ابن جرير يقول اني جئت ان أكون شريكا لعز وجل وهذا الذي قاله هو الراجح كما قال تعالى ومن أضل
من يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم

كافرين وقال كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا وقوله ان الظالمين أي في اعراضهم عن الحق واتباعهم الباطل لهم عذاب أليم والظاهر من سياق الآية ان هذه الخطبة تكون من ابليس بعد دخولهم النار كما قد تناولنا في حديث رواه ابن أبي حاتم وهذا القوله وابن جرير من رواية عبد الرحمن بن زياد حدثني دحيم بن الحزري عن عقبه بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا جمع الله الاولين والآخرين فقصي بينهم فقرغ من القضاء قال المؤمنون قد قضى بيننا ربنا فمن يشفع لنا فيقولون اطلقوا بنا الى آدم واذ كرثوا و ابراهيم وموسى وعيسى (٢٨٦) فيقول عيسى أدلكم على النبي الاي فيا توتوني فياذن الله لي ان أقوم اليه

فيشور من مجلسي من أطيب ریح
شما أحق قط حتى آتي ربي فيشفعني
ويجعل لي نورا من شعرا راسي الى
ظفر قدمي ثم يقول الكافرون هذا
قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن
يشفع انما هو الا ابليس هو الذي
أضلنا فيا توتون ابليس فيقولون قد
وجد المؤمنون من يشفع لهم فقم
أنت فاشفع لنا فان انت أضلنا
فيقوم فيشور من مجلسه من آت
ريح شما أحق قط ثم يعظمهم فيهم
وقال الشيطان لم قضى الامر ان
الله وعدكم وعدا حق ووعدتكم
فأخلفتكم وما كان لي عليكم من
سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي
فلا تنموني ولوموا أنفسكم وهذا
سياق ابن أبي حاتم ورواه ابن المبارك
عن زائدة بن سعد عن عبد الرحمن
ابن زياد بن ادهم عن دحيم بن عقبه
به مرفوعا وقال محمد بن كعب
انقرطى رجه الله فاقان أهل النار
سوا علينا جرحنا ثم صبرنا ما لنا
من محيص قال لهم ابليس ان الله
ترعدكم وعدا حق الآية فاستمعوا
معه فمقتوا أنفسهم فموتوا فماتت
انتهأ كبر من مقتكم أنفسكم اذ
تدعون الى الايمان فتكفرون وقال

بالنبيه وأهل بالتسمية على الذبيحة وقوله تعالى وما أهل لغير الله به أي نودي عليه بغير
اسم الله وأصله رفع الصوت انتهى ولو سلم ان معناه ذبح لغير الله فاین هذا من معنى ذبح
باسم غير الله حتى تتمض به الحجة فالقول بان الاهلال في هذه الآية وتطائرها بمعنى الذبح
وغير الله بمعنى اسم غير الله بقرب بتحريف كلامه سبحانه وتعالى حاشاه عن ذلك وقد حكى
النظام النيسابوري في تفسيره اجماع أهل العلم على ان ذبيحة المسلم التي قصد بذبحها
التقرب الى غير الله ذبيحة مرتدة وقد صار هو مرتدا أيضا وكان الكفار في الجاهلية اذا
خرجوا من ديارهم رفعوا الاصوات باسماء الاصنام في الطرق والشوارع واذا وصلوا الى
مكة المكرمة طافوا بالكعبة مع ان طوافهم هذا لم يكن يقبل عند الله ولهذا نزل قوله تعالى
فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فكذلك فيما نحن فيه اذ رفع أحد الصوت
بجيو ان الله تبارك وتعالى ولا جله أو يذبح له ثم ذكر عليه اسم الله عند الذبح فهنا لا ترتب
عليه الجاهلية أصلا نعم ان بغير النية ويبدل الامنية ويزيل قصد التقرب به الى غير الله
ويرفع به الصوت خلاف ما رفع به أولا ويقول ثبت عنه ثم يذبح ويذكر عليه اسم الله
تعالى يحل كاه واذا تقررت ان الاهلال بمعنى رفع الصوت في اللغة لا بمعنى الذبح علمت
ان الذي فسر به بالذبح قد غلط غلطا بينا وتجاوز ولا يصار الى المجاز الا عند تعدد الحقيقة
أو تأويل رفع الصوت بالذبح بناء على سبب النزول وانما العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص
السبب وقد فسرنا الاهلال في البقرة والمائدة والانعام بما فسر به جهورا لمفسرين
وهو تسامح سبق به القلم وانما الحق في المقام تفسيره برفع الصوت والغايقيد الذبح ليتناول
النظم الكريم كل حيوان رفع به الصوت لغير الله سبحانه وتعالى سواء ذبح باسم الله
أو باسم غيره وعليه تدل اللغة العربية وهي الاصل المقدم في تفسير كلام الله العزيز على
الجميع ما لم يعارضه نص مقدم أو ناقل مريح أو دليل مساو والذي فسرنا به الآية هنا قد
فسرها به الشيخ عبد العزيز المحمدي الدهلوي رحمه الله في تفسيره وهو الصواب وباللغة
التوفيق ثم ذكر الله سبحانه الرخصة في تناول شيء مما ذكر فقال (فمن اضطر) أي دغمه
ضرورة المحض ان تناول شيء من ذلك حال كونه (غير باغ) على مضطر آخر (ولا عاد)
متعددا ضرورة وسد الرمي (فان الله غفور رحيم) لا يؤاخذ به ذلك وقبل معناه غير
باغ على التوالي ولا متعدد على الناس بالخروج لقطع الطريق فعلى هذا لا يباح تناول شيء من

عاصر الشعبي يقوم خطيبان يوم القيامة عن رؤس الناس يقول الله تعالى لعيسى بن مريم آنت قلت للناس اتخذوني المحرمات
وأي الذين من دون الله الى قوله قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم قال ويقوم ابليس لعنه الله فيقول ما كان لي عليكم من سلطان
الا ان دعوتكم فاستجبتم لي الآية ثم لما ذكر تعالى ما آل الاشقياء وما صاروا اليه من الخزي والنكال وان خطيبهم ابليس عطف بما آل
السعداء فقال وأدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار سارحة فيها حيث ساروا واين ساروا خالدين فيها
ما كثرين أبدا لا يحولون ولا يزولون يحيمهم فيها سلام كما قال تعالى حتى اذا جاؤها وقتت ابوابها وقال لهم خزننها سلام عليكم وقال

بعد ذلك قال تعالى ويلقون فيها حصية وسلا ما وقال تعالى دعواهم فيها أصواتك الله
وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين (ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها
في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من
فوق الأرض ماله من قرار) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ومثل كلمة طيبة شهادة أن لا إله إلا الله كشجرة طيبة وهو المؤمن
أصلها ثابت يقول لا إله إلا الله في قلب المؤمن وفرعها في السماء (٢٨٧) يقول يرفع بها عمل المؤمن إلى السماء وهكذا قال

الضحاك وسعيد بن جبيرة وعكرمة
ومجاهد وغير واحد أن ذلك
عمل المؤمن وقوله الطيب وعمله
الصالح وإن المؤمن كشجرة من
النخل لا يزال يرفع له عمل صالح
في كل حين ووقت وصباح ومساء
وهكذا رواه السدي عن مرة عن ابن
مسعود قال هي النخلة وشعبة عن
معاوية بن قرة عن أنس هي النخلة
وجاد بن سلمة عن شعيب بن الحباب
عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أتى بقنايس فقرا ومثل كلمة
طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة
وروي من هذا الوجه ومن غيره
عن أنس موقوفا وكذا نص عليه
مسروق ومجاهد وعكرمة وسعيد
ابن جبيرة والضحاك وقتادة وغيرهم
وقال البخاري حدثنا عبيد بن
إسماعيل عن أبي أسامة عن عبيد
الله عن نافع عن ابن عمر قال تكاثر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال أخبروني عن شجرة تشبه
أو كالرجل المسلم لا يفتات ورقها
صيفا ولا شتاء تؤتي أكلها كل
حين قال ابن عمر فوقع في نفسي
أنها النخلة ورأيت أبا بكر وعمر
لا يتكلمان فكرهت أن أتكلم

المحرمات في سفر المعصية ثم زيف طريقة الكفار في الزيادة على هذه المحرمات كالبحيرة
والسائبية وفي النقصان عنها كتحليل الميتة والدم فقال (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم
الكذب هذا حلال وهذا حرام) قال الكسائي والزجاج ما مصدرية والكذب
منتصب بلا تقولوا أي لا تقولوا الكذب لأجل وصف ألسنتكم ومعناه لا تحللوا ولا
تحرموا لأجل قول تنطق به ألسنتكم من غير حجة وقيل ما موصولة والكذب منتصب
بتصف أي لا تقولوا الذي تصف ألسنتكم الكذب فيه حذف لفظ فيسهل كونه معلوما
فيكون هذا حلال وهذا حرام بدلا من الكذب قال مجاهد في البحيرة والسائبية وقيل يعني
قولهم ما في بطون هذه الأنعام خالصة لكورنا ومحرم على أزواجنا من غير استناد ذلك
الوصف إلى الوحي قيل في الكلام حذف بتقدير القول أي فتقول هذا حلال وهذا حرام
أو قائله هذا حلال وهذا حرام وقيل لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم
الكذب وقرئ كذب بضم الثلاثة على أنه نعت لللسنة وقرئ ككف نعمنا لما أوبدلا
منها ومعناه ولا تقولوا الكذب الذي تصفه ألسنتكم هذا حلال وهذا حرام عن أبي
نضرة قال قرأت هذه الآية في سورة النحل فلم أزل أخاف النسيان إلى يوم هذا قلت صدق
رحم الله فإن هذه الآية تتناول به موم لفظها فتسامن أفتى بخلاف ما في كتاب الله أو في
سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما يقع كثير من المؤثرين للرأي المتقدم له على
الرواية أو الجاهلين لعلم الكتاب والسنة كالمقلدة وأنهم لم يحققون بأن يحال بينهم وبين
فتاواهم ويعنعوا من جهالاتهم فانهم أفتوا بغير علم من الله ولا هدى ولا كتاب منه فضلوا
وأضلوا فهم ومن يستفتيهم كما قال القائل

كبهية عمياء قاذماتها * أعمى على عوج الطريق الحائر

وأخرج الطبراني عن ابن مسعود قال عسى رجل يقول إن الله أمر بكذا أو نهى عن كذا
فيقول الله عز وجل كذبت أو يقول إن الله حرم كذا أو أحل كذا فيقول الله له كذبت
(لتفتروا) اللام هي لام العاقبة لالام الغرض أي فيتعقب ذلك افتراءوكم (على الله
الكذب) بالتحليل والتحريم واستناد ذلك إليه من غير أن يكون منه (إن الدين يفترون
على الله الكذب) أي افتراء كان (لا يفلحون) بنوع من أنواع الفلاح والنور بالمطلوب
لا في الدنيا ولا في الآخرة بدليل ما بعده (متاع قليل) قال الزجاج متاعهم متاع قليل

فلما لم يقولوا شيئا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة فلما قلنا قلت لعمر يا أسامة والله لقد كان وقع في نفسي أنها النخلة قال
ما منعك أن تكلم قال لم أركم تكلمون فكرهت أن أتكلم أو أقول شيئا قال عمر لأن تكون قلتم أحب إلى من كذا وكذا وقال أحمد
حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد صحبت ابن عمر إلى المدينة فلم أسمعهم يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا حديثنا
واحد قال تكاثر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى بجمار فقال من الشجر شجرة مثلها مثل الرجل المسلم فأردت أن أقول هي
النخلة فنظرت فإذا أنا أصغر القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي النخلة آخر جاء وقال مالك وعبد العزيز عن عبد الله بن

ذئب عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم لا يحصى ان من الشجر شجرة لا يطرح ورقها مثل المؤمن قال فوقع الناس في شجر البوادي ووقع في قلبي انها النخلة أخرجه أيضا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبان يعني ابن زيد الطارح حدثنا قتادة ان رجلا قال يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالأجور فقال أرايت لو عمد إلى متاع الدنيا فركب بعضه على بعض أكان يبلغ السماء أفلا أخبرك بعمل أصلا في الأرض وفرعه في السماء قال ما هو يا رسول الله قال تقول لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله عشر (٢٨٨) مرات في دبر كل صلاة فذلك أصل في الأرض وفرعه في السماء وعن ابن

عباس كشجرة طيبة قال هي شجرة في الجنة وقوله تؤتي أكلها كل حين قال غدوة وعشية وقيل كل شهر وقيل كل شهرين وقيل كل ستة أشهر وقيل كل سبعة أشهر وقيل كل سنة والظاهر من السياق ان المؤمن مثله كمثل شجرة لا يرال يوجد منها ثمرة في كل وقت من صيف أو شتاء أو ليل أو نهار كذلك المؤمن لا يرال يرفع له عمل صالح آفة الليل وأطراف النهار في كل وقت وحين باذن ربها أي كمال حسنها كثيرا طيبا ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون وقوله تعالى وتل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة هذا مثل الكافر لا أصل له ولا ثبات مشبه بشجرة الحنظل ويقال لها الشريان وقال أبو بكر البرزاري اخافظ حدثنا يحيى بن محمد السكوني حدثنا أبو زيد سعيد بن الربيع حدثنا شعبة عن معاوية بن ابرقة عن أنس أحسبه رفعه قال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة قال هي النخلة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال هي الشريان ثم رواه عن محمد بن المثنى عن

وقيل لهم متاع قليل (ولهم عذاب أليم) يريدون اليه في الآخرة ثم خص محرمات اليهود بالذكرفق (وعلى الذين هادوا) أي على اليهود خاصة دون غيرهم (حرمانا مقصصنا عليهم) يقولنا حرمانا عليهم كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمانا عليهم شحومهما الآية (من قبل) متعلق بقصصنا أو بحرمانا قال الحسن يعني في سورة الانعام وعن قتادة مثله وقال حيث يقول وعلى الذين هادوا إلى قوله وانما الصادقون وتحريم الشيء اما الضرر فيه واما لبغى المحرم عليهم فقوله انما حرّم عليكم الخ اشارة للقسم الاول وهذا اشارة للقسم الثاني (وما علمناهم) بذلك التحريم بل جزيناهم بينهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث فعلوا أسباب ذلك فحرمانا عليهم تلك الاشياء عقوبة لهم ثم بين سبحانه ان الافتراء على الله سبحانه ومخالفة أمره لا يمنعهم من التوبة وحصول المغفرة فقال (ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة) أي متلبين بجهالة أي جاهلين غير عارفين بالله وبهقا به أي غير متدبرين للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم وعن السلف كل من عصي الله فهو جاهل ولا يصدر العمل السوء الا من الجاهل بالعاقبة لان العاقل لا يرضى بفعل القبيح وفيه بيان سعة مغفرته ورحمته لان السوء لفظ جامع لكل فعل قبيح فيدخل تحته الكفر وسائر المعاصي وقدم تقدم تفسير هذه الآية في سورة النساء (ثم تابوا من بعد ذلك) أي من بعد عملهم للسوء وفيه تأكيد فان ثم قد دلت على البعدية فكذا زيادة ذكر البعدية (وأصلحوا) أعمالهم التي كان فيها فساد بالسوء انتهى عملوه ثم كر ذلك تأكيد وتقريرا فقال (ان ربك من بعدها) أي من بعد التوبة (لغفور) كثير الغفران (رحيم) أي واسع الرحمة ولما فرغ سبحانه من دفع شبه المشركين وابطال مطاعنهم وكان ابراهيم عليه السلام من الموحدين وهو قدوة كثير ممن ذكره الله في آخر هذه السورة قال (ان ابراهيم كان أمة) قال ابن اعرابي يقال للرجل العالم أمة والامة الرجل الجامع للغير قال الواحدى قال أكثر المفسرين معنى الامة المعلم للخير وبه قال ابن مسعود وعلى هذا فعنى كون ابراهيم أمة انه كان معلما للخير أو جامعاً لحصال الخير أو عالما بما علمه الله من الشرائع وقيل انه كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار فلهذا المعنى كان أمة وحده ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم في زيد بن عمرو بن نفيل يبعثه الله أمة وحده لانه كان فارق الجاهلية قاله مجاهد قيل بمعنى مأموم أي الذي يؤمنه الناس ليأخذوا منه الخير كما قال تعالى اني جاعل للناس اماما وحكي ابن الجوزي عن

غندر عن شعبة عن معاوية عن أنس موقوف قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جاهدو ابن سلمة عن شعيب بن الخياط عن أنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة هي الحنظلة فاخبرت بذلك أبا العالية فقال هكذا كنا نسمع ورواه ابن جرير من حديث حماد بن سلمة به ورواه أبو يعلى في مسنده بإسقاط من هذا فقال حدثنا غسان عن حماد عن شعيب عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بقنأ عليه بسر فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين باذن ربها فقال هي النخلة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة

اجتنت من فوق الارض ما لها من قرار قال نهى الخنظل قال شعيب فاخبرت بذلك آبا العاليتين فقال كذا كذا قال سمع وبقوله اجتنت أي استوصلت من فوق الارض ما لها من قرار أي لا أصل لها ولا ثبات كذلك الكفر لا أصل له ولا فرع ولا يصعد للكافر عمل ولا يتقبل منه شيء (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) قال البخاري حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة أخبرني علقمة بن مرثد قال سمعت سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اذا سئل في القبر شهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فذلك قوله ثبت

الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ورواه مسلم أيضا وبقية الجماعة كلهم من حديث شعبة عنه وقال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار فانتبهنا الى القبر ولما جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كأن على رؤوسنا الطير وفي يده عود ينكت به في الارض فرفع رأسه فقال استمعوا بالله من عذاب القبر مرتين أو ثلاثا ثم قال ان العبد انتمن اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم كفن من آكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مد البصر ثم يحيى ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الطيبة اخرجي الى معفرة من الله ورضوان قال فتخرج تسبل كما تسبل القطرة من في السماء فيأخذها فاذا أخذها لم يدعها

ابن الاثاري انه قال ان هذا مثل قول العرب فلان رجة وعلامة وتسابة يقصدون بهذا التأنيت التناهي في المعنى الذي يصفونه به والعرب توقع الاسماء المهمة على الجماعة وعلى الواحد كقوله فنادته الملائكة وانما ناداه جبريل وحده وانما سمي ابراهيم امة لانه اجتمع فيه من صفات الفضل وسميات الخير والاخلاق الحميدة ما اجتمع في أمة

أيس على الله يستنكر * ان يجمع العالم في واحد

(فات الله) أي مطيعا له قاعبا بأوامره قال ابن مسعود وهو الذي يطيع الله ورسوله وعن ابن عباس قال كان على الاسلام ولم يكن في زمانه من قومه أحد على الاسلام غيره فذلك ما قال الله كان أمة فات الله وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من عبد تشهد له أمة الا قبل الله شهادتهم والامة الرجل فافوقه ان الله يقول ان ابراهيم كان أمة أخرج ابن مردويه وقد تقدم معنى القنوت في البقرة (حنيفا) الحنيف المائل عن الاديان الباطلة الى دين الحق أي مسلما مقيما على دين الاسلام وقد تقدم بيانه في الانعام (ولم يكن من المشركين) بالله كما ترجمه كزار قريش انه كان على دينهم لم يباطل بل كان من الموحدين المخلصين لله تعالى من صغره الى كبره (شاكرا لانعمه) التي أنعم الله بها عليه وان كانت قليلة كما يدل عليه جمع القلة فهو شاكر لما أكثر منها بالاولى (اجتباها) أي اختارها للنسب واختصها (وهذا الى صراط مستقيم) وهو مله الاسلام ودين الحق (وآتيناه في الدنيا حسنة) أي خصلة حسنة أو حالة حسنة قيل هي الولد الصالح وقيل الثناء الجليل وقيل النبوة وقيل الصلاة منا عليه في التشهد وقيل لسان الصدق وقيل القبول العام في جميع الامم فانه يتولاه جميع أهل الاديان ويشنون عليه ولا يكفرون به أحد ورزقه أولاد طيبة وعمر أطول في الامنة والطاعة ولا مانع أن يكون ما آناه الله شاملا لذلك كله ولما عداه من خصال الخير وفيه التفات عن الغيبة ونكته الالتفات زيادة الاعتناء بشأنه عليه السلام (وانه في الآخرة لمن الصالحين) أي في أعلى مقاماتهم في الجنة وقيل من بمعنى مع وهذا محتمل وقع منه السؤال لربه حيث قال والحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدوق في الآخرة واجعاني من ورثة جنة اليعقيم اللهم اني أسألك ان تجعلني ممن يصدق عليه هذا الدعاء وانني من ذرية خليلك ابراهيم وما ذلك عليك بعز يزواني في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقي عذاب النار انك انت التواب الرحيم وحاصل ما ذكر

(فتح البيان خامس)

في يده طريقة عين حتى يأخذوها ويجعلوها في ذلك الكف وفي ذلك الحنوط ويخرج منها كأطيب نفحة مسك وجئت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يمرون بها يعني على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الطيبة فيقولون فلان بن فلان باحسن اسمائه التي كانوا يسمونها في الدنيا حتى ينهوا به الى السماء الدنيا فيستنشقون له فيفتح له من كل سماء قبروها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة فيقول الله اكتبوا كتاب عبد في عليين وأعيدوه الى الارض فاني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى قال فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملائكة فيجلسانه فيقولان

له من ربك فيقول ربني الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فبقوله لان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له وما علمك فيقول قرأت كتاب الله فانتبه وصدقت فينادي مناد من السماء ان صدق عبدى فافرشوه من الجنة وألبسوه من الجنة وافتحوا له بابا الى الجنة قال فيأتيه من روحها وطبها ويفسح له في قبره متبصرا ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول ابشر بالذي يسرك هذا يومك الذي كنت توعد فيقول له من أنت فوجهك الوحيد الذي يأتي بالخير فيقول أنا عملك الصالح فيقول رب أقم الساعة (٢٩٠) رب أقم الساعة حتى أرجع الى أهلى ومالى قال وان العبد

الكافر اذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل اليه ملائكة من السماء سود الوجه معهم الموح فجلسوا منه مد البصر ثم يحيى ملك الموت فيجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الخبيثة اخرجي الى سخط من الله وغضب قال فتفرق في جسده فينزعها كما ينزع السقود من الصوف المبلول فيأخذها فاذا أخذها لم يدعوها في يده طرفه عين حتى يجعلوها في تلك الموح فيخرج منها كأنه ريش جيفة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذه الروح الخبيثة فيقولون فلان بن فلان باقج أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا حتى ينتهى بها الى السماء الدنيا فيستفتح له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط فيقول الله اكتبوا كتابه في سبعين في الارض السفلى فتطرح روحه طرعا ثم قرأ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح

الصفات هناتسعة بل عشرة اذ قوله سبحانه (ثم أوحينا اليك) يا محمد مع علمه ودرجتك وسمو منزلة وكونك سيد ولد آدم يرجع لوصف ابراهيم وتعظيمه بان محمداً امر باتباعه (أن) مفسرة أو مصدرية (أتبع ملة ابراهيم) أى دينه وأصل الملة اسم لما شرع الله لعباده على لسان نبي من أنبيائه من أمليت الكتاب اذا أمليته وهو الذين بعينه لكن باعتبار الطاعة له وتحقيق ذلك ان الوضع الالهى مهمان نسب الى من يؤدبه عن الله تعالى يسمى ملة ومهما نسب الى من يقيمه ويعمل به يسمى ديناً قال الراغب الفرق بينهما ان الملة لا تضاف الا الى الربى ولا تكاد توجد مضافة الى الله ولا الى آحاد الامة ولا تستعمل الا في جملة الشرائع دون آحادها والمراد بعينه الاسلام الذي عبر عنه آتيا بالصراط المستقيم قيل والمراد اتباعه صلى الله عليه وآله وسلم لم يلته عليه السلام في التوحيد والدعوة اليه وقال ابن جرير في التبرى من الاوثان والتدين بدين الاسلام وقيل في مناسك الحج وقيل في الاصول دون الفروع وقال أبو السعدي في الاصول والعقائد وأكثر الفروع دون الشرائع المتبدلة بتبدل الاعصار انتهى وقيل في جميع شريعتهم الامانة سمع وهذا هو الظاهر وفي الكرخي انما جازا اتباع الفضل المفضول لسبقه الى القول والعمل به قال القرطبي وفي هذه الآية دليل على جواز اتباع الفضل للمفضول فيما يؤدى الى الصواب ولا أدرك على الفاضل في ذلك فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أفضل الانبياء عليهم السلام وقد أمر بالاقتران بالانبياء مع كونه سيدهم فقال تعالى فبهدهم اقتده (حنيفاً) حال من ابراهيم ورازجى الحال منه لان الملة كالجزء منه وقد تقرر في علم النحوى أن الحال من المضاف اليه جائز اذا كان يقتضى المضاف العمل في المضاف اليه أو كان جزءاً او كالجزء من حيث صحة الاستغناء بالثاني عن الاول اذ يصح ان يقال أن اتبع ابراهيم حنيفاً (وما كان من المشركين) تكرير لما سبق للكتابة التي ذكرناها اى كرر دعاء على زعم المشركين انهم على دينه (انما جعل السبت) اى وبال السبت وهو المسخ في زمن داود عليه السلام أو فرض تعظيم السبت وترك الصيد فيه (على الذين اختلوا فيه) وهم اليهود لا على غيرهم من الامم وقد اختلف العلماء في كيفية الاختلاف الكائن بينهم في السبت فقالت طائفة ان موسى أمرهم بيوم الجمعة وعينه لهم وأخبرهم بفضيلته على غيره فخالقوه وقالوا ان السبت أفضل فقال الله له دعهم وما اختاروا لا تقسمهم وقيل ان الله سبحانه أمرهم بتعظيم يوم

في مكان محقق فتعاد روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسا له ويقولان له من ربك فيقول هاهاهاه لا أدري فيقولان له ما دينك فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هاهاه لا أدري فينادي مناد من السماء ان كذب عبدى فافرشوه من النار وافتحوا له بابا الى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلاعه ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب منتن الريح فيقول ابشر بالذي يسوءك هذا يومك الذي كنت توعد فيقول ومن أنت فيقول أنا عملك الخبيث فيقول رب لا تقم الساعة ورواه أبو داود من حديث الانعمش والنسائي وابن ماجه من

حدثنا مهنا بن عمرو قال قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن يونس بن حبيب عن المهنا بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة فذكر نحوه وفيه فاذا خرجت روحه صلى عليه كل ملك بين السماء والارض وكل ملك في السماء وقتحت ابواب السماء ليس من أهل باب الا وهم يدعون الله عز وجل ان يعرج بروحه من قبلهم وفي آخره ثم يقبض له أعشى أصم أبكم وفي يده مرزبة لو ضرب بها جبل لكان ترابا فيه ضرب به ضرب به فيصير ترابا ثم يعيده الله عز وجل كما كان فيضربه ضرب به أخرى فيصيح صيحة (٢٩١) يسميها كل شيء الا الثقلين قال البراء ثم يفتح له باب الى النار ويهديه من قرش النار

وفي الاسبوع فاختلف اجتهدهم فيه فعينت اليهود السبت لان الله سبحانه فرغ قبض من الخلق وعينت النصارى يوم الاحد لان الله بدأ فيه الخلق فالزم الله كلامهم ما أدى اليه اجتهدا وعين لهذه الامة الجمعة من غير أن يكلمهم الى اجتهدهم فضلا منه ونعمة ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها ان اليهود كانوا يزعمون ان السبت من شرائع ابراهيم عليه السلام فاخبر الله سبحانه انه انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه ولم يجعله على ابراهيم ولا على غيره وانما شرع ذلك لبني اسرائيل بعد مدة طويلة قال الواحدى هذا مما أشكل على كثير من المفسرين حتى قال بعضهم معنى الاختلاف في السبت ان بعضهم قال هو أعظم الايام حرمة وقال آخرون الاحد أفضل وهذا غلط لان اليهود لم يكونوا فرقتين في السبت وانما اختاروا الاحد النصارى بعدهم بزمان طويل وعن مجاهد في الآية قال أراد الجمعة فأخذوا السبت مكانها وعن أبي مالك وسعيد بن جبيرة في الآية قال لا يستحل لهم اياه رأى موسى عليه السلام رجلا يحمل خطبا يوم السبت فضرب عنقه وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نحن في الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأؤتينا من بعدهم ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم يعني الجمعة فاختلوا فيه فهدانا الله له فالتاس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد وأخرج مسلم وغيره من حديث حذيفة بن الحارث (وان ربك ليحكم بينهم) أي بين المختلفين فيه (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيجازي فيه كلا بما يستحقه ثوابا وعقابا كما وقع منه سبحانه من المسخ لطائفة منهم والتجبية لآخرى ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يدعو أمته الى الاسلام فقال (ادع الى سبيل ربك) وحذف المفعول للتعميم لكونه بعث الى الناس كافة أو المعنى افعل الدعاء والاول أولى وكان المعنى وخاطب الناس في دعائك لهم وسبيل الله هو الاسلام (بالحكمة) أي بالمقالة المحكمة الصحيحة الموضحة للعق المزيلة للشبهة والشك قبل وهي الحج القطعية المقيدة لليقين وقيل القرآن وقيل النبوة (والموعظة الحسنة) وهي المقالة المشتملة على الموعظة الحسنة التي يستحسنها السامع وتكون في نفسها حسنة باعتبار ارتفاع السامع بها قيل وهي الحج الظنية الاقناعية الموجهة للتصديق بمقدمات مقبولة قيل وليس للدعوة الا هاتان الطريقتان ولكن الداعي قد يحتاج مع الخصم الا انذ الى استعمال المعارضة

وقال سفيان الثوري عن أبيه عن خزيمة عن البراء في قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال عذاب القبر وقال المسعودي عن عبد الله ابن محارق عن أبيه عن عبد الله قال ان المؤمن اذا مات أجلس في قبره فيقال له ما ربك ما دينك من نبيك فينبته الله فيقول ربني الله ودينى الاسلام ونبيى محمد صلى الله عليه وسلم وقرأ عبد الله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وقال الامام عبد بن حيدر رحمه الله في مسنده حدثنا يونس بن محمد حدثنا شيبان ابن عبد الرحمن بن قتادة حدثنا أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه انه ليسمع قرع نعالهم فيأمنه ملكان فيسعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل قال فاما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله قال فيقال له انظر الى مقعدك من النار قد أبدلك الله به

مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم في قبره سبعون ذراعا ويملا عليه خضرا الى يوم القيامة رواه مسلم عن عبد بن حنبل وأخرجه الترمذي من حديث يونس بن محمد المؤدب به وقال الامام أحمد حدثنا يحيى ابن سعيد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير انه سأل جابر بن عبد الله عن فتاني القبر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذه الامة تنبلى في قبورها فاذا أدخل المؤمن قبره وتولى عنه أصحابه جاءه ملك شديد الانتهار فيقول له ما كنت تقول في هذا الرجل فام المؤمن فيقول انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله فيقول له الملك انظر الى مقعدك الذي كان لك في النار قد أبدلك الله به مقعدا

بمقعدك الذي ترى من النار مقعدك الذي ترى من الجنة فيهما كما قال ما يقول المؤمن دعوني أبشر أهلي فيقال له اسكن وأما المنافق فيقع إذا تولى عنه أهله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري أقول كما يقول الناس فيقال له لا دريت هذا مقعدك الذي كان لك في الجنة قد أبدلت مكانه مقعدك من النار قال جابر فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يبعث كل عبد في القبر على مامات المؤمنين على إيمانه والمنافق على ثقافته أسناده صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال الإمام أحمد حدثنا أبو عامر حدثنا عباد بن راشد عن داود بن أبي هند (٢٩٢) عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال شهدنا مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم جنازة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس إن هذه الأمة تتبلى في قبورها فإذا الإنسان دفن وتنترق عنه أصحابه جاءه ملك في يده مطراق من حديد فاقعده فقال ما تقول في هذا الرجل فإن كان مؤمناً قال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فيقول له صدقت ثم يفتح له باباً إلى النار فيقول كان هذا منزلك لو كفرت بربك فأما إذا آمنت فهذا منزلك فيفتح له باباً إلى الجنة فيريد أن ينهض إليه فيقول له اسكن ويفسح له في قبره وإن كان كافراً أو منافقاً فيقول له ما تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئاً فيقول لا دريت ولا قلت ولا اعتديت ثم يفتح له باباً إلى الجنة فيقول له هذا منزلك لو آمنت بربك فأما إذا كفرت به فإن الله عز وجل أبدلك به هذا فيفتح له باباً إلى النار ثم يقيمه معه في المطراق فيصيح صيحة يسمعها خلق الله عز وجل كلهم غير الثقلين فقال بعض القوم يا رسول الله ما تجد يقوم عليه ملك في يده

والمناقضة ونحو ذلك من الجدل ولهذا قال سبحانه (وجادلهم بالتى هي أحسن) أى بالطريق التى هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظة ولا تعنيف وإيثار الوجه الأيسر والمقدمات التى هي أشهر فإن ذلك أنفع فى تسكين شرهم وهوردة على من يأبى المناظرة فى الدين وإنما أمر سبحانه بالمجادلة الحسنة لكون الداعى شحوا وغرضه صحيحاً وكان خصمه مبطلاً وغرضه فاسداً قيل إن الناس خلقوا وجبوا على ثلاثة أقسام الأول هم العلماء وهم المشار إليهم بقوله ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والثانى هم أصحاب النظر السليم والخليفة الأصلية وهم غالب الناس وهم المشار إليهم بقوله والموعظة الحسنة والثالث هم أصحاب جدال وخصام وممانعة وهم المشار إليهم بقوله وجادلهم الخ وقال مجاهد فى الآية أعرض عن أذاهم أياك ولا تقصر فى تبليغ الرسالة وعلى هذا فالآية منسوخة بآية السيف قال بعضهم لا حاجة إلى دعوى النسخ إذا اهرى بالمجادلة ليس فيه تعرض للنهي عن المقاتلة (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) لما حث سبحانه على الدعوة بالطرق المذكورة بين أن الرشد والهداية ليس إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم وإنما ذلك إلى الله تعالى وهو أعلم بمن يضل (وهو أعلم بالمهتدين) أى بمن يصير الحق فيقصده غير متعنت وإنما شرع لك الدعوة وأمر لك بها قطعاً للمعذرة وتقيماً للحجة وإزالة للشبهة وليس عليك غير ذلك وفى إظهار الفعلية فى الضالين والاممية فى مقابلتهم إشارة إلى أنهم غيروا القنطرة وبدلوا بها أحداث الضلال ومقابلتهم استمر وأعلمها وتقديماً أرباب الضلال لأن انكلامهم وادرفهم ثم لما كانت الدعوة تتضمن تكليف المدعوى بالرجوع إلى الحق فإن أبو القوتلوا أمر الداعى بأن يعدل فى العقوبة فقال (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به) أى بمثل ما فعل بكم لا تتجاوزوا ذلك قال ابن جرير نزلت هذه الآية فبينما أصيب بظلامته أن لا يثب من ظالمه إذا تمكن الأمثل ظلامته لا يتعداها إلى غيرها ونحوه فى البضاوى وهذا صواب لأن الآية وإن قيل إن لها سياها خاصة كما سيأتى فلا اعتبار بعموم اللفظ وعمومه يؤدى هذا المعنى الذى ذكره وهى سبحانه الفعل الأول الذى هو فعل البادئ بالشروع عقوبة مع أن العقوبة ليست بالفعل الثانى وهو المجازى للمشاكله وهى باب معروف وقع فى كثير من الكتاب العزيز ثم حث سبحانه على العقوف فقال (ولئن صبرتم) عن المعاقبة بمثل وعن الانتقام بتركه بالكلمة (لهو) بضم الهاء وسكونها قراءة ثمان سبعين

مطراق الأهل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت الله الدين أموا بالقول الثابت وهذا أيضاً أسناد لا بأس به فإن عباد بن راشد التميمى روى له البخارى مقروناً ولكن ضعفه بعضهم وقال الإمام أحمد حدثنا حسين بن محمد عن ابن أبى ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الميت تحضره الملائكة فإذا كان الرجل الصالح قال أخرجني أيتها النفس المظلمة كنت فى الجسد الطيب أخرجي جيدة وأبشري بروح وريحان ورب غير مخضب إن فلان قال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها إلى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقال فلان فيقولون مرحباً

بالروح الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخلت خبيثة وابشرى بروح وريحان وروح غير غضبان قال فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله عز وجل واذا كان الرجل السوء قال اخرجي أيها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة وابشرى بحميم وغساق وآخر من شكله أزواج فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقال فلان فيقال لا مرحبا بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانه لا تفتح لك أبواب السماء فيرسل من السماء يصير الى القبر فيجلس الرجل الصالح فيقال له (٢٩٣) مثل ما قيل في الحديث الاول ويجلس الرجل

السوء فيقال له مثل ما قيل له في الحديث الاول ورواه النسائي وابن ماجه من طريق ابن أبي ذئب بنحوه وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال اذا خرجت روح العبد المؤمن نلتها هائل كان يصعدان بها قال حماد بن كرم طبري يجهلها وكرام المسك قال ويقول أهل السماء روح طيبة جاءت من قبل الارض صلى الله عليك وعلى جسدك كنت تعمير به فينطلق به الى ربه عز وجل فيقال انطلقوا به الى آخر الاجل وان الكافر اذا خرجت روحه قال حماد بن كرم تنهاؤ كرمقتا ويقول أهل السماء روح خبيثة جاءت من قبل الارض فيقال انطلقوا به الى آخر الاجل قال أبو هريرة فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم ربيعة كانت عليه على أنفه هكذا وقال ابن حبان في صحيحه حدثنا عمر بن محمد الهمداني حدثنا زيد بن أكرم حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن قسام بن زهير عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن اذا قبض الله

أي قال صبر (خير للصابرين) من الاتصاف ووضع الصابرين موضع الضمير شاع عن الله عليهم بانهم صابرون على الشدائد وقد ذهب الجمهور الى ان هذه الآية محكمة لانها واردة في الصبر عن المعاقبة والثناء على الصابرين على العموم وفي تعليم حسن الادب في كيفية استيقاظ الحقوق والقصاص وترك التعدي وهو طلب الزيادة وهذه الاشياء لا تكون منسوخة ولا تعلق لها بالتسخير وقيل هي منسوخة بآيات القتال وبه قال ابن عباس والضحاك ولا وجه لذلك أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم عن أبي بن كعب قال لما كان يوم أحد أصيب من الانصار أربعة وستون رجلا ومن المهاجرين ستة منهم حمزة فقتلوا بهم فقالت الانصار لئن أصبنا منهم يوما مثل هذا لثربن عليهم فلما كان يوم فتح مكة أنزل الله تعالى وان عاقبتهم الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نصبر ولا نعاقب كفوا عن القوم الأربعة وأخرج الطبراني والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقف على حمزة حيث استشهد فتنظر الى منظر لم ينظر الى شيء قط كان أوجع لقلبه منه وتنظر اليه قد مثل به فقال رجة الله عليك فانك كنت ما علمت وصولا للرحم فعولا للخير ولولا حزن من بعدك عليك لسرني ان أتركك حتى يحشرك الله من أرواح شتى أما والله لا مثلن بسبعين منهم مكانك فتنزل جبريل والنبي صلى الله عليه وآله وسلم واقف بخواتيم سورة النحل وان عاقبتهم الآية فكفر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن عيئه وأمسك عن الذي أراد وصبر وعن ابن عباس مرفوعا نحوه أخرجه الطبراني وابن المنذر وغيرهما وهذا القول من النبي صلى الله عليه وآله وسلم كأنه كان باجتهاد منه وعليه فليتنظر هل قوله تعالى ولئن صبرتم الخ نسخ له هذا الاجتهاد أو تنبيه على خطئه تأمل وعنه قال هذا حين أمر الله نبيه أن يقاتل من قاتله ثم نزلت براءة وانسلاخ الاشهر الحرم فهذا منسوخ ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالصبر فقال (واصبر) على ما أصابك من صنوف الادي (وما صبرك الا بالله) أي بتوفيقه وثباته والاستثناء مفرغ من أعم الاشياء أي وما صبرك بمصوب بأشئ من الاشياء الا بتوفيقه للثبوت فيه تسليمة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم نهاه عن الحزن فقال (ولا تحزن عليهم) أي على الكافرين في اعراضهم عنك واستحقاقهم للعذاب الدائم أو لا تحزن على قتلي أحد فانهم قد أفضوا الى رجة الله (ولذلك في ضيق) أي ضيق صدر

ملائكة الرجة بحريّة يضاهفون اخرجى الى روح الله فتخرج كأطيب ريح مسك حتى انه ليناوله بعضهم بعضا يسعون حتى يأتوا به باب السماء فيقولون ما هذه الريح الطيبة التي جاءت من قبل الارض ولا يأتون سما الا قالوا مثل ذلك حتى يأتوا به أرواح المؤمنين فلهم أشد فرحاه من أهل الغائب بغائبهم فيقولون ما فعل فلان فيقولون دعوه حتى يستريح فانه كان في غم فيقول قدمنا أمأنا كم فيقولون ذهب به الى أمه الهاوية وأما الكافر فيأتونه ملائكة العذاب يسبحون فيقولون اخرجى الى غضب الله فتخرج كأنها تنزح جيفة فيذهب به الى باب الارض وقد روى أيضا من طريق همام بن يحيى عن قتادة عن أبي الجوزاء عن أبي هريرة عن

التي صلى الله عليه وسلم بنحوه قال فيسأل ما فعل فلان ما فعل فلان ما فعل فلان قال وأما الكافر فلا تقبضت نفسه وذنبها إلى باب الأرض يقول خزنة الأرض ما وجدنا ريحا آتينا من هذه فيبلغ بها الأرض السفلى قال قتادة وحدثني رجل عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو قال أرواح المؤمنين تجمع بالخاضعين وأرواح الكفار تجمع بدهوت سبعة بجحيم موت ثم يضيق عليه قبره وقال الحافظ أبو عيسى الترمذي رحمه الله حدثنا يحيى بن خلف حدثنا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٩٤) إذا قبر الميت أو قال أحدهم كم أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال

لأحدهما منكبر والآخر نكير فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول ما كان يقول هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقولان قد كنا نعلم أنك تقول هذا ثم يقسم له في قبره سبعون ذراعا في سبعين وينوره فيه ثم يقال ثم فيقول أرجع إلى أهلي فأخبرهم فيقولان ثم يومه العروص الذي لا يوقظه إلا أحب أهل إليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وإن كان منافقا قال سمعت الناس يقولون فقالت مشاهيرهم لا أدري فيقولون قد كنا نعلم أنك تقول هذا فيقول للارض انثني عليه فتلتئم عليه حتى تختلف أضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك ثم قال الترمذي هذا حديث حسن غريب وقال جادين سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال ذلك إذا قيل له في التفسير من ربك وما ديت ومن نبئت فيقول ربك الله ودينه الإسلام

قري بنسخ الضاد وكسر هاو هما سبعيتان قال ابن السكيت هما سواء وقال القراء الضيق بالفتح ما ضاق عنه صدره وبالكسر ما يكون في الذي يتسع كالدار والثوب وكذا قال الاخفش وهو من الكلام المقطوب لان الضيق وصف للانسان يكون فيه ولا يكون للانسان فيه وكأنته أراد وصف الضيق بالعظم حتى صار كالشيء المحيط بالانسان من جميع جوانبه وقال هنا تك بحذف النون ليكون ذلك مبالغة في التسلية وأنتها في النحل على القياس ولان الحزن ثم دون الحزن هنا إلى ذلك أشار في التقرير (مما يكرون) أي من مكرهم بك فيما يستقبل من الزمان وما مصدرية أو بمعنى الذي ثم ختم هذه السورة بآية جامعة لجميع المأمورات والمنهيات فقال (ان الله مع الذين اتقوا) المعاصي على اختلاف أنواعها وقيل اتقوا المثلة والزيادة في القصص وسائر المناهي والعموم أولى وهذه المعية بالعون والفضل والرحمة (والذين هم محسنون) بتأدية الطاعات والقيام بما أمروا به منها أو بالعفو عن الجاني وقيل المعنى محسنون في أصل الانتقام فيكون الأول إشارة إلى قوله فعاقبوا بمنزل ما عوقبتم به والثاني إشارة إلى قوله ولئن صبرتم له وخير للصابرين وقيل الذين اتقوا إشارة إلى التعظيم لامر الله والذين هم محسنون إشارة إلى الشفقة على عباد الله تعالى وعن الحسن قال اتقوا فيما حرم عليهم وأحسنوا فيما افترض عليهم والعموم أولى وقيل لهم من حيان عند الموت أو من فقال انما الوصية في المال ولا مال لي ولكني أوصيت بخواتيم سورة النحل

• (سورة بني اسرائيل) •

وتسمى سورة سبحان وسورة الاسراء مائة واحدى عشرة آية وهي مكية وبه قال ابن عباس وعن ابن الزبير مثله الا ثلاث آيات قوله وان كادوا اليأس تنفر ونك نزلت حين جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد ثقيف وحين قالت اليهود ليست هذه مبارض الانبياء وقوله رب أدخلني مدخل صدق وقوله ان ربك أظلم الناس وزاد مقاتل قوله ان الذين آمنوا والعلم من قبله وقيل الايات الثمان وعن ابن مسعود قال في هذه والكهف ومريم انهن من العتاق الاول وهن من تلادى وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ كل ليلة بنبي اسرائيل والزمر

ونبي محمد جاءنا بالبينات من عند الله فآمنت به وصدقت فيقال له صدقت على هذا عنت وعليه مت وعليه تبعث (بسم الله وقال ابن جرير حدثنا مجاهد بن دويب والحسن بن محمد قال أحدهما يزيد أنبا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده ان الميت ليسمع خفق نعالكم حين توفون عنه مبرين فان كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه وانزكاة عن يمينه والصوم عن يساره وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان إلى الناس عند رجليه فيؤتى من قبل رأسه فتقول الصلاة ما قبل مدخل فيؤتى عن يمينه فتقول الزكاة ما قبل مدخل فيؤتى عن يساره فيقول

الناس ما قبل من عند ربه فيقول فعل الخيرات ما قبل من دخل فيها قال له انما ليس قبيل من قدمته الشمس قد دنت
للمغرب فيقال له اخبرنا عما نسالك فيقول دعني حتى اُصلي فيقال انك ستفعل فاخبرنا عما نسالك فيقول وعم تسألوني فيقال
ارأيت هذا الرجل الذي كان فيكم ماذا تقول فيه وماذا تشهد به عليه فيقول أحمده فيقال له نعم فيقول أشهد أنه رسول الله وأنه جاءنا
بالبينات من عند الله فصدقناه فيقال له على ذلك حيث وعلى ذلك مات وعليه تبعث ان شاء الله ثم يفتح له في قبره سبعون ذراعا وينور
له فيه ويفتح له باب الى الجنة فيقال له انظر الى ما أعد الله لك فيها فزد اغبطة (٢٩٥) وسرورا ثم يجعل نسمته في النسيم الطيب

وهي طير أخضر يعلق بشجر الجنة
ويعاد الجسد الى ما بدئ من التراب
وذلك قول الله يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت في الحياة الدنيا
وفي الآخرة ورواه ابن حبان من
طريق المعتمر بن سليمان عن محمد
ابن ٤٠٠ و ذكر جواب الكافر
وعذابه وقال البزار حدثنا سعيد بن
بحر القراطي سي حدثنا الوليد بن
القاسم حدثنا يزيد بن كيسان عن
أبي حازم عن أبي هريرة أحسبه
رفعه قال ان المؤمن ينزل به الموت
ويعاين ما يعاين فيود لو خرجت
يعني نفسه والله يحب لقاءه وان
المؤمن يصعد بروحه الى السماء
فتأمله أرواح المؤمنين فتستخبره
عن معارفهم من أهل الارض فاذا
قال تركت فلانا في الارض أعجبهم
ذلك واذا قال ان فلانا قد مات قالوا
ما جئ به اليك وان المؤمن يجلس
في قبره فيستل من ربه فيقول ربني
الله فيقول من نبيك فيقول محمد
نبي فيقول ماذا ديتك قال ديني
الاسلام فيفتح له باب في قبره فيقول
أو يقال انظر الى مجلسك ثم يرى القبر
فكأنما كانت رقدة واذا كان عدو
الله نزل به الموت وعان ما عان فانه

• (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) *

(سبحان) هو مصدر سمعي لسبح المشدداً واسم مصدر يقال سبج يسبح تسبيحاً وسبحاناً
أو مصدر قياسي لسبح المخفف فإنه يقال سبج في الماء ومعناه التنزيه والبعده والبراءة لله
سبحانه من كل نقص وسوء وعلى كل فهو علم جنس للتنزيه والتقديس وقال سيديويه
العامل فيه فعل لا من لفظه والتقدير أنزه الله تنزيهاً فوق سبحان مكان تنزيهاً فهو على
هذا مثل قعد انقرفصاء واشتل الصماء وقيل هو علم للتسبيح أعثمان للرجل أي أسبح الله
سبحان ثم نزل منزلة الفعل وسمي منه ودل على انتسبج البليغ والتنزيه الكامل ولذا
لا يستعمل الا فيه تعالى (الذي أسرى بعبد) الاسراء قيل هو مير الليل يقال سري
وأسرى كسقى وأسقى لغتان بمعنى سار في الليل وهما لازمان لكن مصدر الاول الاسراء
ومصدر الثاني سري بضم السين كهدي قالهمزة ليست للتعدية الى المفعول وانما جاءت
التعدية هنا من الباء ومعنى أسرى به صبره سارياً في الليل وقيل هو سير أول الليل خاصة
واذا كان الاسراء لا يكون الا في الليل فلا بد للتصريح بذلك الليل بعده من فائدة فقيل
اراد بقوله (ليلاً) تقليل مدة الاسراء وأنه أسرى به في بعض الليل من مكة الى الشام مسافة
أربعين ليلة ووجه دلالة ليلاً على تقليل المدة ما فيه من التذكير الدال على البعضية بخلاف
ما اذا قلت سريت الليل فإنه يفيد استيعاب السيرة جميعاً وقد استدل صاحب الكشف
على افادة ليلاً للبعضية بقراءة عبد الله وحذيفة من الليل أي في جزء قليل من الليل قيل
قدراً أربع ساعات وقيل ثلاث وقيل أقل من ذلك والتقليل والتبعض متقاربان فاستعمل
في التبعض ما هو للتقليل وقال الزجاج معنى الآية سير عبده يعني محمد صلى الله عليه
 وآله وسلم ليلاً وعلى هذا معنى أسرى سير فيكون للتقييد بالليل فائدة وقد أجمع المفسرون
والعلماء والمتكلمون على ان المراد بالعبد محمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يختلف أحد من
الامة في ذلك وقال بعبد ولم يقل بنبيه أو برسوله أو بمحمد تشر يفاله صلى الله عليه وآله
وسلم قال أهل العلم لو كان غير هذا الاسم أشرف منه لسماه الله سبحانه به في هذا المقام
العظيم والحالة العلية

أصم اذا نوديت باسمي واني * اذا قيل لي يا عبدها لسميع

لا يحب ان يخرج روحه أبدا والله يبغض لقاءه فاذا جلس في قبره أو أجلس فقال له من ربك فيقول لا أدري فيقال لا تدري فيقال لا تدري فيفتح له باب الى جهنم ثم يضرب ضربة تسمع كل دابة الا الثقلين ثم يقال له نعم كما ينال المنهوش قلت لا بي هزيمة ما المنهوش قال الذي تنهشه الدواب والحيات ثم يضيق عليه قبره ثم قال لا تعلم رواه الا الوليد بن مسلم وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا يحيى بن المثني حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون عن محمد بن المنكدر قال كانت أسماء يعني بنت الصديق رضي الله عنها تحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال اذا دخل الانسان مؤمنا أحف به عمله الصلاة والصيام قال قياتيه الملائكة تحو الصلاة فقرده من تحو الصيام فقرده

قال فيناديه اجلس فيجلس فيقول له ماذا تقول في هذا الرجل يعني النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال محمد قال أشهد أنه رسول الله قال وما يدريك أدر كتمه قال أشهد أنه رسول الله قال يقول على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبعث وان كان قاجراً أو كافراً جاءه الملك ليس بينه وبينه شيء يردده فأجلسه فيقول له ماذا تقول في هذا الرجل قال أي رجل قال محمد قال يقول والله ما أدرى سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته قال له الملك على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبعث قال ويسلط عليه دابة في قبره معها سوط تمر به جرة مثل عرق البعير تضربه ما شاء الله (٢٩٦) صمها لاتسمع صوته فترجعه وقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما

في هذه الآية قال ان المؤمن اذا حضره الموت شهدته الملائكة فسلموا عليه وبشروه بالجنة فاذا مات مشوا مع جنازته ثم صلوا عليه مع الناس فاذا دفن اجلس في قبره فيقال له من ربك فيقول ربي الله فيقال له ما شاهدتك فيقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فيوسع له في قبره مد بصره وأما الكافر فتتزل عليه الملائكة فيبسطون أيديهم وأبسط هو الضرب يضربون وجوههم وأذبارهم عند الموت فاذا أدخل قبره أقعد فقيبل له من ربك فلم يرجع اليهم شيئاً وأنساء الله ذلك واذا قبيل من الرسول الذي بعث اليكم لم يهش له ولم يرجع اليه شيئاً كذلك يضل الله الظالمين وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم الأزدي حدثنا شريح بن مسامة حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي اسحق عن عامر بن سعد الجبلي عن أبي قتادة الأنصاري في قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة الآية قال ان المؤمن اذا

(غيره) لاتدعي الايباء عبداً فانه أشرف اسمائ (غيره) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال أسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الاول قبيل الهجرة بسنة وعن ابن شهاب قال أسرى به الى بيت المقدس قبل خروجه الى المدينة بسنة وعن عروة بن حموه وقال السدي قبل مهاجرة بسنة عشر شهراً (من المسجد الحرام) قال الحسن وقادة يعني المسجد نفسه وهو ظاهر القرآن وقال عامة المفسرين أسرى به صلى الله عليه وآله وسلم من دار أم هانئ فحملوا المسجد الحرام على مكة أو الحرم لاحاطة كل واحد منهما بالمسجد الحرام أولان الحرم كله مسجد وفي حديث مالك بن معصعة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يئبأ نافي المسجد الحرام في الحجر وذ كر حديث المعراج بكامله ومن ابتدائية ثم ذكر سبحانه الغاية التي أسرى برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليها فقال (الى المسجد الأقصى) وهو بيت المقدس وسمى الأقصى لبعده المسافة بينه وبين المسجد الحرام فهو أبعد بالنسبة الى من بالجوار وفي تاريخ القدس انه سمي به لانه أبعد المساجد التي تزار من المسجد وقيل لبعده عن الأقدار والخبائث وقيل لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد وفي ذلك من تربية معنى التنزيه والتعجب ما لا يخفى وأول من بناه آدم بعد أن بنى الكعبة باربعين سنة كما في المواهب فهو أول مسجد بنى في الارض بعد الكعبة وتمام حاله في كتابنا لقطعة العجـ لان فيما تمس الى معزقته حاجة الانسان وكان الاسراية يبدنه في البيقظة وكان قبلها في المنام كما أنه رأى فتح مكة سنة ست وتحقق منه سنة ثمان والحكمة في أسرائه الى بيت المقدس دون العروج به من مكة لانه محشر الخلائق فيطوؤه بقدمه ليسهل على أمته يوم القيامة وقوفهم ببركة أثر قدمه أولانه يجمع أرواح الانبياء فاراد الله أن يشرفهم بيارته صلى الله عليه وآله وسلم وليخبر الناس بصفاة فيصدقوه في الباقي فانه الكرخی والوجه الاخباراً ظهور الله أعلم ثم وصف المسجد الأقصى بقوله (الذي بارك حوله) بركة تنبؤية وهي ليست الاحول الأقصى وأما في الداخل فالبركة في كل من المسجدين بل هي في الحرام أتم وهي كثرة الثواب بالعبادة فيهما وعبارة الخازن يعني بالثمار والانهار والاشجاراً وبالانبياء والصالحين لانه قبلتهم قبل نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ومما بارك لانه مقر الانبياء وهبط الملائكة والوحي واليه نحشر الخلق يوم القيامة فقد بارك الله سبحانه حول المسجد الأقصى ببركات الدنيا والآخرة قال السدي

مات اجلس في قبره فيقال له من ربك فيقول الله فيقال له من نبيك فيقول محمد بن عبد الله فيقال له ذلك مرات المعنى

ثم يفتح له باب الى النار فيقال له انظر الى منزلك في النار لو زغت ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له انظر الى منزلك (١) لو ثبت ثم يفتح له باب الى النار فيقال له انظر الى منزلك اذ زغت وذلك قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وقال عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا قال لا اله الا الله وفي الآخرة المسئلة في التبر وقال قتادة أما الحياة الدنيا فيثبتهم بالخير والعمل الصالح وفي الآخرة في القبر وكذا روى عن غير واحد من السلف

وقال أبو عبد الله الحكيم الترمذي في كتاب نوادر الأصول حديثاً أبي حدثنا عبد الله بن باقر عن ابن أبي قديك عن عبد الرحمن بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن مهران قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فقال اني رأيت البارحة عجيباً رأيت رجلاً من أمي قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلاً من أمي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فخلصه من بينهم ورأيت رجلاً من أمي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلواته فاستنقذه من أيديهم ورأيت رجلاً من أمي يلهث عطشاً كلما ورد حوضاً (٢٩٧) منع منه فجاءه صياحه فسقاه وأرواه ورأيت رجلاً من أمي والنديون تعود حلقاً حلقاً كما دنا

المعنى أبتنا حوله الشجر وجعل الاسراء اليه كالتوطئة لعراجه الى السماء ثم ذكر العلة التي أسرى به لاجلها فقال (لنريه من آياتنا) أي ما أراه الله سبحانه في تلك الليلة من العجايب التي من جلتهما قطع هذه المسافة الطويلة في جزء من الليل ومن تعجيبية وانما أتى بها تعظيماً لآيات الله فان الذي رآه صلى الله عليه وآله وسلم وان كان جليلاً عظيماً فهو بعض بالنسبة الى آيات الله تعالى وعجائب قدرته وجليل حكمته قاله أبو شامة والروية هما بصرية وقيل قلبية واليه شهاب بن عطاء (أنه) سبحانه (هو السميع) بكل مسموع ومن جله ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (البصير) بكل مبصر ومن جله ذلك ذات رسوله وأفعاله قبل في هذه الآية أربعة التفتات وذلك انه التفت أولاً من الغيبة في قوله الذي أسرى بعبيده الى التكلم في قوله ياركأحوله ثم التفت ثانياً من التكلم في ياركأالى الغيبة في ايريه على قراءة الحسن بالياء ثم التفت ثالثاً من هذه الغيبة الى التكلم في آياتنا ثم التفت رابعاً من هذا التكلم الى الغيبة في قوله انه هو على الصحيح في الضمير انه الله تعالى وأما على قول نقوله أبو البقاء ان الضمير في انه هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلا يجي ذلك ويكون في قراءة العامة التفتات واحد وفي قراءة الحسن ثلاثة وهذا موضع غريب وأكثر ما ورد الالتفات ثلاث مرات على ما قال الزمخشري في قول امرئ القيس تطاول ليلك بالاعتدالات وقيل فيها خمس التفتات والخامس الالتفات من قوله انه هو الى التكلم في قوله الاتي وآتيناهم موسى وقد اختلف أهل العلم هل كان الاسراء بجسده صلى الله عليه وآله وسلم مع روحه أو بروحه فقط فذهب معظم السلف والخلف الى الاول وذهب الى الثاني طائفة من أهل العلم منهم عائشة ومعاوية والحسن وابن اسحق وحكام بن جرير عن حذيفة بن اليمان وزعمت طائفة الى التفصيل فقالوا كان الاسراء بجسده يقطة الى بيت المقدس وإلى السماء بالروح واستدلوا على هذا التفصيل بقوله الى المسجد الأقصى بفعله غاية للاسراء بذاته صلى الله عليه وآله وسلم فلو كان الاسراء من بيت المقدس الى السماء وقع بذاته ذكره والذي دلت عليه الاحاديث الصحيحة الكثيرة هو ما ذهب اليه معظم السلف والخلف من الاسراء بجسده وروحه يقطة الى بيت المقدس ثم الى السموات ولا حاجة الى التأويل وصرف هذا النظم القرآني وما يتلوه من أنفاط الاحاديث الى ما يخالف الحقيقة ولا مقتضى لذلك الا مجرد الاستبعاد وتحكيم محض العقول القاصرة

والندون تعود حلقاً حلقاً كما دنا
لحلقه طردوه فجاءه اغتساله من الجنابة
وأخذ بيده فأفعله الى جنبي ورأيت
رجلاً من أمي بين يديه ظلمة ومن
خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن
شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته
ظلمة وهو متجرف فيها فجاءته جنسه
وعمرته فاستخرجاه من الظلمة وأدخلاه
النور ورأيت رجلاً من أمي يكلم
المؤمنين فلا يكلمونه فجاءه صله
الرحم فقالت يا معشر المؤمنين كلوه
فكلوه ورأيت رجلاً من أمي
يتقي وهج النار وأشررها يسده عن
وجهه فجاءته صدقته فصارت سترًا
على وجهه وظلا على رأسه ورأيت
رجلاً من أمي قد أخذته الزبانية
من كل مكان فجاءه أمره بالمعروف
ونهيها عن المنكر فاستنقذه من
أيديهم وأدخلاه مع ملائكة الرحمة
ورأيت رجلاً من أمي جاثياً على
ركبتيه بينه وبين الله سبحانه
حسن خلقه فأخذ بيده فأدخله على
الله عز وجل ورأيت رجلاً من
أمي قد هوت صحيفته من قبل شماله
فجاءه خوفه من الله فأخذ صحيفته
فجعلها في عنقه ورأيت رجلاً من
أمي قائماً على شئير جهنم فجاءه
وجهه من الله فاستنقذه من ذلك

(٢٨ فتح البيان خامس) ومضى ورأيت رجلاً من أمي هوى في النار فجاءته دموعه التي بكى من خشية الله في الدنيا فاستخرجته من النار ورأيت رجلاً من أمي على الصراط يزحف أحياناً فيجبوا أحياناً فيجاءه صلواته على فأخذت بيده فأقامته ومضى على الصراط ورأيت رجلاً من أمي انتهى الى باب الجنة فغلقت الابواب دونه فجاءته شهاده أن لا اله الا الله ففتحت له الابواب وأدخلته الجنة قال القرطبي بعد ايراد هذا الحديث من هذا الوجه هذا حديث عظيم ذكر فيه أعمالاً خاصة تنجي من أهوال خاصة أو رده هكذا في كتابه التذكرة وقد روى الحافظ أبو يعلى الموصلي في هذا حديثاً غريباً مطولاً فقال حديثاً أبو عبد الرحمن

أحمد بن إبراهيم المكري حدثنا محمد بن بكر البرساني أبو عثمان حدثنا أبو عاصم الخطبي وكان من أخبار أهل البصرة وكان من أصحاب
 حزم وسلام بن أبي مطيع حدثنا بكر بن حبيش عن ضرار بن عمرو عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك عن تميم الداري عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل ملك الموت انطلق إلى ولي قاتني به فاني قد ضرت به بالسراة والضراة فوجدته حيث أحب انتني
 به فلا ريب منه فينتقل إلى ملك الموت ومعه خمسة مائة من الملائكة معهم كفان وحنوط من الجنة ومعهم ضباير الريحان أصل
 الريحانة واحد وفي رأسها عشرة لون (٢٩٨) لكل لون منها ريح سوى ريح صاحبه ومعهم الحرير الأبيض فيه المسك

الأذفر فيجلس ملك الموت عند رأسه
 ويحقون بالملائكة ويضع كل ملك
 منهم مامعه على عضو من أعضائه
 ويبسط ذلك الحرير الأبيض والمسك
 الأذفر تحت ذقنه ويفتح له باب إلى
 الجنة فإن نفسه لتعل عند ذلك
 بطرف الجنة تارة بازواجه ومرة
 بكسوتها ومرة بثمارها كما يعلل
 الصبي أهله إذا بكى قال وإن أزواجه
 ليتهشن عند ذلك أيتها شاة قال وتبرز
 الروح قال البرساني يريد أن يخرج
 من العجل إلى ما يحب قال ويقول
 ملك الموت أخرجي يا أيتها الروح
 الطيبة إلى سدر مخضود وطلح
 منضود وظل عمود وماء مسكوب
 قال وملك الموت أشد به لطفًا من
 الوالدة لولدها يعرف أن ذلك الروح
 حبيب لربه فهو يلتمس بلطفه تحببا
 لديه وضاء للرب عنه فتسل روحه كما
 تسل الشعرة من العجين قال وقال
 الله عز وجل الذين تتوفاهم الملائكة
 طيبين وقال فاما إن كان من
 المقربين فروح وريحان وجنة
 نعيم قال روح من حبة الموت
 وريحان يتلقى به وجنة نعيم مقابلة
 قال فإذا قبض ملك الموت روحه

عن فهم ما هو مألوم من أنه لا يستحيل عليه سبحانه شيء ولو كان ذلك مجرد رؤيا كما يقوله من
 زعم أن الأسراء كان بالروح فقط وأن رؤيا الأنبياء حق لم يقع التكذيب من الكفرة للنبي
 صلى الله عليه وآله وسلم عند أخباره لهم بذلك حتى ارتد من ارتد ممن لم يشرح بالآيات
 صدر أفاضل الإنسان قد يرى في نومه ما هو مستبعد بل هو محال ولا ينكر ذلك أحد واما
 التمسك لمن قال بان هذا الأسراء إنما كان بالروح على سبيل الرؤيا بقوله وما جعلنا الرؤيا
 التي أرينا الا فتنة للناس فلي تسليم أن المراد بهذه الرؤيا هو هذا الأسراء قاله تصريح
 الواقع هنا بقوله سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا والتصريح في الأحاديث الصحيحة
 الكثيرة بأنه أسرى به لا يقصر عن الاستدلال به على تأويل هذه الرؤيا الواقعة في الآية
 برؤية العين فإنه قد يقال لرؤية العين رؤيا وكيف يصح حمل هذا الأسراء على الرؤيا مع
 تصريح الأحاديث الصحيحة بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ركب البراق وكيف يصح
 وصف الروح بالركوب وهكذا كيف يصح حمل الأسراء على الرؤيا مع تصريح بحصول الله
 عليه وآله وسلم بأنه كان عند أن أسرى به بين النائم واليقظان فالأولى ما ذهب إليه الجمهور
 إذ لا فضيلة للحالم ولا مزية للنائم وقد اختلف أيضا في تاريخ الأسراء فروى أن ذلك كان قبل
 الهجرة إلى المدينة بسنة وروى أن الأسراء كان قبل الهجرة بأعوام ووجه ذلك أن
 خديجة صلت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد ماتت قبل الهجرة بخمسة سنين وقيل
 بثلاث وقيل بأربع ولم ترض الصلاة إلا ليلة الأسراء وقد استدل بهذا ابن عبد البر على
 ذلك وقد اختلفت الرواية عن الزهري وعن قال بان الأسراء كان قبل الهجرة بسنة
 الزهري في رواية عنه وكذلك الحربي فإنه قال أسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة
 سبع وعشرين من ربيع الأول قبل الهجرة بسنة وقال ابن القاسم في تاريخه كان
 الأسراء بعد مبعثه بثمانية عشر شهرا قال ابن عبد البر لا أعلم أحدا من أهل السير قال بمثل
 هذا وروى عن الزهري أنه أسرى به قبل مبعثه بسبعة أعوام وروى عنه أنه قال كان قبل
 مبعثه بخمسة سنين وروى يونس عن عروة عن عائشة أنها قالت توفيت خديجة قبل أن
 ترض الصلاة وأعلم أنه قد أطل كثير من المفسرين كابن كثير والسيوطي وغيرهما في هذا
 الموضع بذلك كالأحاديث الواردة في الأسراء على اختلاف ألفاظها وما يتعلق بها من
 الأحكام وما قال أهل العلم فيه وما ظهر بعد المعراج من الآيات الدالة على صدقه وليس

قالت الروح للجسد جزأ الله عن خير أفعد نمت سر يعا إلى طاعة الله بطيأ عن معصية الله فقد حيت
 وأنجيت قال ويقول الجسد لروح مثل ذلك قال وتبكي عليه بقاع الأرض التي كان يطيع الله فيها وكل باب من السماء يصعد منه عمله
 وينزل منه رزقه أربعين ليلة قال فإذا قبض ملك الموت روحه قامت الخمسمائة من الملائكة عند جسده فلا يقلبه بنو آدم لشق
 الألقاب الملائكة قبلهم وغسلته وكنتها كذا قبل الكفان بن آدم وحنوط قبل حنوط بن آدم ويقوم من باب يتنه إلى قبره
 صفان من الملائكة يستقبلونه بالاستغفار فيصبح عند ذلك إبليس صيحة تصدع منها عظام جسده قال ويقول لجنوده الويل لكم

كيف حلص هذا العبد منكم فيقولون ان هذا كان عبداً لغصوناً قال فاذا صعد ملك الموت بروحه يستقبله جبريل في سبعين ألفاً من الملائكة كل يأتيه بشارة من ربه سوى بشارة صاحبه قال فاذا انتهى ملك الموت بروحه الى العرش خال الروح ساجداً قال يقول الله عز وجل ملك الموت انطلق بروح عبدى فضعه في صدره مخضود وطح منضود وطح مدود وماء مسكوب قال فاذا وضع في قبره جاءته الصلاة فكانت عن يمينه وجاءه الصيام فكان عن يساره وجاءه القرآن فكان عند رأسه وجاءه مشيه الى الصلاة فكان عند وجليه وجاءه الصبر فكان ناحية القبر قال فبعث الله عز وجل (٢٩٩) عنقا من العذاب قال فيأتيه عن يمينه قال فتقول

الصلاة وراى الله ما زال دانتا عمره كله وانما استراح الآن حين وضع في قبره قال فيأتيه عن يساره فيقول الصيام مثل ذلك قال ثم يأتيه من عند راسه فيقول القرآن والذكر مثل ذلك قال ثم يأتيه من عند رجله فيقول مشيه الى الصلاة مثل ذلك فلا يأتيه العذاب من ناحية هل يلتمس هل يجد اليه مساعدا الا وجدولى الله قد أخذ ناحيته قال فينقمع العذاب عند ذلك فيخرج قال ويقول الصبر لسائر الاعمال اما انه لم ينعني أن أبشرأ بانفسى الا أنى نظرت ما عندكم فان عجزتم كنت أنا صاحبه فاما اذا أحرتم عنه قال له ذكر عند الصراط والميزان قال ويعت ملكين أيضا وهما كالبرق الخاطف وأصواتهما كالرعد القاصف وأنيابهما كالصامى وأنفاسهما كاللهب يطآن في أشعارهما بين منكب كل واحد مسيرة كذا وكذا وقد نزعتم من الرأفة والرحمة يقال لهما منكرونيك في يد كل واحد منهما مطرقة لواجتمع عليهما ربيعة ومضر لم يقلوها قال فيقولان له

في ذلك كثر فائدة فهي معروفة في مواضعها من كتب الحديث وهكذا أطالوا بك كفضائل المسجد الحرام والمسجد الأقصى وهو بحث آخر والمقصود في كتب التفسير ما يتعلق بتفسير ألفاظ الكتاب العزيز وذكر أسباب النزول وبيان ما يؤخذ منه من المسائل الشرعية وما عدا ذلك فهو فضل لا تدعوا اليه حاجة (وآتيناموسى الكتاب) أى التوراة قيل والمعنى كرمنا محمد ابنا المعراج وأكرمنا موسى بالكتاب قال الشهاب عقب آية الاسراء به انه استطراد اجماع ان موسى أعطى التوراة بعسيرة الى الطور وهو منزلة معراج له لأنه منحة التكليم وشرف باسم الكليم والواو استئنافية أو عاطفة على جملة سبحانه الذى أسرى لاهلى أسرى بعبدته وتكلفه (وجعلناه) أى ذلك الكتاب وقيل موسى (هدى لبني اسرائيل) يهتدون به (أن لا تتخذوا) قرئ بالتخية ولا نافية وان مصدرية ولام التعليل مقدرة وبالفوقية ولا نافية وان زائدة والمعنى على الاولى آتيناه الكتاب لهداية بني اسرائيل لتلايتخذوا وعلى الثانية قلنا لهم لا تتخذوا والاولى ان تكون ان مفسرة لان هذا ليس من مواضع زيادة بل ذلك في نحو ولما ان جاءت رسلنا (من دونى وكيلا) أى كفيلا بامورهم قاله الفراء وروى عنه انه قال كفيلا وقيل معناه متوكلون عليه في امورهم وقيل شريكاً ومعنى الوكيل فى اللغة من توكل اليه الامور (ذرية من حملنا مع نوح) نصب على الاختصاص وبه بدأ الزمخشري والنداء أى يا ذرية من حملنا مع نوح كونوا كما كان نوح فى العبودية والالتقياد وفى كثرة الشكر لله تعالى بفعل الطاعات ذكرهم سبحانه انعامه عليهم فى ضمن انجاء آبائهم من الغرق وقيل المعنى ولا تتخذوا ذرية من حملنا مع نوح من دونى وكيلا كقوله ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والبيبين أرباباً والمراد بالذرية هنا جميع من فى الارض لانهم من ذرية من كان فى السفينة وقيل موسى وقومه وهذا هو المناسب لقراءة الصب على النداء والصب على الاختصاص والرفع على البدل من فاعل لا تتخذوا وعلى الخبر فانها كلها راجعة الى بنى اسرائيل المذكورين وأما على جعل النصب على ان ذرية هى المفعول الاول لقوله لا تتخذوا فالاولى تفسير الذرية بجميع من فى الارض من بنى آدم أخرج ابن مردويه عن عبد الله بن زيد الانصارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذرية من حملنا مع نوح قال ما كان مع نوح الا أربعة أولاد حام وسام ويافث وكوش فذلك أربعة أولاد اتسلوا هذا الخلف (انه) أى ان

اجلس قال فيجلس فيستوى جالساً قال ويقع أكتافه فى حقويه قال فيقولان له من ربك ومن دينك ومن نبيك قال قالوا يا رسول الله ومن يطيق الكلام عند ذلك وأنت تصف من الملكين ما تصف قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضلل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء قال فيقول ربى الله وحده لا شريك له ودينى الاسلام الذى دانت به الملائكة ونبيى محمد خاتم النبيين قال فيقولان له صدقت قال فيدفعا القبر فيوسعا من بين يديه أربعين ذراعاً وعن يمينه أربعين ذراعاً وعن شماله أربعين ذراعاً وعن خلقه أربعين ذراعاً وعن عند رجله أربعين ذراعاً قال

فيوسعدان له ماتني ذراع قال البرساني فاحسبه وأربيه من ذراعاً يحاط به قال ثم يقولان له انظر فقلت فإذا باب مفتوح إلى الجنة قال
فيقولان له ولي الله هذا منزلك إذا طعت الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بحمد يده أنه يصل إلى قلبه عند ذلك
فرحة لا ترد أبداً ثم يقال له انظر إلى تحتك قال فينظر تحتة فإذا باب مفتوح إلى النار قال فيقولان له ولي الله نجوت آخر ما عليك قال
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يصل إلى قلبه عند ذلك فرحة لا ترد أبداً قال فقالت عائشة بفتح له سبعة وسبعون باباً إلى
الجنة يأتيه زيجها ويردها حتى يعنه الله عز (٢٠٠) وجل وبالأستاذ المتقدم إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال ويقول الله

تعالى الملك الموت انطلق إلى عدوى
فأتى به فأتى قد بسطت له رزقي ويسرت
له نعمتي فأبى إلا معصيتي فأتى به
لا تقم قال فأنطلق إليه ملك الموت
في أكره صورة رأها أحد من الناس
قطه اثنا عشر عيناً ووجهه سفوف من
النار كثير الكثرة ووجهه خمسمائة
من الملائكة معهم نحاس وجر من
جر جهنم ووجههم سباط من نار لينها
لين السباط وهي نار تاج قال فيضربه
ملك الموت بذلك السفوف ضربة
يغيب كل أصل شوكة من ذلك
السفوف في أصل كل شعرة وعرق
وظفر قال ثم يلو عليه لباساً مديداً قال
فينزع روحه من أطراف قدميه قال
فيلقيهم في ركبتيه ثم يسكر عند ذلك
عدو الله سكرة في فمهم ملك الموت عنه
قال وتضرب الملائكة وجهه ودبره
بالسباط قال ثم يترد ملك الموت
ترة فينزع روحه من عقبه فيلقها
في ركبتيه فيلقها في حقويه قال
فيسكر عدو الله عند ذلك سكرة
في فمهم ملك الموت عنه قال وتضرب
الملائكة وجهه ودبره بتلك السباط
قال كذلك إلى صدره ثم كذلك إلى
حلقه قال ثم تبسط الملائكة ذلك

نوحاً (كان عبداً شكوراً) وصفه الله بكثرة الشكر في السراء والضراء وذلك أنه كان
لا يأكل ولا يشرب ولا يلبس إلا قال الحمد وجعله كالعلة لما قبله إذا نابكون الشكر
من أعظم أسباب الخير ومن أفضل الطاعات وحسن الذريعة على شكر الله سبحانه (وقضينا)
أي أعلمنا وأخبرنا قاله ابن عباس أو حكمنا وأتممنا وأصل القضاء الأحكام للنبي والقراع
منه وقيل أو حيناً ويدل عليه قوله (إلى بني إسرائيل) ولو كان بمعنى الإعلام
والإخبار لقال قضينا بني إسرائيل ولو كان بمعنى حكمنا لقال على بني إسرائيل ولو
كان بمعنى أتممنا لقال لبني إسرائيل (في كتاب) أي التوراة ويكون أنزلها على نبيهم
موسى كآزالها عليهم لكونهم قومه وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ (لتفسدن) أي
والله لتفسدن (في الأرض) قرئ بفتح الفوقية ومعناها قريب من معنى قراءة الجمهور
لأنهم إذا أفسدوا أفسدوا في نفوسهم والمراد بالفساد مخالفة ما شرعه الله لهم في التوراة
والمراد بالأرض أرض الشام وبيت المقدس وقيل أرض مصر واللام جواب قسم
محذوف قال النيسابوري أو أجرى القضاء المبثوث مجرى القسم كأنه قيل وأقسمنا
لتفسدن (مرتين) تنبيه مرة وهي الواحدة من المرأى المروى على حد وفعلة لمرة بكلمة وفي
القاموس مر مر مر مر ورجاز ذهب كاستمر مر مر وبه جاز عليه والمرة الفعلة الواحدة
والجمع مر بالضم ومرار بالكسر ومر ركعتين ولقبه ذات مرة لا يستعمل الاطراف وذات
المرأى مراراً كثيرة وجنته مر أو مرين أي مرة أو مرتين انتهى والمرارة الأولى قتل شعيا
وحبس أرميا ومخالفة أحكام التوراة والثانية قتل يحيى بن زكريا والعزم على قتل عيسى
وقيل الأولى قتل زكريا والثانية قتل يحيى وذكريا ابن اسحق ان بعض العلماء أخبره ان زكريا
مات موتاً ولم يقتل قال ابن مسعود أول الفساد قتل زكريا بعث الله عليهم ملك السبط ثم
ان بني إسرائيل تجهزوا وغزوا النبط فاصابوا منهم فذلك قوله ثم ردنا لكم الكرة عليهم
وعن ابن عباس قال بعث الله في الأولى جالوت وبعث عليهم في المرة الاخرى مجتصر
فعادوا فاسط الله عليهم المؤمنين (ولتعلن علواً كبيراً) هذه اللام كاللام التي قبلها أي
لتستكبرن عن اطاعة الله ولتستعلن على الناس بالظلم والبغي مجاوزين للحد في ذلك
وتبغون بغياً عظيماً (فإذا جاء وعد) أي وقت وعد (أولي المرتين المذكورتين
والمراد بالوعد الوعد والمراد بالوعيد المتوعد به أي حان وقت حلول العقاب الموعود به

البحاس وجر جهنم تحت ذقنه قال ويقول ملك الموت اخرجي أيتها الروح اللعينة الملعونة إلى مهوم وحيم وظل (بعثنا)
من مهوم لا يرد ولا كرم قال فإذا قبض ملك الموت روحه قال الروح للجسد جرح الله عنى شرافة كنت سر يعانى إلى معصية الله
بطيأى عن طاعة الله فقد هلكت وأهلك قال ويقول الجسد للروح مثل ذلك وتلعنه بقاع الأرض التي كان يعصى الله عليها
وتنطق جنوداً بليس إليه فيبشرونه بأنهم قد أوردوا عبداً من ولد آدم النار قال فإذا وضع في قبره ضيق عليه قبره حتى يختلف أضلاعه
حتى تدخل إلى النبي في اليسرى واليسرى في النبي فإذا رويث الله إليه أفاعى دهما كاعناق البخت يأخذون بأذنيه واهما في قدميه

فبقرضونه حتى يلتقي في وسطه قال ويشت الله ملكين يصلحهما كالبرق الخاطف وأصواتهما كالرعد القاصف وأبوابهما كالصاوي وأنفاسهما كاللهب يطآن في أشعارهما ما بين منكي كل واحد منهما سيرة كذا وكذا قد نزعتهما الرافعة والرجة يقال لهما منكرونيك في يد كل واحد منهما مطرقة لو اجتمع عليهما يعة ومضرم يقولان له اجلس فيستوي جالسا قال وتقع كفانه في حقويه قال فيقولان له من ربك وما يدريك ومن نيسك فيقول لا أدري فيقولان لا دريت ولا قلت فيضربانه ضربة يتطاير شرارها في قبره ثم يعودان قال فيقولان انظر فوقك (٣٠١) فينظر فإذا باب مفتوح فيقولان والله منزلك

لواطعت الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه ليصل الى قلبه عند ذلك حسرة لا ترتد أبدا قال ويقولان له انظر تحتك فينظر تحته فإذا باب مفتوح الى النار فيقولان عدوا لله هذا منزلك اذ عصيت الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه ليصل الى قلبه عند ذلك حسرة لا ترتد أبدا قال وقالت عائشة وفتح له سبعة وسبعون بابا الى النار يا تبه حرها ومومها حتى يعشه الله اليها هذا حديث غريب جدا وسياق عجيب ويريد الراشي راويه عن أنس له غرائب ومنكرات وهو ضعيف الرواية عند الأئمة والله أعلم وله هذا قال ابوداود حدثنا ابراهيم بن موسى الرازي حدثنا هشام هو ابن يوسف عن عبد الله بن جبير عن هاني مولى عثمان عن عثمان رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الرجل وقف عليه وقال استغفروا لآخيكم واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسئل تفرد به ابوداود وقد أورد الحافظ أبو بكر بن مردويه

(بعثنا عليكم عبادنا أولى بأس شديد) أي قوة في الحروب وبطش عند اللقاء قيل هو يجتصر وجنوده وقيل جالوت وقيل جند من قارس وقيل جند من بابل وقيل هو سنجار يبس أهل نينوى فقتلوا علماءهم وأحرقوا التوراة وخرّبوا المسجد وسبوا منهم سبعين الفا (فجاسوا خلال الديار) أي كانوا يترددوا يقال جاسوا وهاجسوا وهاجسوا بمعنى ذكره ابن عزيز والقتبي قال الزجاج معناه طافوا هل بقي أحد لم يقتلوه قال والجوس طلب الشيء باستقصاء قال الجوهري الجوس مصدر قولك جاسوا خلال الديار أي تخالوها كما يجوس الرجل للاخبار أي يطلبها وكذا قال أبو عبيدة وقال ابن جرير معنى جاسوا طافوا بين الديار يطلبونهم ويقتلونهم ذاهبين وجائين وقال القراء معناه قتلوهم بين بيوتهم وقال قطرب معناه نزلوا وقرأ ابن عباس فحاسوا بالخاء المهملة قال أبو زيد اخوس والجوس والعوس والهوس الطوف بالليل وقيل الطوف بالليل هو الخوسان محركا كذا قال أبو عبيدة وقال ابن عباس جاسوا مشوا ومعنى خلال الديار وسط الديار فهو على هذا اسم مفرد بمعنى الوسط ويؤيده قراءة الحسن خلل الديار والثاني جمع خلل بفتحين كجبل وجبال وجمل وجبال قاله السمين (وكان) ذلك (وعدا مفعولا) أي كأننا لا محالة لازما لا خلف فيه (ثم رددنا لكم الكرة) أي الدولة والغلبة والرجعة (عليهم) وذلك عند توابعهم قيل وذلك حين قتل داود جالوت وقيل حين قتل مجتصر ووضعه رددنا موضع نزلنا لم يقع وقت الاخبار لكن لتحقيقه عبر بالماضي والكرة في الاصل مصدر كركب أي رجع ثم يعبر بها عن الدولة والقهر (وأمددناكم بأموال وبنين) بعد نهب أموالكم وسبي أبنائكم حتى عادكم كما كان (وجعلناكم أكثر نفيرا) قال أبو عبيدة النفير العدد من الرجال فالعنى أكثر رجالا من عدوكم والنفير من يتفرع الرجل من عشيرته يقال نفير ونافر مثل قدير وقادرو ويجوز أن يكون النفير جمع نفر وهم انجتمعون للذهاب الى العدو (ان أحسنتم) أفعالكم وأقوالكم على الوجه المطلوب منكم (أحسنتم أنفسكم) لان ثواب ذلك عند الله (وان أسأتم) أعمالكم فأرقتهم الى أعلى الوجه المطلوب منكم (فلها) أي فعلها اسأتمها وانما عبر بها بالمشاكلة الكرماني قال ابن جرير اللام بمعنى الى أي فاليها ترجع الاساءة كقوله تعالى بأن ربك أوحى لها أي إليها وقيل المعنى فلها الجزاء والعقاب وقال

عند قوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم الآية حينما طولوا جدا من طرق غريبة عن الضحالك عن ابن عباس مرفوعا وفيه غرائب أيضا (ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبش القرار وجعلوا لله أندادا يصلوا عن سبيله قل تتعوا فان مصيركم الى النار) قال البخاري قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا ألم تعلم كقوله ألم تر كيف ألم تر الى الذين خرجوا البوار الهلاك باريور بورا قوم ابوراها الكين حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن عطاء سمع ابن عباس ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم كفار أهل مكة وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية هو

جبله بن الاعمى والذين تبعوه من العرب فلقوا بالروم والمشهور الصحيح عن ابن عباس هو القول الاول وان كان المعنى بعم
جميع الكفار فان الله تعالى بعث محمد صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين ونعمة للناس فمن قبلها وقام بشكرها دخل الجنة ومن ردها
وكفرها دخل النار وقد روى عن علي بن ابي طالب عن ابن عباس الاول وقال ابن ابي خاتم حدثنا ابي حنيفة عن ابي ابراهيم حدثنا شعبة عن
القاسم بن ابي بزة عن ابي الطفيل ان ابن الكوا سأل عليا عن الذين بدلوا نعمة الله كفرا واحلوا قومهم دار البوار قال هم كفار
قريش يوم بدر حدثنا المنذر بن شاذان حدثنا (٢٠٢) يعلى بن عبيد حدثنا بسام هو الصيرفي عن ابي الطفيل قال جاء رجل الى

الحسين بن الفضل فلما رآه ابى عن الاسامة وقال الكرنخي ابرى اللام على بابها قال ابو
البقاء وهو الصحيح لان اللام للاختصاص والعامل مختص بجزء عمله حسنه وصيته انتهى
وهذا الخطاب قيل هو لبني اسرائيل الملايين لما ذكر في هذه الايات وقيل لبني اسرائيل
الكاتبين في زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومعناه اعلامهم ما حل بسلفهم فليترقبوا
مثل ذلك وقيل هو خطاب لمشركي قريش (فاذا جاء وعد الآخرة) أي حضروا وقت
ما وعدوا من عقوبة المرة الآخرة والمرة الآخرة هي قتلهم يحيى بن زكريا كما سبق وقصة قتله
مستوفاة في الانجيل واسمه فيه يوحنا قتله ملك من ملوكهم بسبب امرأة جلته على قتله
واسم الملك لاخت قاله ابن قتيبة وقال ابن جرير هيردوس فسلط عليهم القرم والروم
فسبواهم وقتلواهم وقيل هو قصدهم قتل عيسى نخلصه الله منهم ورفعهم اليه وجواب اذا
محدوف لدلالة جواب اذا الاولى تقديره بعثناهم (ليسوا وجوهكم) أي ليفعلوا بكم
ما يسوء وجوهكم حتى تظهر عليكم آثار المساءة وتبين في وجوهكم الكتابة وقيل المراد
بالوجوه السادة منهم وقرئ ليسوا بالتون على ان الضمير لله سبحانه وقرئ ليسون بنون
التأكيد وقرئ ليسوا بالتحية وافراد الضمير لله أو للوعد وقرئ ليسوا على ان الناعل
عبادنا وفي عود الواء على العباد نوع استخدام اذا المراد بهم أولا جالوت وجنوده والمراد
بهم في ضمن الضمير يجتصرون جنوده (وليدخلوا المسجد) أي بيت المقدس ونواحيه
فيخربوها (كما دخلوا أول مرة) أي وقت افسادهم الاول (وليتبروا) أي يدمروا ويملكوا
قاه ابن عباس وقال قطرب يهدموا قال الزجاج كل شيء كسرته وقتلته فقد تبرته
(ما علوا) ما غلبوا عليه من بلادكم أو مدة علوهم (قتيرا) أي تدمير اذ كرام المصدرا زالة
للشئ وتحقيق الخبر (عسى ربكم) أي اسرائيل (ان يرحمكم) بعد استقامتهم منكم في المرة
الثانية فبدا دولة اليكم قال الضحاك كانت الرحمة التي وعدهم بعث محمد صلى الله عليه
وآله وسلم (وان عدتم) الى المعصية ثالثا (عدنا) الى عقوبتكم قال اهل السير ثم انهم
عادوا الى ما لا ينبغي وهو تكذيب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكتمان ما ورد من نعمته في
التوراة والانجيل فعاد الله الى عقوبتهم على أيدي العرب فجاء علي بن قريظة والنضير
وبني قينقاع وخيبر ما جرى من القتل والسبي والاجلاء وضرب الجزية على من بقى منهم

على فقال يا امير المؤمنين من الذين
بدلوا نعمة الله كفرا واحلوا قومهم
دار البوار قال منافق قريش وقال
ابن ابي خاتم حدثنا ابي حنيفة عن
ثعلبة قال قرأت على معقل عن ابن ابي
حسين قال قام علي بن ابي طالب رضي
الله عنه فقال الا احديس اني عن
القرآن فوالله لو أعلم اليوم أحدا أعلم
بدمي وان كان من وراء البحار لاتيته
فقام عبد الله بن الكوا فقال من الذين
بدلوا نعمة الله كفرا واحلوا قومهم
دار البوار قال مشرك قريش انتم
نعمة الله الايمان فبدلوا نعمة الله كفرا
واحلوا قومهم دار البوار وقال السدي
في قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله
كفرا الآية كرمهم المستوفى عن
علي انه قال هم الاخيران من قريش
بنو أمية وبنو المغيرة فاما بنو المغيرة
فاحلوا قومهم دار البوار يوم بدر وأما
بنو أمية فاحلوا قومهم دار البوار
يوم احد وكان ابو جهل يوم بدر وابو
سفیان يوم احد وأما دار البوار
فهى جهنم وقال ابن ابي خاتم رحمه
الله حدثنا محمد بن يحيى حدثنا الحسن
أبو منصور عن اسرائيل عن أبي
اسحق عن عمرو بن مرة قال سمعت

عليا قرأ هذه الآية وأحلوا قومهم دار البوار قالهم الاخيران من قريش بنو أمية وبنو المغيرة فاما بنو المغيرة وضرب
فأهلكوا يوم بدر وأما بنو أمية فقتلوا الى حين ورواه أبو اسحق عن عمرو بن مرة عن علي نحوه وروى من غير وجه عنه وقال سفیان
الثوري عن علي بن زيد عن يوسف بن سعد عن عمر بن الخطاب في قوله ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم الاخيران من
قريش بنو المغيرة وبنو أمية فاما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر وأما بنو أمية فقتلوا الى حين وكذا رواه جزء الزيات عن عمرو بن مرة
قال فان ابن عباس نعتهم بن الخطاب يا امير المؤمنين هذه الآية ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا واحلوا قومهم دار البوار قال هم

الأخضران من قرين أخوانى وأعمالكم فاما أخوانى فاستأصلهم الله يوم يدروا ما أعمالكم فالى الله لهم الى حين وقال مجاهد وسعيد
ابن جبير والضحاك وقتادة وابن زيدهم كفار قرين الذى قتلوا يوم بدر وكذا رواه مالك فى تفسيره عن نافع عن ابن عمر وقوله وجعلوا
لله أندادا ليضلوا عن سبيله أى جعلوا له شركاء عبودهم معه ودعوا الناس الى ذلك ثم قال تعالى مهتدون ومتوعدا لهم على
لسان نبيه صلى الله عليه وسلم قل تمتعوا فان مصيركم الى النار أى مهما قدرتم عليه فى الدنيا فافعلوا فها يكمن من شئ فان مصيركم الى
النار أى مرجعكم وموتكم اليها كما قال تعالى تمتعهم قليلا ثم نظرهم (٣٠٣) الى عذاب غليظ وقال تعالى متاع فى الدنيا

ثم ينظر جمعهم ثم يذيقهم العذاب
الشديد عا كانوا يكفرون (قل
لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة
وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية
من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه
ولا خيال) يقول تعالى أمر اعباده
بطاعته والقيام بحقه والاحسان
الى خلقه بان يقيموا الصلاة وهى
عبادة الله وحده لا شريك له وان
يتقوا مما رزقهم الله باداء الزكوات
والشفقة على القرابات والاحسان الى
الاجانب والمراد باقامتها هو المحافظة
على وقتها وحدها وركوعها
وخشوعها وسجودها وأمر تعالى
بالانفاق مما رزق فى السراى فى
الخفية والعلانية وهى الجهر
وليسادروا الى ذلك لخلاص أنفسهم
من قبل أن يأتى يوم وهو يوم القيامة
لا بيع فيه ولا خيال أى ولا يقبل من
أحد فدية بان تباع نفسه كما قال
تعالى فالיום لا يؤخذ منكم فدية
ولا من الذين كفروا وقوله ولا خيال
قال ابن جرير يقول ليس هناك
مخالة خيل فيصنع عن استوجب
العقوبة عن العقاب لمخالته بل

وضرب الذلة والمسكنة وقال قتادة فعادوا فبعث الله عليهم محمدا صلى الله عليه وآله وسلم
فهم يعطون الجزية عز يدوهم صاغرون وقد اختلفت الروايات فى تعيين الواقع منهم فى
المرتبة وفى تعيين من سلطه الله عليهم وفى كيفية الانتقام منهم ولا يتعلق بذلك كثير فائدة
(وجعلنا جهنم للكافرين) منهم ومن غيرهم (حصيرا) أى محبوا ومحبسا جعل الله
مأواهم فيها قاله ابن عباس والحصير هو المحبس فهو فعيل بمعنى فاعل أو مفعول والمعنى
انهم محبوسون فى جهنم لا يتخلصون عنها أبدا قال الجوهري حصره يحصره حصرا ضيق
عليه وأحاط به ويقال للسجين محصور وحصير وقيل فراشا ومهادا قاله الحسن وأراد على
هذا بالحصير الحصير الذى يفرشه الناس (ان هذا القرآن يهدى) الناس (للى) أى
للطريقة التى (هى أقوم) وأصوب من غيرها من الطرق وهى ملة الاسلام وقال الزجاج
للحال التى هى أقوم الحالات وهى توحيد الله والايان برسالة وكذا قال الزمخشري وقيل
للكلمة التى هى أعدل وهى شهادة أن لا اله الا الله فبعضهم يصل بهدايته وهم المؤمنون
وبعضهم لا وهم الكافرون (وبشر المؤمنين) بما اشتمل عليه من الوعد بالخير آجلا
وعاجلا (الذين يعملون الصالحات) التى أرشد الى عملها القرآن (أن لهم) أى بان لهم
(أجرا كبيرا) وهو الجنة (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة) وأحكامها المبينة فى القرآن
(أعندنا لهم عذابا أليما) وهو عذاب النار فلا يكون ذلك دخلا فى خبر البشارة وعليه
جرى السفاقي والبيضاوى والسيوطى والجله عطف على جله يبشر بتقدير يخبر
وقيل عطف على قوله أن لهم أجرا كبيرا ويراد بالتبشير مطلق الاخبار سواء كان بخيرا أو شرا
أو معناه الحقيقى ويكون الكلام مشتلا على تبشير المؤمنين ببشارتين الاولى ما لهم من
الثواب والثانية ما لا عدائهم من العقاب ولا شأن ما يصاب عدوهم سرور لهم (وبدع)
القياس ان تثبت ما وبدع لانه مرفوع الا انه لما وجب سقوطها انظرا لاجتماع الساكنين
سقطت فى الخط أيضا على خلاف القياس وتطيره سندع الزبانية (الانسار بالشرك) المراد
بالانسان هو الجنس لوقوع هذا الدعاء من بعض افراده وهو دعاء الرجل على نفسه وماله
وولده عند الضجر بما لا يجب ان يستجاب له نحو اللهم اهلكك اللهم اعنه ونحو ذلك (دعاء
بالخير) أى مثل دعائه له بالخير لنفسه ولا اله كطلب العافية والرزق ونحوه مما فلو
استجاب الله دعاءه على نفسه بالشرك لكان له استجب تفضلا منه ورجة ومثل ذلك

هناك العدل والقسط والخلال مصدر من قول القائل خلت فلانا فانا خله مخالته وخالا لا ومنه قول امرئ القيس

صرفت الهوى عنهن من خيبة الردا * ولست بمثل للخلال ولا فالى

وقال قتادة ان الله قد علم ان فى الدنيا يوعا وخرلا لا يتخلون بها فى الدنيا فينظر الرجل من يخال وعلا ما يحب فان كان لله فليداوم
وان كان لغير الله فسيقطع عنه قلت والمراد من هذا انه يحير تعالى انه لا يتنع أحد ابيع ولا فدية ولو اقتدى بعلا الارض ذهبوا
وجدهم ولا تنفع صداقة أحد ولا شفاعة أحد اذ انى الله كافر اقال الله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها

بل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا عذاب النار فكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون (الله الذي خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم ومخير لكم الغلات تجري في البحر بأمره ومخير لكم الأنهار ومخير لكم الشمس والقمر دائبين ومخير لكم الليل والنهار وآتاكم من كل ما سألتموه وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الإنسان لظالم كفار) بعدد تعالى نعمة على خلقه بأن خلق لهم السموات سقفا محفوظا والأرض نورا وأنزل من السماء ماء فأخرج به أنوارا من (٢٠٤) نبات شتى ما بين ثمار وروزع مختلفة الألوان والأشكال والطوبى والروائح

والمناقع ومخير الغلات بأن جعلها طافية على تيار ماء البحر تجري عليه بأمر الله تعالى ومخير البحر يجعلها لقطع المسافرون به من إقليم إلى إقليم آخر بخلق ما هنا إلى ما هناك وما هنا إلى ههنا ومخير الأنهار تشق الأرض من قطر إلى قطر رزقا لعباد من شرب وسقى وغير ذلك من أنواع المناقع ومخير لكم الشمس والقمر دائبين أي يسيران لا يفتران لئلا ولا نهارا لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فئته يسبحون بغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين فالشمس والقمر تبعان الليل والنهار يتعارضان فتارة يأخذ هذا من هذا فيطوئ ثم يأخذ الآخر من هذا فيقصر ويبلغ الليل في النهار ويوغل النهار في الليل ومخير الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى إلا هو العزيز الغفار وقوله وآتاكم من كل ما سألتموه يقول هيا لكم كل ما تحتاجون إليه في جميع أحوالكم ما تسألون بخلقكم وقال

ولو يحمل الله الناس الشراستجبالهم بالخير وقد تقدم في سورة يونس أنه يستجاب له بالخير ولا يستجاب له في الشر فراجعه وقيل المراد بالإنسان القائل هذه المقالة هو الكافر يدعو نفسه بالشر وهو استجبال العذاب دعاء بالخير كقوله اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وقال ابن عباس قوله اللهم العنسه واغضب عليه وقيل هو أن يدعو في طلب المحذور كدعائه في طلب المباح (وكان الإنسان عجولا) أي مطبوعا على العجلة يسارع إلى كل ما يخطر بباله لا يتظر إلى عاقبته ومن عجلته أنه يسأل الشر كما يسأل الخير وقال ابن عباس فخير الأصبر له على سراة ولا ضراوة المراد بالإنسان الخفس لأن أحدا من الناس لا يعرى عن عجلة ولو تركها لكان تركها أصح في الدين والدنيا وقيل أشار به إلى آدم عليه السلام حين نهض قبل أن يكمل فيه الروح فعن سلمان النخعي قال أول ما خلق الله من آدم رأسه فجعل يتطرو وهو يخلق وبقيت رجلاه فلما كان بعد العصر قال يا رب أعجل قبل الليل فذلك قوله وكان الإنسان عجولا والمناسب لتساق هو الأول ولما ذكر سبحانه دلائل السبوة والتوحيد كدهابه ليل آخر من عجائب صنعه وبدائع خلقه فقال (وجعلنا الليل والنهار آيتين) وذلك لما فيه من الظلام والأضواء مع تعاقبهما وما رما اشتغلا عليه من العجائب التي تحار في وصفها الأحلام ومعنى كونها آيتين أنها ما يدلان على وجود الصانع وقدرته وعلى انتفاء الحكم بتعاقبهما على نسق واحد مع إمكان غير ذلك وقدم الليل على النهار لكونه الأصل وثنى الآية ههنا وأفردها في قوله وجعلناها وآياتنا آية لتبين الليل والنهار من كل وجه وتكررها فتناسب ههنا التثنية بخلاف عيسى مع أنه فانه جزم منها ولا تكرر فيه ما تناسب فيها الأفراد قاله الكرخي (فخبرنا آية الليل) أي طمسنا نورها وقد كان القمر كالشمس في الأضواء والضوء قيل ومن آثاره أن السواد الذي يرى في القمر وقيل المراد بمحوها أنه سبحانه خلقها محووة الضوء مضمومة مظلمة لا يستبين فيها شيء وليس المراد أنه محوها بعد أن لم تكن كذلك والقضاء تفسيرية لأن أخوانه كور ما عطف عليه ليسا مما يحصل عقب جعل الليل والنهار آيتين بل هما من جملة ذلك لجعل ومقتضاه وعن علي قال في الآية هو السواد الذي في القمر وعن ابن عباس فخرم أخرج البيهقي وابن عساكر عن سعيد المقبري أن عبد الله بن سلام سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن السواد الذي في القمر فقال كان شمسين

بعض السلاف من كل ما سألتموه ومنهم تسألون وقرأ بعضهم وآتاكم من كل ما سألتموه وقاله وإن تعدوا نعمة الله فالسواد لا تحصوها يخبر تعالى عن عجز العباد عن تعداد النعم فضلا عن القيام بشكرها كما قال طلق بن حبيب رحمه الله إن حق الله أثقل من أن يقوم به العباد وإن نعم الله أكثر من أن يحصوها العباد ولكن أصبحوا آياتين وأمسوا آياتين وفي صحيح البخاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم لا تخجل من كثرة ما سألته ولا تدع ولا تستغنى عن ربنا وقال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حدثنا زعيم بن أبي الأزهر حدثنا داود بن أبي الخير حدثنا صالح المري عن جعفر بن زيد العبدي عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في ديارين دياران في كل واحد منهما رجل صالح ودوران في كل واحد منهما رجل فاجر قالوا يا رسول الله فماذا قال قال صلى الله عليه وسلم ان في ديارين دياران في كل واحد منهما رجل صالح ودوران في كل واحد منهما رجل فاجر قالوا يا رسول الله فماذا قال قال صلى الله عليه وسلم ان في ديارين دياران في كل واحد منهما رجل صالح ودوران في كل واحد منهما رجل فاجر

الذي لا تؤدى شكر نعمة من نعمه
الا بنعمة حادثة توجب على مؤتيها
نعمة وبأدائها نعمة حادثة توجب
عليه شكرها وقال القائل في ذلك
لو كل جارحة مني لها لغة

تنتي عليك بما أوتيت من حسن
لكان ما زاد شكرى أذ شكرت به
اليك أبلغ في الاحسان والامن
(واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا
البلد آمنا واجنبني وبني أن نعبد
الاصنام رب امهنا أضلن كثير من
الناس فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني
فإنك غفور رحيم) يذكركم تعالى في هذا
المقام محتجا على مشركي العرب بأن
البلد الحرام مكة انما وضعت أول
ما وضعت على عبادة الله وحده
لا شريك له وان ابراهيم الذي كانت
عامرة بسببه أهله تبرأ من عبده غير
الله وانه دعا مكة بالامن وقال رب
اجعل هذا البلد آمنا وقد استجاب
الله له فقال تعالى أولم يروا أنا جعلنا
حرمنا آمنا الآية وقال تعالى ان أول
بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك
وهدي للعالمين فيه آيات بينات متمام
ابراهيم ومن دخله كان آمنا وقال
في هذه القصة رب اجعل هذا

قال السواد الذي رأيت هو المحور وعن ابن عباس مر فوعا نحو ديار طول منه أخرجه ابن
مردويه قال السبيوطي واسناده واه (وجعلنا آية النهار مبصرة) أي مبصر فيها قال
الكسائي وغيره هو من قول العرب أبصر النهار اذا صار بحالة يصير بها أو أشار بها الى ان
في الكلام مجازا عقليا لان النهار لا يصير بل يصرفه فهو من اسناد الحدث الى زمانه وقيل
مبصرة للناس من قولهم أبصره فبصره فالاول وصف لها بحال أهلها والثاني وصف لها
بحال نفسها وازداده وقيل آية النهار الشمس كما ان آية الليل القمر فعني وجعلنا آية النهار
مبصرة أي جعلنا شمس النهار ضيئة تبصر بها الاشياء رؤية ينة (لتبتغوا فضلا من ربكم)
أي لتتوصلوا بياض النهار الى التصرف في وجوه المعاش والمعنى جعلنا لتبتغوا وتطلبوا
فضلا أي رزقا اذا غالب تحصيل الارزاق وقضاء الحوائج يكون بانهار ولم يذكروا السكون
في الليل اكتفاء بما قاله في موضع آخر وهو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا
ثم ذكر مصلحة اخرى في ذلك الجعل فقال (ولتعلموا عدد السنين والحساب) وهذا متعلق
بالفعلين جميعا أعني محونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتعلموا الخ لا بأحدهما فقط
كالاول اذ لا يكون علم عدد السنين والحساب الا باختلاف الحدين ومعرفة الايام
والساعات والسنين والسنين بين العدد والحساب ان العدد احصاء ماله كمية بتكرير أمثاله من
غير أن يتحصل منه شيء والحساب احصاء ماله كمية بتكرير أمثاله من حيث يتحصل بطائفة
معينة منها حده معين منه له اسم خاص فالسنة مثلا ان وقع النظر اليها من حيث عدد
ايامها فذلك هو العدد وان وقع النظر اليها من حيث تتحققها وتحصيها من عدة أشهر قد
تحصل كل شهر من عدة أيام قد تحصل كل يوم من عدة ساعات قد تحصلت كل ساعة من
عدة دقائق فذلك هو الحساب ولو كانا ثلثين لما عرف الليل من النهار ولا استراح حراس
المكتسبين والتجار ولم تعطت الامور ولم يدر الصائم متى ينظر ولم يعرف وقت الحج والصوم
والصلاة ولا وقت الزراعة ولا وقت حلول الديون المؤجلة وقال الكرخي لا تكرار اذا
العدد موضوع الحساب (وكل شيء فصلناه تفصيلا) أي كل ما تنفردون اليه في أمر
دينكم وديناكم بيناه تبيينا واضحا لا يلتبس فهو كقوله ما قرطاني الكتاب من شيء
وقوله ووزلنا عليك الكتاب تبينا لك كل شيء وانما ذكر المصدر وهو قوله تفصيلا لاجل تأكيده

(٣٩ فتح البيان خامس) البلد آمننا فعرّفه لانه دعا به بعد نبأها ولهذا قال الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل
واسحق ومعلوم ان اسمعيل أكبر من اسحق بثلاث عشرة سنة فاما حين ذهب باسمعيل وأمه وهو رضيع الى مكان مكة فانه دعا
أيضا فقال رب اجعل هذا البلد آمنا كما ذكرناه هناك في سورة البقرة مستقصي مطولا وقوله واجنبني وبني أن نعبد الاصنام ينبغي
لكل داع أن يدعوا نفسه ولو اذ به ولد ربه ثم ذكر انه افتتن بالاصنام خلأق من الناس وانه تبرأ من عبدها وادأمرهم الى الله
ان شاء عبد بهم وان شاء غفر لهم كقول عيسى عليه السلام ان تعذبهم فاعذبهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم

وليس فيه أكثر من الرد إلى المشقة لا تجوز وقوع ذلك قال عبد الله بن وهب حدثنا عمرو بن الحارث أن بكر بن سوادة حدثه عن عبد الرحمن بن جرير عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلاقى إبراهيم عليه السلام ربهم أنشدوا من القرآن الآية وقول عيسى عليه السلام أن تعذبهم فأنهم عبدك الآية ثم قال اللهم آمين اللهم آمين وبكى فقال الله اذهب يا جبريل إلى محمد وريك أعلم رساله ما يكيد فأتاه جبريل فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال فقال الله اذهب إلى محمد فقل له أنا مريض في أمك ولا (٢٠٦) نسوة (ربنا اني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم

ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون) وهذا يدل على أن هذا دعاء ثان بعد الدعاء الأول الذي دعاه عنده ما روى عن هاجر وولدها وذلك قبل بناء البيت وهذا كان بعد بناءه تأكيذا ورغبة إلى الله عز وجل ولهذا قال عند بيتك المحرم وقوله ربنا ليقيموا الصلاة قال ابن جرير هو متعلق بقوله انحرهم أي انما جعلته محرما لئلا يتمكن أهلهم من إقامة الصلاة عنده فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة وغيره لو قال أفئدة الناس لأزدحم عليه فارس والروم واليهود والنصارى والناس كلهم ولكن قال من الناس فأخص به المسلمون وقوله وارزقهم من الثمرات أي ليكون ذلك عوناً لهم على طاعتك وكما أنه واد غير ذي زرع فاجعل لهم غاراً يأكلونها وقد استجاب الله ذلك كما قال أوله فتمكن لهم حرماً آمناً يجي إليه ثمرات كل شيء رزقاً من أدنا وهذا من نطفة تعالى وكرمه ورحمته وبركته أنه ليس في البلد الحرام مكة

الكلام وتقريره فكانت قال فصلنا حقاً على الوجه الذي لا مزيد عليه وعند ذلك تزاح العمل وتزول الاعتدال لك من هلك عن بينة ولهذا قال (وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه) قال أبو عبيدة الطائر عند العرب الخط ويقال له البخت فالطائر ما وقع الشخص في الازل بما هو نصيبه من العقل والفهم والعمل والعمر والرزق والسعادة والشقاوة كان طائر يطير إليه من وكر الازل وظلمات عالم الغيب طيراً نالاً لنهاية له ولا غاية إلى أن انتهى إلى ذلك الشخص في وقته المقدر من غير خلاص ولا مناص وقال الازهرى الاصل في هذا أن الله سبحانه لما خلق آدم علم المطيع من ذريته والعاصي فكتب ما علم منهم أجمعين وقضى بسعادة من علمه مطيعاً وشقاوة من علمه عاصياً فطار لكل منهم ما هو صائر إليه عند خلقه وانشأه وذلك قوله وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه أي ما طار له في علم الله وقيل إن العرب كانوا إذا أرادوا الاقدام على عمل من الاعمال وأرادوا أن يعرفوا أن ذلك العمل يسوقهم إلى خير أو شر اعتبروا أحوال الطير فلما كثرت لهم سمواتهم سمواتهم الخير والشر بالطائر تسمية للشيء باسم لازمه وفي عنقه عبارة عن شدة اللزوم وكال الارتباط قال الزجاج ذكر العنق عبارة عن اللزوم كالزوم القلادة العنق من بين ما يلبس قال مجاهد ما من مولود يولد الا وفي عنقه ورقة مكتوب فيها شقي أو سعيد أخرج أحمد وعبد بن حنبل وابن جرير بسند حسن عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول طائر كل إنسان في عنقه وقال ابن عباس طائره سعادته وشقاوته وما قدر الله له وعليه فهو لازمه أي بما كان وعن أنس قال طائره كتابه فالطائره تفسيران الاول العمل وما قدر له والثاني الكتاب الحقيقي (وتخرج) بنون التعظيم (له يوم القيامة) كتاباً يلقاه منشوراً (وقرى يخرج بالتحنية وبالراء المضمومة على معنى ويخرج له الطائر فيصير كتاباً وقرئ يخرج والفاعل هو الله سبحانه وقرئ على البناء للمفعول أي يخرج له الطائر كتاباً والمعنى مكتوباً فيه أعماله لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها قال الحسن بسطت لك صحيفة ووكلك ملكاً كان فيه ما عن عينتك وعن شمالك فاما الذي عن عينتك فيحفظ حسناتك وأما الذي عن يسارك فيحفظ عليك سيئاتك حتى إذا مت طويت صحيفةك وجعلت معك في قبرك حتى تخرج ليوم القيامة وانما قال سبحانه يلقاه منشوراً تعجيباً للبشرى بالحسنة والتوبيخ على السيئة قال ابن عباس هو عمله الذي أحصى عليه فأخرج له يوم القيامة ما كتب له من

شجرة مثمرة وهي تجي إليهم ثمرات ما حواه من ثمرات الجنة الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق إن ربي لسميع الدعاء رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) قال ابن جرير يقول تعالى مخبراً عن إبراهيم خليله أنه قال ربنا انك تعلم ما تخفى وما نعلن أي أنت تعلم قصدي في دعائي وما أردت بدعائي لأهل هذا البلد وانما هو القصد إلى رضائه والاخلص لك فانت تعلم الأشياء كلها ظاهرة وباطنة لا يخفى عليك منها شيء في الارض ولا في السماء ثم جدر به عز وجل

على الناس من الولاية الكبر فقال الله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء أي انه يستجيب لمن دعاه وقد استجاب لي فيما سألتهم من الولد ثم قال رب اجعلني مقيم الصلاة أي محافظا عليها مقبلا الحدودها ومن ذريتي أي وابجعلهم كذلك مقامين لها ربنا وتقبل دعاء أي فيما سألتك فيه كلهم ربنا اغفر لي ولوالدي قرأ بعضهم ولوالدي بالافراد وكان هذا قبل ان يشرأمن أيه لما بين له عداوته لله عز وجل وللمؤمنين أي كلهم يوم يقوم الحساب أي يوم تحاسب عبادك فتجاز بهم بأعمالهم ان خير الخير وان شر الشر (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم (٣٠٧) ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعين رؤسهم

لا يرتد اليهم طرفهم وأفئدتهم هواء) يقول تعالى ولا تحسبن الله يا محمد غافلا عما يعمل الظالمون أي لا تحسبه اذا أظفروهم وأجاهلهم انه غافل عنهم مهمل لهم لا يعاقبهم على صنعهم بل هو يحصى ذلك عليهم ويعتده عليهم عدا انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار أي من شدة الاهوال يوم القيامة ثم ذكر تعالى كيفية قيامهم من قبورهم ومجلتهم الى قيام الحشر فقال مهطعين أي مسرعين كقوله مهطعين الى الداع الآتية وقال تعالى يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له الى قوله وعنت الوجوه للحي القيوم وقال تعالى يوم يخرجون من الاجساد سرعا الآتية وقوله مقنعين رؤسهم قال ابن عباس ومجاهد وغيره احدثا في رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم أي ابصارهم طائفة شاذة مديون النظر لا يطفون لحظة لكثرة ما هم فيه من الهول والفكرة والخافة لما يحل بهم عياذ بالله العظيم من ذلك ولهذا قال وأفئدتهم هواء أي وتلوهم خالية ليس فيها شيء لكثرة

العمل فقرأ منشورا والمعنى يلقيه الانسان أو يلقى الانسان (اقرأ كتابك) أي يقال له أو قائلين له اقرأ قيل يقرأ في ذلك اليوم الكتاب من كان قارئاً ومن لم يكن قارئاً قاله قتادة (كفى بنفسك) أي بشخصك (اليوم عليك حسيباً) أي حاسباً وكافياً والحسب بمعنى المحاسب كالشريك والجليس والخليط قال الحسن لقد عدل عليك من جعلك حسيب نفسك (من اهتدى فانما يهتدى بنفسه) بين سبحانه ان ثواب العمل الصالح وعقاب ضده يختصان بفاعلهما لا يتعديان منه الى غيره فمن اهتدى بفعل ما أمره الله به وترك ما نهاها الله عنه وعمل بما في تضاعيفه من الاحكام فانما تعود منفعة ذلك الى نفسه لا تخطاه الى غيره ممن لم يهتد (ومن ضل) عن طريق الحق فلم يفعل ما أمر به ولم يترك ما نهى عنه (فانما يصل عليها) أي فان وبال ضلاله واقع على نفسه لا يجاوزها فكل أحد محاسب عن نفسه مجزى بطاعته ومعاقب بمعصيته وهذا حاصل ما تقدم من بيان كون القرآن هادياً لا يقوم الطريق ولزوم الاعمال اصحابها ثم اكد هذا الكلام بأبلغ تأكيده فقال (ولا تزر وازرة وزر اخرى) الوزر الاثم يقال وزر وزرا ووزرة أي اثموا والجمع أوزار والوزر الثقل ومنه يحملون أوزارهم على ظهورهم أي أثقال ذنوبهم ومعنى الآية لا تحمل نفس حاملة للوزر وزر نفس أخرى حتى تخلص الأخرى عن وزرها وتؤخذ به الاولى وقد تقدم مثل هذا في الانعام قال الزجاج في تفسير هذه الآية ان الائم والمذنب لا يؤخذ بدين غيرهم وهذا تحقيق معنى قوله وكل انسان الزمناه طائره في عنقه وأما ما يدل عليه قوله تعالى من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعته سيئة يكن له كفل منها وقوله تعالى ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم من حل الغير وزرا لغيره وانفعاه بحسنه وتضرره بسيئته فهو في الحقيقة اتقاع بحسنة نفسه وتضرر بسيئته فان جزاء الحسنة والسيئة اللتين يعملهما العامل لازم له وانما الذي يصل الى من يشفع جزاء شفاعته لا جزاء أصل الحسنة والسيئة وكذلك جزاء الضلال مقصور عن الضالين وما يحمله المضلون انما هو جزاء الاضلال وانما خص التأكيده بالجملة الثانية قطعاً للاطماع الفارغة حيث كانوا يزعمون انهم ان لم يكونوا على الحق فالشفاعة على أسلافهم الذين قلدوهم أخرج ابن عبد البر في التمهيد عن عائشة قالت سألت خديجة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أولاد المشركين فقال هم من آباءهم ثم سأله بعد ذلك فقال الله

الوجل والخوف ولهذا قال قتادة وجماعة ان امكنة أفئدتهم خالية لان القلوب لدى الحياجر قد خرجت من أمانتها من شدة الخوف وقال بعضهم هي خراب لا تعي شيئاً لشدة ما أخبر به تعالى عنهم ثم قال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (وأندر الناس يوم يأتهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب نجيب دعوتك واتباع الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربناكم الامثال وقدمكم وامكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتفول منه الجبال) يقول تعالى مخبراً عن قيل الذين ظلموا أنفسهم عند معاناة العذاب ربنا أخرنا الى أجل قريب نجيب دعوتك

عن الجبال وقل ابن جريج عن مجاهد أنه قرأ التزل من الجبال بفتح اللام الاولى وضم الثانية وروى العوفي عن ابن عباس في قوله وان كان مكرهم لتزل من الجبال يقول ما كان مكرهم لتزل من الجبال وكذا قال الحسن البصري ووجهه ابن جريان هذا الذي قاله ياتسهم من تركهم بالله وكفرهم ما ضر ذلك شيئا من الجبال ولا غيرها وانما ادو بال ذلك عليهم قلت ويشبه هذا قول الله تعالى ولا تش في الارض من حالك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا والقول الثاني في تفسيرها ما رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وان كان مكرهم لتزل من الجبال يقول تركهم كقوله تكاد (٣٠٩) السموات يفتطرن منه الآية وهكذا قال الضحاك

وقتادة (فلا تحسن الله مخلف وعده
رسالة ان الله عزير ذو انتقام يوم تبدل
الارض غير الارض والسموات
وبرزوا لله الواحد القهار)
يقول تعالى مقرر الوعد وهو كذا
فلا تحسن الله مخلف وعده رساله
أي من نصرتهم في الحياة الدنيا ولهم
يقوم الاشهاد ثم أخبر تعالى انه
ذو عزة لا يمنع عليه شيء أرادوه ولا
يغالب ذو انتقام ممن كفر به ويحده
فويل يومئذ للمكذبين ولهذا قال يوم
تبدل الارض غير الارض والسموات
أي وعده هذا حاصل يوم تبدل
الارض غير الارض وهي هذه على
غير الصفة المأثورة المعروفة كما جاء في
الحديثين من حديث أبي حازم عن
سهم بن سعد قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يحشر الناس
يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء
كقرصة النقي ليس فيها معلم لا حد
وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن
أبي عدي عن داود عن الشعبي عن
مسروق عن عائشة انها قالت أنا
أول الناس سأل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن هذه الآية يوم تبدل
الارض غير الارض والسموات قالت

الا امرنا بالمد قال في الصحاح وقال أبو الحسن أمرنا بالالكسر أي كثر وأمر القوم أي
كثروا وقرأ الجمهور أمرنا من الأمر ومعناه مقدمنا في القول الاول وقد قيل في تأويل
أمرنا بأنه جازع عن الأمر الحامل لهم على الفقه وهو ادراك النعم عليهم وقيل المراد قرب
اهلاك قرية وهو عدول عن الظاهر بدون ملجئ اليه والمراد بالترفين المنعمون الذين قد
أبطنهم النعمة وسعة العيش وانفسرون يقولون في تفسير المترفين انهم الجبارون
المتكلمون والملوك الجائرون قالوا وانما خصوا بالذكر لان من عداهم أتباع لهم وفي
القاموس الترفه بالضم النعمة والطعام الطيب والشيء الطريف تخص به صاحبك وترف
كفرح تنعم وأترفته النعمة أطفته أو نعمته كترفته ترفقا والمترف كمكرم المتروك
يفعل ما يشاء ولا يمنع والمتنع لا يمنع من تنعمه وترفته تنعم (بحق علم القول) أي ثبت
وتحقق ووجب عليهم العذاب والعقاب بعد ظهور فسقهم وعمردهم في كفرهم (فدمرناها
تدميرا) عظيما لا يوقف على كنهه لشدة وعظمه وقعه وأهلكناها هلاك استئصال
والدمار الهلاك والخراب ثم ذكر سبحانه ان هذه عادة الجارية مع القرون الخالية فقال
(وكم أهلكنا من القرون) أي كثيرا ما أهلكنا منهم فكم مفعول أهلكنا أي من قوم كفروا
(من بعد نوح) كعاد ونود وغيرهم من الامم الخالية فخل بهم البوار ونزل بهم سوط
العذاب وفيه تخويف لكفار مكة وانما قال ذلك لانه أول من كذبه قومه ومن ثم لم يقل
من بعد آدم ومن الثانية لابتداء الغاية والاولى للبيان فلذلك اتجهت معلقه ما وقال
الحوفي الثانية بدل من الاولى وليس كذلك لاختلاف معنيهما ثم خاطب رسوله صلى الله
عليه وآله وسلم بما هو ردة للناس كافة فقال (وكفى بربك بذنوب عباده خبير بصيرا)
قال الفراء انما يجوز ادخال الباء في المرفوع اذا كان يمدح به صاحبه أو يذم كقولك كفاك
به أو كرم به رجلا وطاب بذا ما ولا يقال قام باخيت وأنت تريد قام أخوك والمراد
بكونه سبحانه خبير انه محيط بحقائق الاشياء طاهرا أو باطلا عالم بجميع المعلومات راء
جميع المراتب لا تخفى عليه خفية من أحوال الخلق وفي الآية بشارة عظيمة لاهل
الطاعة وتخويف شديد لاهل المعصية لان العلم التام والخبرة الكاملة والبصيرة لما نة
يقتضي ايصال الجزاء الى مستحقه بحسب استحقاقه ولا ينافية مزيد التنفيل على من
هو أدل لذلك (من كان يريد عاجلة) هذانا كيد السلف من جملة كل انسان لزمناه

قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها سألت رسول الله قال على الصراط رواد مسلم متفرد به دون الخاري والترمذي وابن ماجه من حديث داود بن
أبي هند بن عوف الترمذي حسن صحيح ورواه أحمد أيضا عن عفان عن وهيب عنهما ولم يذكر مسروقا وقال قتادة عن حسان بن بلان
المرني عن عائشة رضي الله عنها انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال
قالت يا رسول الله فأي الناس يومئذ قال اقدس أنتي عن شيء ما سألتني عنه أحد من أمي ذاك أي الناس على جسرهم وروى الامام
أحمد من حديث حبيب بن أبي عريفة عن مجاهد عن ابن عباس حدثني عائشة انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله

تعالى والارض جميعا فبصحه يوم القيامة والسموات طويات بيده فابن الناس يومئذ يارسل الله قال هم على متن جهنم وقال ابن
 جرير حدثنا الحسن بن الحسن بن الحسن قال قال عائشة يا رسول الله يوم تبدل الارض غير الارض
 فابن الناس يومئذ قال ان هذا شيء مما سألني عنه احدث قال على الصراط يا عائشة ورواه أحمد عن عفان عن القاسم بن الفضل عن
 الحسن بن به وقال الامام مسلم بن الحجاج في صحيحه حدثني الحسن بن علي الحلواني حدثني أبو قوبة الربيع بن نافع حدثنا معاوية بن
 سلام عن زيد يعني أخاه أنه سمع أبا سلام (٣١٠) حدثني أبو أسامة الرحبي أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثه قال كنت قائما عند رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فجاء
 خبر من أخبار اليهود فقال السلام
 عليك يا محمد فدفعته دفعة كاد
 يصرع منها فقال لم تدفعني فقلت
 ألا تقول يا رسول الله فقال اليهودي
 انما ندعوه باسمه الذي سماه به أهله
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان اسمي محمد الذي سماني به أهلي
 فقال اليهودي جئت أسألك فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أينفعك
 شيئا ان حدثتك قال أسمع يا ذئب
 فنكت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعود معه فقال سل فقال
 اليهودي أين يكون الناس يوم تبدل
 الارض غير الارض والسموات
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هم في الظلمة دون الجسر قال فغن أول
 اناس اجازة فقال فقراء المهاجرين
 فقال اليهودي فأتخفتهم حين
 يدخلون الجنة قال زيادة كبد النون
 قال فاعذروهم في أثرها قال ينكر لهم
 ثواب الجنة الذي كان يأكل من
 أطرافها قال فاشرا بهم عليه قال
 من عين فيهم تسمى سليمان قال
 صدقت قال وجئت أسألك عن شيء

طأ ثرو وجهه من اهتدى والمراد بالعاجلة المنفعة العاجلة أو الدار العاجلة والمعنى من
 كان يريد أعمال البر أو باعمال الآخرة ذلك فيدخل تحته الكفرة والفسقة والمرأون
 والمذاقون (بجلائه) أي لذلك المريد (فيها) أي في تلك العاجلة قيد المجل والمجل له
 بقيد الاول قوله (ما شاء) تعجيله له منها لا ما يشاء ذلك المريد ولهذا ترى كثيرا من
 هؤلاء المريد للعاجلة يريدون من الدنيا ما لا يباليون ويتمنون ما لا يصلحون اليه والقيد
 الثاني قوله (لمن يريد) التحجيل لهم منهم ما اقتضته مشيئتنا وقيل الآية في المنافقين كانوا
 يراون المسلمين ويغزون معهم ولم يكن غرضهم الامساك منهم في الغنائم ونحوها وهذه
 الآية مقيدة لآيات المطلقة كقوله سبحانه من كان يريد حرث الدنيا فؤنه منها وقوله من
 كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا ينجون وقيل قرئ
 ما يشاء بالتحسية والضمير على هذا الله سبحانه وفيه بعد للحال فله ما قبله وهو عجلنا وما بعده
 وهو لمن يريد وقيل الضمير راجع الى من في قوله من كان يريد فيكون ذلك مقيدا بقوله لمن
 يريد أي عجلنا ما يشاء ولكن بحسب ارادتنا فلا يحصل لمن أراد العاجلة ما يشاء الا اذا
 أراد الله له ذلك ثم بعد هذا كله فن وراء هذه الطلبة الفارغة التي لا تأثر لها الا بالقيدين
 المذكورين عذاب الآخرة الدائم ولهذا قال (ثم جعلنا جهنم) أي بسبب تركه لما أمر به
 من العمل للآخرة واخلاصه عن الشوائب جعلنا له عذاب جهنم على اختلاف أنواعه
 (بصلاها) أي يدخل جهنم (مذموما) وهو ما من الخلق (مدحورا) أي مطرودا من
 رحمة الله بعد اعنائه وفي المختار دحره من باب خضع طرده فهذه عقوبته في الآخرة
 مع انه لا ينال من الدنيا الا ما قدره الله سبحانه فأين حال هذا الشقي من حال المؤمن النقي
 فإنه ينال من الدنيا ما قدره الله له وأراد به بلاهه منه ولا جزع مع سكون نفسه واطمئنان
 قلبه وثقته بربه وهو مع ذلك عامل للآخرة مستقر للجزاء من الله سبحانه وعوا الجنة ولهذا
 قال (ومن أراد) بأعماله الدار (الآخرة وسعى لها) أي من أجلها وفائدة اللام اعتبار
 النية والاخلاص لانها الاختصاص (سعيها) أي السعي الحقيقي بها اللائق بطالها
 وهو الاتيان بما أمر به وترك ما نهى عنه خالصا لله غير مشوب وكان الاتيان به على القانون
 الشرعي من دون ابتداع ولا هوى لا تقرب بما يحترعون بأرائهم (وهو مؤمن) بالله
 آمنا صحيح لان العمل الصالح لا يستحق صاحبه الجزاء عليه الا اذا كان من المؤمنين انما

لا يعلمه أحد من أهل الأرض الا في أورجل أورجلان قال أينفعك ان حدثتك قال أسمع يا ذئب
 اسألك عن انوث قال ماء الرجل أبيض وما المرأة صفر فاذا اجتماعا فعلا مني الرجل مني المرأة اذا كرأنا الله تعالى واذا علم مني المرأة
 مني الرجل أفتأبى الله فان اليهودي صدقت وانك لتي ثم لقد انصرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألتني هذا عن الذي
 سألتني عنه ومأني علم بشيئ منه حتى أتاني الله به حدثا أبو جعفر بن جرير الطبري حدثنا ابن عوف حدثنا أبو أنيسة حدثنا ابن أبي
 حريم حدثنا سعيد بن ثوبان الكلاعي عن أبي أيوب الأنصاري ان خبرا من اليهود سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال رأيت أذ

يتقبل

عن أبي حاتم عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي هريرة قال قال الله تعالى قلن يحجزهم ما بين
 الله وبينهم فقال سمعت عمرو بن ميمون ورعا قال قال عبد
 الله ورعا لم يقل فقلت له عن عبد الله فقال سمعت عمرو بن ميمون يقول يوم تبدل الأرض غير الأرض قال أرض كالقضة البيضاء
 نقية لم يسخن فيها دم ولم يعمل عليها خطيئة يفسدهم البصر ويسمعهم الداعي حقة عراة كما خلقوا قال أراه قال قيا ما حتى
 يلجمهم العرق وروى من وجه آخر عن شعبة عن إسرائيل عن أبي إسحق (٢١١) عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود بنحوه
 وكذا رواه معاصم عن زر عن ابن مسعود

به وقال سفيان الثوري عن أبي
 إسحق عن عمرو بن ميمون لم يخبر به
 أو رد ذلك كله ابن جرير وقد قال
 الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا محمد بن
 عبد الله بن عيسى بن عقيب حدثنا
 سهل بن جاد أبو غياث حدثنا
 جرير بن أيوب عن أبي إسحق عن
 عمرو بن ميمون عن عبد الله عن
 النبي صلى الله عليه وسلم في قول
 الله عز وجل يوم تبدل الأرض غير
 الأرض قال أرض بيضاء لم يسخن
 عليها دم ولم يعمل عليها خطيئة ثم
 قال لا تعلم رفعه إلا جرير بن أيوب
 وليس بالقوي ثم قال ابن جرير حدثنا
 أبو كرييب عن معاوية بن هشام عن
 سنان عن جابر الجعفي عن أبي جبريرة
 عن زيد قال أرسل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إلى اليهود فقال هل
 تدرون لم أرسلت إليهم قالوا الله
 ورسوله أعلم قال أرسلت إليهم أسألهم
 عن قول الله يوم تبدل الأرض غير
 الأرض أنها تكون يومئذ بيضاء
 مثل القضة فلما أجابوا أسألهم فقالوا
 تكون بيضاء مثل النقي وهكذا روى

يتقبل الله من المتقين والواو للعال (فأولئك) أي المريدون للآخرة الساعون لها سعيها
 وفيه مراعاة معنى من بعده مراعاة لفظها وهو مبتدأ وخبره (كان سعيهم مشكورا) عند
 الله أي مقبولا غير مردود وقيل مضاعفا إلىضاعاف كثيرة فقد اعتبر سبحانه في كون
 السعي مشكورا أمور ثلاثة الأول إرادة الآخرة الثاني أن يسعى لها السعي الذي يحق
 لها والثالث أن يكون مؤمنا وفي الخطيب قال بعض السلف الصالح من لم يكن معه ثلاث
 لم ينفعه عمله إيمان ثابت ونية صادقة وعمل مصيب وتلا هذه الآية ثم بين سبحانه كمال رأفته
 وشمول رحمته فقال (كل) أي كل واحد من الفريقين من يريد الدنيا ومن يريد الآخرة
 (عند) أي نزيده من عطاء على تلاحق من غير انقطاع (هو لا وهو لا) بدل من المفعول
 وهو كلا فكأنه قيل غده هو لا وهو لا الأول للاول والثاني للثاني فهو لقب ونشر مرتب
 أي نرزق الكفار والمؤمنين وأهل المعصية وأهل الطاعة لا تؤثر معه معصية العاصي في قطع
 رزقه وما به الامداد هو ما يحمله من يريد الدنيا وما أنعم به في الاولى والآخرى على من يريد
 الآخرة وفي قوله (من عطاء ربك) إشارة إلى أن ذلك بمحض الفضل وهو متعلق بنعم
 (وما كان عطاء ربك محظورا) أي ممنوعا عن أحد قاله الضحاك يقال حظره يحظره حظرا
 منعه وكل ما حال بينك وبين شيء فقد حظره عليك والمراد بالعطاء العطاء في الدنيا كالرزق
 والجاه أذلا حظا للكافر في الآخرة قال الزجاج علم الله سبحانه أنه يعطي المسلم والكافر وأنه
 يرزقهم جميعا وقال الحسن كل يرزقه الله في الدنيا البر والفاجر وقال ابن عباس يرزق الله
 من أراد الدنيا ويرزق من أراد الآخرة (انظر) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ويحتمل
 أن يكون الخطاب لكل من له أهلية النظر والاعتبار وهذه الجملة مقررة لما مر من
 الامداد وموضحة والمعنى انظر (كيف فضلنا) في العطايا العاجلة (بعضهم) أي بعض
 العباد (على بعض) فن غنى وفقير وقوى وضعيف وصحيح ومريض وعاقل وأحمق وذلك
 لحكمة بالغة تقصر العقول عن ادراكها (وللآخرة) اللام لام ابتداء أو قسم (أكبر)
 درجات وأكبر تفضيلا) من الدنيا وذلك لأن نسبة التفاضل في درجات الآخرة إلى
 التفاضل في درجات الدنيا كنسبة الآخرة إلى الدنيا وليس للدنيا بالنسبة إلى الآخرة مقدار
 فلها كانت الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا وقيل المراد أن المؤمنين يدخلون الجنة
 والكافرين يدخلون النار فتظهر فضيلة المؤمنين على الكافرين وحاصل المعنى أن

عن علي وابن عباس وأنس بن مالك ومجاهد بن جبر أنها تبدل يوم القيامة بأرض من فضة وعن علي رضي الله عنه أنه قال تصير الأرض
 فضة والسموات ذهبا وقال الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب قال تصير السموات جنانا وقال أبو معشر عن محمد بن كعب
 القرظي عن محمد بن قيس في الآية في قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض قال خبيرة بأكل منها المؤمنون من تحت أقدامهم
 وكذا روى وكيع عن عمر بن بشر الهمداني عن سعيد بن جبيرة في قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض قال تبدل الأرض خبيرة
 بيضاء كل المؤمن من تحت قدميه وقال الأعمش عن خثيم قال قال عبد الله بن مسعود الأرض يوم القيامة كاللؤلؤ والنوار والجنة من

وزا تباري كواعبها وكوايها ويبلغ منهم العرق ويبلغ منهم العرق ولم يبلغوا الحساب وقال الاعشى ايضا عن النبال بن عمرو عن
 قيس بن السكن قال قال عبد الله الارض كلها نار يوم القيامة والجنة من ورائها ترى كوايها وكواعبها والذي نفس عبد الله بيده ان
 الرجل ليفيض عرقا حتى ترشح في الارض قدومه ثم يرتفع حتى يبلغ أنفه وماسه الحساب قالوا ام ذلك يا ابا عبد الرحمن قال عايري
 الناس ويلقون وقال ابو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن كعب في قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال تصير
 السموات جنانا ويصير مكان البحر نارا (٣١٢) وتبدل الارض غيرها الحديث الذي رواه ابو داود ولا يركب البحر الا غارا و

حاج او معمر فان تحت البحر نار او
 تحت النار بحر وفي حديث الصور
 المشهور المروي عن أبي هريرة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يدل
 الله الارض غير الارض والسموات
 فيبسطها ويدها من الاديم العكاظي
 لا ترى فيها عوجا ولا أمتا ثم يزيح الله
 الملق زجرة فاذا هم في هذه
 البدة وقوله ويرزوا لله أي خرجت
 الخسائر جميعها من قبورهم لله
 الواحد القهار أي الذي يهرك كل شيء
 وغايه ودانت له الرقاب وخضعت
 له الابواب (وترى الجحيم يومئذ
 ممتلئة من في الاصفاد سرايلهم من
 النار وتغشى وجوههم النار
 ليزي الله كل نفس ما كسبت ان
 الله سريع الحساب) يقول تعالى
 يوم تبدل الارض غير الارض
 والسموات وتبرز الخلائق لبيانها ترى
 يا محمد يومئذ الجحيم وهم الذين
 أجزوا بكنزهم وفسادهم مقرنين
 أي بعضهم إلى بعض قد جمع بين
 النار والجنة من كل صنف
 إلى صنف كما قال تعالى احشروا
 الذين ظلموا وارتكبوا فجورا
 انهم يومئذ يرتجفون وقولوا انتم

التفاضل في الآخرة ودرجاتهم فوق التفاضل في الدنيا ومرتبات أهلها فيها من بسط وقبض
 ونحوهما وثبت في الصحيحين ان أهل الدرجات الهلي ليرون أهل عليين كما ترون الكواكب
 الغابر في أفق السماء ثم لا أجل سبحانه أعمال البر في قوله وسعي لها سعيها وهو مؤمن أخذ
 في تفصيل ذلك مبتدئا بأشرفها الذي هو التوحيد فقال (لا تجعل) الخطاب للنبي صلى الله
 عليه وآله وسلم والمراد به أمته تهيبا والهابيا لكل مكلف متأهل له صالح لتوجيهه إليه
 وقيل التقدير قل لكل مكلف لا تجعل (مع الله الها آخر فتعقد) التصب على جواب النهي
 أي لا يكن منك جعل ففقد ودومني تعقد تصير من قولهم شحذ الشفرة حتى قعدت كائنها
 حربة واليه ذهب القراء والزخشي وليس المراد حقيقة القعود المقابل للقيام وقيل هو
 كناية عن عدم القدرة على تحصيل الخيرات فان السعي فيه انما يتأتى بالقيام والعجز عنه
 يلزمه أن يكون قاعدا عن الطلب وقيل ان من شأن المذموم المخذول ان يقعد نادما
 مفكرا على ما فرط منه فالقعود على هذا حقيقة (مذموم ما مخذولا) ونصيبها على خبرية
 تعقد أو على الحال أي من غير جد وبغير ناصر فتصير جامعا بين الامرين الذم لك من الله
 ومن ملائكته ومن صالحى عباده والمخذلان لك منه سبحانه أو حال كونك جامعا بينهما
 وحاصل ما ذكر في هذه الآيات من أنواع التكليف خمسة وعشرون نوعا بعضها أصلي
 وبعضها فرعي وقد ابتدأ بالأصلي في قوله لا تجعل ثم ذكر عقبيه سائر الأعمال التي يكون
 من عمل بها ساعيا في الآخرة فقال (وقضى ربك) أي أمرا أمرا جازما وحكما قطعا وحقا
 مبرما وعن ابن عباس انه قرأ ووصي ربك مكان وقضى وقال التزقت الواو والصاد وانتم
 تقرؤن أو قضى ولو زلت على القضاء ما أشرك به أحد وبه قرأ الضحالة أيضا أقول انما
 يلزم هذا لو كان القضاء بمعنى الفراغ من الامر وهو وان كان أحدا معاني مطلق القضاء كما
 في قوله قضى الامر الذي فيه تستفتيان وقوله فاذا قضيت مناسككم وقوله فاذا قضيت
 الصلاة ولكنه ههنا بمعنى الامر وهو أحدا معاني القضاء والامر لا يستلزم ذلك فانه سبحانه
 قد أمر عباده بجميع ما أوجبه ومن جله ذلك افراجه بالعبادة وتوحيده وذلك لا يستلزم
 أن لا يقع الشرك من المشركين ومن معاني مطلق القضاء معان آخر غيرها الذين المعنيين
 كالقضاء بمعنى الخلق ومنه فقضاء من سبع سموات وبمعنى الارادة كقوله اذا قضى أمرا
 وبمعنى العهد كقوله اذا قضينا إلى موسى الامر وقدر روى عنه أيضا انه قال قضى أمر وقيل

منه كما راضية قامة تزين دعواتها تلك ثبوت وقال الشياطين كل بناء وغواص وآخرين مقرنين في الاصفاد أوجب

والاصفاد هي القيود قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة والاعشى وعبد الرحمن بن زيد وهو مشهور في اللغة قال عمرو بن كلثوم

فأبواب الشياطين وبالسبايا * وأبواب الملوثة مصفينا

وقوله سرايلهم من قطران أي ثيابهم التي يلبسونها من قطران وهو الذي تهناه الابل أي تظلي قال قتادة وهو الصق
 شيء بالار ويقال فيه قطران بفتح القاف وكسر الطاء وتسكينها وبكسر القاف وتسكين الطاء ومنه قول أبي النجهم

كان قطراناً اذا انبأها * ترى به الرخ في جفراها

وكان ابن عباس يقول القطران هو الخامس المذابور بما قرأها سرايلهم من قطران أي من نحاس حار قد انتهى حره وكذا روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن وقتادة وقوله وتغشى وجوههم النار كقوله تلفح وجوههم النار وعسم فيها كالخون وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا يحيى بن اسحق أن أبا نأبان بن يزيد عن يحيى بن أبي كثير عن زيد عن أبي سلام عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع في أمتي (٣١٣) من أمر الجاهلية لا يتركوهن الفخر بالحساب والطعن في الاتساب والاستسقاء

أوجب ربك وعن مجاهد قال عهد ربك قال الرازي هذا القول أي قول ابن عباس بعيد جدا لأنه يفتح باب التحريف والتغيير قد تطرق إلى القرآن ولو جازنا ذلك لارتفع الأمان على القرآن وذلك يخبره عن كونه حجة ولا شك أنه طعن عظيم في الدين (أن لا) أي بان (لا تعبدوا الاياه) قاله السيوطي وقال في الجمل قوله هذا غير سديد حيث أثبت النون بين الهمزة ولا الناقية بقلم الهمزة فيقتضي انها من رسم القرآن مع انه ليس كذلك وقد نص في شرح الجزرية ان ما عدا المواضع العشرة يكتب موصولا أي لا تثبت فيه النون وقيل ان مقسرة ولا تعبدوا نهى وفيه وجوب عبادة الله والمنع من عبادة غيره وهذا هو الحق ثم أردفه بالامرير الوالدين فقال (وبالوالدين) أي وقضى بان تحسنوا بهما أو احسنوا بهما (احسانا) وتبروهما قبل وجه ذكر الاحسان الى الوالدين بعد عبادة الله سبحانه ما هو السبب الظاهر في وجود المتولد بينهما وفي جعل الاحسان الى الابوين قرينة لتوحيد الله وعبادته من الاعلان بتأكد حقهما والعناية بشأنهما ما لا يخفى وهكذا جعل سبحانه في آية أخرى شكرهما مقترنا بشكره فقال ان اشكر لي ولو الدين ثم خص سبحانه حالة الكبر بالذكر اكونها الى البر من الولد أخرج من غيرهما فقال (أما يلغن) ان شرطية وما زائدة والفعل مبني على النسخ لاتصاله بنون التأكيده الثقيلة (عندك الكبر أحدهما أو كلاهما) معنى عندك ان يكونا في كنفك وكفالتك وتوحيد الضمير في عندك ولا تغفل وما بعدهما للاشعار بان كل فرد من الافراد منهي عما فيه النهي ومأمور بما فيه الامر (فلا تغفل لهما أف) جواب الشرط قيل والتقييد بهذا الشرط خرج مخرج الغالب من ان الولد انما يتناول بالديه عند الكبر والا فلا يختص بالكبير والمعنى لا تغفل لواحد منهما في حالتي الاجتماع والافتراق وليس المراد حالة الاجتماع فقط عن الحسين بن علي مرفوعا لعلم الله شيئا من العقوق أدنى من أف لحرمه وقال مجاهد لا تغفل لهما أف لما غلط عنهما من الاذى الخلاء والبول كما كانا يقولانه فيما كانا يميظان عندك من الخلاء والبول وفي أف أربعون لغة قاله السمين ثم قال وقد قرئ من هذه اللغات بسبع ثلاث في المتواتر وأربع في الشواذ وقال الفراء تقول العرب فلان يتأفف من ريح وجهه أي يقول أف أف وقال الاصمعي الأف وسخ الاذن والنف وسخ الاظفار يقال ذلك عند استقذار الشيء ثم كثر حتى استعملوه في كل ما يتأذون به وعن ابن الاعرابي ان الا في الضجر وقال القتيبي

أوجب ربك وعن مجاهد قال عهد ربك قال الرازي هذا القول أي قول ابن عباس بعيد جدا لأنه يفتح باب التحريف والتغيير قد تطرق إلى القرآن ولو جازنا ذلك لارتفع الأمان على القرآن وذلك يخبره عن كونه حجة ولا شك أنه طعن عظيم في الدين (أن لا) أي بان (لا تعبدوا الاياه) قاله السيوطي وقال في الجمل قوله هذا غير سديد حيث أثبت النون بين الهمزة ولا الناقية بقلم الهمزة فيقتضي انها من رسم القرآن مع انه ليس كذلك وقد نص في شرح الجزرية ان ما عدا المواضع العشرة يكتب موصولا أي لا تثبت فيه النون وقيل ان مقسرة ولا تعبدوا نهى وفيه وجوب عبادة الله والمنع من عبادة غيره وهذا هو الحق ثم أردفه بالامرير الوالدين فقال (وبالوالدين) أي وقضى بان تحسنوا بهما أو احسنوا بهما (احسانا) وتبروهما قبل وجه ذكر الاحسان الى الوالدين بعد عبادة الله سبحانه ما هو السبب الظاهر في وجود المتولد بينهما وفي جعل الاحسان الى الابوين قرينة لتوحيد الله وعبادته من الاعلان بتأكد حقهما والعناية بشأنهما ما لا يخفى وهكذا جعل سبحانه في آية أخرى شكرهما مقترنا بشكره فقال ان اشكر لي ولو الدين ثم خص سبحانه حالة الكبر بالذكر اكونها الى البر من الولد أخرج من غيرهما فقال (أما يلغن) ان شرطية وما زائدة والفعل مبني على النسخ لاتصاله بنون التأكيده الثقيلة (عندك الكبر أحدهما أو كلاهما) معنى عندك ان يكونا في كنفك وكفالتك وتوحيد الضمير في عندك ولا تغفل وما بعدهما للاشعار بان كل فرد من الافراد منهي عما فيه النهي ومأمور بما فيه الامر (فلا تغفل لهما أف) جواب الشرط قيل والتقييد بهذا الشرط خرج مخرج الغالب من ان الولد انما يتناول بالديه عند الكبر والا فلا يختص بالكبير والمعنى لا تغفل لواحد منهما في حالتي الاجتماع والافتراق وليس المراد حالة الاجتماع فقط عن الحسين بن علي مرفوعا لعلم الله شيئا من العقوق أدنى من أف لحرمه وقال مجاهد لا تغفل لهما أف لما غلط عنهما من الاذى الخلاء والبول كما كانا يقولانه فيما كانا يميظان عندك من الخلاء والبول وفي أف أربعون لغة قاله السمين ثم قال وقد قرئ من هذه اللغات بسبع ثلاث في المتواتر وأربع في الشواذ وقال الفراء تقول العرب فلان يتأفف من ريح وجهه أي يقول أف أف وقال الاصمعي الأف وسخ الاذن والنف وسخ الاظفار يقال ذلك عند استقذار الشيء ثم كثر حتى استعملوه في كل ما يتأذون به وعن ابن الاعرابي ان الا في الضجر وقال القتيبي

(٤ فتح البيان خامس) هو اله واحد وليد كراولوا الباب يقول تعالى هذا القرآن بلاغ للناس كقوله لا نذكركم به ومن بلغ أي هو البلاغ لجميع الخلق من انس وجن كما قال في أولها الم كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور الآية وينذر وابه أي ليتعظوا به وليعلموا انها هواله واحد أي يستدلوا بما فيه من الحجج والدلالات على انه لا اله الا هو وليد كراولوا الباب أي ذوو العقول آخر تفسير سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام والحمد لله رب العالمين (تفسير سورة الحجر وحى مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (الترتبات الكتاب وقرآن ميين ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ذرهم يا كلوا وابتغوا ويلهم الامل فسوف يعلمون) قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة في أوائل السور وقوله تعالى ربما يود الذين كفروا الآية اخبار عنهم انهم سيندمون على ما كانوا فيه من الكفر ويتمنون لو كانوا في الدنيا مسلمين ونقل السدي في تفسيره بسنده المشهور عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما من الصحابة ان كفار بدر لما عرضوا على النار غموا لو كانوا مسلمين وقيل المراد ان كل كافر يود عند احتضاره ان لو كان مؤمنا وقبل هذا الخبر (٣١٤) عن يوم القيامة كقوله تعالى ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا

نردوا لا تكذب يا آيات ربنا ونكون من المؤمنين وقال سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل عن أبي الزاهرية عن عبد الله في قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال هذا في الجهنمين اذ ارأوا هم يخرجون من النار وقال ابن جرير حدثني المتني حدثنا مسلم حدثنا القاسم حدثنا ابن أبي ذر روة العبد السدي ان ابن عباس وأنس بن مالك كانا يتاولان هذه الآية ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين يتاولانها يوم يحبس الله أهل الخطايا من المسلمين مع المشركين في النار قال فيقول لهم المشركون ما أغنى عنكم ما كنتم تعبسون في الدنيا قال فيغضب الله لهم بفضل رحمته فيخرجهم فذلك حين يقول ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقال عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن حماد عن ابراهيم وعن خصيف عن مجاهد قال يقول أهل النار للموحدين ما أغنى عنكم ايمانكم فاذا قالوا ذلك قال الله اخرجوا من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان قال فعند ذلك قوله ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وهكذا روى عن

أصله انه اذا سقط عليه تراب وشحوه تنفخ فيه ليزيله فالصوت الحاصل عند تلك النفخة هو قول القتال أف ثم توسعوا فذكروه عند كل ذكره يصل اليهم وقال الزجاج معناه التثنية وقال أبو عمرو بن العلاء الأف ومع بين الانظار والتثنية قلامتها والحاصل انه اسم فعل ينبئ عن التضجير والاستئفال أو صوت ينبئ عن ذلك فنهى الولد عن ان يظهر منه ما يدل على التضجير من أبويه أو الاستئفال لهما وقيل أف مصدر بمعنى تبا وقبحا وخسرا انا والا قول أريج وبهذا النهي يفهم النهي عن سائر ما يؤذيهم ما يفحوى الخطاب أو بلحظه كما هو مقرر في الاصول (ولا تنهرهما) اي لا تضجرهما عما يتعاطيان به مما لا يعجبك والنهي والنهر والنهم أخوات بمعنى الزجر والغلظة يقال نهرموا نهره اذا استقبله بكلام يزره قال الزجاج معناه لا تكلمهما مضجرا صائحا في وجوههما (وقل لهما) بدل التأنيف والنهر (قولا كريما) أي لينا لطيفا جيلاسا لا أحسن ما يمكن التعبير عنه من لطف القول وكرامته مع حسن التأديب والحياء والاحتشام قال محمد بن زبير يعني اذا دعوا لك فقل لبيكما وسعديكما وقيل هو ان يقول يا أماميا آتاه ولا يدعوهما باسمائهما ولا يكنيها (واخفض لهما جناح الذل) قال سعيد بن جبيرة اخضع لوالديك كما يخضع العبد لالسيد الفظ الغليظ ذكر القفال في معنى خفض الجناح وجهين الاول ان الطائر اذا أراد ضم فراخه اليه لترية خفض لهما جناحه فلهذا صار خفض الجناح كناية عن حسن التدبير فكأنه قال للولدا كفل لوالديك بان تضمهما الى نفسك لكبرهما وافتقارهما اليوم اليك كما فعل ذلك بك في حال صغرنا وكنت مفتقر اليهما والثاني ان الطائر اذا أراد الطيران والارتفاع نشر جناحه واذا أراد النزول خفض جناحه فصار خفض الجناح كناية بليغة عن التواضع وترك الارتفاع وفي اضافة الجناح الى الذل وجهان الاول انها كاضافة حاتم الى الجود في قولك حاتم الجود فالاصل فيه الجناح الذليل والثاني سلوك سبيل الاستعارة كأنه تخيل للذل جناحا ثم أثبت لذلك الجناح خفضا والذل من ذل يذل ذلا وذلة ومذلة فهو ذليل وقرئ بكسر الدال من قولهم دابة ذلول بينة الذل أي منقادة سهلة لا صعوبة فيها وقوله (من الرحمة) فيه معنى التعليل أي من أجل فرط الشفقة والعطف عليهما لكبرهما وافتقارهما اليوم لمن كان أفقر خلق الله اليهما بالامس قال السمين وفي من ثلاثة أوجه أحدها انها للتعليل والثاني انها ابتداءية قال ابن عطية أي ان هذا الخفض يكون ناشئا

من الضحاة وقتادة وأبي العالية وغيرهم وقد ورد في ذلك أحاديث مرفوعة فقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا محمد بن العباس هو الآخر حدثنا محمد بن منصور الطوسي حدثنا صالح بن اسحق الجهدي وابن علي بن يحيى بن موسى حدثنا معروف ابن واصل عن يعقوب بن تباتة عن عبد الرحمن الاغر عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادعوا من أهل الآلة الا الله يدخلون النار بنوبهم فيقول لهم أهل الآلة والعزى ما أغنى عنكم قولكم لا اله الا الله وأنتم معنا في النار فيغضب الله لهم فيخرجهم فيلقونهم في نهر الحياة فيبرؤون من حرهم كما يبرأ القمر من كسوفه ويدخلون الجنة ويسمون في

الجهنميين فقال رجل يا نفس أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ثم أنا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا ثم قال الطبراني تفرد به الجهمي الحديث الثاني قال الطبراني أيضا حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا أبو الشعثاء علي بن حسن الواسطي حدثنا خالد بن قافع الأشعري عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمع أهل النار في النار ومعهم من شاء الله من أهل القبلة قال الكفار للمسلمين (٢١٥) ألم تكونوا مسلمين قالوا بلى قالوا فأنغى عنكم الإسلام فقد صرتم معنا في النار قالوا كانت

لنا ذنوب فأخذنا بها فسمع الله ما قالوا فأمر بمن كان في النار من أهل القبلة فأخرجوا فلما رأى ذلك من بقي من الكفار قالوا يا ليتنا كنا مسلمين فنخرج كما خرجوا قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين ربما يؤد الذين كفروا لو كانوا مسلمين ورواه ابن أبي حاتم من حديث خالد بن قافع به وزاد فيه بسم الله الرحمن الرحيم عوض الاستعاذة * الحديث الثالث قال الطبراني أيضا حدثنا موسى بن هرون حدثنا إسحق بن راهويه قال قلت لأبي أسامة أحدكم أبوروق واسمه عطية بن الحرث حدثني صالح بن أبي شريف قال سألت أبا سعيد الخدري فقلت له هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في هذه الآية ربما يؤد الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال نعم سمعته يقول يخرج الله ناسا من المؤمنين من النار بعدما يأخذ نعمة منهم وقال لما أدخلهم الله النار مع المشركين قال لهم المشركون تزعمون أنكم أولياء الله في الدنيا فما بالكم معنا

من الرحمة المستكنة في النفس الثالث انهم انصب على الحال من جناح ثم كاته قال له سبحانه ولا تكف برحمتك التي لا دوام لها (و) لكن (قل رب ارحمهما) أي وادع الله لهما ولو خس مرات في اليوم والليلة ان يرحمهما برحمته الباقية الدائمة وأراد به اذا كانا مسلمين (كمارياني صغيرا) أي رحمة مثل تربيتهم مالي قدره الخوفي أو مثل رحمتهم ما إلى قدره أو البقاء وقيل ليس المراد رحمة مثل الرحمة بل الكاف لاقتراحه ما في الوجود أي فلتقع هذه كما وقعت تلك والتربية التخيية ويجوز ان تكون الكاف للتعليل أي لاجل تربيتهم مالي كقوله واذا كرهه كما هذا كم ولقد بالغ سبحانه في التوصية بالوالدين مبالغة تقشعر لها جلود أهل العقوق وتقف عندها شعورهم حيث افتتحها بالامر بتوحيده وعبادته ثم شفعها بالاحسان اليهما ثم ضيق الامر في مراعاتهما حتى لم يرخص في أدنى كلمة تنفقت من المتضجر مع موجبات الضجر ومع أحوال لا يكاد يصبر الانسان معها وان يذل ويخضع لهما ثم ختمها بالامر بالدعاء لهما والترحم عليهما وهذه خمسة أشياء كلف الانسان بها في حق الوالدين وقد ورد في بر الوالدين أحاديث كثيرة ثابتة في الصحيحين وغيرهما وهي معروفة في كتب الحديث (ربكم أعلم بما في نفوسكم) أي بما في ضمائركم من الاخلاص وعدمه في كل الطاعات ومن التوبة من الذنب الذي فرط منه ثم أو الاصرار عليه ويندرج تحت هذا العموم ما في النفس من البر والعقوق اندراجا أوليا وقيل ان الآية خاصة بما يجب للوالدين من البر ويحرم على الأولاد من العقوق والاول أولى اعتبارا بعموم اللفظ فلا تخصصه دلالة السياق ولا تقيده (ان تكونوا صالحين) أي ابرارا مطيعين قاصدين الصلاح والبر والتوبة من الذنب والاخلاص للطاعة (فانه كان للوايين) أي الرجاعين عن الذنوب إلى التوبة ومن السيئات إلى الحسنات ومن العقوق إلى البر ومن عدم الاخلاص إلى محض الاخلاص (عقورا) لما فرط منكم من قول أو فعل أو اعتقاد فلا يضركم ما وقع من الذنب الذي تبت عنه فمن تاب تاب الله عليه ومن رجع إلى الله رجع الله إليه وقال سعيد بن جبيرة يعني البادرة من الولد إلى الوالد أي ان تكن النية صادقة فانه كان عفورا للبادرة التي بدت منه كالقلة والزلة تكون من الرجل إلى أبويه أو أحدهما وهو لا يضره عقوقا ولا يري بذلك بأسا قال سعيد بن المسيب هو العبد يتوب ثم يذنب ثم يتوب ثم يذنب وقيل الاواب الذي اذا ذكر خطايا استغفر منها

في النار فاذا سمع الله ذلك منهم أذن في الشفاعة لهم فيشفع لهم الملائكة والنبليون ويشفع المؤمنون حتى يخرجوا باذن الله فاذا رأى المشركون ذلك قالوا يا ليتنا كنا مثلهم فقدرنا الشفاعة فخرج معهم قال فذلك قول الله ربما يؤد الذين كفروا لو كانوا مسلمين فيسمعون في الجنة الجهميين من أجل سواد في وجوههم فيقولون يا رب اذهب عنا هذا الاسم فبأمرهم فيغتسلون فيهم في الجنة فيذهب ذلك الاسم عنهم فأقر به أبو أسامة وقال نعم الحديث الرابع قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا العباس بن الوليد البرسي حدثنا مسكين أبو فاطمة حدثني اليمان بن يزيد عن محمد بن جبير عن محمد بن علي عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم منهم من تأخذه النار الى ركيته ومنهم من تأخذه الى حجرته ومنهم من تأخذه النار الى عنقه على قدر ذنوبهم وأعمالهم ومنهم من يمكث فيها شهرا ثم يخرج منها وأطولهم فيها مكثا بقدر الدنيا منذ يوم خلقت الى ان تفتق فإذا أراد الله ان يخرجهم منها قالت اليهود والنصارى ومن في النار من أهل الأديان والأوثان لمن في النار من أهل التوحيد آمنتم بالله وكتبه ورسله فكن وأنتم اليوم في النار سواء في غضب الله لهم غضبا لم يغذبه لشيء غيما مضى فيخرجهم الى عين في الجنة وهو قوله ربما يؤذون الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقوله ذرهم يا كلوا وامتعوا (٣١٦) تهديد شديد لهم ووعيدا كيد كقوله تعالى قل تمتعوا فان مصيركم الى النار

وقوله كلوا وامتعوا قليلا انكم مجرمون ولهذا قال ويلهم الامل أي عن التوبة والانابة فسوف يعلمون أي عاقبة أمرهم (وما أهلككم من قرية الا ولها كتاب معلوم ما تسبق من امه أجلها وما يستأخرون) يخبر تعالى انه ما أهلك قرية الا بعد قيام الحجة عليها وانتهاء أجلها وانه لا يؤخر أمة حان هلاكهم عن ميعاتهم ولا بتقدمون عن مدتهم وهذا تنبيه لاهل مكة وارشادهم الى الاقلاع عما هم عليه من الشرك والعناد والاحاد الذي يستحقون به الهلاك (وقالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون لولا ما نأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين ما ننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين اننا نحن نزلنا الذكر واننا له حافظون) يخبر تعالى عن كفرهم وعتوهم وعنادهم في قولهم يا أيها الذي نزل عليه الذكر أي الذي تدعي ذلك انك لمجنون أي في دعائكم ايانا الى اتباعك وترك ما وجدنا عليه آباءنا لوما أي هيلانا تينا بالملائكة أي يشهدون لك بصحة ما جئت به كما قال فرعون لولا آتي عليه سورة من ذهب أو جامعه الملائكة مقترنين وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وكذا قال في الآية ما ننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين وقال مجاهد في قوله ما ننزل الملائكة الا بالحق بالرسالة والعذاب ثم قرر تعالى انه هو الذي أنزل عليه الذكر وهو القرآن وهو الحافظ له من التغيير والتبديل ومنهم من أعاد الضمير في قوله تعالى له حافظون على النبي صلى الله عليه وسلم كقوله والله يعصمك من

وقال عبد بن عيرهم الذين يذكرون ذنوبهم في الخللاء ثم يستغفرون الله وهذه الأقوال متقاربة قال ابن عباس الأوابين المطيعين المحسنين التوايين وقيل المسبحين وقيل المصلين قال عون العقيلي هم الذين يصلون صلاة الفجر وقيل من يصلي بين المغرب والعشاء والاول أولى ثم ذكر سبحانه التوصية بغير الوالدين من الأقارب بعد التوصية بهما فقال (وآت ذا القربى حقه) الخطاب اما الرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تهيبا والها بالغير من الامة أو لكل من هو صالح لذلك من المكافين كما في قوله وقضى ربك والامر للوجوب عند أي خيفة فعنده يجب على المومنين مواصلة أقاربهم اذا كانوا محارم كالأخ والاخت وعند غيره للندب فلا يجب عند غيره الا بشقة الأصول والقرود دون غيرهما من الأقارب أقول المراد بذوي القربى أو لوال القربى وحقهم هو صلة الرحم التي أمر الله بها والمودة والزيارة وحسن المعاشرة والمواظقة على السراء والضراء وكر الوصية فيها والخلاف بين أهل العلم في وجوب النفقة للقربى أو لبعضهم كالوالدين على الأولاد والأولاد على الوالدين معروف والذي ينبغي الاعتماد عليه وجوب صلتهم بما تبلغ اليه القدرة وحسب مقتضيه الحال قال ابن عباس أمر بباحق الحقوق وعلمه كيف يصنع اذا كان عنده وكيف يصنع اذا لم يكن عنده (و) آت (المسكين وابن السبيل) حقهما من الزكاة وهذا دليل على ان المراد بما يؤتي ذوى القربى من الحق هو تعهدهم بالمال وعن سفيان في الآية قال هو ان يصل ذا القربى ويطعم المسكين ويحسن الى ابن السبيل وعن السدي قال القربى قري بنى عبد المطلب وقربى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأقول ليس في السياق ما يفيد هذا التخصيص ولادل عليه دليل ومعنى النظم القرآني واضح ان كان الخطاب مع كل من يصلح له من الامة لان معناه أمر كل مكلف متمكن من صلة قرابته بان يعطيهم حقهم وهو الصلة التي أمر الله بها وان كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فان كان على وجه التعريض لامته فالامر فيه كالاول وان كان خطابا له من دون تعريض فامتته اسوته فالامر له صلى الله عليه وآله وسلم بايتاء ذى القربى حقه أمر لكل فرد من افراد امته والتظاهر ان هذا الخطاب ليس خاصا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم بدليل ما قبل الآية وهي قوله وقضى ربك وما بعد ها وهي قوله (ولا تبذر تبذيرا) هو تفريق المال كما يفرق البذر كيفما كان من غير تعمد لواقعه وهو الاسراف المذموم لمجاوزه للحد المستحسن شرعا في

الاتفاق

ما جئت به كما قال فرعون لولا آتي عليه سورة من ذهب أو جامعه الملائكة مقترنين وقال الذين

لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أن نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وكذا قال في الآية ما ننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين وقال مجاهد في قوله ما ننزل الملائكة الا بالحق بالرسالة والعذاب ثم قرر تعالى انه هو الذي أنزل عليه الذكر وهو القرآن وهو الحافظ له من التغيير والتبديل ومنهم من أعاد الضمير في قوله تعالى له حافظون على النبي صلى الله عليه وسلم كقوله والله يعصمك من

الثاني والحق الاول وهو ظاهر السباق (ولقد ارسلنا من قبلك في شيع الاولين وماياتهم من رسول الا كانوا يستهزؤن كذلك نسلك في قلوب الجرمين لا يؤمنون به وقد خلت سنة الاولين) يقول تعالى مسلينا رسوله صلى الله عليه وسلم في تكذيب من كذبه من كفار قريش انه ارسل من قبله من الامم الماضية وانه ما اتى امة رسول الا كذبوه واستهزؤا به ثم اخبر انه سلك التكذيب في قلوب الجرمين الذين عاندوا واستكبروا عن اتباع الهدى قال انس والحسن البصري كذلك نسلك في قلوب الجرمين يعني الشرك وقوله وقد خلت سنة الاولين أي قد علم ما فعل تعالى بمن كذب (٣١٧) رساله من الهلاك والدمار وكيف أنجي الله الانبياء

وأتباعهم في الدنيا والآخرة (ولو فحننا عليهم يا ابن السماء قطلوا فيه بعرجون لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون) يخبر تعالى عن قوة كفرهم وعنادهم ومكابرتهم للحق انه لو فتح لهم يا ابن السماء فجعلوا يصعدون فيه لما صدقوا بذلك بل قالوا انما سكرت أبصارنا قال مجاهد وابن كثير والضحاك سدت أبصارنا وقال قتادة عن ابن عباس أخذت أبصارنا وقال العوفي عن ابن عباس شبهه علينا وانما سكرنا وقال الكلبي عمت أبصارنا وقال ابن زيد سكرت أبصارنا السكران الذي لا يعقل (ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للناظرين وحفظناها من كل شيطان رجيم الا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين والارض مددناها والقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل شئ موزون وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين) يذكر تعالى خلقه السماء في ارتقاءها ومازيناها من الكواكب الثوابت والسيارات لمن تأمل وكرر النظر

الاتفاق أو هو الاتفاق في غير الحق وان كان يسير اقال الشافعي التبذير اتفاق المال في غير حقه ولا تبذير في عمل الخير قال القرطبي وهذا قول الجمهور قال أشهب عن مالك التبذير هو أخذ المال من حقه ووضع في غير حقه وهو الاسراف وهو حرام لقوله (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) فان هذه الجملة تعليل للنهي عن التبذير والمراد بالاخوة المماثلة التامة وتجنب مماثلة الشيطان ولو في خصلة واحدة من خصاله واجب فكيف فيما هو أهم من ذلك كما يدل عليه اطلاق المماثلة والاسراف في الاتفاق من عمل الشيطان فاذا فعله أحد من بني آدم فقد أطاع الشيطان واقتدى به وهذا غاية المذمة لانه لا شر من الشياطين والعرب تقول لكل من هو لازم سنة قوم هو أخوهم قال ابن مسعود التبذير اتفاق المال في غير حقه وعنه كأصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم تحدث ان التبذير النفقة في غير حقه وعن ابن عباس قال هم الذين ينفقون المال في غير حقه وعن علي قال ما أنفقت على نفسي وأهل بيتي في غير سرف ولا تبذير وما أنصفت فلان وما أنفقت رياء وسمعة فذلك حظ الشيطان وقبل هو اتفاق المال في العمارت على وجه السرف وقبل لو أنفق الانسان ماله كله في الحق لم يكن مبذرا ولو أنفق درهمي أو مدافى باطل كان مبذرا قيل ان بعضهم اتفق نفقة في خيرا كثيرا فقال له صاحبه لا خير في السرف فقال لا سرف في الخير ولا مانع من حمل الآية على الجميع والعموم أولى (وكان الشيطان لربه) أي لنعم ربه (كفورا) أي كثير الكفران بحود النعمة عظيم التمرد عن الحق لانه مع كفره لا يهمل الاشرار ولا يأمر الا بعمل الشر ولا يؤسس الا بما لا خيره وفي هذه الآية تسجيل على المبذرين بمماثلة الشياطين ثم التسجيل على جنس الشيطان بانه كفور فاقضى ذلك ان المبذر مماثل للشيطان وكل مماثل للشيطان له حكم الشيطان وكل شيطان كفور فالمبذر كذلك قال الكرخي وكذلك من رزقه الله جاهها أو مالا فصرفه الى غير مرضاة الله كان كفورا بالنعمة الله لانه موافق للشيطان في الصفة والفعل (واما تعرض عنهم) أي ان أعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل لاهم اضطررت الى ذلك الاعراض ابتغاء راحة) أي لتقدر رزق (من ربك) ولكنه أقام المسبب الذي هو ابتغاء راحة الله مقام السبب الذي هو فقد الرزق لان فاقدر الرزق مبتغاه (ترجوها) أي ترجو أن يفتح الله به عليك (فقل لهم قولا ميسورا) أي تولا سملا لينا كأولع الجبل أو الاعتذار

فيمارى من المجائب والآيات الباهرات ما يحارظونه فيه وهذا قال مجاهد وقتادة البروج ههنا على الكواكب قلت وهذا كقوله تبارك وتعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجا الآية ومنهم من قال البروج هي منازل الشمس والقمر وقال عطية العوفي البروج ههنا هي قصور فيها الحرم وجعل الشهب حرمها من حرمة الشياطين لتلايسهمون الى الملا الأعلى فمن تقدم منهم لاستراق السمع جاءه شهاب فابلغه فربما يكون قد أتى الكلمة التي سمعها قبل أن يدركه الشهاب الى الذي هو دونها فبأخذها الآخر ويأتى به الى وليه كما جاء مصرح به في الصحيح كما قال البخاري في تفسير هذه الآية حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن

عمر عن عكرمة عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كالسلسلة على صفوان قال علي وقال غيره صفوان ينفذهم ذلك فإذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الذي قال الحق وهو العلي الكبير فيسمعهم واسترقوا السمع هكذا واحد فوق آخر ووصف صفوان بيده وفرج بين أصابع يده اليمنى نصبا بعضها فوق بعض فرجا أدرك الشهاب المستمع قبل أن يرمى بها إلى صاحبه فيحرقه ويرجمها إلى يدك حتى يرمى بها إلى الذي يليه إلى الذي هو أسفل منه حتى يلقوها (٢١٨) إلى الأرض ويرجمها قال سفيان حتى تنهي إلى الأرض فتلقى على قم

الساخر أو الكاهن فيكذب معها مائة كذبه فيصدق فيقولون ألم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقاً للكلمة التي سمعت من السماء ثم ذكر تعالى خلقه الأرض ومدة أيامها ووصفها وبسطها وما جعل فيها من الجبال والروابي والأودية والأراضي والرمال وما أثبت فيها من الزروع والثمار المناسبة وقال ابن عباس من كل شيء موزون أي معلوم وكذا قال سعيد بن جبيرة وعكرمة وأبو مالك ومجاهد والحكم بن عيسى والحسن بن محمد وأبو صالح وقتادة ومنهم من يقول مقدر بقدر وقال ابن زيد من كل شيء وزن ويقدر بقدر وقال ابن زيد ما يزنه أهل الأسواق وقوله وجعلنا لكم فيها معاش يذ كر تعالى أنه صرفهم في الأرض في صنوف الأصناف والمعاش وهي جمع معيشة وقوله ومن لستم له برازقين قال مجاهد هي الدواب والأنعام وقال ابن جرير هم العبيد والامان والدواب والأنعام والقصد أنه تعالى يمتن عليهم بما يسر لهم من أسباب الكسب ووجوه

المقبول قيل هو أن يقول رزقنا الله وإياكم من فضله قال الكسائي يسرت له القول أي ليقته قال الثوري معنى الآية أن تعرض عن السائل إضافة وأعسار أقعدهم عدة حسنة ويجوز أن يكون المعنى وإن تعرض عنهم ولم تنفعهم لعدم استطاعتك فقل لهم قولاً ميسوراً وليس المراد هنا الأعراض بالوجه وفي هذه الآية تأديب من الله سبحانه لعباده إذا سألهم سائل ما ليس عندهم كيف يقولون ويحاديرون ولقد أحسن من قال ان لا يكن ورق يوماً أجود بها * للسائلين فاني لئن العسود لا يعدم السائلون الخير من خلق * اما قال واما حسن مردود

ولما ذكر الله سبحانه أدب المنع بعد النهي عن التذير بين أدب الانفاق فقال (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط) هذا النهي يتناول كل مكلف سواء كان الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم تعرضاً لآلته وتعليماً لهم أو الخطاب لكل من يصلح له من المكلفين والمراد النهي للإنسان بأن يحسب أن ما كايصير به مضيقاً على نفسه وعلى أهله ولا يوسع في الانفاق توسيعاً لا حاجة إليه بحيث يكون به مسرفاً فهو نهى عن جاني الإفراط والتفريط ويحصل من ذلك مشروعية التوسط وهو العدل الذي ندب الله إليه ولا نك فيها مفراطاً ومفراطاً * كلا طرفي قصد الامور زعيم

وقد مثل الله سبحانه في هذه الآية حال الشيخ بحال من كانت يده مغلولة إلى عنقه مضومة إليه مجموعته في الغل بحيث لا يستطيع التصرف بها ومثل حال من يجاوز الحد في التصرف بحال من يبسط يده بسطاً لا يتعلق بسببه فيها مما يقبض الأيدي عليه ولا يبقى شيئاً كنهه في هذا التصور بمبالغة عظيمة بليغة ثم بين سبحانه غاية الطرفين المنهى عنهم فقال (فتقعد) تصير (ملوماً) مذموماً عند الناس بسبب ما أنت عليه من الشح أو عند الله سبحانه لأن الشح غير مرضي لديه أو عند نفسك وأصحابك أو بلومك سائلوا إذا لم تعطهم (محسوراً) بسبب ما فعلته من الإسراف أي منقطعاً عن المقاصد بسبب الفقر والمحسور في الأصل المنقطع عن السير من حسره السفر إذا بلغ منه أي أثر فيه والبعير الحسير هو الذي ذهب قوته فلا انبعاث به ومنه قوله تعالى ينقلب اليك البصر خاسئاً وهو حسير أي كليل منقطع وقيل معناه نادماً على ما سلف بفعله هذا القائل من الحسرة التي هي الدامة وفيه نظر لأن القاعل من الحسرة حسران ولا يقال محسور إلا للعلوم وفي المختار

الأسباب وصنوف المعاش وبما سخر لهم من الدواب التي يركبون والأنعام التي يأكلونها والعبيد والامان الحسرة التي يستخدمونها ورزقهم على خالقهم لا عليهم فلهم هم المنفعة والرزق على الله تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين وانما نحن ننجي وننميت ونحن الوارثون ولقد علمنا ان المستقدمين منكم ولقد علمنا المتأخرين وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم) يخبر تعالى أنه مالك كل شيء وان كل شيء سهل عليه يسير لديه وان عنده خزائن الاشياء من جميع الصنوف وما ننزله الا بقدر معلوم أي كما يشاء وكما يريد والله في ذلك من

الحسرة شدة التلهف على الشيء القاتت تقول حسره على الشيء من باب طرب وحسره
أيضا فهو حسير وحسره غيره تحسيرا وعن سيار أبي الحكم قال أتى رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم برز من العراق وكان معطاء كريما فقصه بين الناس فبلغ ذلك قوما من العرب
فقالوا اننا أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فوجدوه قد فرغ منه فانزل الله ولا تجعل يدك
الآية أخرجه سعيد بن منصور وروا بن المنذر أقول ولا أدري كيف هذا فالآية مكينة ولم يكن
اذن ذلك عرب يقصدون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا يحمل اليه شيء من العراق
ولا مما هو أقرب منه على ان فتح العراق لم يكن الا بعد موته صلى الله عليه وآله وسلم ثم سلى
رسوله والمؤمنين بان الذي يرهقهم من الاضاقة ليس له وانهم على الله سبحانه ولكن لمشيئة
الخالق الرازق فقال (ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أي يوسععه على بعض
ويضيقه على بعض لحكمة بالغة لا يكون من وسع له رزقه مكرما عنه ومن ضيقه عليه
هينالديه ويقدر ويقرر مترادفان قيل ويجوز ان يراد أن البسط والقبض انما هما من أمر
الله الذي لا تغني خرائقه فاما عباداه فعليه ان يقتصدوا وعن الحسن في الآية قال ينظره
فان كان الغني خيرا له أعناه وان كان الفقير خيرا له أفقره ثم علل ما ذكره من البسط
للبعض والتضييق على البعض بقوله (انه كان بعباده خيرا بصيرا) أي يعلم ما يسرون
وما يعلنون لا تخفى عليه خافية من ذلك فهو الخبير باحوالهم البصير بكيفية تدبيرهم في
ارزاقهم وفي هذه الآية دليل على انه المنكفل بارزاق عباده فلذلك قال بعدها (ولا
تقتلوا أولادكم) خطاب للموسرين بدليل قوله (خشية املاق) أي فاقة وفقر يقع بكم
يقال أملق الرجل اذا لم يبق له الا الملقات وهي الحجارة العظام الملس يقال أملق اذا افتقر
وساب الدهر ما يديه منها هم الله سبحانه عن ان يقتلوا أولادهم خشية الفقر وقد كانوا
يفعلون ذلك وقد تقدم في سورة الانعام نهى المعسر من قوله ولا تقتلوا أولادكم من املاق
وفي الكرخي حاصله ان قتل الاولاد ان كان لحوف الفقر فهو من سوء الظن بالله وان كان
لاجل الغيرة على البنات فهو سعي في تخريب العالم فالاول ضد التعظيم لامر الله والثاني
ضد التفتة على خلق الله وكلاهما مذموم ثم بين ان خوفهم من الفقر حتى يلغوا بسبب
ذلك الى قتل الاولاد لا وجه له فان الله سبحانه هو الرازق لعباده يرزق الابناء كما يرزق الآباء
فقال (نحن نرزقهم واياكم) واستتم لهم برزق حتى تصنعوا بهم هذا الصنع ثم علل

عن هشام عن محمد بن سيرين عن
أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
خزائن الله الكلام فاذا أراد شيئا
قال له كن فكان ثم قال
لا يرويه الا أغلب وليس بالقوى
وقد حدث عنه غير واحد من
المقدمين ولم يروه عنه الا ابنه
وقوله تعالى وأرسلنا الرياح لواقح
أي تلعق السحاب فتدري ماء وتلقح
الشجر فتفتح عن أوراقها وأكمامها
وذكرها بصيغة الجمع ليكون
منها الاتساع بخلاف الريح العقيم
فانه أفرد ها ووصفها بالعقيم وهو
عدم الاتساع لانه لا يكون الا بين
شيئين فصاعدا وقال الاعشى
عن المنهال بن عمرو عن قيس بن
السكن عن عبد الله بن مسعود في
قوله وأرسلنا الرياح لواقح قال
ترسل الريح فتحمل الماء من
السماء تمرر السحاب حتى تدر
كما تدر اللقحة وكذا قال ابن
عباس وابراهيم التيمي وقتادة
وقال الفضال يبعثها الله على
السحاب فتلقح فتمتلئ ماء وقال
عبيد بن عمير الليثي يبعث الله

المبشرة فتقم الارض قائم يبعث الله المنيرة فتشير السحاب ثم يبعث الله النواقح فتلقح الشجر
ثم تلا وأرسلنا الرياح لواقح وقدرى ابن جرير من حديث عبيد بن مسعود عن أبي المهزم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال الريح الجنوب من الجنة وهي التي ذكر الله في كتابه وفيها منافع للناس وهذا اسناد ضعيف وقال الامام أبو بكر عبد الله
ابن الزبير الحميدي في مسنده حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار أخبرني يزيد بن جعدة الليثي انه سمع عبد الرحمن بن مخراق يحدث
عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق في الجنة ريحا بعدد الريح سبع سنين وان من دونها بابا مغلقا

وانما يا تسكم الریح من ذلك الباب ولو فتح لا ذرت ما بين السماء والارض من شيء وهي عند الله الاذيب وهي فيكم الجنوب وقوله فاسقينا كوه أي أنزلناه لكم عذابا يمكنكم ان تشربوا منه ولو شاء جعلناه أجاجا كما تبس على ذلك في الآية الاخرى في سورة الواقعة وهي قوله تعالى أفرايت الماء الذي تشربون أنتم أنزلناه من المزن أم نحن المنزلون لو شاء جعلناه أجاجا فلا تشكرون وفي قوله وهو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجرة فيه تسيمون وقوله وما أنتم له بخازنين قال سفيان الثوري بما عني ويحتمل ان المراد وما أنتم له بخازنين بل (٣٢٠) نحن ننزله لحفظه عليكم ونجعل له معينا ونيسع في الارض ولو شاء تعالى

لا تارعه وذهب به ولكن من رجه أنه أنزله وجعله عسبا وحفظه في العيون والآبار والأنهار وغير ذلك ليسبق لهم في طول السنة يشربون ويسقون أنعامهم ووزر وعهم وثمارهم وقوله وانا نحن نحي ونميت اخبار عن قدرته تعالى على بدء الخلق واعادته وانه هو الذي أحى الخلق من العدم ثم يميتهم ثم يحييهم كلهم ليوم الجمع وأخبر أنه تعالى يرث الارض ومن عليها واليه يرجعون ثم أخبر تعالى عن تمام علمه بهم أولهم وآخرهم فقال ولقد علمنا المستقدمين منكم الآية قال ابن عباس رضى الله عنهما المستقدمون كل من هلك من نسل آدم عليه السلام والمستأخرون من دوحى ومن سبأ إلى يوم القيامة وروى نحوه عن عكرمة ومجاهد والبخاري وقتادة ومحمد بن كعب والشعبي وغيرهم وهو اختيار ابن جرير رحمه الله وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الأعلى حدثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن رجل عن مروان بن الحكم أنه قال كان ناس يستأخرون في

سجانه النهى عن قتل الاولاد لذلك بقوله (ان قتلهم كان خطأ كبيرا) قرأ الجمهور وبكسر الخاء وسكون الطاء وقرئ بفتح الخاء والطاء يقال خطي في دينه خطأ اذا أثم وخطأ اذا سلك سبيل خطأ عامدا أو غير عامد قال الازهرى خطي يخطأ خطأ منسل اثم يا اثم انما اذا تعدد الخطأ أو أخطأ اذا لم يتعمد خطأ والخطأ الاثم يقوم مقام الاخطاء وفيه لغتان القصر وهو الجيد والمد وهو قليل وقرأ ابن كثير خطأ بكسر الخاء وفتح الطاء ومد الهاء مرة قال النحاس ليس لهذه القراءة وجه وكذلك جعلها أبو حاتم غلطاً ولما نهى سبحانه عن قتل الاولاد المستدعى لا قضاء النسل ذكر النهى عن الزنا المقضى الى ذلك لما فيه من اختلاط الانساب فقال (ولا تقربوا الزنا) قربت الامر أقرب به من باب تعب وفي لغف من باب قتل قربا بالاكسر فعلته أو دأبته ومن الاول هذه الآية ومن الثاني لا تقرب الحى أى لا تدن منه وفي النهى عن قربانه مباشرة مقدمة نهى عنه بالاولى فان الوسيلة الى الشيء اذا كان حراما كان المتوسل اليه حراما بنحو الخطأ والزنا فيه لغتان المد والقصر ثم علل النهى عن الزنا بقوله (انه كان فاحشة) أى قبيحا متبعا لغافى القبح مجاوزا للحد شرعا وعقلا (وساء سبيلا) أى بش طريقا طريقه وذلك لانه يؤدي الى النار ولا خلاف في كونه من كبائر الذنوب وقد ورد في تقييده والتنفير عنه من الأدلة ما هو معلوم وهو يشغل على أنواع من المفسد منها المعصية وإيجاب الحد على نفسه ومنها اختلاط الانساب فلا يعرف الرجل ولده من هو ولا يقوم أحد بترتيبه وذلك يوجب ضياع الاولاد وانقطاع النسل وذلك يوجب خراب العالم وعن السدي في الآية قال يوم نزلت هذه لم تكن حدود فجاءت بعد ذلك الحدود في سورة النور وعن أبي بن كعب قال ساء سبيلا الا من تاب فان الله كان غفورا رحاما فذكر له عرفا ناه فساله فقال أخذتهم من في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وليس لك عمل الا الصق بالبيع ولمافرغ سبحانه من ذكر النهى عن القتل لخصوص الاولاد وعن النهى عن الزنا الذي يقضى الى ما يقضى اليه قتل الاولاد من اختلاط الانساب وعدم استقرارها نهى عن قتل النفس المعصومة على العموم فقال (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله) أى التي جعلها الله معصومة بعصمة الدين أو عصمة العهد والاصل في القتل هو الحرمة الغليظة وحل القتل انما يثبت بسبب عارض فلما كان كذلك نهى الله عن القتل على حكم الأصل ثم استثنى الحالة التي يحصل فيها حل القتل وهي الاسباب العارضة فقال

الصنف من أجل ان شاء الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين وقد ورد فيه حديث (الا غريب جدا) قال ابن جرير حدثني محمد بن موسى الجرشى حدثنا نوح بن قيس حدثنا عمرو بن قيس حدثنا عمر بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كانت تصلى خلف النبي صلى الله عليه وسلم امرأة قال ابن عباس لا والله ما رأيت مثلهما قط وكان بعض المسلمين اذا صلوا استقدموا يعني لتلايها وبعض يستأخرون فاذا سجدوا نظروا اليها من تحت أيديهم فانزل الله ولقد علمنا المستقدمين منكم الآية وهذا فيه نكارة شديدة وكذا رواه أحمد وابن أبي حاتم في تفسيره ورواه الترمذي والنسائي في كتاب

التفسير من سبب ما رواه من طريق من قيس الخداني وقد وثقه أحمد وأبو داود وغيرهما وحكي عن ابن معين تضعفه
وأخرجه مسلم وأهل السنن وهذا الحديث فيه نكارة شديدة وقد رواه عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن عمرو بن مالك وهو السكري
انه سمع أبا الجوزاء يقول في قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم في الصفوف في الصلاة والمستأخرين والظاهر أنه من كلام أبي
الجوزاء فقط ليس فيه لابن عباس ذكر وقد قال الترمذي هذا أشبه من رواية توح بن قيس والله أعلم وهكذا روى ابن جرير عن
محمد بن أبي معشر عن أبيه انه سمع عون بن عبد الله يذكر محمد بن كعب في (٣٢١) قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا

المستأخرين انتهى في صفوف
الصلاة يقال محمد بن كعب ليس
هكذا وإنما علمنا المستقدمين منكم
الميت والمقتول والمستأخرين من
يخاف بعدوان ربك هو يحشرهم
انه حكيم عليم فقال عون بن عبد
الله وفقت الله وجزاك خيرا (ولقد
خلقنا الانسان من صلصال من
حامس-نون والجان خلقناه من
قبل من نار السموم) قال ابن
عباس ومجاهد وقادة المراد
بالصلصال ههنا التراب اليابس
والظاهر أنه كقوله تعالى خلق
الانسان من صلصال كالفخار وخلق
الجان من نار من نار عن مجاهد
أيضا الصلصال الممتن وتفسير الآية
بالآية أولى وقوله من حامس-نون
أي الصلصال من حمار وهو الطين
والمسنون الاملس كما قال الشاعر
ثم خاضتها الى القبة الخ

مراة تمشي في مرمر مسنون
أي أماس صقيل ولهذا روى
عن ابن عباس انه قال هو التراب
الرطب وعن ابن عباس ومجاهد
أيضا وانضجنا ان الحما المسنون
هو الممتن وقيل المراد بالمسنون ههنا

(الابالحق) كرامة والزمان المحصن وكافة قصاص من القاتل عدا وانا وما يلحق بذلك
والاستثناء مفرغ أي لا تقتلوهما بسبب من الاسباب الاسباب متلبس بالحق أو الامتلاء
بالحق وقد تقدم الكلام في هذا في الانعام وعن الضحاك قال نزل هذا بمكة وتبي الله صلى الله
عليه وآله وسلم به وهو أول شيء نزل من القرآن في شأن القتل كان المشركون من أهل مكة
يغتالون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال الله من قتلكم من المشركين فلا
يحملنكم قتله اياكم على ان تقتلوا له أباً وأخاً أو واحداً من عشيرته وان كانوا مشركين
فلا تقتلوا الا قاتلكم وهذا قبل ان تنزل براءة وقبل ان يؤمر بقتال المشركين فذلك قوله فلا
يسرف في القتل انه كان منصورا يقول لا تقتل غير قاتلك وهي اليوم على ذلك الموضع من
المسلمين لا يحل لهم ان يقتلوا الا قاتلهم ثم بين حكم بعض المقتولين بغير حق فقال (ومن قتل
مظلوماً) أي لا بسبب من الاسباب المسوغة لقتله شرعاً وهو أحد ثلاث كفر بعداياتان وزنا
بعد احصان وتقتل مؤمن معصوم عدا كما في الحديث (فقد جعلنا وليه) أي لم يلى أمره
من ورثته ان كانوا موجودين أو لم له سلطان ان لم يكونوا موجودين (سلطاناً) أي تسلطاً
على القاتل ان شاء قتل وان شاء عفا وان شاء أخذ الدية قال ابن عباس سلطاناً بيينة من الله
أنزها يطلبها ولي المقتول القود أو العقل ثم لما بين اباحة القصاص لمن هو مستحق لدم
المقتول أو ما هو عوض عن القصاص نهى عن مجاوزة الحد فقال (ولا يسرف) أي
لا يجاوز الولي اباحة الله (في القتل) فيقتل بالواحد الاثنان أو جماعة أو يمثل بالقاتل
أو يعذبه وقرأ الجمهور بالتحية وقرئ بالفوقية فهو خطاب للقاتل الا قول ونهى له عن القتل
أي فلا تسرف أيها القاتل المتعدي بالقتل بغير الحق فان عليك القصاص مع ما عليك من
عقوبة الله وسخطه ولعنته وقال ابن جرير الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والامة من
بعده أي لا تقتل يا محمد غير القاتل ولا تفعل ذلك الاثمة بعدك وفي قراءة أبي لا تسرفوا قال
مجاهد معني لا يسرف لا يكثر ولا يقاتل الا قاتل رجسه وعن زيد بن أسلم ان الناس في
الجاهلية كانوا اذا قتل الرجل من القوم رجلاً لم يرضوا بقتل قاتله حتى يقتلوا به رجلاً
شريفاً واذا كان قتيلاهم شريفاً لم يقتلوا قاتله وحده بل قتلوا معه غيره فوعظوا في ذلك
بقول الله سبحانه فلا يسرف في القتل ثم علل النهي عن السرف فقال (انه) يعني ولي
المقتول (كان منصورا) أي مؤيداً معاناً فان الله سبحانه قد نصره بإثبات القصاص له

(٤١ فتح البيان خامس) المصوب وقوله والجان خلقناه من قبل أي من قبل الانسان من نار السموم قال ابن عباس هي
السموم التي تقتل رجال بعضهم السموم بالليل والنهار ومنهم من يقول السموم بالليل والحرور بالنهار وقال أبو داود الطيالسي حدثنا
شعبة عن أبي اسحق قال دخلت على عمر الأصم أعوده فقال ألا أحدث حديثاً سمعته من عبد الله بن مسعود يقول هذه السموم جرة
من سبعين جرة من السموم التي خلق منها الجان ثم قرأ والجان خلقناه من قبل من نار السموم وعن ابن عباس ان الجان خلق من اهب
النار وفي رواية من أحسن النار وعن عمرو بن دينار من نار الشمس وقد ورد في الصحيح خلقت الملائكة من نور وخلق الجان من نار

من نار وخلق آدم مماوه فلحكم والمقصود من الآية التنبيه على شرف آدم عليه السلام وطيب عنصره وطهارته محمده (وإن ظلم
ربك الله ملائكة أتى خالق بشر من صلصال من جامسنور فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فوجد الملائكة كلهم
أجمعون إلا إبليس أي أن يكون مع الساجدين قال يا إبليس مالك أن لا تكون مع الساجدين قال لم أكن لا تسجد لبشر خلقته من
صلصال من جامسنون) يذكر تعالى تنويه به إذ كآدم في ملائكة قبل خلقه وتشرى به آياه بأمر الملائكة بالسجود له وبذكر تخلف
إبليس غدوه عن السجود له من بين سائر (٢٢٢) الملائكة حسدا وكفرا وعنادا واستكبارا واقتخارا بالباطل ولهذا قال لم أكن

لا سجد لبشر خلقته من صلصال
من جامسنون كقوله أنا خير منه
خلقته من نار وخلقته من طين
وقوله أرايت هذا الذي كرمت على
الآية وقد روى ابن جرير ههنا أن
عمر بن الخطاب من حديث شبيب بن
بشر عن عكرمة عن ابن عباس
قال لما خلق الله الملائكة قال
أتى خالق بشر من طين فإذا سويته
ونفخت فيه من روحي فقعوا له
ساجدين قالوا لا تفعل فارس
عليهم ناراً فأخرفتهم ثم خلق ملائكة
فقال لهم من نبل ذلك قالوا سمعنا
وأطعنا إلا إبليس كان من
الكافرين الأولين وفي ثبوت هذا
عنه بعدوا وظاهره أسرائيلي
والله أعلم (قال فخرج منها فأتك
رجيم وان عليك اللعنة إلى يوم الدين
قال رب فأنظرني إلى يوم يبعثون
قال فأتك من المتطيرين إلى يوم
الوقت المعلوم) يذكر تعالى أنه
أمر إبليس أمرا كونيا لا يخالف
ولا ينافي بانخروج من المنزل
اتى كان فيها من الملائكة
وأنه رجيم أي مرجوم وأنه قد
استعته لعنة لا تزال متصلة به لاحقة

أو الآية بما أبرزه من الحجج وأوضحه من الأدلة وأمر أهل الولايات بجموعته والقيام بحقه
حتى يستوفيه ويجوز أن يكون الضمير راجعا إلى المقتول ظمنا أي أن الله نصره بولييه يعني
منصورا في الدنيا بإيجاب القود على قاتله وفي الآخرة بتكفير خطايه وإيجاب النار لقائه
قيل وهذه الآية من أول ما نزل من القرآن في شأن القتل لأنها مكية كما تقدم ولما ذكر
سبحانه النهي عن اتلاف النفوس أتبعه بالنهي عن اتلاف الأموال وكان أهمها بالحفظ
والرعاية مال اليتيم فقال (ولا تقربوا مال اليتيم) الخطاب لا ولياء اليتيم والنهي عن قربانه
مبالغة في النهي عن المباشرة واتلافه قال قتادة كانوا لا يخاطبونهم في مال ولا مالا كل ولا
مركب حتى نزلت وإن تخالطوهم فأخوانكم ثم بين سبحانه أن النهي عن قربانه ليس المراد
منه النهي عن مباشرة فيما يصلحه ويقسده بل يجوز لولي اليتيم أن يفعل في مال اليتيم
ما يصلحه وذلك يستلزم مباشرة فقال (الابالتي) أي الابن لصلته التي (هي أحسن) من
جميع الخصال وهي حفظه وطلب الرخ فيه والسعي فيما يزيد به والاتفاق عليه بالمعروف
ثم ذكر غاية النهي عن قربان مال اليتيم فقال (حتى يبلغ) أي لا تقربوه حتى يبلغ اليتيم
(أشده) فإذا بلغ أشده كان لكم أن تدفعوه إليه أو تصرفوا فيه بآذنه لأن التصرف له
حينئذ والأشده فربما معنى القوة وقيل جمع لا واحد له من لفظه وقيل جمع شدة بكسر الشين
وقيل جمع شد كذلك وقيل جمع بفتحها وعلى كل فالمراد به القوة وكال عقله ورشده بحيث
يمكنه القيام بمصالح ماله والامتناع عنه الجور وإن كان الأشد في الأصل عبارة عن بلوغ
ثلاث وثلاثين سنة وقيل هي ثمان عشرة سنة وقيل خمس عشرة سنة وقد تقدم الكلام
على هذا مستوفي في الانعام (وأوفوا بالعهد) قد تقدم الكلام فيه في غير موضع قال
الزجاج كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد فيدخل في ذلك ما بين العبد وربيه وما بين
العباد بعضهم لبعض والوفاء بالعهد هو القيام بحفظه على الوجه الشرعي والقانون
المرضى إلا إذا دل دليل خاص على جواز النقص (أن العهد كان مسؤولا) عنه فالمسؤول هنا
هو صاحبه وقيل إن العهد يستل تكبيل الناقض فيقال فيم نقض كالموادة تستل فيم قتل
وإن كان سؤال العهد تخيلا وتمثيلا وسؤال الموادة تحقيقا قال سعيد بن جبيرة إن الله
يسأل ناقض العهد عن عهده وعن ابن جرير قال يستل عهده من أعطاه آياه (وأوفوا
الكيل) أي أتموه ولا تخسروا خطاب للبايعين (إذا كنتم) أي وقت كيلكم للناس وأخذ

له متواترة عليه إلى يوم القيامة وعن سعيد بن جبيرة أنه قال لما لعن الله إبليس تغيرت صورته عن صورة
الملائكة ورن رنة فكل رنة في الدنيا إلى يوم القيامة منها رواه ابن أبي حاتم وأنه لما تحقق الغضب الذي لا مرد له سأل من تمام حسده
لا آدم وذريته النظرة إلى يوم القيامة وهو يوم البعث وأنه اجيب إلى ذلك استدراجا له وأمهالا فلما تحقق النظرة فبجبه الله (قال رب
بما أغويتني لأزين لهم في الأرض ولا تغوينهم أجمعين) العباد لك منهم المخلصين قال هذا صراط على مستقيم أن عبادي ليس لك
عليهم سلطان إلا من أبتك من الغاوين وإن جهنم لم وعدهم أجمعين لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم) يقول تعالى مخبرا

على الخبيث وهو مشركه قال الرب عافوني قال بعضهم انهم باعوا الله فقلت ويحتمل انه بسبب ما عافوني وامتنعتي لا تزين
 لهم اي تزييه آدم عليه السلام في الارض اي احب اليهم المعاصي وارغبهم فيها واوهم اليها وارغبهم اليها ازعا جاولا غويهم اجمعين
 اي كما غويتني وقدرت على ذلك الاعباد منهم المخلصين كقوله ارايتك هذا الذي كرمت على لثني آخر تن الى يوم القيامة لا تحسبكن
 ذريته الا قليلا قال الله تعالى له من مدد او متوعدا هذا صراط على مستقيم اي مرجعكم كلكم الى قايديكم باعمالكم ان خيرا اخبروا ان
 شر انشر كقوله تعالى ان ربك لبالمرصاد وقيل طريق مرجعها الى الله تعالى (٣٢٣) واليه تنتهي قالة مجاهد والحسن وقتادة كقوله

وعلى الله قصد السبيل وفرأ قيس
 ابن عباد ومحمد بن سيرين وقتادة
 وهذا صراط على مستقيم كقوله
 وانه في أم الكتاب لا ينال على حكم
 أي رفيع والمشهور القراءة الاولى
 وقوله ان عبادي ليس لك عليهم
 سلطان أي الذي قدرت لهم الهداية
 فلا سبيل لك عليهم ولا وصول لك
 اليهم الامن اتبعك من الغاوين
 استثناء منقطع وقد ورد ابن جرير
 ههنا من حديث عبد الله بن المبارك
 عن عبد الله بن موهب حدثنا
 يزيد بن قسيط قال كانت الانبياء
 يكون لهم مساجد خارجة من
 قراهم فاذا اراد النبي ان يستقي
 ربه عن شيء خرج الى مسجده
 ف صلى ما كتب الله ثم سأل ما يدا له
 فيمنائي في مسجده اذ جاءه عدو
 الله يعني ابليس حتى جلس بينه
 وبين التبله فقال النبي أعوذ بالله
 من الشيطان الرجيم قال فرد ذلك
 ثلاث مرات فقال عدو الله
 أخبرني بأي شيء تجوامني فقال
 النبي بل أخبرني بأي شيء تغيب ابن
 آدم مرتين فاخذ كل واحد على
 صاحبه فقال النبي ان الله تعالى يقول
 ان عبادي ليس لك عليهم سلطان

من هذا بعضهم ان أجرة الكيل على البائع لانهم من علم التسليم وكذلك عليه اجرة النقاد
 للمن وهو كذلك كما هو مقرر في القروع (ورنوا بالقسطاس المستقيم) قال الزجاج هو ميزان
 العدل أي ميزان كان صغيرا أو كبيرا من موازين الدراهم وغيرها وفيه لغتان ضم القاف
 وكسر ها وقيل هو القبان المسمى بالقرسطون قاله الضحاك وقيل هو العدل نفسه قاله
 مجاهد وهي لغة الروم قاله ابن جبير وقيل لغة سريانية ثم عربت ولا يقصد ذلك في عربية
 القرآن لان الجبي اذا استعملته العرب وأجرته مجرى كلامهم في الاعراب والتعريف
 والتشكيرو ونحوها صار عربيا والاصح انه عربي مأخوذ من القسط وهو العدل والتفاوت
 الحاصل بسبب نقصان الكيل والوزن قليل والوعيد الحاصل عليه شديد عظيم فوجب
 الاحتراز عنه وانما عظم الوعيد فيه لان جميع الناس محتاجون الى المعامضات والبيع
 والشراء فالشارع بالغ في المنع من التطييف والنقصان سعيا في ابقاء الاموال على اربابها
 (ذلك) أي ابقاء الكيل والوزن بالميزان المستوي (خير) لكم عند الله وعند الناس يتأثر
 عنه حسن الذكرو ترغيب الناس في معاملة من كان كذلك (وأحسن تأويلا) أي عاقبة
 من آل اذا رجع ثم أمر سبحانه بصلاح اللسان والقلب فقال (ولا تقف ما ليس لك به علم)
 أي لا تتبع ما لا تعلم وهو مأخوذ من قولك قفوت فلانا اذا اتبع أثره ومنه قافية الشعر
 لانها تقف وكل بيت ومنه القبيلة المشهورة بالقافة لانهم يتبعون آثار أقدام الناس وحكي
 ابن جرير عن فرقة انه قالت قفي وقاف مثل عني وعاث وقال منذر بن سعيد السلوطي قفي
 وقاف مثل جنذب وجذب وقيل مجزوم بحذف الواو من باي عدا وسمي أي لا تغفل رأيت
 ولم ترو سمعت ولم تسمع وعلمت ولم تعلم ومعنى الآية النهي عن أن يقول الانسان ما لا يعلمه
 أو يعمل بما لا علم له وهذه قضية كلية وقد جعلها جماعة من المفسرين خاصة بأمور فقال
 ابن عباس لا تذا من أحد بما ليس لك به علم وقيل هي في شهادة الزور قاله محمد بن الحنفية
 وقيل هي في القذف وقال القتيبي معنى الآية لا تتبع الحدس والظنون وهذا صواب
 فان ما عدا ذلك هو العلم وقيل المراد بالعلم هنا هو الاعتقاد الرابع المستفاد من مستند
 قطعيا كان أو ظاهريا قال أبو السعود في تفسيره واستعماله بهذا المعنى مما لا ينكر شيوعه
 وأقول ان هذه الآية قد دلت على عدم جواز العمل بما ليس بعلم ولكنها عامة مخصصة
 بالأدلة الواردة بجواز العمل بالظن كالعامل بالعام ويحذر الواحد العمل بالشهادة

الامن اتبعك من الغاوين قال عدو الله قد سمعت هذا قبل أن تولد قال النبي ويقول واما ينزعك من الشيطان نزع فاستعد بالله
 انه سميع عليم وانى والله ما أحسست بك قط الا استعدت بالله منك قال عدو الله صدقت بهذا تجبوني فقال النبي أخبرني بأي شيء
 تغلب ابن آدم قال آخذه عند الغضب والهوى وقوله وان جهنم لموعدهم اجمعين أي جهنم موعدهم جميع من اتبع ابليس كما قال عن
 القرآن ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعدهم ثم أخبر أن لجهنم سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم أي قد كتب لكل باب منها
 جزء من آتباع ابليس يدخلونه لا محيد لهم عنه اجازنا الله منها وكل يدخل من باب بحسب عمله ويستقر في درجة يقدر عمله فان اسعيل

ابن عليه وشعبة كلاهما عن أبي هريرة عن أنس بن مالك عن عبد الله أنه قال سمعت علي بن أبي طالب وهو يخطب قال ان أبواب جهنم هكذا قال أبو هريرة وأبو هريرة عن أنس بن مالك عن عبد الله أنه قال سمعت علي بن أبي طالب وهو يخطب قال ان أبواب جهنم سبعة بعضها فوق بعض فبقي الأول ثم الثاني ثم الثالث حتى تمت كلها وقال عكرمة سبعة أبواب سبعة أطباق وقال ابن جرير سبعة أبواب وأولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم مقر ثم الجحيم ثم الهاوية وروى الضحاك عن ابن عباس نحوه وكذا روى عن الأعشى نحوه أيضا وقال قتادة (٢٢٤) لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم هي والله منازل بأعمالهم

رواه ابن جرير وقال جوير عن الضحاك لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم قال باب لليهود وباب للنصارى وباب للصائين وباب للمحبوسين وباب للذين أشركوا وهم كفار العرب وباب للمنافقين وباب لاهل التوحيد يرجى لهم ولا يرجى لأولئك أبدا وقال الترمذي حدثنا عبد بن حميد حدثنا عثمان بن عمر عن مالك بن مغول عن جيسد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجهنم سبعة أبواب باب منها لمن سل السيف على أمتي أو قال على أمة محمد ثم قال لا تعرفه الا من حديث مالك ابن مغول وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابي حنيفة عيسى بن الوليد الخلال حدثنا يزيد بن يحيى حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن أبي نضرة عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لكل باب منهم جزء مقسوم قال ان أهل النار منهم من تأخذه النار الى كعبه وان منهم من تأخذه النار الى جنته ومنهم من تأخذه النار الى ترقيته منازلهم بها عملهم فقلت قوله لكل باب منهم جزء مقسوم

والاجتهاد في القبله وفي جزاء الصيد ونحو ذلك فلا يخرج من عمومها ومن عموم ان الظن لا يغني من الحق شيئا الا ما قام دليل بجواز العمل به فالعمل بالرأي في مسائل الشرع ان كان لعدم وجود الدليل في الكتاب والسنة فقد رخص فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما في قوله لمعان لما بعثه قاضيا بمقتضى قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فان لم تجد قال اجتهد رأيي وهو حديث صالح للاحتجاج به كما أوضح الشوكاني ذلك في بحث مفرد وأما التوثيق على الرأي مع وجود الدليل في الكتاب والسنة ولكنه قصر صاحب الرأي عن البحث فإمراؤه فهو داخل تحت هذا النهي دخولا أوليا لا محض رأي في شرع الله وللناس عنه غنى بكتاب الله سبحانه وبسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولم تدع اليه حاجة على ان الترخيص في الرأي عند عدم وجود الدليل انما هو رخصة للمجتهد يجوز له أن يعمل به ولم يدل دليل على انه يجوز لغيره العمل به وينزله منزلة مسائل الشرع وبهذا يتضح لك أن امتناعنا عن الظاهر لك أكمل ظهورا من هذه الآراء المدونة في الكتب الفروعية ليست من الشرع في شيء والعامل بها على شفا جرف هار فالجتهاد المستكثر من الرأي قد قلنا ما ليس له به علم والمقلد المسكين العامل برأي ذلك المجتهد قد عمل بما ليس له به علم ولا لمن قلده ظلمات بعضها فوق بعض وقد قيل ان هذه الآية خاصة بالعقائد ولا دليل على ذلك أصلا ثم علل سبحانه النهي عن العمل بما ليس بعلم بقوله (ان السمع والبصر والفؤاد) أي القلب (كل أولئك) أي كل واحد من الحواس الثلاثة وأجريت مجرى العقلاء لما كانت مسؤولة عن أحوالها شاهد على أصحابها وقال الزجاج ان العرب تعرف عمالا يعقل وعماء يعقل بأولئك والضمير في (كان) يرجع الى كل وكذا الضمير في (عنه) وقيل الضمير في كان يعود الى القافي المدلول عليه بقوله لا تقف وقوله عنه في محل رفع لاسناد (مسؤولة) اليه ورد بها حكاية النحاس من الإجماع على عدم جواز تقديم القائم مقام القاعل اذا كان جارا ومجروا قيل والاولى ان يقال انه قاعل مسؤول المحذوف والمذكور مفسر له ومعنى سؤال هذه الجوارح انه يستل صاحبها عما استعملها فيه لانها آلات والمستعمل لها هو الروح الانساني فان استعملها في الخير استحق الثواب وان استعملها في الشر استحق العقاب وهو اختيار الزمخشري وقيل ان الله سبحانه ينطق الاعضاء هذه عند سؤالها فتجهر عما فعله صاحبها وعليه جرى القاضي فتسئل وتبين

(ان المتقين في جنات وعيون ادخلوها بسلام آمنين ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين لا يصيبهم فيها فناء ولا غم ولا حزن في جنات وعيون وقوله ادخلوها بسلام أي سالمين من الآفات مسلم عليهم آمنين من كل خوف ونزع ولا تخشوا من انقطاع ولا اخراج ولا فناء وقوله ونزعنا ما في صدورهم الآية روى القاسم عن أبي امامة قال يدخل أهل الجنة الجنة على ما في صدورهم في الدنيا من الشح والضعف حتى اذا تكافؤوا وتقابلوا نزع الله ما في صدورهم في الدنيا من غل ثم قرأ

عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عن ابي امامة ضعيف وقد روى عنه في تفسيره
حدثنا ابن فضالة عن لقمان عن ابي امامة قال لا يدخل الجنة مؤمن حتى ينزع الله في صدره من غل حتى ينزع منه مثل السبع الضاري
وهذا موافق لما في الصحيح من رواية قتادة حدثنا ابو المتوكل الناجي أن ابا سعيد الخدري حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال يخلص المؤمنون من النار فيجسسون على قطرة بين الجنة والنار فيقتل بعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا
هذبوا ونقوا اذن لهم في دخول الجنة وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن علي بن فضال (٢٢٥) هرون أخبرنا هشام عن محمد بن سيرين

قال استاذن الا شتر على علي رضي
الله عنه وعند ابن ابي طلحة في
ثم اذن له فلما دخل قال اني لا اراك
انما حبستني لهذا قال اجل قال اني
لا اري لو كان عندك ابن عثمان
لحبستني قال اجل اني لا ارجو أن
أكون أنا وعثمان ممن قال الله
تعالى ونزعنا ما في صدورهم من غل
اخوانا على سرر متقابلين وقال أيضا
حدثنا الحسن بن محمد حدثنا ابو
معاوية الضري حدثنا عفان حدثنا
عبد الواحد حدثنا ابو مالك الاشجعي
حدثنا ابو حبيبة مولى ابي طلحة قال
دخل عمران بن طلحة على علي رضي
الله عنه بعد ما فرغ من أصحاب الجمل
فرحب به وقال اني لا ارجو أن يجعلني
الله وأياك من الذين ينزع الله ما في
صدورهم من غل ويجعلنا اخوانا
على سرر متقابلين وحدثنا الحسن
حدثنا ابو معاوية الضري حدثنا
ابو مالك الاشجعي عن ابي حبيبة
مولى ابي طلحة قال دخل عمران بن
طلحة على علي رضي الله عنه بعد
ما فرغ من أصحاب الجمل فرحب به
وقال اني لا ارجو أن يجعلني الله
وأياك من الذين قال الله ونزعنا

لاصحابها وهذا بلغ مما قبله وفي الآية دليل على ان العبد مؤاخذ بعزمه على المعصية (ولا
تمش في الارض مراما) قيل هو شدة الفرح وقيل التكبر في المشي وقيل تجاوز الانسان
قدره وقيل الخيلاء في المشي وقيل البطور والاشرو وقيل النشاط والظاهر أن المراد به الخيلاء
والفخر قال الزجاج في تفسير الآية لا تمش في الارض مختالا فخرا وذكرا الارض مع ان
المشي لا يكون الا عليها وعلى ما هو معتمد عليها تاكيدا وتقرير او لقدا حسن من قال

ولا تمش فوق الارض الا تواضعا * فكم تحتها قوم هم منك ارفع
وان كنت في عز وحرز ومنعة * فكم مات من قوم هم منك اضع

والمرح مصدر وقع حالا أي ذامر أي مازح تلبيسا بالكبر والخيلاء وفي وضع المصدر
موضع الصفة نوع تاكيد وقرئ مر حاب فتح الراء ومر حاب كسر هاء على انه اسم فاعل ثم
علل سبحانه هذا النهي فقال (انك ان تحرق الارض) يقال حرق النوب أي شقه وخرق
الارض قطعها والخرق الواسع من الارض والمعنى انك لن تحرق الارض بمشيك عليها
تكبرا حتى تبلغ آخرها وفيه تهكم بالختال المتكبر وقيل المراد بخرق الارض نقيها
لا قطعها بالمسافة وقال الأزهري خرقتها قطعها قال النحاس وهذا بين كانه مأخوذ من
الخرق وهو الفحة الواسعة ويقال فلان أخرج من فلان أي أكثر سفرا (ولن تبلغ الجبال
طولا) أي وان تبلغ قدرتك الى ان تطاول الجبال حتى يكون عظم جنتك حاملا لك على
الكبر والاختيال فلا قوة لك حتى تحرق الارض بالمشي عليها ولا عظم في بدنك حتى تطاول
الجبال وتساويها بكبرك فما الحامل لك على ما أنت فيه وأنت أحقر وأصغر من كل واحد
من الجبال فكيف يليق بك الكبر (كل ذلك) أي جميع ما تقدم ذكره من الاوامر
والنواهي الخمس والعشرين أو ما نهى عنه فقط من قوله ولا تقف ولا تمش (كان سيئه
عند ربك) على اضافة سيئه الى الضمير ويؤيد هذه القراءة قوله (مكروها) فان السيئه هو
المكروه ويؤيدها أيضا قراءة أي كان سيئه وقرا نافع وغيره سيئة على انها واحدة
السيئات واتصافها على خبرية كان ومكروها خبر بان كان أو بدل من سيئة ويرجع أبو علي
الفارسي البدل وقد قيل في توجيهه بغير هذا مما فيه تعسف لا يخفى قال الزجاج والاضافة
أحسن لان ما تقدم من الآيات فيها سيئ وحسن فسيئه المكروه ويقوى ذلك التذكير في

في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين قال ورجلان جالسا على ناحية البساط فقال الله أعدل من ذلك تقتلهم بالامس
وتكونون اخوانا فقال علي رضي الله عنه قوما بعد أرض وأحقها فن هم اذالم أكن أنا وطلحة وذ كرأبومعاوية الحديث بطوا
وروى وكيع عن أبان بن عبد الله الجيلي عن نعيم بن أبي هند عن ربيع بن خراش عن علي بن خنوص قال فيه فتقام رجل من همدان فقال
الله أعدل من ذلك يا أمير المؤمنين قال فصاح به على صيحة فظننت ان القصر تدهدها لها ثم قال اذالم تكن نحن فن هم وقال سعيد بن
مسروق عن أبي طلحة وذكره وفيه فقال الحريث الأعور ذلك فقام اليه علي رضي الله عنه فضربه بشيء كان في يده في رأسه وقال فن

يا عور اذا لم تكن نحن وقال سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم قال جاء ابن جرموز فاقبل الزبير يستأذن على علي رضي الله عنه فحبه طويلا ثم اذن له فقال له اما اهل البلاء فتبصروهم فقال علي بشيئك الدراب اني لا رجوا ان اكون اما وطلحة والزبير عن قال الله ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين وكذا روى الثوري عن جعفر بن محمد عن ابيه عن علي بنحوه وقال سفيان ابن عيينة عن اسراييل عن ابي موسى سمع الحسن البصري يقول قال علي قينا والله اهل بدر نزلت هذه الآية ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين وقال (٣٢٦) كثير البر ادخلت على ابي جعفر محمد بن علي فقلت ولي وليكم وسلمي سلمكم

وعسدي عدوكم وحر بي حر بكم انا ما سألت بالله اتبرأ من ابي بكر وعمر فقال قد ضللت اذا واما انا من المهتدين توليها ايا كثير فادركت فهو في رقبتي هذه ثم تلا هذه الآية اخوانا على سرر متقابلين قال ابو بكر وعمر وعلى رضي الله عنهم اجمعين وقال الثوري عن رجل عن ابي صالح في قوله اخوانا على سرر متقابلين قال هم عشرة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص وسعيد ابن زيد وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم اجمعين وقوله متقابلين قال مجاهد لا ينظر بعضهم في قفا بعض وفيه حديث مرفوع قال ابن ابي حاتم حدثنا يحيى بن عبدك القزويني حدثنا حسان بن حسان حدثنا ابراهيم بن بشر حدثنا يحيى ابن معن عن ابراهيم القومسي عن سعيد بن شرحبيل عن زيد بن ابي اوفى قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فتل هذه الآية اخوانا على سرر متقابلين في الله ينظر بعضهم الى بعض وقوله لا يسمهم فيها نصب يعني المشقة والاذى كما جاء في الصحيحين ان الله امرني ان

المكروه ومن قرأ بالتورين جعل كل ذلك اساطير بالمنهي عنه دون الحسن والمعنى كل ما نهى الله عنه كان سيئة وكان مكروها والمكروه على هذا بدل من السيئة وليس بنعت والمراد بالمكروه عند الله هو الذي يغضه ولا يرضاه لانه غير مراد مطلقا اقيام الادلة القاطعة على ان الاشياء واقعة بآرائه سبحانه وذو كرم مطلق الكراهة مع ان في الاشياء المتقدمة ما هو من البكائر اشعارا بان مجرد الكراهة عنده تعالى يوجب انزجار السامع واجتنابه لذلك والحاصل ان في الحاصل المتقدمة ما هو حسن وهو الامر به وما هو مكروه وهو المنهي عنه فعلى قراءة الاضافة تكون الاشارة بقوله كل ذلك الى جميع الحاصل حسنها ومكروها ثم الاخبار بان ما هو سيئ من هذه الاشياء هو المنهي عنه عند الله وعلى قراءة الافراد تكون الاشارة الى المنهيات ثم الاخبار عن هذه المنهيات بانها مبيحة مكروهة عند الله (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره من قوله لا تجعل مع الله الى هذه الغاية (مما أوصى اليك ربك) أي من جنسه أو بعض منه وذو كرم في ثمان عشرة آية أولها لا تجعل وذو كرم في التوراة في عشر آيات (من الحكمة) سمي حكمة لانه كلام محكم وهو ما علمه من الشرائع أو من الاحكام المحكمة التي لا يتطرق اليها النسخ والتفاسد وعند الحكماء ان الحكمة عبارة عن معرفة الحق لذاته والحق للعمل به قاله البيضاوي فالتوحيد من القسم الاول وباقي التكاليف من القسم الثاني (ولا تجعل مع الله الها آخر) كرسبحانه انتهى عن الشرك تأكيذا وتقريراً وتنبيها على أنه رأس خصال الدين وعمدته ومبدأ الامر ومنتهاه وعلى أنه ملاك الحكمة وأساسها قيل وقد راعى سبحانه في هذا التأكيد دقة فرتب على الاول كونه مذموماً مخذولاً وذلك اشارة الى حال الشرك في الدنيا ورتب على الثاني ما هو تيجسه في العقب فقال (قل في جهنم ملوماً) قلوبهم غشاوة (مدحورا) مبعداً من رحمة الله مطروداً وفي القعود هناك والالقاء هنا اشارة الى أن الانسان في الدنيا صورة اختيار بخلاف الآخرة (أقاصفاكم) أي خصكم قاله ابو عبيدة وقال الفضل أخلصكم (ربكم بالبينين واتخذ من الملائكة اناثا) أي بنات والخطاب للكفار القائلين بان الملائكة بنات الله وفيه توبيخ شديد وتقرير بع بالغ لما كان يقوله هؤلاء الذين هم كالانعام بل هم أضل واثناء للعطف على مقدركم نظائره مما قد كررناه (انكم لتقولون قولاً عظيماً) بالغاً في العظم والجراقة على الله الى مكان لا يقادر قدره

أبشر خديجة بيت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب وقوله وما هم منها يخرجين كما جاء في الحديث يقال يا أهل الجنة ان لكم ان تصوموا فلا ترضوا أبداً وان لكم ان تعيشوا فلا تموتوا أبداً وان لكم ان تشبوا فلا تهرموا أبداً وان لكم ان تقيموا فلا تطعنوا أبداً وقال الله تعالى خالدين فيها لا يغيرون عنها حولا وقوله نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم وأن عذابي هو العذاب الاليم أي أخبر يا محمد عبادي أي ذورجة وذو عقاب أليم وقد تقدم ذكر تطيه هذه الآية الكريمة وهي دالة على مقام الرجاء والخوف وذو سبب نزولها ما رواه موسى بن عبيدة عن مصعب بن ثابت قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناس من أصحابه يضحكون

قال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا اسحق أخبرنا ابن المكي أخبرنا ابن المبارك أخبرنا معصب عن ثابت حدثنا عاصم بن عبيد الله عن ابن أبي رباح عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال طلع علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الباب الذي يدخل منه بنو شيبه فقال ألا أراكم تضحكون ثم أدير حتى إذا كان عندا حجر رجوع الينا القهقري فقال اني لما خرجت جاء مجبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله يقول لك تقطع عبادي نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم (٢٢٧) وأن عذابي هو العذاب الاليم وقال سعيد

عن قتادة في قوله نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم قال بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع من حرام ولو يعلم العبد قدر عذاب الله لخنق نفسه (ونبشهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا اسلاما قال اناسكم وجلون قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عليكم قال أبشر عوفى على أن مسني الكبر فم تبشرون قالوا ابشرك بالحق فلا تكن من القانطين قال ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون) يقول تعالى وخبرهم يا محمد عن قصة ضيف ابراهيم والضيف يطلق على الواحد والجمع كالزور والسفر وكيف دخلوا عليه فقالوا اسلاما قال اناسكم وجلون أي خائفون وقد ذكر سبب خوفه منهم لما رأى أيديهم لاتصل الى ما قريب لهم من الضيافة وهو العجل السمين الحنيد قالوا لا توجل أي لا تخف وبشروه بغلام عليم أي اسحق عليه السلام كما قال في سورة هود ثم قال متحجيا من كبره وكمبر زوجه ومتحققا للوعد أبشر عوفى على أن مسني الكبر فم تبشرون فأجابوه مؤكدين لما

بإضافة الاولاد اليه وهي خاصة ببعض الاجسام لسرعة زوالها ثم تفضل أنفسم عليه حيث تجعلون له ما تكرهون ثم يجعل الملائكة الذين هم أشرف الخلق أدونهم (ولقد صرفنا في هذا القرآن) أي بينا أو كررنا ضرب القول فيه من الامثال والعبء والحكم واللمح والمواعظ والقصص والاخبار والامور والنواهي وغيرها وقيل في زائدة والتقدير ولقد صرفنا هذا القرآن والتصريف في الاصل صرف الشيء من جهة الى جهة والتشديد فيه للتكثير والتكرير وقيل معنى التصريف المغايرة أي غايرنا بين المواعظ ثم على سبحانه ذلك فقال (ليذكروا) أي ليتعظوا ويعتبروا ويتدبروا بعقولهم ويتفكروا فيه حتى يقفوا على بطلان ما يقولونه (و) الحال ان هذا التصريف والتذكير (ما يزيدهم الانفورا) أي تباعدوا عن الحق وعقله عن النظر في الصواب لانهم قد اعتقدوا في القرآن انه حيلة وسحر وكهان وشعوذة وهم لا يذعنون عن هذه الغواية ولا وازع لهم من عندهم الى الهداية وكل النوري اذا قرأها يقول زادني للخصوع ما زاد أعداء نفورا (قل) أهم في شأن الاستدلال على ابطال التعدد الذي زعموه واثبات الوحدة (لو كان معاً آلهة كما أي كونا مشايها لما (يقولون) والمراد بالمشابهة الموافقة والمطابقة فري بالتعبية وبالفوقية على الخطاب للقائلين بان مع الله آلهة أخرى (إذا) قال الزمخشري هي داله على أن ما بعده هو (لا يتغوا) جواب لمقالة المشركين وجزاء للو (الى ذي العرش) هو الله سبحانه (سبيلا) طريقا للمغالبة والمقاتلة والممانعة ليزيلا ما ملكت كما يهمل الملوكة بعضهم مع بعض من المقاتلة والمصاولة عند تعددهم وقيل معناه اذا لا يتغى الا كهة الى الله القربة والزلفة عنده لانهم دونهم والمشركون انما اعتقدوا انها تقر بهم الى الله والظاهر المعنى الاول ومثله معنى قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وحاصل الدليل انه قياس استثنائي يستثنى فيه نقيض التالي لينتج نقيض المقدم وحذف منه كل من الاستثنائية والنتيجة والتقدير انكم لم يطلبوا طريقا للمقاتلة فلم يكن هناك تعدد ثم زعموا تعالى نفسه فقال (سبحانه) والتسبيح التنزيه وقد تقدم مرارا (وتعالى) أي تباعد (عما يقولون) من الاقوال الشنيعة والقرية العظيمة (علوا) أي تعاليا ولكنه وضع العلوم موضع التعالي كقوله والله أنبتكم من الارض نباتا (كبرا) وصف العلو بالكبر مبالغة في

بشرو به تحقيقا وبشارة بعد بشارة قالوا ابشرك بالحق فلا تكن من القانطين وقرا بعضهم القنطين فأجابهم بأنه ليس يقنط ولكن يرجو من الله الولد وان كان قد كبر وأسنف أمر أنه فانه يعلم من قدرة الله ورجته ما هو أبلغ من ذلك (قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا المنجوههم أجمعين الا امرأته قدرنا انها من الغابرين) يقول تعالى اخبارا عن ابراهيم عليه السلام لما ذهب عنه الروح وجاءته البشري انه شرع يسألهم عما جاؤا له فقالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين يعنون قوم لوط وأخبروه انهم سينجون آل لوط من بينهم الا امرأته فانها من الهاكين ولهذا قالوا الا امرأته قدرنا انها من الغابرين أي

الباقين المهلكين) فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون واتيناك بالحق وانما اصادقون) يخبر تعالى عن لوط لما جاءته الملائكة في صورة شباب حسان الوجوه فدخلوا عليه داره قال انكم قوم منكرون قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون يعنون بعدايبهم وهلاكهم ودمارهم الذي كانوا يشكون في وقوعه بهم وحاوله بساحتهم واتيناك بالحق كقوله تعالى ما نزل الملائكة الا بالحق وقوله وانما اصادقون تأكيدهم اياه بما أخبروه به من نجاته واهلاك قومه (فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون وقضينا اليه ذلك الامر

أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين) يذكر تعالى عن الملائكة انهم أمروه أن يسري بأهل بيته بعد مضى جانب من الليل وأن يكون لوط عليه السلام عشي ورائهم ليكون أحفظ لهم وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عشي في الغزوات كما يكون ساقية يربى الضعيف ويحمل المنقطع وقوله ولا يلتفت منكم أحد أي اذا سمعتم الضيحة بالقوم فلا تلتفتوا اليهم وذروهم فيما حل بهم من العذاب والنكال وامضوا حيث تؤمرون كأنه كان معهم من يهديهم السبيل وقضينا اليه ذلك الامر أي تقدمنا اليه في هذا ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين أي وقت الصباح كقوله في الآية الاخرى ان موعدهم الصبح ليس الصبح بقریب (وجاء أهل المدينة يستبشرون قال ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون قالوا أولم ننهك عن العالمين قال هؤلاء بني ان كنتم فاعلين لعمر الله انهم لن يسكرتم بعمهون) يخبر تعالى عن محبي قوم لوط لما علموا بانضامهم وصباحة وجوههم وانهم جاءوا مستبشرين بهم فرحين فان

التراثة وتنبيهها على ان بين الواجب لذاته والممكن لذاته وبين الغنى المطلق والفقر المطلق مباينة لا يعقل الزيادة عليها ثم بين سبحانه جلالة ملكه وعظمه سلطانه فقال (تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن) قال فيهن بضمير العقلاء لا سنده اليها التسبيح الذي هو فعل العقلاء وقد أخبر سبحانه عن السموات والارض بانها تسبحه وكذلك من فيهن من مخلوقاته الذين لهم عقول وهم الملائكة والانس والجن وغيرهم من الاشياء التي لا تعقل ففيه دلالة على ان الاكوان بأسرها دالة شاهدة بتلك التراثة ولكن المشركين لا يفهمون تسبيحها فالقصد من هذا توبيخهم وتقريرهم على اتباعهم الشر كما لله مع ان كل شيء ممن عداهم ينزهه عن كل نقص أخرج معيد بن منصور وابن أبي حاتم والطبراني وأبو نعيم في الخلية والبيهقي في الاسماء والصفات عن عبد الرحمن بن قرظان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة أسرى به الى المسجد الأقصى كان جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره فطارا به حتى بلغ السموات العلى فلما رجع قال سمعت تسبيحاً في السموات العلى مع تسبيح كثير سجدت السموات العلى من ذى المهابة مشفقاً لذى العلو بما علا سبحانه العلى الاعلى سبحانه وتعالى وأخرج ابن مردويه عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال وهو جالس مع أصحابه اذ سمع هذه فقال أظلت السماء ويحرقها أن تشتط والذي نفس محمد بيده ما في موضع شبر الا فيه جبهة ملك ساجد يسبح الله بحمده ثم زاد ذلك نعمة مما وتا كيذا فقال (وان من شيء الا يسبح بحمده) فيشمل كل ما يسمى شيئاً كائناً ما كان حتى صرير الباب ونقيض السقف وتسبيحها سبحانه الله وبحمده وقيل انه يحمل قوله ومن فيهن على الملائكة والنفوس ويحمل قوله وان من شيء على ما عدا ذلك من المخلوقات وقد اختلف أهل العلم في هذا العموم هل هو مخصوص أم لا فقالت طائفة ليس بخصوص وجعلوا التسبيح على تسبيح الدلالة لان كل مخلوق يشهد على نفسه ويدل غيره بان الله خالق قادروا قالت طائفة هذا التسبيح على حقيقته والعموم على ظاهره والمراد أن كل المخلوقات تسبح لله هذا التسبيح الذي معناه التزنية وان كان البشر لا يسمعون ذلك لكونهم محجوبين عن سماعه ولا يفهمونه لكونه بغير لغاتهم وهذا يقتضي ان تسبيح الجباد بلسان المقال وهو الذي اختاره الخازن وأثبتته بأحاديث متعددة قال في الجمل وهو قريب جداً ويؤيد هذا قوله سبحانه (ولكن لا تفقهون) بالناء والياء (تسبيحهم) فانه لو كان المراد تسبيح الدلالة

لكن

ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون واتقوا الله ولا تخزون وهذا انما قاله لهم قبل ان يعلم بأنهم رسل الله كما قال

في سورة هود وما ههنا فاقدم ذكر أنهم رسل الله وعطف به كرمحي قومه ومحاجته لهم ولكن الواو لا تقتضي الترتيب ولا سيما اذا دل دليل على خلافه فقالوا له مجيبين أولم ننهك عن العالمين أي أو ما ننهيك ان تضيف أحد أفاضلهم الى نسائهم وما خلق لهم ربيهم من الفروج المباحة وقد تقدم ايضاح القول في ذلك بما أغنى عن اعادته هذا كله وهم عاقلون عاير ادبهم وما قدأ حاط بهم من البلاء وماذا يصحهم من العذاب المستقروا وهذا قال تعالى الحمد صلى الله عليه وسلم لعمر الله انهم لن يسكرتم بعمهون أقسم

عن أبي جعفر عليه السلام في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم ومقامه رفيع ويطهره رض قال عمرو بن مالك البكري عن أبي الجوزي عن ابن عباس قال ما خلق الله مؤمرا وأوليا أنفسا كرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم ومأممة من الله أقسم بحياة أحد غيره قال الله تعالى لعمر بن الخطاب انهم لفي سكرتهم يعمهون رواه ابن جرير وقال قتادة في سكرتهم أي في ضلالتهم يعمهون أي يطعمون وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لعمر بن الخطاب انهم لفي سكرتهم يعمهون قال يترددون (فأخذتهم الصيحة مشرقين فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ان في ذلك لآيات للمتوسمين وانها البسيل مقسيم ان في ذلك لآية

للمؤمنين) يقول تعالى فأخذتهم الصيحة وهي ما جاءهم من الصوت القاصف عند شروق الشمس وهو طلوعها وذلك مع رفع بلادهم الى عنان السماء ثم قلبها وجعل عاليها سافلها وأرسل حجارة السجيل عليهم وقد تقدم الكلام على السجيل في هود بما فيه كفاية وقوله ان في ذلك لآيات للمتوسمين أي ان آثار هذه البقعة الظاهرة على تلك البلاد لمن تأمل ذلك وتوسمه بعين بصره وبصيرته كما قال مجاهد في قوله للمتوسمين قال المتقدمين وعن ابن عباس والضعفاء للناظرين وقال قتادة للمعتبرين وقال مالك عن بعض أهل المدينة للمتوسمين للمتأملين وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا محمد بن كثير العمري عن عمرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد مر فوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم ان في ذلك لآيات للمتوسمين رواه الترمذي وابن جرير من حديث عمرو بن قيس الملاقي عن عطية عن أبي سعيد وقال الترمذي لا نعرفه

لكن ان امرأ مفهوما لكل أحد وأجيب بان المراد بقوله لا تفقهون الكفار الذين يعرضون عن الاعتبار وقالت طائفة هذا العموم مخصوص بالملائكة والثقلين دون الجادات وقيل خاص بالاجسام النامية فيدخل النباتات كما روى هذا القول عن عكرمة والحسن وخص تسبيح النباتات بوقت غروبها لا بعد قطعها وقد استدلل بذلك بحديث أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مر على قبرين وفيه ثم دعا بعسيب رطب فشقه باثنين وقال انه يحقق عنهما ما لم ينسأ ويؤيدجل الآية على العموم قوله اناسخرا الجبال معه بسجن بالعشي والاشراق وقوله وان منها ما يبط من خشية الله وقوله وتحر الجبال هذا ونحو ذلك من الآيات وثبت في الصحيح انهم كانوا يسمعون تسبيح الطعام وهم يأكلون مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهكذا حديث حنين الجذع وحديث ان حجر ايمكة كان يسلم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكلها في الصحيح ومن ذلك تسبيح الحصا في كفه صلى الله عليه وآله وسلم ومدافعة عموم هذه الآية بمجرد الاستباعات ليس دأب من يؤمن بالله سبحانه ويؤمن بما جاء من عنده قال السدي ما اصطيد حوت في البحر ولا طائر يطير الا بما يضيع من تسبيح الله تعالى (انه كان حليما غفورا) فن حله الامهال لكم وعدم انزال عقوبته عليكم على غفلتكم وسوء تطركم وجهلكم بالتسبيح ومن مغفرته لكم انه لا يؤاخذكم من تاب منكم اخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بشيء أمر به نوح ابنه ان فوطا قال لا نعم يا بني أمرك أن تقول سبحان الله فانها صلاة الخلائق وتسبيح الخلق وبها يرزق الخلق قال الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرصت غلة نبياس من الانبياء فامر بقرية النمل فاحرقت فأوحى الله اليه من أجل غلة واحدة أحرقت أمة من الأمم تسبح وأخرج النسائي وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عمر وقال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل الضفدع وقال نقيقتها تسبح وأخرج أبو الشيخ في العظمة وابن مردويه عن ابن عباس قال الزرع يسبح وأجره لصاحبه والثوب يسبح ويقول الوسخ ان كنت مؤمنا فاغسلني اذن وعنه قال كل شيء يسبح الا الكلب والحمار أخرجه أبو الشيخ وعن الحسن قال هذه الآية في التوراة كقدر ألف آية وان من شيء الا يسبح بحمده قال في التوراة تسبح له الجبال وتسبح له الشجر

(٤٢ فتح البيان خامس) الامم هذا الوجه ولا ابن جرير من حديث عمرو أيضا حدثني أحمد بن محمد الطوسي حدثنا الحسن ابن محمد حدثنا القرات بن السائب حدثنا ميون بن مهران عن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فان المؤمن ينظر بنور الله وقال ابن جرير حدثني أبو شريح جليل الجص حدثنا سليمان بن سلمة حدثنا المؤمل بن سعيد بن يوسف الرحبي حدثنا أبو المعلى أسد بن وداعة الطائي حدثنا وهب بن منبه عن طاووس بن كيسان عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احذروا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله ويتوفيق الله وقال أيضا حدثنا عبد الأعلى بن واصل حدثنا سعيد بن محمد الجرمي حدثنا

عبد الواحد بن واصل حدثنا أبو بشر المزلق عن ثابت عن أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من سجد لله سجدة أرفع الله به عن عباده عبادا يعرفون الناس بالتوسم ورواه الحافظ أبو بكر البراق حدثنا سهل بن محمد حدثنا سعيد بن محمد الجرمي حدثنا أبو بشر المزلق قال وكان ثقة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عبادا يعرفون الناس بالتوسم وقوله وإنهم بالسبيل مقيم أي وإن قرية سدوم التي أصابها من القلب الصوري والمعنوي والقذف بالحجارة حتى صارت بحيرة منتنة خبيثة بطريق (٢٢٠) مهيع مسالك مستمرة إلى اليوم كقولهم واتكم لتقرون عليهم مصحين

وبالليل أفلا تعقلون وإن يؤمن من المرسلين وقال مجاهد والضحاك وإنهم بالسبيل مقيم قال معلم وقال قتادة بطريق واضح وقال قتادة أيضا بصقع من الأرض واحد وقال السدي بكتاب ميين يعني كقوله وكل شيء أحصيناه في أمم ميين ولكن ليس المعنى على ما قال ههنا والله أعلم وقوله إن في ذلك لآية للمؤمنين أي إن الذي صنعنا بقوم لوط من الهلاك والدمار وانجائنا لوطا وأهله دلالة واضحة جليلة للمؤمنين بالله ورسوله (وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين فأتقننا منهم وإنهم بالأمم ميين) أصحاب الأيكة هم قوم شعيب قال الضحاك وقتادة وغيرهما الأيكة الشجر الملتف وكان ظلمهم بشركهم بالله وقطعهم الطريق ونقصهم المكيال والميزان فأتقن الله منهم بالصحة والرجفة وعذاب يوم التظة وقد كانوا قريبا من قوم لوط بعد هم في الزمان ومسامتين لهم في المكان ولهذا قال تعالى وإنهم بالأمم ميين أي طريق ميين قال ابن عباس ومجاهد والضحاك وغيره طريق ظاهر ولهذا لما نذر شعيب قومه قال في نذارته

ويسبح له كذا وكذا وفي الباب أحاديث وروايات عن السلف فيها تصريح بتسبيح جميع المخلوقات ولما فرغ سبحانه من الإلهيات شرع في ذكر بعض من آيات القرآن وما يقع من سامعيه فقال (وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) وهم المنكرون للبعث (حجابا مستورا) يحجب قلوبهم عن فهمه والاتقاع به أي أنهم لا عراضهم عن قراءتك وتعاقلهم عنك كمن بينك وبينه حجاب يعرفون بك ولا يرونك ذكر معناه الزجاج وغيره ومعنى مستورا ساترا قال الاخفش والتعاضل قد يكون في لفظ المفعول كما تقول انك لتسوم وميمون وانما هو شام ويامن وقيل معناه داسر كقولهم سيل مقيم أي ذو أفعام وقيل هو حجاب لا تراه إلا عين فهو مستور عنها وقيل حجاب من دونه حجاب فهو مستور بغيره وقيل المراد بالحجاب المستور الطبع وانظم قال السيوطي نزل فيمن أراد الفتك به صلى الله عليه وآله وعلم انتهى كأي جهل وأتم جميل زوجة أبي لهب والمراد بها في الآية مطلق القرآن أو ثلاث آيات مشهورات من التحل والكهف والحاشية وهي في سورة التحل أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم الآية في سورة الكهف وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه الآية وفي حم الحاشية أفرايت من اتخذ الهه هواه وأضل الله على علم الآية فكان الله تعالى يحجبه بركة هذه الآيات عن عبود المشركين ذكره الخطيب وفي القرطبي قلت ويراد إلى هذه الآيات أول سورة يس إلى قوله فهم لا يصرون فإن في السيرة في هجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومقام على في فراشه قال وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاخذ حفنة من تراب في يده وأخذ الله على أبصارهم فلا يرونه فجعل يثر ذلك التراب على رؤوسهم وهو تلو هو لا الآيات من يس حتى فرغ ولم يبق منهم رجل إلا وقد وضع على رأسه ترابا ثم انصرف إلى حيث أراد أن ينصرف (وجعلنا على قلوبهم أكنة) جمع كان وهي الأعطية وقد تقدم تفسيره في الانعام وقيل هو حكاية لما كانوا يقولونه من قولهم قلوبنا غلف وفي آياتنا وقرروا من يتناوب بينك حجاب (أن يفقهوه) أي كراهة أن يفقهوه أو لئلا يفقهوه أي يفهموا ما فيهم من الأوامر والنواهي والحكم والمعاني (و) جعلنا في آذانهم وقرا) أي صمما وثقلا كراهة أن يسمعه أو لئلا يسمعه ومن قبائح المشركين أنهم كانوا يحبون أن يذكروا آياتهم كما يذكروا آياتهم فاذ سمعوا ذكر الله دون ذكر آياتهم نقرأ عن المجلس كما قال تعالى (وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده) يقال وحده وحده وحده

أيهم وما قوم لوط منكم يعبدون ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين وكانوا يتحتمون من الجبال بيوتا آمنين فآخذتهم الصيحة مصحين فأتى عنهم ما كانوا يكسبون) أصحاب الحجر هم عبود الذين كذبوا صاخاتهم عليه السلام ومن كذب برسول فقد كذب بجميع المرسلين ولهذا أطلق عليهم تكذيب المرسلين وذكر تعالى أنه آتاهم من الآيات ما يدلهم على صدق ما جاءهم به صالح كالناقة التي أخرجها الله لهم بدعاء صالح من صخرة صماء كانت تسمع في بلادهم لها شرب ولهم شرب يوم معلوم فلما اعتبروا وعقبوها قال فاعتبروا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب وقال تعالى وأما عود دفهد بناه

فاستمعوا العني على الهدى وذ كر تعالى انهم كانوا يصنون من الجبال يوت آمنين أي من غير خوف ولا احتياج اليها بل أشرا وبطرا
وعينا كما هو المشاهد من صنيعهم في يوتهم يواذي الحجر الذي مر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ذاهب الى تبوك فقتل رأسه
وأمر عدايته وقال لأصحابه لا تدخلوا بيوت القوم المعذنين إلا أن تكونوا باكين فإن لم تكونوا قبا كوا خشية أن يصيبكم ما أصابهم
وقوله فاخذتهم الصيحة مصحين أي وقت الصباح من اليوم الرابع فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون أي ما كانوا يستغلونهم من زروعهم
وثمارهم التي ضنوا بها عن الناقة حتى عقروها لالتصيق عليهم في المياه (٢٣١) فادفعت عنهم تلك الاموال ولا تنفعهم لما جاء أمر
ربك (وما خلقنا السموات والارض

وما بينهما الا بالحق وان الساعة
لا تية فاصفح الصفيح الجليل ان
ربك هو الخلاق العليم يقول تعالى
وما خلقنا السموات والارض وما
بينهما الا بالحق وان الساعة لا تية
أي بالعدل ليجزي الذين أساءوا بما
عملوا الآية وقال تعالى وما خلقنا
السماء والارض وما بينهما باطلا
ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين
كفروا من النار وقال تعالى
أفحسب أنما خلقناكم عبثا وانكم
الينا لا ترجعون فتعالى الله الملك
الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم
ثم أخبر بنيه بقيام الساعة وانها
كائنة لا محالة ثم أمره بالصفح الجليل
عن المشركين في أذا عم له وتكذيبهم
ما جاء به كقوله فاصفح عنهم وقل سلام
فسوف يعلمون وقال مجاهد وقمادة
وغيرهما كان هذا قبل القتال
وهو كما قال فان هذه مكية والقتال
انما شرع بعد الهجرة وقوله ان
ربك هو الخلاق العليم تقرير للمعاد
وانه تعالى قادر على إقامة الساعة
فانه الخلاق الذي لا يعجزه خلق شيء
العليم بما تنزق من الاجساد وتفرق
في سائر أقطار الارض كقوله تعالى

وحدة فهو وعد وعد او عدة فهو مصدر مسد الخال أصلا يحدو حده بمعنى واحدا
وقال يونس منصوب على الطرف (ولو اعلی أدبارهم تقورا) هو مصدر بمعنى التولية
والتقدير هربوا تقورا أو تقروا تقورا وقيل جمع نافر كقاعه وقعوده قاله البيضاوي والشهاب
والاول أولى وقيل المصدر في موضع الحال والمعنى ولوا نافرين قال ابن عباس ولوا تقور
السياطين (نحن أعلم بما) أي بالحال الذي (يسمعون) القرآن (به) أي متلبسين بهم من
اللغو والاستخفاف والهزء بك وبالقرآن وقيل الباء للسببية أو بمعنى اللام وعبرة
الكواشي بما يسمعون به هازئين وقال الرخشي يسمعون بالهزة (اذ يسمعون اليك)
ظرف لا علم وفيه تأكيد للوعيد (واذهب نجوى) أي ونحر أعلم بما يتناجون به فيما بينهم
وقت تناجيهم وقد كانوا يتناجون بينهم بالكذب والاستهزاء (اذ) بدل من اذ قبله
(يقول الظالمون) أي الوليد بن المغيرة وأصحابه (ان تتبعون) أي يقول كل منهم للآخرين
عند تناجيهم ما تتبعون (الارجلا مسكورا) أي سحر به فاخطط عقله وزال عن حد
الاعتدال قال ابن الاعرابي المسكور اذا ذهب العقل الذي أفسد من قولهم طعام مسكور
اذا أفسد عمله وأرض مسكورة أصابها من المطر أكثر مما ينبغي فافسدها وقيل هو
المخدوع لان السحر الخيلة والخدعة وذلك لانهم زعموا ان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم
كان يتعلم من بعض الناس وكانوا يخدعون به بذلك التعاليم وقال أبو عبيدة معنى مسكورا
ان له سحرا أي رثه فهو لا يستغنى عن الطعام والشراب فهو مثلكم وتقول العرب للبيان
قد انتفخ سحره وكل من كان يأكل من آدمي أو غيره مسكور قال ابن قتيبة لا أدري ما حله
على هذا التفسير المستكره مع ان السلف فسروه بالوجوه الواضحة (انظر كيف ضربوا لك
الامثال) أي قالوا تارة انك كاهن وتارة ساحر وتارة شاعر وتارة مجنون (فضلوا) عن
طريق الصواب في جميع ذلك وحادوا (فلا يستطيعون سبيلا) الى الهدى أو الحق
أو الطعن الذي تقبله العقول السليمة ويقع التصديق له لأصل الطعن فقد فسد ما منه
ما قدر واعليه وقيل لا يستطيعون مخرجا لتناقض كلامهم كقولهم ساحر كاهن مجنون
شاعر وما فرغ سبحانه من حكاية شبهة القوم في النبوات حكى شبهتهم في أمر المعاد فقال
(وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا) الاستهزام للاستنكار والاستبعاد لما بين رطوبة الحي
ويوسة الرميم من المباداة والمنافاة وتقرير الشبهة ان الانسان اذا مات جفت عظامه

أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون
فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم لا تعتمد عينيك الى ما متعنا به
أزواجاً منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين) يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم كما آتيناك القرآن العظيم فلا تتظن
الى الدنيا وزينتها وما متعنا به أهلها من الزهرة القانية لنفتنهم فيه فلا تغبطهم بما هم فيه ولا تذهب نفسك عليهم حسرات حزنا عليهم
في تكذيبهم لك ومخالفتهم دينك واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين أي ألن لهم جانبك كقوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم

عزير عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وقد اختلف في السبع المثاني ما هي ~~هذه السبع~~ ومجاهد وسعيد بن جبيرة والفضال وغيرهم هي السبع الطوال يعنون البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف والمائدة والانعام والاعراف والانتقال وبراءة (٢٣٢) سورة واحدة قال ابن عباس ولم يعطهن أحد الا النبي صلى الله عليه وسلم

وأعطى موسى منهن ثنتين رواه هشيم عن الجراح عن الوليد بن العبدار عن سعيد بن جبيرة عنه وقال أوفى النبي صلى الله عليه وسلم سبعاً من المثاني الطوال وأوفى موسى عليه السلام ستاً فلما ألقى الألواح ارتفع اثنتان وبقيت أربع وقال مجاهد هي السبع الطوال ويقال هي القرآن العظيم وقال خفيف عن زياد بن أبي مريم في قوله تعالى سبعاً من المثاني قال أعطيتك سبعة أجزاءً ورواه وبشر وأذر وأضرب الأمثال وأعداد النعم وأثبت نبي القرآن رواه ابن جرير وابن أبي حاتم والقول الثاني أنها الفاتحة وهي سبع آيات روى ذلك عن علي وعمر وابن مسعود وابن عباس والبيهقي هي الآية السابعة وقد خصكم الله بها وبه قال إبراهيم النخعي وعبد الله بن عبيد بن عمر وابن أبي مليكة وشهر ابن حوشب والحسن البصري ومجاهد قال قتادة ذكر لنا أنهن فاتحة الكتاب وأنهن يثنين في كل ركعة مكتوبة وتذوق واختاره ابن جرير واحتج بالأحاديث الواردة في ذلك وقد قدمناها في فضائل سورة الفاتحة في أول التفسير والله الحمد

وتناثر وتفرقت في جوارب العالم واختلطت بسائطها بامثالها من العناصر فكيف يعقل بعد ذلك اجتماعها بأعيانها ثم عود الحياة إلى ذلك المجموع فاجاب سبحانه عنهم كما سيأتي بأن إعادة بدن الميت إلى حال الحياة أمر ممكن ولو فرضتم أن بدنه قد صاراً بعد شي من الحياة ومن رطوبة الحى كالجارية والحديد فهو كقول القائل أتطمع في وأنا ابن فلان فيقول كن ابن السلطان أو ابن من شئت فسا طلب منك حق والرفات ما تكسر وبلى من كل شيء كالفتات والحطام والرضاض قاله أبو عبيدة والكسائي والفراف والخنس يقول منه رقت الشيء رقتاً أي حطم فهو من رقت وقيل الرفات الغبار قاله ابن عباس وقيل التراب قاله مجاهد ويؤيده أنه تكرر في القرآن تراباً وعظاماً وقيل الرفات هو ما يولغ في دقه وتفتينه وهو اسم لأجزاء ذلك الشيء المقت أي أجزاء متفتنة (أنا لمبعوثون خلقاً جديداً) كرر الاستفهام الدال على الاستنكار والاستبعاد تأكيداً كيدا وتقريراً (قل كونوا حجارة أو حديداً) قال ابن جرير معناه أن يحببتم من انشاء الله لكم عظاماً ولحماً فكونوا أنتم حجارة في السدة أو حديد في القوة أن قدرتم على ذلك وقال علي بن عيسى معناه أنكم لو كنتم حجارة أو حديد لم تفوقوا الله عز وجل إذا أرادكم لكم إلا أنه خرج مخرج الأمر لأنه أبلغ في الإلزام وقيل معناه لو كنتم حجارة أو حديد لا عادكم كما بدأكم ولا ماتكم ثم أحياكم قال النحاس وهذا قول حسن لأنهم لا يستطيعون أن يكونوا حجارة أو حديداً وإنما المعنى أنهم قد أقروا بخالقهم وأنكروا البعث فقبل لهم استشعروا أن تكونوا ما شئتم فلو كنتم حجارة أو حديد البعث كما خلقتم أول مرة فليس المراد الأمر وإنما عبر فيه بمادة الكون لتعبيرهم بها في سؤالهم قلت وعلى هذا الوجه قررنا جواب الشبهة قبل هذا (أو خلقاً مما يكبر في صدوركم) أي يعظم عندكم مما هو أكبر من الحجارة والحديد مبادئة للحياة فأنكم لمبعوثون لاحالة وقيل المراد به السموات والأرض والجبال لعظمها في النفوس وقال جماعة من الصحابة والتابعين المراد به الموت لأنه ليس شيء أكبر في نفس ابن آدم منه والمعنى لو كنتم الموت لا ماتكم الله ثم يعثركم ولا يخفى ما في هذا من البعد لأن معنى الآية الترقى من الحجارة إلى الحديد ثم من الحديد إلى ما هو أكبر في صدور القوم منه والموت نفسه ليس بشيء يعقل ويحس حتى يقع الترقى من الحديد إليه (فسيقولون من يعيدنا) إلى الحياة إذا كنا عظاماً ورفاتاً أو حجارة أو حديد مع ما بين الحالتين من التفاوت (قل) يعيدكم (الذي فطركم)

وقد أورد البخاري رحمه الله ههنا حديثي أحدهما قال حدثنا محمد بن بشر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن حبيب خلقكم ابن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي سعيد بن المعلى قال مررت بالنبي صلى الله عليه وسلم وأنا أصلي فدعاني فلم آتته حتى صليت بآتيته فقال ما منعك أن تأتيني فقلت كنت أصلي فقال ألم يقل الله يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لأعمالكم أعظم سورة في القرآن قبل أن أخرج من المسجد فذهب النبي صلى الله عليه وسلم ليخرج فذكرت فقال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته الثاني قال حدثنا آدم حدثنا ابن أبي ذئب حدثنا المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال

بسم الله صلى الله عليه وسلم أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم فهذا نص في أن الفاتحة السبع المثاني والقرآن العظيم
ولكن لا يتأني وصف غيرها من السبع الطوال بذلك لما فيها من هذه الصفة كما لا يتأني وصف القرآن بكلمة ذلك أيضا كما قال تعالى
الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني فهو مثاني من وجه ومتشابه من وجه وهو القرآن العظيم أيضا كما أنه عليه الصلاة
والسلام لما سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى فإشارته إلى مسجده والآية نزلت في مسجد قباء فلا يتأني فإن ذكر الشيء لا يتأني
ذكر ما عداه إذا اختلف في تلك الصفة والله أعلم وقوله لا تمدن عينيك (٢٢٢) إلى ما متعناه أزواجا منهم أي استغن عن آتاك الله

خلقكم واختراعكم (أول مرة) أي عند ابتداء خلقكم من غير مثال سابق ولا صورة
متقدمة فمن قدر على البدء والانشاء قدر على الإعادة بل هي أهون (فسيغضون اليك
رؤسهم) أي يحركونها استهزاء يقال تغض رأسه يغض تغضا وتغوضا إذا تحرك وأنغض
رأسه حركه كالتعجب من الشيء (ويقولون) استهزاء ومخزية (متى هو) أي البعث
والإعادة (قل عسى أن يكون قريبا) أي هو قريب لأن عسى في كلام الله واجب الوقوع
ومثله وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا وكل ما هو آت قريب (يوم يدعوكم) الطرف
منتصب بفعل مضمرا أي اذ كرا أو يدل من قريبا أو التقدير يوم يدعوكم كان ما كان والدعاء
النداء إلى المحشر بكلام يسمعه الخلاق وقيل هي الصيحة التي يسمعونها فتكون داعية
لهم إلى الاجتماع في أرض المحشر وقيل إن النادى جبريل وإن النافخ اسرافيل وصورة
الدعاء والنداء أن يقول أيها العظام البالية والأوصال المنقطعة واللحوم المتفرقة والشعور
المتفرقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء قاله الجلال المحلى في سورة ق
(فتستحيون بحمده) متقادين له حامدين لما فعله بكم وقيل المعنى فتستحيون والحمد لله
أوله الحمد وقدرى أن الكفار عند خروجه من قبورهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك
قاله سعيد بن جبير وقيل المراد بالدعاء هنا البعث والاستجابة أنهم يبعثون فالعنى يوم
نبعثكم فتبعثون متقادين والاستجابة موافقة الداعي فمادعا إليه وهي الإجابة الآن
الاستجابة تقتضى طلب الموافقة فهي أو كد من الإجابة وقيل هذا خطاب مع المؤمنين
فإنهم يبعثون حامدين قال ابن عباس معنى بحمده بأمره وقال قتادة بعرفته وطاعته
(وتظنون) عند البعث (إن لبئس) إن نافية وهي معلقة للظن عن العمل وقل من يذ كر
إن النافية في أدوات تعليق هذا الباب أي ما لبئس في الدنيا أو في قبوركم (الآن) زمنا قليلا
وقيل بين النفختين وذلك أن العذاب يكف عن المعذبين بين النفختين وذلك أربعون عاما
ينامون فيها فلذلك قالوا من بعثنا من مرقدنا وقيل إن الدنيا تحقرت في أعينهم وقت حين
رأوا يوم القيامة لهول ما يرون فقالوا هذه المقالة فإله قتادة (وقل) يا محمد صلى الله عليه
وآله وسلم (لعبادي) المؤمنين (يقولوا) عند محاورتهم للمشركين الكلمة (التي هي
أحسن) من غيرها من الكلام الحسن كان يقول لهم أنكم من أهل النار فانه يمجهم
إلى الشر مع أن عاقبتهم مغيبة عنا وهذا كقوله سبحانه ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي

من القرآن العظيم عما هم فيه من
المتاع والزهرة القانية ومن ههنا
ذهب ابن عينة إلى تفسير الحديث
الصحيح ليس منا من لم يتغن بالقرآن
إلى أنه يستغنى به عما عداه وهو
تفسير صحيح ولكن ليس هو
المقصود من الحديث كما تقدم في
أول التفسير وقال ابن أبي حاتم
ذكر عن وكيع بن الجراح حدثنا
موسى بن عبيدة عن يزيد بن عبد الله
ابن قسيط عن أبي رافع صاحب
النبي صلى الله عليه وسلم قال ضاف
النبي صلى الله عليه وسلم ضيف ولم
يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم
أمر يصلحه فأرسل إلى رجل من
اليهود يقول ذلك محمد رسول الله
أسلفني دقيقا إلى هلال رجب قال لا
البرهن فأتى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال أما والله أنى لا أمين من في
السماء وأمين من في الأرض ولئن
أسلفني أو باعني لأؤدين إليه فلما
خرجت من عنده نزلت هذه الآية
لا تمدن عينيك إلى ما متعناه أزواجا
منهم زهرة الحياة الدنيا إلى آخر الآية
كما أنه يعز به عن الدنيا قال العوفي عن
ابن عباس لا تمدن عينيك قال نهى
الرجل أن يتمنى مال صاحبه وقال
مجاهد إلى ما متعناه أزواجا منهم هم

الاعنياء (وقل إنى أنا النذير المبين كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين فورد لتسألهم أجمعين عما كانوا يعملون) يأمره
تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول للناس إنى أنا النذير المبين البين النذرة للناس من عذاب أليم أن يحل بهم على تكذيبه كما
حل عن تقدمهم من الأمم المكذبة لرسولها وما أنزل الله عليهم من العذاب والانتقام وقوله المقتسمين أي المتخالفين أي يخالفوا
على مخالفة الأنبياء وتكذيبهم وأذاهم كقوله تعالى أخبرا عن قوم صالح أنهم قالوا اتقاسموا بالله لنبيتهن وأهله الآية أي تقتلهن لئلا
قال مجاهد تقاسموا وتخالفوا وأقسموا بالله جهداً بما نهىهم لا يبعث الله من يموت أولم تكونوا أقسمتم من قبل الآية أهؤلاء الذين

أقسمتم لا يتألم الله بوجه فكأنهم كانوا لا يكذبون بشئ من الدنيا إلا أقسموا عليه فسموا مقتسمين قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم
المقتسمون أصحاب صالح الذين تقاسموا بالله لنبيته وأهله وفي الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أجمعنا على
ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل أتى قومه فقال يا قوم اني رأيت بالجيش يعني واني انا النذير العريان قالوا الجاه فاطاعه طائفة
من قومه فادبلوا وانطلقوا على مهلهم فحبوا وكذب طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصحبهم الجيش فاهلكهم واجتاحهم فذلك
مثل من أطاعني واتبع ما جئت به ومثل من (٢٢٤) عصاني وكذب ما جئت به من الحق وقوله الذين جعلوا القرآن عضين

أي جزوا كتبهم المتزلة عليهم
فأمنوا ببعض وكفروا ببعض قال
البخاري حدثنا يعقوب بن ابراهيم
حدثنا هشيم بن أبي نافع عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس جعلوا
القرآن عضين قال هم أهل الكتاب
جزؤوا أجزاء فآمنوا ببعضه وكفروا
بعضه حدثنا عبد الله بن موسى
عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن
عباس جعلوا القرآن عضين قال هم
أهل الكتاب جزؤوا أجزاء فآمنوا
بعضه وكفروا ببعضه حدثنا
عبد الله بن موسى عن الأعمش
عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال
كما أنزلنا على المقتسمين قال آمنوا
بعض وكفروا ببعض اليهود
والنصارى قال ابن أبي حاتم وروى
عن مجاهد بن الحسن والضحك
وعكرمة وسعيد بن جبير وغيرهم
في ذلك وقال الحكم بن أبان عن
عكرمة عن ابن عباس جعلوا القرآن
عضين قال السحر وقال عكرمة
العضة السحر بلسان قريش يقول
السحرة انهم الكهانة وقال مجاهد
عضوه أعضاء قالوا السحر وقالوا كهانة
وقالوا ساطير الاولين وقال عطاء
قال بعضهم سحر وقالوا مجنونون

أحسن وقوله فقولا لا قولنا لان الخاشعة لهم رجما تنقرهم عن الاجابة أو تؤدي الى
ما قال سبحانه ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم وهذا كان
قبل نزول آية السيف وقيل المعنى قل لهم يا امرؤا بما أمر الله به وينها عما نهى الله عنه
وقيل هذه الآية للمؤمنين فيما بينهم خاصة والاول أولى كما يشهد له السبب قال ابن سيرين
يعني لا اله الا الله وعن ابن جريج في الآية قال يعقوب عن السبيعي عن الحسن قال يقول
له يرحمك الله يغفر الله لك (ان الشيطان يترغب فيهم) بالفساد والقاء العداوة والاعراء
فلعل الخاشعة لهم تقضي الى العناد وازدياد الفساد قال الزبيدي نزغ بيننا أي أفسد
وقال غيره الترغ بالاعراء قال قتادة نزغ الشيطان تحريشه وفي القاموس نزغ كنعه طعن
فيه واعتابه ويترغب فيهم أفسد وأغوى وووسوس (ان الشيطان كان للإنسان عدوا مبينا) أي
مظاهر بالعداوة ومكاشفاتها وهو تلعيل لما قبله وقد تقدم مثل هذا في البقرة (ربكم أعلم
بكم) أي بعاقبة أمركم كما يدل عليه قوله (ان يشأيرحكم أو ان يشأيعذبكم) قيل هذا
خطاب للمشركين والمعنى ان يشأيرحكم للاسلام فيرجحكم أو يعيتكم على الشرك
فيعذبكم وقيل هو خطاب للمؤمنين أي ان يشأيرحكم بان يحفظكم من الكفار أو يرجحكم
بالتوبة والايمان وان يشأيعذبكم بتسليطهم عليكم وقيل ان هذا تفسير للكلمة التي هي
أحسن (وما أرسلناك عليهم وكيلًا) أي ما وكنناك في منعهم من الكفر وقسرهم على
الايمان وقيل ما جعلناك كفيلا لهم تؤخذهم قيل نسختها آية القتال (وربنا أعلم بمن
في السموات والارض) ذاتا وحالا واستحقاقا فاختار منهم لنبوته وولايته من يشاء وهو
رد لاستبعاد قريش أن يكون يقيم أي طالب نبيا وأن يكون العراة الجوع أصحابه قاله
البيضاوي اقول عبر بهذه العبارة حكاية عن الكفار والافلا يجوز اطلاقها على النبي
صلى الله عليه وآله وسلم حتى انه أفتى بعض المالكية بقتل قائلها كما في الشفاء فكان
ينبغي له تركها وفي هذا الباء قولان أشهرهما انها تتعلق بأعماله ولا يلزم من ذلك تخصيص
علمه بما فيها فقط والثاني انها متعلقة بغير علم مقدرا قاله الفارسي محتجاً بأنه يلزم من ذلك
تخصيص علمه بما فيها وهو وهم لانه لا يلزم من ذلك الشئ نفي الحكم عما عداه وهذا هو
الذي يقول الأصوليون انه مفهوم اللقب ولم يقل به الا أبو بكر الدقاق في طائفة قليلة
والاصح خلافه فالجمهور على ان اللقب لا يحتج به قاله الكرخي وعمام هذا البحث في كتابنا

وقالوا كاهن فذلك العضين وكذا روى عن الاحاد وغيره وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن

عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس ان الوليد بن المغيرة اجتمع اليه نفر من قريش وكان ذا شرف فيهم وقد حضر الموسم فقال لهم
يا معشر قريش انه قد حضر هذا الموسم وان وفود العرب ستقدم عليكم فيه وقد سمعوا بامر صاحبكم هذا فاجعوا فيه رأيا واحدا
ولا تختلفوا في كذب بعضكم بعضا ويرد قولكم بعضه بعضا فقالوا وانت يا أبا عبد شمس فضل وأقم لنا رأيا نقول به قال بل أنتم قولوا
لا سمع قالوا نقول كاهن قال ما هو بكاهن قالوا نقول مجنون قال ما هو بمجنون قالوا نقول شاعر قال ما هو بشاعر قالوا نقول

ساحر قال هو ساحر فتنفروا عنه بذلك وأنزل الله فيهم الذين جعلوا القرآن عضين أصنافا ففور بك لتسألهم أجعين عما كانوا يعملون
 حوربك النفر الذين قالوا الرسول الله وقال عطية العوفي عن ابن عمر في قوله تسألهم أجعين عما كانوا يعملون قال عن لاله الا الله
 وقال عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن ليث هو ابن أبي سليم عن مجاهد في قوله تسألهم أجعين عما كانوا يعملون قال عن لاله الا الله
 وقد روى الترمذي وأبو يعلى الموصلي وابن حريز وابن أبي حاتم (٢٣٥) من حديث شريك القاضي عن ليث بن أبي سليم

عن بشير بن أبي نهيك عن أنس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم فور بك
 لتسألهم أجعين عن لاله الا الله
 ورواه ابن ادريس عن ليث عن بشير
 عن أنس موقوفا وقال ابن جرير
 حدثنا أحمد حدثنا أبو أحمد حدثنا
 شريك عن هلال عن عبد الله بن
 حكيم قال ورواه الترمذي وغيره من
 حديث أنس مرفوعا وقال عبد الله
 هو ابن مسعود والذي لا اله غيره
 ما منكم من أحد الا سخاوا لله به
 يوم القيامة كما يخلوا أحدكم بالقمر
 ليلة البدر فيقول ابن آدم ماذا عملت
 مني ي ابن آدم ماذا عملت فيما علمت
 ابن آدم ماذا أجبت المرسلين وقال
 أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية
 في قوله فور بك لتسألهم أجعين
 عما كانوا يعملون قال يسأل العباد
 كلهم عن خلتين يوم القيامة عما
 كانوا يعبدون وماذا أجابوا المرسلين
 وقال ابن عينة عن عمالك وعن مالك
 وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا
 أحمد بن أبي الحواري حدثنا يونس
 الخذاء عن أبي حمزة الشيباني
 عن معاذ بن جبل قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ

حصول المأمول من علم الاصول فراجع هذه الآية أعم من قوله بكم أعلم بكم لان هذا
 يشمل كل ما في السموات والارض من مخلوقاته وذلك خاص بيني آدم أو بعضهم وهذا
 كالتوطئة لقوله (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) أي ان هذا التفضيل عن علم منه
 بمن هو أعلى رتبة ومن هو أدونه ومن هو يستحق مزيد الخصوصية بتكثير فضائله وفواضله
 أي فيخصصهم بما شاء على قدر أحوالهم قبل يعني بالفضائل النفسانية والتبري عن العلائق
 الجسمية لا بكثرة الاموال والاتباع حتى داود عليه السلام فان شرفه بما أوحى اليه من
 الكتاب كما يأتي لا بما أوتيته من الملك وقبل هو إشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم وقد تقدم هذا في البقرة وقد اتخذ الله ابراهيم خليلا وموسى كليما وجعل عيسى
 كلمته ووروحه وجعل سليمان علي نبينا وعليهم الصلوات والتسليمات ملكا عظيما وغفر لمحمد
 صلى الله عليه وآله وسلم ما تقدم من ذنبه وما تأخر وجعله سيد ولد آدم وفي هذه الآية دفع
 لما كان ينكره الكفار مما يحكيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ارتفاع درجته عند
 ربه عز وجل ثم ذكر ما فضل به داود فقال (واتينا داود زبورنا) أي كتابا من زبور قال الزجاج
 أي فلا تنكروا تفضيل محمد صلى الله عليه وآله وسلم واعطاءه القرآن فقد أعطى الله داود
 زبورنا وفيه دلالة على وجه تفضيله وأنه خاتم الانبياء وان أمته خير الامم لان ذلك مكتوب
 في الزبور قال تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذ كر أن الارض يرثها عبادي الصالحون
 وهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمه وانما خص كتاب داود بالذ كر لان اليهود زعمت
 انه لاني بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة فكذبهم الله بقوله هذا وتعريف الزبور تارة
 وتنكيره أخرى اما لانه في الاصل فعول بمعنى المفعول أو مصدر يعناه كالقبول واما لان
 المراد آتياه داود زبورنا من الزبور فيه ذكره صلى الله عليه وآله وسلم قال قتادة كما حدث
 ان الزبور دعاء داود وتحميد وتمجيد لله عز وجل ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض
 ولا حدود ولا أحكام وعن الربيع بن أنس قال الزبور ثناء على الله ودعاء وتيسير قلت
 الامر كما قاله قتادة والربيع فانا وقفنا على الزبور فوجدناه خطبا يخطبها داود عليه السلام
 ويخاطب بهاربه عند دخوله الكنيسة وجلته مائة وخمسون خطبة كل خطبة تسمى
 من مورا بفتح الميم الاولى وسكون الزاي وضم الميم الثانية وآخره راء في بعض هذه الخطب
 يشكو داود على ربه من أعدائه ويستنصره عليهم وفي بعضها يحمدا لله ويعجده ويثني

ان المرء يستل يوم القيامة عن جميع سعيه حتى كل عينيه وعن فتات الطينة باصبعه فلا ألفينك يوم القيامة وأحد غيرك أسعد
 بما آتاك الله منك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية في قوله فور بك لتسألهم أجعين عما كانوا يعملون ثم قال في يومئذ
 لا يستل عن ذنبه أنس ولا جان قال لا يسألهم هل علمت كذا لانه أعلم بذلك منهم ولكن يقول لم علمت كذا وكذا (فاصدع بما تؤمر
 وأعرض عن المشركين انا كفيئناك المستهزئين الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون ولقد تعلم أنك يضيق صدرك
 بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) يقول تعالى أمر ارسوله صلى الله عليه وسلم ببلاغ

بشئ من بلاد قتلهم من نيل يزاره قدس رجله ذلك الخدم وليس بشئ فاقصص به قتل ومريه العاص بن وائل فاشار الى اخمص
فأخذها فخرج على حماره يريد الطائف فريض على شربة قد خلت في أخص قلمه فقتله ومريه الحرث بن الطلالة فاشار الى رأسه
مقطعة فحيا فقتله قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن رجل عن ابن عباس قال كان رأسهم الوليد بن المغيرة وهو الذي جمعهم
وهكذا روى عن سعيد بن جبيرة وعكرمة بنحوه. أق محمد بن اسحق عن يزيد بن عروة بطوله إلا أن سعيدا يقول الحرث بن غبطة
وعكرمة يقول الحرث بن قيس قال الزهري وصدا هو الحرث بن قيس وأمه (٣٢٧) غبطة وكذا روى عن مجاهد ومقسم وقتادة

وعنه واحد منهم كانوا خمسة وقال
الشعبي كانوا سبعة والمشهور
الأول وقوله الذين يجعلون مع الله
الها آخر فسوف يعلمون تهديد شديد
ووعيداً كيداً جعل مع الله
معبوداً آخر وقوله ولقد نعلم أنك
يضيق صدرك بما يرون فسبح
بحمد ربك وكن من الساجدين
أي وإننا نعلم يا محمد أنك يحصل لك من
أذا هم لك ضيق صدوروا نقباض فلا
يهدئك ذلك ولا يثنيك عن ابلاغك
رسالة الله وتوكل عليه فإنه كان منك
وناصر لك عليهم فاشتغل بك ر الله
وتحميده وتسبيحه وعبادته التي هي
الصلاة ولهذا قال فسبح بحمد ربك
وكن من الساجدين كما جاء في
الحديث الذي رواه الامام أحمد
حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا
معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية
عن كثير بن مرة عن نعيم بن عمار انه
سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول قال الله تعالى يا ابن آدم لا تعجز
عن أربع ركعات من أول انهار
أكفك آخر دور واه ابوداود والترمذي
من حديث مكحول عن كثير بن
مرة بنحوه ولهذا كان رسول الله

الملائكة والانبيا وغيرهم ثم بين سبحانه مآل الدنيا وأهلها فقال (وان) نافية للاستغراق
(من) أي مامن (قرية) أي قرية كانت من قرى الكفار (الذين مهلكوها) قال
الزجاج أي مامن أهل قرية الأسهل يكون اما بموت أو خراب واما بعذاب يستأصلهم وانما
قال (قبل يوم القيامة) لان اهلاك يوم القيامة ليس يختص بالقرى الكافرة بل بم كل
قرية لا تقض عمر الدنيا (أو معذبوها عذاباً شديداً) بالقتل وأنواع العقاب اذا كفروا
وعصوا وقيل الاهلاك للصالحه والتعذيب للطائفة والأول أولى لقوله تعالى وما كنا
مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون قال ابن مسعود اذا ظهر الزنا والربا في قرية أذن الله في
هلاكها وقد ذكر في المدارك عن مقاتل في تفسير هذه الآية عن كتب الضحالة خراب كل
قرية خاصة وبلدة معينة بنوع خاص من العذاب وقسم مخصوص من الهلاك وليس
بمرفوع حتى يعتمد عليه أو يصار اليه (كان ذلك) المذكور من الاهلاك والتعذيب (في
الكتاب) أي اللوح المحفوظ قاله ابراهيم التيمي (مسطورا) أي مكتوبا والسطر الخط
وهو في الاصل مصدر والسطر بالتحريك مثله وجمع السطر اسطار وجمع السطر بالسكون
أسطر عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان أول
ما خلق الله القلم فقال له اكتب فقال ما أكتب قال اكتب القدر وما هو كائن الى يوم
القيامة الى الابد أخرجه الترمذي (وما منعنا ان نرسل بالآيات الا أن كذب بها
الاولون) قال المنصورون ان أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يجعل
لهم الصفا ذهابا وان يحيى عنهم جبال مكة فأتاه جبريل فقال ان شئت كان مأساة قومك
ولكنهم ان لم يؤمنوا لم يهلكوا وان شئت استأنيت بهم فأنزل الله هذا الآية روى معنى هذا
أحمد والنسائي وغيرهما عن ابن عباس وأخرج البيهقي في الدلائل عن الربيع بن أنس
قال قال الناس لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو جئتكم بآية كما جاء بها صالح والنبيون
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان شئتم دعوت الله فأنزلها عليكم فان عصيتم
هلكتم فقالوا لا نريد هذا والمعنى وما منعنا من ارسال الآية التي سألوها الا تكذيب الاولين
فان أرسلناها وكذب بها هؤلاء عوجوا ولم يعموا كما هو سنة الله سبحانه في عباده فالمتع
مستعار للترك والاستثناء مفرغ من أعم الاشياء أي ما تركا رساله الشئ من الاشياء

(٤٣ فتح البيان خامس) صلى الله عليه وسلم اذا خرج به أمر صلى وقوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال البخاري قال سالم
الموت وسالم هذا هو سالم بن عبد الله بن عمر كما قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني طارق بن عبد
الرحمن عن سالم بن عبد الله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين قال الموت وهكذا قال مجاهد والحسن وقتادة وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم
وغیره والدليل على ذلك قوله تعالى اخبرنا عن أهل النار انهم قالوا ألم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائضين وكنا
نكذب يوم الدين حتى أنا يا اليقين وفي الصحيح من حديث الزهري عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أم العلاء امرأة من الانصار ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل على عثمان بن مظعون وقد مات قالت أم العلاء رجة الله عليك أيا السائب فشهادتي عليه
أكرمك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمته فقلت بأبي وأمي يا رسول الله فمن فقال أما هو فقد جاءه اليقين
واني لا رجولة الخير ويستدل بهذه الآية الكريمة وهي قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين على أن العبادة كالصلاة ونحوها
واجبة على الإنسان مادام علة ثابتة فيصلي بحسب حاله كما ثبت في صحيح البخاري عن عمران بن حصين رضي الله عنهما أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال صل قائما فإن لم تستطع فاعثما فإن لم تستطع فاعدا فإن لم تستطع فعلى جنب ويستدل به على تخطئة من

ذهب من الملاحدة إلى أن المراد
باليقين المعرفة فتي وصل أحدهم
إلى المعرفة سقط عنه التكليف
عندهم وهذا كفر وضلال وجهل
فإن الأنبياء عليهم السلام كانوا هم
وأصحابهم أعلم الناس بالله وأعرفهم
بحقوقه وصفاته وما يستحق من
التعظيم وكانوا مع هذا أعبد الناس
وأكثر الناس عبادة ومواظبة على
فعل الخيرات إلى حين الوفاة وانما
المراد باليقين ههنا الموت كما قدمناه
ولله الحمد والمنة والحمد لله على
الهداية وعلية الاستعانة والتوكل
وهو المسؤل أن يتوفانا على أكمل
الأحوال وأحسنها فإنه جواد كريم
آخر تفسير سورة الحجر والحمد لله رب
العالمين

* (تفسير سورة النحل وهي مكية) *
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(أني أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه
وتعالى عما يشركون) يخبر تعالى
عن اقتراب الساعة ودنوها معبرا
بصيغة الماضي الدال على التحقيق
والوقوع لا محالة كقوله اقرب
للناس حسابهم وهم في غفلة
معرضون وقال اقربت الساعة
وانشق القمر وقوله فلا تستعجلوه أي
قرب ما تساعد فلا تستعجلوه يحتمل

الالتكذيب الأولين فإن كذب بها هؤلاء كما كذب بها أولئك لحل بهم ما حل بهم
لا شرا كهم في الكفر والعناد والحاصل أن المانع من إرسال الآية التي اقترحوها هو أن
الاقتراح مع التكذيب موجب للهلاك الكلي وهو الاستئصال وقد عزمنا على أن نؤخر
أمر من بعث إليهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم إلى يوم القيامة وقيل معنى الآية أن
هؤلاء الكفار من قريش ونحوهم مقلدون لا بآثهم فلا يؤمنون بالنبوة كما لم يؤمن أولئك
فيكون إرسال الآيات ضائعا ثم انه سبحانه استشهد على ما ذكر بقصة صالح وناقته فانهم
لما اقترحوا عليه ما اقترحوا من الناقة وصفته التي قد بينت في محل آخر وأعطاهم الله
ما اقترحوا فلم يؤمنوا استؤصلوا بالعذاب وانما خص قوم صالح بالاستشهاد لأن آثار
أهلا كهم في بلاد العرب قرية من قريش وأمثالهم يصرها صادرة عنهم وواردهم فقال
(وأنينا ود الناقة) آية (مبصرة) أي ذات ابصار يدركها الناس بإبصارهم كقوله وجعلنا
آية النهار مبصرة أو اسند إليها حال من يشاهدها مجازا أو أنها جعلتهم ذوى إبصار من
أبصره إذا جعله بصيرا (فظلموا بها) أي بتكذيبها أو فجحدوا بها أو كفروا بها (الظالمين ولم
يكتفوا بمجرد الكفر أو الجحد فعاجلناهم بالعقوبة (وما نرسل بالآيات) المقترحة
(الأنحويضا) من نزول العذاب المستأصل فإن لم يخافوا أنزل أو بغير المقترحة كالمعجزات
وآيات القرآن الانحويضا يعذب الآخرة فإن أمر من بعث إليهم مؤخر إلى يوم القيامة
اختلف في تفسير الآيات على وجوه الأول أن المراد بها العبر والمعجزات التي جعلها الله
على أيدي الرسل من دلائل الانذار تحذو بها للمكذبين الثاني أنها آيات الانتقام تحذو بها من
المعاصي الثالث تغلب الأحوال من صغر إلى شباب ثم إلى تكهل ثم إلى شيب ليعتبر
الإنسان بتقلب أحواله فيخاف عاقبة أمره الرابع آيات القرآن الخامس الموت الذريع
والمناسب للمقام تفسير الآيات المذكورة بالآيات المقترحة كما تقدم ولما ذكر سبحانه
الامتناع من إرسال الآيات المقترحة على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم للصارف المذكور
قوى قلبه بوعده النصر والغلبة فقال (و) اذكر (اذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس) يعني
أنهم في قبضته وتحت قدرته فلا سبيل لهم إلى الخروج مما يريد بهم لا طمعه بهم بعلمه
وقدرته وقيل المراد بالناس أهل مكة وأحاطه بهم أهلا كما إياهم أي أن الله سبيلهم وعبر
بالماضي تنبيه على تحقق وقوعه وذلك كما وقع في يوم بدر يوم الفتح وقيل المراد أنه سبحانه

عصمه

أن يعود الضمير على الله ويحتمل أن يعود على العذاب وكلاهما متلازم كما قال تعالى ويستعجلوه

بالعذاب ولولا أجل مسمى لحاءهم العذاب وليأتينهم بغتة وهم لا يشعرون يستعجلونك بالعذاب وإن جهنم لمحيطة بالكافرين
وقد ذهب الضحالك في تفسير هذه الآية إلى قول عجيب فقال في قوله أني أمر الله أي فرائضه وحدوده وقدره ابن جرير فقال لا نعلم
أحد استعجل بالفرائض والشرايع قبل وجودها بخلاف العذاب فاهم استعجلوه قبل كونه استبعادا وتكذبا قلت كما قال تعالى

(١) هذا على تقدير تضمن ظلموا معنى جحدوا أو كفروا اهـ

تستعمل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مستغفون منها وقولون أنها الحق ألا ان الذين يمارون في الساعة على ضلال بعيد وقال
بن أبي حاتم ذكر عن يحيى بن آدم عن أبي بكر بن عباس عن محمد بن عبد الله مولى المغيرة بن شعبة عن كعب بن علقمة عن عبد
لرحمن بن بحيرة عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلع عليكم عند الساعة سحابة سوداء من المغرب
مثل الترمس فما زال ترتفع في السماء ثم نادى مناد فيها يا أيها الناس فيقول الناس بعضهم على بعض هل سمعتم فثمهم من يقول نعم
ومنهم من يشك ثم نادى الثانية يا أيها الناس فيقول الناس بعضهم (٢٣٩) لبعض هل سمعتم فيقولون نعم ثم نادى الثالثة

يا أيها الناس أتى أمر الله فلا
تستجلبوه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم فوالذي نفسي بيده ان
الرجلين لينشران الثوب فما
يطويانه أبدأ وان الرجل ليرسل
حوضه فما يسقى فيه شيئا أبدأ وان
الرجل ليحلب ناقته فما يشربه أبدأ
قال ويستغل الناس ثم انه تعالى نزه
نفسه عن شركهم به غيره وعبادتهم
معه ما سواه من الاوثان والانداد
تعالى وقدس علوا كبيرا وهو لا
هم المكذبون بالساعة فقال سبحانه
وتعالى عما يشركون (ينزل
الملائكة بالروح من أمره على من
يشاء من عباده أن أنذروا انه لا اله الا
انا فاتقون) يقول تعالى ينزل الملائكة
بالروح أي الوحي كقوله وكذلك
اوحينا اليك روحا من امرنا ما كنت
تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن
جعلناه نورا نهدي به من نشاء من
عبادنا وقوله على من يشاء من عباده
وهم الانبياء كما قال تعالى الله اعلم
حيث يجعل رسالته وقال الله
يصطفى من الملائكة رسلا ومن
الناس وقال يلقى الروح من امره
على من يشاء من عباده لينذر يوم
التلاق يوم هم يارزون لا يخفى على

عصمه من الناس أن يقتلوه حتى يبلغ رسالة ربه (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة
للناس) ما بين سبحانه ان انزال الآيات يتضمن التخويف ضم اليه ذكر آية الاسراء وهي
المنذورة في صدر السورة وما هارؤيا لانها وقعت بالليل اولان الكفرة قالوا العلم هارؤيا
وقد قدمنا في صدر السورة وجهها آخر في تفسير هذه الرؤيا وكانت الفتنة ارتداد قوم
كانوا أسلموا حين اخبرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه أسرى به وقيل كانت رؤيا قوم
وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى انه يدخل مكة وهو واصحابه وهو يومئذ بالمدينة فصار
الى مكة قبل الاجل فرده المشركون فقال الناس قد رد وقد كان حدثنا انه سيدخلها
فكانت رجعت ففتنتهم فافتن المسلمون لذلك فلما فتح الله مكة نزل قوله تعالى لقد صدق الله
رسوله الرؤيا بالحق وقد تعقب هذا بان هذه الآية مكية والرؤيا المنذورة كانت بالمدينة
وأجيب بانه لا يعد انه صلى الله عليه وآله وسلم رأى ذلك بمكة ثم كان حقيقة بالمدينة وفيه
تكلف وقال الخفافى بعيد لقلة جدواه قيل ان هذه الرؤيا هي أنه رأى بنى مروان ينزلون
على منبره نزول القردة فساء ذلك فقبل انما هو هي الدنيا اعطوها ففسرى عنه وفيه ضعف
جدا فانه لا فتنة للناس في هذه الرؤيا الا ان يراد بالناس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وحده ويراد بالفتنة ما حصل من الاساءة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو يحمل على
انه قد كان اخبر الناس بها فافتنوا وقيل ان الله سبحانه أراه في المنام مصارع قريش حتى
قال والله لكأنى أنظر الى مصارع القوم وهو يوفى الى الارض ويقول هذا مصراع فلان
هذا مصراع فلان فلما سمع ذلك قريش جعلوا رؤياهم سخرية وقد تعارضت هذه الاسباب ولم
يمكن الجمع بينها فالواجب المصير الى الترجيح والراجح كثرة وصحة هو كون سبب نزول هذه
الآية قصة الاسراء فعين ذلك قال ابن عباس رؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم ليلة المعراج وهي ليلة أسرى به الى بيت المقدس أخرجه البخارى وبه قال سعيد بن
جبير والحسن ومسروق وقتادة ومجاهد وعكرمة وابن جريج وغيرهم وقد حكى ابن كثير
اجماع الحجة من اهل التأويل على ذلك في الرؤيا وفي تفسير الشجرة الآتية وانما شجرة الرقوم
فلا اعتبار بغيرهم معهم (والشجرة الملعونة في القرآن) عطف على الرؤيا قيل والتقدير
وما جعلنا الرؤيا التي أريناك والشجرة الملعونة في القرآن الا فتنة للناس قال جمهور
المفسرين هي شجرة الرقوم وكذا أخرجه أحمد والبخارى والترمذى والنسائى وغيرهم عن

الله منهم شئ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وقوله ان انذروا اي لينذروا الله لا اله الا انا فاتقون أي فاتقوا عقوبتي لمن طاف
امرى وعبد غيري (خلق السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين) يخبر تعالى
عن خلقه العالم العلوى وهو السموات والعالم السفلى وهو الارض بما حوت وان ذلك مخلوق بالحق لا للعبث بل ليجزى الذين أساءوا
بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحق ثم نزه نفسه عن شرك من عبده معه غيره وهو المستقل بالخلق وحده لا شريك له فلهذا يستحق
أن يعبد وحده لا شريك له ثم نبه على خلق جنس الانسان من نطفة أى مهينة ضعيفة فلما استقل ودرج اذا هو بخاصم ربه تعالى
ويكذبه ويحارب ربه وهو انما خلق ليكون عبدا لا ضيدا كقوله تعالى وهو الذى خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان

ربك قد يراو يعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيراً وقوله أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم وفي الحديث الذي رواه الامام أحمد وابن ماجه عن بشر بن جاش قال بصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في كفه ثم قال يقول الله تعالى ابن آدم اني تعجزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا سويتك فعدلت مشيت بين يديك وللارض منك وتدي فجمعت ومنعت حتى اذا بلغت الخلقة قلت اتصدق (٣٤٠) واني اوان الصدقة (والانعام خلقها لكم فيها داف ومنافع ومنها

ماتاً تكون ولكم فيها جبال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق النفس ان ربكم لرؤف رحيم) يمتن تعالى على عباده بما خلق لهم من الانعام وهي الابل والبقر والغنم كما فصلها في سورة الانعام الى ثمانية ازوج وبما جعل لهم فيها من المصالح والمنافع من اصوافها وأوبارها وأشعارها يلبيسون ويفترشون ومن ألبسناهم بيشربون ويأكلون من أولادها وما لهم فيها من الجبال وهو الزينة ولهذا قال ولكم فيها جبال حين تريحون وهو وقت رجوعها عشياً من الرعي فانها تكون أمده خواصر وأعظمه ضروعاً وأعلامه رحين تسرحون أي غداة حين تبغونها الى المرعى وتحمل أثقالكم وهي الاجال التقسلة التي تعجزون عن نقلها وجعلها الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق النفس وذلك في الحج والعمرة والغزو والتجارة وما جرى مجرى ذلك يستعملونها في أنواع الاستعمال من ركوب وتحميل كقوله وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونهم اولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها وعلى الفلك

ابن عباس والمراد بطلع العن آكلها كما قال سبحانه ان شجرة الزقوم طعام الاثيم قال الزجاج ان العرب تقول لكل طعام مكروه ماعون ولان اللعن هو الابعاد من الرحمة وهي في أصل الجحيم في أبعدها مكان من الرحمة ومعنى القسمة فيها ان أبا جهل وغيره قالوا زعم صاحبكم ان نار جهنم تحرق الحجر ثم يقول تنبت فيه الشجر فانزل الله هذه الآية وما قدره الله حق قدره اذا قالوا ذلك فانه لا يتسع ان يجعل الله الشجرة من جنس لاتأكله النار فهو بر السمندر وهو دوسية يلاذ الترك تتخذ منه مناديل اذا اتسخت طرحت في النار فذهب الوسخ وبقي المنديل سالماً لا تعمل فيه النار وترى النمامة تتطلع الجرف فلا يضرها وخلق في كل شجرة ناراً فلا تحرقها فجاز ان يخلق في النار شجرة لا تحرقها وروى ان أبا جهل أمر جارية فاحضرت تمرأوزبداً وقال لاصحابه ترقوا وقال ابن الزبيري كثر الله من الزقوم في داركم فانه التمر والزبد بلغة اليمن وقيل هي التي تلتوى على الشجرة فتقتلها وهي شجرة الكشوث وقيل هي الشيطان وقيل هي اليهود وقيل بنو امية وعن عائشة انها قالت لمروان بن الحكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا يبك وجدك انكم الشجرة الملعونة في القرآن وفي هذا انكاره (ونحو قههم) بالآيات وينظائرهما وايتار صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار (فما يزيدهم) التخييف (الاطغيا ناً) متجاوزاً للحد متفادياً عما به التماسي (كبيراً) فما يزيدهم ارسال الآيات الا الزيادة في الكفر فعد ذلك نفعل بهم ما فعلناه بمن قبلهم من الكفار وهو عذاب الاستئصال ولا كذا قد قضينا بتأخير العقوبة ولما ذكر سبحانه ان الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كان في بلية عظيمة من قومه ومحنة شديدة أراد ان يبين ان جميع الانبياء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام كانوا كذلك حتى ان هذه عادة قديمة سننا ابليس اللعين مع أول الانبياء وأيضاً لما ذكر ان الذين يدعون يتبعون الى ربهم الوسيلة أهيهم أقرب ويرجون رحمة ويخافون عذابه ذكره هنا ما يحقق ذلك فقال (واذ قلنا لأملاككم اسجدوا لآدم) هذه القصة قد ذكرها الله سبحانه في سبعة مواضع في البقرة والاعراف والحجر وهذه السورة والكهف وطه وص وقد تقدم تفسيرها مبسوطاً (فسجدوا لآدم) قال أسجد لمن خلقت طيناً نصب بنزع الخافض أي من طين كما صرح به في الآية الاخرى وخالقته من طين وذلك ان آدم خلق من تراب الارض من عذبه وملحها فمن خلق من العذب فهو سعيد ومن خلق من الملح فهو شقي وقال الزجاج

تحمّلون وقال الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوا منها ومنها تأكلون ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم منصوب وعليها وعلى الفلك تحمّلون ويربكم آياته فأي آيات الله تنكرون ولهذا قال هي منافع تدرك هذه النعم ان ربكم لرؤف رحيم أي ربكم الذي قضى لكم هذه الانعام وسخرها لكم كقوله أولم يروا أنا خلقناهم مما علمت أيدينا أنعماء ففهم لها ما لكون وذلك اننا علمناهم ففهم ركوبهم ومنها يأكلون وقال وجعل لكم من الفلك والانعام ما تركبون لتستروا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين واننا الى ربنا لمنقلبون قال ابن عباس لكم فيها داف أي ثياب ومنافع ما تقتفعون به من الاطعمة والاشربة وقال عبد الرزاق أخبرنا سائر ائيل عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس داف ومنافع نسل كل دابة وقال مجاهد لكم

ثم نادى قال لباس ينسج ومنافع مركب ولحم ولبن وقال قتادة دفع ومنافع يقول لكم فيه لباس ومنفعة وبلغه وكذا قال غير واحد من المفسرين بالفاظ متقاربة (والخيل والبغال والحمير لركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون) هذا صنف آخر مما خلق تبارك وتعالى لعبادته يتن به عليهم وهو الخيل والبغال والحمير التي جعلها للركوب والزينة فيها وذلك أكبر المقاصد منها ولما فضلها على الانعام وأفرد بها بالذ كراستدل من استدل من ذهب من العلماء إلى تحريم لحوم الخيل بذلك على ما ذهب إليه فيها كالأمام أبي حنيفة رحمه الله ومن وافقه من النحاة فإنه تعالى قرن بها البغال والحمير وهي حرام كما ثبتت (٣٤١) به السنة النبوية وذهب إليه أكثر العلماء وقد روى

الإمام أبو جعفر بن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن عيينة أنبأنا هشام الدستوائي حدثنا يحيى بن أبي كثير عن مولى نافع بن علقمة عن ابن عباس أنه كان يكره لحوم الخيل والبغال والحمير وكان يقول قال الله تعالى والانعام خلقها لكم فيها دقا ومنافع ومنهاتا كلون فهذه للاكل والخيل والبغال والحمير لركبوها فهذه للركوب وكذا روى من طريق سعيد بن جبيرة وغيره عن ابن عباس بمثله وقال مثل ذلك الحسن بن عتيبة رضي الله عنه أيضا واستأنسوا بحديث رواه الإمام أحمد في مسنده حدثنا يزيد بن عبد ربه حدثنا بقية بن الوليد حدثنا ور بن يزيد عن صالح بن يحيى بن المقدام بن معد يكرب عن أبيه عن جده عن خالد بن الوليد رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير وأخرج أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث صالح بن يحيى بن المقدام وفيه كلام ورواه أحمد أيضا من وجه آخر

منصوب على الحال أو التيسير وتبعه فيه ابن عطية ولا يظهر ذلك اذ لم يتقدم اجابا ذات ولا نسبة (قال رأيته) أي اخبرني عن (هذا الذي كرمته) أي فضله (على) باهرى بالسجود له لم كرمته على وقد خلقتني من نار ولم يجبه عن هذا السؤال اهملاله وتحقيرا حيث اعترض على مولاه وسأله بلم (لئن أخرتن إلى يوم القيامة) كلام مبتدأ أو اللام موطئة للقسم وجوابه (لا تحسكن ذريته) أي لاستولين عليهم بالاغواء والاضلال قال الواحدى أصله من احتسالك الجراد الزرع وهو ان تستأصله باحنا كهاتو تفسده وهذا هو الأصل ثم سمي الاستيلاء على الشيء وأخذه كله احتسكا وقيل معناه لاسوقهم وأقودهم حيث أردت من حنك الدابة اذا جعل الرسن في حنكها وفي المختار حنك الفرس جعل في فيه الرسن وبابه نصر وضرب والحنك المنقار يقال أسود مثل حنك الغراب وأسود حانك مثل حالك والحنك ما تحت الذقن من الانسان والمعنى الاول أنسب بمعنى هذه الآية وقال مجاهد المعنى لا تحتويهم وعن ابن زيد قال لا ضلهم وانما أقسم الله بهذا القسم على انه سيفعل بذرية آدم ما ذكره لعلم قد سبق اليه من سمع استرقه أو انه استنبط ذلك من قول الملائكة أتجعل فيهم من يفسد فيها وقيل علم ذلك من طبع البشر لما ركب فيهم من الشهوات وأوطن ذلك لانه وسوس لا دم فقبل منه ذلك ولم يجعله عزما كما روى عن الحسن أو قاله لما ظنه من قوة نفوذ كيد في بني آدم وانه يجري منهم في مجاري الدم وانهم بحديث يروح عندهم كيد وينفق لديهم وسوسه الامن عصم الله كالانبياء وصلحاء هذه الامة وهم المرادون بقوله (الاقبلا) قيل من كل ألف واحد وفي معنى هذا الاستثناء قوله تعالى سبحانه ان عبادي ليس لك عليهم سلطان ويؤيد ما ذكرناه قوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فانه يفيد انه قال ما قاله هنا اعتمادا على الظن (قال) الله تعالى (اذهب) ليس من الذهب الذي هو ضد الجوى وانما معناه امض لشأنك الذي اخترته خذ لانا وتخليه بينه وبين ما سواته نفسه أمره باوامر خسة القصد به التهديد والاستدراج لا التكليف لانها كلها معاص والله لا يأمر بها والمعنى اذهب منظر الى وقت النفخة الاولى مع ان غرضه الامهال والانتظار الى النفخة الثانية وغرضه بذلك طلب أن لا يموت اصلا لانه يعلم أنه لا موت بعد النفخة الثانية ثم عقب الذهب بذكر ما جرمه سوء اختياره فقال (فمن تبعك) وأطاعك (منهم فان جهنم جزاؤكم) أي ابليس ومن أطاعه والخطاب للتغليب لانه تقدم غائب

بابسط من هذا وأدل منه فقال حدثنا أحمد بن عبد الملك حدثنا محمد بن حرب حدثنا سليمان بن سليم عن صالح بن يحيى بن المقدام عن جده المقدام بن معد يكرب قال غزو نافع خالد بن الوليد الصائفة فقدم أصحابنا إلى اللحم فسالوني رمكة فدفعتم اليهم فلبواها وقلت مكانكم حتى أتى خالد فأسأله فأتيته فسالته فقال غزو نافع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة خيبر فاسرع الناس في حظائريهم و فأمروني أن أنادي الصلاة جامعة ولا يدخل الا مسلم ثم قال أيها الناس انكم قد اسرعتم في حظائريهم ودا لا يحل أموال المعاهدين الا بحقها وحرام عليكم لحوم الاثن الاهلية وخيلها وبغالها واكل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير والرمكة هي الحجر

قوله وعلى الله قصد السبيل قال طريق الحق على الله وقال السدي وعلى الله قصد السبيل الإسلام وقال العوفي عن ابن عباس في قوله وعلى الله قصد السبيل يقول على الله البيان أي بين الهدى والضلالة وكذا روى علي بن أبي طلحة عنه وكذا قال قتادة والصحاب قول مجاهد ههنا أقوى من حيث السياق لأنه تعالى أخبر أن ثم طرقاً تسلك إليه فليس يصل إليه منها إلا طريق الحق وهي الطريق التي شرعها ورضيها وما عداها مسدودة والإعمال فيها مردودة وهذا قال تعالى ومنها جاترأى خائراً مثل زاتع عن الحق قال ابن عباس وغيره هي الطرق المختلفة والآراء المتفرقة كاليهودية والنصرانية والمجوسية (٢٤٣) وقرأ ابن مسعود ومنكم جاترثم أخبر تعالى

تربيتهم على وجه يأنفون فيه خصال الشر وافعال السوء ويدخل فيه ما قتلوا من أولادهم
 خشية املاق ورواد البنات وتصيرا أولادهم على الملة الكفرية التي هم عليها من الاديان
 الزائغة والخرق الذميمة والافعال القبيحة ومن ذلك مشاركة الشيطان للمجامع اذ لم يسم
 وعن ابن عباس انه سأل رجلا فقال ان امرأتى استيقظت وفي فريحتها شعله نار قال ذلك
 من وطء الجن ثم قال (وعدهم) بانهم لا يعثون قاله الزجاج وقال الفراء أى قل لهم لاجنة
 ولا نار وقيل وعدهم المواعيد الكاذبة الباطلة من النصر على من خالفهم وشقاة
 الآلهة والكرامة على الله بالانساب الشريفة والامتثال على كرامة الله وتأخير التوبة
 لطول الامل وايتار العاجل على الآجل وتحوذ ذلك وهذا على طريق التهديد كقوله اعملوا
 ما شئتم (وما بعدهم الشيطان الا غرورا) أى باطلا اعتراض لبيان مواعيد فانه وقع بين
 الجمل التي خاطب الله بها الشيطان وفيه اظهر في مقام الاضمار والاتفات عن الخطاب الى
 الغيبة وكان مقتضى الظاهر ان يقال وما تعدهم الا غرورا وأصل الغرور تزوين الخطا
 بما يوهم الصواب (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) يعنى عباد المؤمنين كما فى غير هذا
 الموضع من الكتاب العزيز من ان اضافة العباد اليه يراد بها المؤمنون لما فى الاضافة من
 التشريف وقيل المراد الانبياء وأهل الصلاح والفضل لانه لا يقدر على اغوائهم وقيل
 المراد جميع العباد بدليل الاستثناء بقوله فى غير هذا الموضع الامن اتبعك من الغاوين
 والمراد بالسلطان التسلط (وكفى بربك) الباء زائدة فى الفاعل (وكيلا) يتوكلون عليه فهو
 الذى يدفع عنهم كيدهم ويعصمهم من اغوائك ولهذا قال الحقون لا حول عن معصية
 الله الا بعصمته ولا قوة على طاعته الا بقوته (ربكم الذى يرزق) الازياء السوق والدفع
 والاجراء والتسير ومنه قوله تعالى ألم تر أن الله يرزق سبحانه وهذا تعليل لكفايته وبيان
 لقدرته على عصمة من توكل عليه فى أموره وشروعه فى تدبير بعض النعم عليهم جلالهم
 على الايمان حتى لا يعبدوا غير ولا يشركوا به أحدا والمعنى ان الله سبحانه يسير (لكم
 الفلك فى البحر) بالريح والفلك هنا جمع بمعنى السفائن وقد تقدم والبحر هو الماء الكثير
 عذبا كان او ملح وقد غلب هذا الاسم على المشهور (لتبتغوا من فضله) أى من رزقه
 الذى تفضل به على عباده أو من الربح بالتجارة أو أنواع الامتعة التي لا تكون عندكم ومن
 زائدة أو للتبعيض (انه كان بكم رحيمًا) تعليل ثان لما تقدم اى فهذا لكم الى مصالح دنياكم

ما جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينهي عن السوم قبل طلوع الشمس وقوله ينبت لكم به الزرع والزيتون والتخيل والاعناب
ومن كل الثمرات أي يخرجها من الارض بهذا الماء الواحد على اختلاف صنوفها وطعومها وألوانها وروائحها وأشكالها ولهذا
قال ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون أي دلالة ووجهة على أنه لا اله الا الله كما قال تعالى آمن خلق السموات والارض وأنزل لكم من
السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها ألهم الله بل هم قوم يعدلون ثم قال تعالى (وسخر لكم الليل والنهار
والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون وما ذرأ لكم في الارض مختلفا ألوانه ان في ذلك لآية لقوم
يذكرون) ينبت تعالى عبادته على آياته العظام ومنتهى الجسام في تسخير الليل والنهار يتعاقبان والشمس والقمر يدوران والنجوم

الثوابت والسيارات في أرجاء السموات نوراً وضياءً ليهتدي به في الظلمات وكل من يسيّر في فلكه الذي جعله الله تعالى فيه يسير بحركة مقدرة لا يزيد عليها ولا ينقص منها والجبع تحت قهراً وسلطاناً وتسخيراً وتقديره وتسهيله كقوله إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشي الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين وله - إذا قال إن في ذلك آيات لقوم يعقلون أي دلالات على قدرته الباهرة وسلطانته العظيم لقوم يعقلون عن الله ويفهمون (٣٤٤) بحججه وقوله وما ذرأ لكم في الأرض مختلفاً ألوانه لما به تعالى على

عالم السموات به على ما خلق في الأرض من الأمور العجيبة والأشياء المختلفة من الحيوانات والمعادن والنباتات والجمادات على اختلاف ألوانها وأشكالها وما فيها من المنافع والخواص إن في ذلك لآية لقوم يذكرون أي آلاء الله ونعمه يشكرونها (وهو الذي سخر البحر لنا كلوا منه لحما طرياً وسخر جوامع حليته تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون وألقى في الأرض رواسي أن تمتدبكم وأنهاراً وسبلال لعلكم تهتدون وعلامات وبالنجم هم يهتدون أفمن يخلق كس لا يخلق أفلا تذكرون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم) يخبر تعالى عن تسخير البحر المتلاطم الأمواج ويمتن على عباده بتدليله لهم وتيسيرهم للركوب فيه وجعله السمن والحيتان فيه واحداً لآله لعباده لحماً حياً وميتهاً في الحل والأحرام وما يخلق فيه من الأسماك والجواهر النفيسة وتسهيله للعباد استخراجهما من قراره حلية يلبسونها وتسخير البحر بحمل السفن التي تنخره أي تشقه وقيل

(وإذا مسكم الضر) يعني خوف الغرق (في البحر ضل من تدعون) من الآلهة وذهب عن خواطركم ولم يوجد لأعانتكم ما كنتم تدعون من دونه من صنم أو جن أو ملك أو بشر أو حجر في حوادثكم (الآية) وحده فأنكم تعقدون رجاءكم برحمته وأعانتة والاستثناء منه لـ إن كان المراد بمن جميع الآلهة ومنقطع أن كان المراد به أغصيره تعالى ومعنى الآية أن الكفار إنما يعتقدون في أصنامهم وسائر معبوداتهم أنها نافعة لهم في غير هذه الحالة فأما في هذه الحالة فإن كل واحد منهم يعلم بالفطرة علماً لا يقدر على إدراكه أن الأصنام ونحوها لا فعل لها (فلما نجاكم) من الغرق وأوصلكم (إلى البر) أعرضتم عن الإخلاص لله وتوحيده ورجعتم إلى دعاء أصنامكم والاستغاثة بها (وكان الإنسان كفوراً) أي كثير الكفران لنعمة الله وهو تعليل لقوله أعرضتم والمعنى أنهم عند الشدائد يتمسكون برحمة الله وفي الرخاء يعرضون عنه وترك فيه خطابهم تلطفاً بهم حيث لم يقل وكنتم كفاراً ثم أنكر عليهم سبحانه سوء معاملتهم قائلاً (أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر) الهزة للأنكار والتوبيخ والتقريع والفاء عاطفة على مقدر والتقدير أن تجوت من الغرق فأمتم فماتكم ذلك على الأعراض فيبين لهم أنه قادر على أهلاكهم في البر وإن سلموا من البحر لأن الجهات كلها لله وفي قدرته برا كان أو بحراً يعني أن كان الغرق في البحر ففي جانب البر ما هو مثله وهو الخسف لأنه يغيب تحت الثرى كما أن الفرق يغيب تحت الماء وأصل الخسف أن تنهار الأرض بالشيء يقال يترخسف إذا انهدم أصلها وعين خاسف أي غائرة حذقتها في الرأس وخسفت عين الماء إذا غار ماؤها وخسفت الشمس إذا غابت عن الأرض وجانب البر ناحية الأرض وسماه جانباً لأنه يصير بعد الخسف جانباً وأيضاً فإن البحر جانب من الأرض والجانب وقيل إنهم كانوا على ساحل البحر وساحله جانب البر فكأن فيه آمين من مخاوف البحر فحذرهم ما آمنوه من البر كما حذرهم ما خافوه من البحر وقال السمين المعنى جانب البر الذي أنتم فيه فيلزم من خسفه هلاككم ولولا هذا التقدير لم يكن في التوعده فائدة انتهى وجملة هذه الأفعال خمسة وكلها تقرأ بالياء ولا التفات حينئذ وبالنون التفاتاً عن الغيبة إلى التكلم والقراءتان سبعيتان (أو يرسل عليكم حاصباً) قال أبو عبيدة والقتبي الحصب الرمي أي ريمحاً شديدة حاصبة وهي التي ترمي بالحصى بالصغار وقال الزجاج الحاصب التراب الذي فيه حصباء فالحاصب هو ذو الحصباء كاللبن والتامر

تنخر الرياح وكلاهما صحيح وقيل تنخره بحرها وهو صدرها المسنن الذي أرشد العباد إلى صنعتها وهماهم وقيل إلى ذلك أرثاء عن أيهم نوح عليه السلام فانه أول من ركب السفن وله كان تعلم صنعتهما ثم أخذها الناس عنه قرناً بعد قرن وجيلاً بعد جيل يسرون من قطر إلى قطر ومن بلد إلى بلد ومن إقليم إلى إقليم لطلب ما هنالك إلى ما هنا وما هنا إلى ما هنالك ولهذا قال تعالى ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون أي نعمه واحدة أنه وقد قال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده وجدت في كتابي عن محمد بن معاوية البغدادي - حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن سهل - حدثنا ابن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال قال الله هذا البحر الغربي وكما

البحر الشرقي فقال البحر الغربي اني حامل فيك عبادي من عبادي فكيف انت صانع قيسم قال اغرقهم فقال يا رب في وادي عنت
 واجلهم على يدي وحرمت الحلية والصيد وكل هذا البحر الشرقي فقال اني حامل فيك عبادي من عبادي فانت صانع قيسم فقال
 اجلهم على يدي وكون لهم كلوا الدقول لها فاني انا الحلية والصيد ثم قال البزار لا تعلم من رواه عن سهل غير عبد الرحمن بن عبد الله
 ابن عمرو وهو منكر الحديث وقد رواه سهل عن النعمان بن أبي عياش عن عبد الله بن أبي عمرو وموقوفاتهم ذكر تعالى الارض
 وما التي فيها من الرواسي الشامخات والجبال الراسيات لقر الأرض (٣٤٥) ولا تعبد أي تضرب بعبادها من الحيوانات

فلا يهنأ لهم عيش بسبب ذلك
 ولهذا قال والجبال أرساها وقال
 عبد الرزاق أنبأنا معمر عن قتادة
 سمعت الحسن يقول لما خلقت
 الأرض كانت عمدة فقالوا ما هذه
 بقرة على ظهرها أحد أفاضلها
 وقد خلقت الجبال فلم تدرك الملائكة
 ثم خلقت الجبال وقال سعيد عن
 قتادة عن الحسن عن قيس بن
 عباد ان الله لما خلق الأرض
 جعلت تمور فقالت الملائكة
 ما هذه بقرة على ظهرها أحد
 فأصحت صجرا وفيها رواسيها وقال
 ابن جرير حدثني المثنى حدثني
 حجاج بن منال حدثنا جواد عن
 عطاء بن السائب عن عبد الله بن
 حبيب عن علي بن أبي طالب رضي
 الله عنه قال لما خلق الله الأرض
 قضت وقالت اي رب تجعل علي
 بني آدم يعملون الخطايا ويعملون
 علي اني قلت قالت فارسي الله فيها من
 الجبال ماترون ومالاترون فكان
 اقرارها كالبحر يترجرج وقوله
 وأنهارا وسبلا أي جعل فيها أنهارا
 تجري من كل مكان الى مكان
 آخر رزق العباد ينبع في موضع

وقيل الخاصب حجارة من السماء قاله قتادة تخصبهم كما فعل بقوم لوط ويقال للخصبة
 التي ترمي بالبرد خاصب (ثم لا تجدوا لكم وكيفا) أي حافظا ونصير يمنعكم من بأم الله
 (أم) متصلة أي أي الأمرين كائن أو منقطعة أي بل (أنتم ان يعبدكم قيسه)
 أي في البحر بأن يقوى دواعيكم ويوفر حوائجكم الى ركوبه وجاء بني ولم يقل الى البحر
 للدلالة على استقرارهم فيه (تارة) أي مرة (أخرى) وهو مصدر ويجمع على تيرة
 وتارات وألقها واو أوباء (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) القاصف الريح الشديدة التي
 تكسر بشدة من قصف الشيء يقصفه من باب ضرب أي كسره بشدة والقصف الكسر
 أو هو الريح التي لها قصف أي صوت شديد من قولهم رعد قاصف أي شديد الصوت
 وقال ابن عباس الريح التي تفرق وقال ابن عمرو القاصف والعاصف في البحر (فيغرقكم)
 وقرى بالفوقية على ان فاعله الريح (بما كفرتم) أي بسبب كفركم أو بالسبب الذي
 كفرتم به وما مصدرية أو بمعنى الذي (ثم لا تجدوا لكم علينا تبيعا) أي نصيرا قاله ابن
 عباس أو ثار رابطا بنا بما فعلنا اتصارا لكم قال الزجاج لا تجدوا من يتبعنا بانكار ما نزل
 بكم قال النحاس وهو من النار وكذا يقال لكل من طلب بنارا وغيره تبع وتابع (ولقد
 كرمنا) هذا الجمال لذكر النعمة التي أنعم الله على (بني آدم) أي كرمناهم جميعا وهذه
 الكرامة يدخل تحتها خلقهم على هذه الهيئة الحسنة المعتدلة والطهارة بعد الموت
 وتخصيصهم بما خصهم به من المطاعم والمشارب والملابس على وجه لا يوجب لسا أنواع
 الحيوان مثله وحكي ابن جرير عن جماعة ان هذا التكريم هو انهم يأكلون بأيديهم وسائر
 الحيوانات تأكل بالقدم وكذا احكام النحاس وقيل ميزهم بالنطق والعقل والتمييز وقيل
 باعتدال القامة وامتدادها وقيل بحسن التقويم والتصوير وقيل أكرم الرجال باللعن
 والنساء بالنوائب وقال ابن جرير أكرمهم بتسليطهم على سائر الخلق وتسخير سائر الخلق
 لهم وقيل بالكلام والخط والفهم وقيل بحسن تدبيرهم في أمر المعاش والمعاد وقيل بانهم
 خير أمة أخرجت للناس ولا مانع من حمل التكريم على جميع هذه الاشياء وأعظم خصائص
 التكريم العقل فانهم به تسلطوا على جميع الحيوانات وميزوا بين الحسن والقبح وتوسعوا
 في المطاعم والمشارب وكسبوا الاموال التي تسبوا بها الى تحصيل أمور لا يقدر عليها
 سائر الحيوان وبه قدروا على تحصيل الانبياء التي تمنعهم مما يخافون وعلى تحصيل

(٤٤ فتح البيان خامس) وهو رزق لاهل موضع آخر في قطع البقاع والبراري والقفار ويحترق الجبال والأكام فيصل الى البلد
 الذي سخر لاهله وهي سائرة في الأرض بمنقوشة يسرة وجنوبا وشمالا وشرقا وغربا ما بين صغار وكبار وأودية تجري حينها وتقطع في وقت
 وما بين نبع وجع وقوى السير وبطته بحسب ما أراد وقد روي سخر ويسر فلا اله الا هو ولا رب سواه وكذلك جعل فيها سبلا أي طرقا
 يسلك فيها من بلاد الى بلاد حتى انه تعالى ليقطع الجبل حتى يكون ما بينهما ممر أو مسلكا كما قال تعالى وجعلنا فيها فجاسبا سبلا
 الآية وقوله وعلامات أي دلائل من جبال وكبار وأكام وغار ونحو ذلك يستدل به المسافرون برا وبحرا اذا ضلوا الطرق وقوله

وبالنجم هم يتدرون أي في ظلام الليل قاله ابن عباس وعن مالك في قوله وعلامات وبالنجم هم يتدرون يقول النجوم وهي الجبال ثم نبه تعالى على عظمتها وأنه لا ينبغي العبادة إلا له دون ما سواه من الأوثان التي لا تخلف شيأ بل هم يخلقون ولهذا قال أغنى يخلق كن لا يخلق أفلا تدكرون ثم نبههم على كثرة نعمه عليهم وإحسانه إليهم فقال وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم أي يتجاوز عنكم ولو طال بكم بشكر جميع نعمه لعجزتم عن القيام بذلك ولو أمركم به لضعفتم وتركتم ولو عذبكم لعذبكم وهو غير ظالم لكم ولكنه غفور رحيم يغفر الكثير ويجازي على (٣٤٦) اليسير وقال ابن جرير يقول إن الله لغفور لما كان منكم من تقصير

في شكر بعض ذلك إذا تبتم وأنتم إلى طاعته واتباع مرضاته رحيم بكم لا يعذبكم بعد الانابة والتوبة (والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيأ وهم يخلقون أموات غير أحياء وما يشعرون أبان يبعثون) يخبر تعالى أنه يعلم الضمائر والسر التي يعلم الطواهر وسيجزي كل عامل بعمله يوم القيامة إن خيرا خيرا وان شرافته ثم أخبر أن الأصنام التي يدعونها من دون الله لا يخلقون شيأ وهم يخلقون كما قال الخليل أتعبدون ما لا تمدحون والله خلقكم وما تعملون وقوله أموات غير أحياء أي هي جادات لا أرواح فيها فلا تسمع ولا تنظر ولا تعقل وما يشعرون أبان يبعثون أي لا يدرون متى تكون الساعة فكيف يرتجى عندهم نفع أو ثواب أو جزاء أنما يرجي ذلك من الذي يعلم كل شيء وهو خالق كل شيء (الهمم إلى واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم إن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون أنه لا يحب المستكبرين) يخبره إلى

الأكسية التي تقيهم الحر والبرد وقيل تكريمهم هو أن جعل محمد صلى الله عليه وآله وسلم منهم وأخرج الطبراني والبيهقي في الشعب والخطيب في تاريخه عن عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من شيء أكرم على الله يوم القيامة من ابن آدم قيل يا رسول الله ولا الملائكة قال ولا الملائكة الملائكة مجبورون بخزلة الشمس والقمر وأخرج الطبراني عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الملائكة قالت يا رب أعطيت بنى آدم الدنيا باكلون فيها ويشربون ويلبسون ونحن نسبح بحمدك ولا تأكل ولا نشرب ولا نلهو فكم جعلت لهم الدنيا فأجعل لنا الآخرة قال لا أجعل صالح ذرية من خلقت يدي كن قلت كان (وجلتناهم) هذا تخصيص وقا كيد لبعض أنواع التكريم جلهم سبحانه (في البر) على الدواب كالابل والخيول والبغال والحمير (و) في (البحر) على السفن وقيل جللتناهم فيها حيث لم تخسف بهم ولم تغرقهم والمعنى جعلناهم قارين فيهما بواسطة أودوتها كما في السباحة في الماء (ورزقناهم من الطيبات) أي لذيذا المطاعم والمشارب وسائر ما يستلذونه ويتفعمون به وقيل المراد الزبد والتمر والحلوى وجعل رزق غيرهم مما لا يخفى وقيل إن جميع الأغذية أماناتية كالثمار والحبوب وما حيواني كاللحم والسمن واللبن ولا يتغذى الإنسان إلا بالطيب القسمين بعد الطبخ الكامل والنضج التام ولا يحصل هذا غير الإنسان (وفضلتناهم على كثير من خلقنا تفضيلا) والاقرب في الفرق بين التكريم والتفضيل أن يقال إن الله كرم الإنسان على سائر الحيوان بأمور خلقية طبيعية ذاتية مثل العقل ثم عرفه بواسطة خلقه اكتساب العقائد الصحيحة والأخلاق الفاضلة فالأول هو التكريم والثاني هو التفضيل أجل سبحانه هذا الكثير ولم يبين أنواعه فافاد ذلك أن بنى آدم فضلهم الله سبحانه على كثير من مخلوقاته لأعلى الكل وقد شغل كثير من أهل العلم بما لم تكن إليه حاجة ولا تتعلق به فائدة وهو مسئلة تفضيل الملائكة على الأنبياء والأنبياء على الملائكة ومن جهة ما تمسك به مفضلوا الأنبياء عليهم السلام على الملائكة هذه الآية ولا دلالة لها على المطلوب لما عرفت من إجمال الكثير وعدم تبينه والتعصب في هذه المسئلة هو الذي جعل بعض الشاعرة على تفسير الكثير هنا بالجميع حتى يتم له التفضيل على الملائكة وهو تعسف لا حاجة إليه وتمسك بعض المعتزلة بهذه الآية على تنزيل الملائكة على الأنبياء ولا دلالة لها على ذلك

أنه لا إله إلا هو الواحد الأحد الفرد الصمد وأخبر أن الكافرين تنكر قلوبهم ذلك كما أخبر عنهم متعجبين من ذلك اجعل الله إلهة لها واحدان هذا الشيء عجيب وقال تعالى وإذا ذكر الله وحده استمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من درته إذا هم يستبشرون وقوله وهم مستكبرون أي عن عبادة الله مع انكار قلوبهم لتوحيده كما قال إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ولهذا قال ههنا لاجرم أي حقا إن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون أي وسيجزئهم على ذلك أتم الجزاء أنه لا يحب المستكبرين (وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين ليحملوا) وأوزار الذين يضلونهم بغير

علم الاسماء ما يزرون) يقول تعالى واذ قيل اهولاء المكذبين ماذا ارسل ربكم قالوا معرضين عن الجواب اساطير الاولين اى لم يزل شيئا انما هذا الذى يتلى علينا اساطير الاولين اى ما اخذوا من كتب المتقدمين كما قال تعالى وقالوا اساطير الاولين اكتبتمها فهى على عليه بكرة واصيلا اى يفترون على الرسول ويقولون اقوالا متضادة مختلفة كلها باطلة كما قال تعالى انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلا وافلا يستطيعون ميلا وذلك ان كل من خرج عن الحق فهم ما قال اخطاوا وكانوا يقولون ساحر وشاعر وكاهن ومجنون ثم استقرأ امرهم الى ما اختلقه لهم شيخهم الوحيد المسمى بالوليد بن المغيرة المخزومي لما فكر وقدر (٣٤٧) فقتل كيف قدر ثم قبل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم ادبر واستكبر ا فقال ان هذا

الاصغر يؤثر أرى يتقل ويحكي فتفرقوا
عن قوله ورأيه فجهم الله قال الله
تعالى ليحملوا أوزارهم كاملة يوم
القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم
بغير علم أي انما قدرنا عليهم ان
يقولوا ذلك ليحملوا أوزارهم
ومن أوزار الذين يتبعونهم
ويوافقونهم أي يصير عليهم خطيئة
ضالاهم في أنفسهم وخطيئة
اغوائهم لغيرهم واقتداء أولئك
بهم كما جاء في الحديث من دعا
الى هدى كان له من الاجر مثل
أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من
أجورهم شيئا ومن دعا الى ضلالة
كان عليه من الاثم مثل آثام من
اتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم
شيئا وقال تعالى وليحملن أثقالهم
وأثقالا مع أثقالهم وليستلن يوم
القيامة عما كانوا يفترون وهكذا
روى العوفي عن ابن عباس في
الآية ليحملوا أوزارهم كاملة يوم
القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم
بغير علم انها كقوله وليحملن أثقالهم
وأثقالا مع أثقالهم وقال مجاهد
يحملون أثقالهم وذنوبهم
وذنوب من أطاعهم ولا يخفف

فانه لم يقم دليل على ان الملازمة من القليل الخارج عن هذا الكثير ولو سلمنا ذلك فليس فيما
خرج عن هذا الكثير ما يفيد انه افضل من بنى آدم بل غاية ما فيه انه لم يكن الانسان مفضلا
عليه فيحتمل ان يكون مساويا للانسان ويحتمل ان يكون افضل منه ومع الاحتمال لا يتم
الاستدلال والتأكيد بقوله تفضيلا يدل على عظم هذا التفضيل وانه يمكن مكنى فعلى بنى
آدم ان يتلقوه بالشكر ويحذروا من كفرانه (يوم) أى اذكر يوم (ندعو كل أناس بامامهم) قال
الزجاج يعنى يوم القيامة وقرئ يدعو بالتخية ويدعى على الجهول والانس فعال بضم
الفاء ويجوز حذف الهمزة تخففا على غير قياس فيبقى ناس ووزنه عال والباء للالصاق كما
تقول أدعوك باسمك ويجوز ان تكون متعلقة بمحذوف هو حال والتقدير ندعو كل أناس
مطلبين بامامهم أى يدعون واما مهم فيهم مخور كالأمر بمجنوده والاول أولى والامام
فى اللغة كل ما يؤتم به من نبي أو مقدم فى الدين أو الكتاب وقد اختلف المفسرون فى
تعيين الامام الذى يدعى كل أناس به فقال ابن عباس والحسن وقتادة والضحاك انه كتاب كل
انسان الذى فيه عمله أى يدعى كل انسان بكتاب عمله ويؤيده ا قوله فاما من أوفى كتابه
الآية وقال ابن زيد الامام هو الكتاب المنزل عليهم فيدعى أهل التوراة بالتوراة وأهل
الانجيل بالانجيل وأهل القرآن بالقرآن فيقال يا أهل التوراة يا أهل الانجيل يا أهل
القرآن وقال مجاهد وقتادة امامهم نبيهم وعن أنس مثله فيقال هاؤا متبعي ابراهيم هاؤا
متبعي موسى هاؤا متبعي عيسى هاؤا متبعي محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم وبه قال
الزجاج وروى عن أبي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة
الله عنه المراد بالامام امام عصرهم فيدعى أهل كل عصر بامامهم الذى كانوا يأتمرون بامره
وينتهون بنهيه وقال الحسن وأبو هريرة وأبو العالية المراد بامامهم أعمالهم فيقال مثلاً أين
المجاهدون أين الصابرون أين الصائمون أين المصلون ونحو ذلك وقال أبو عبيدة المراد
بامامهم صاحب مذهبهم فيقال مثلاً أين التابعون للعالم فلان بن فلان وهذا من البعد
بمكان وأبعد منه ما قال محمد بن كعب بامامهم بامهاتهم على ان اما ما جمع أم كخف وخفاف
وأيضاً فى هذا القول نظر فان فى الحديث الصحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم اذا جمع الله الاولين والآخرين يوم القيامة رفع لكل عادر لواء فيقال
هذه غدرة فلان بن فلان أخرجه البخارى ومسلم وهذا دليل على ان الناس يدعون

عن أطاعهم من العذاب شيئاً (قدمكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم القيامة يخزيهم ويقول أين شركائي الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين) قال العوفي عن ابن عباس في قوله قدمكر الذين من قبلهم قال هو النمرود الذي بنى الصرح قال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد نحوه وقال عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم أول جبار كان في الأرض النمرود فبعث الله عليه بعوضة فدخلت في منخرمه فكثرت أربعمئة سنة يضرب رأسه بالمطارق وأرحم الناس به من جمع يديه فضرب بهما رأسه وكان جباراً أربعمئة سنة

فَعَذِبَهُ اللَّهُ أَرْبَعًا مِائَةَ سَنَةً كَمَا كُنْتُمْ تَمُوتُونَ وَهُوَ الَّذِي بَنَى الصَّرْحَ إِلَى السَّمَاءِ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنَّ اللَّهَ بَيَّنَّاهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ وَقَالَ آخَرُونَ بَلْ هُوَ يُحْتَضِرُونَ وَكَرَّوْا مِنَ الْمَكْرِ الَّذِي حَكَاهُ اللَّهُ هَهُنَا كَمَا قَالَ فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ أَنْ تَنْزِلَ مِنْهُ الْجِبَالُ وَقَالَ آخَرُونَ هَذَا مِنْ بَابِ الْمَثَلِ لِإِبْطَالِ مَا صَنَعَهُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَأَشْرَكَوا فِي عِبَادَتِهِ غَيْرَهُ كَمَا قَالَ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَكْرُوا مَكْرًا كَبِيرًا أَيْ احْتَالُوا فِي إِضْلَالِ النَّاسِ بِكُلِّ حِيلَةٍ وَأَمَّا لَوْ هُمْ إِلَى شُرَكَائِهِمْ بِكُلِّ وَسِيلَةٍ كَمَا يَقُولُ لَهُمْ اتَّبَاعُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَذْهَبُوا نَفْسَهُمْ وَتَنَافَعُوا بِمَكْرِ اللَّهِ وَتَجَعَّلُوا لَهُ أَتَادًا (٣٤٨) الْآيَةُ وَقَوْلُهُ فَإِنَّ اللَّهَ بَيَّنَّاهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ أَيْ أَجْتَنَّهُ مِنْ أَصْلِهِ

وَأَبْطَلَ عَمَلَهُمْ كَقَوْلِهِ تَعَالَى كَلِمًا أَوْ قَدْرًا وَأَنَارَ الْغَرْبَ أَطْفَافًا اللَّهُ وَقَوْلُهُ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُجْرِبُونَ يَوْمَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْبَصَارِ وَقَالَ اللَّهُ هَهُنَا فَإِنَّ اللَّهَ بَيَّنَّاهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَحَرَّ عَلَيْهِمُ الْعَقَبُ مِنْ قُوقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَخْزِيهِمْ أَيْ يُظْهِرُ فُضُوحَهُمْ وَمَا كَانَتْ تُجْنِيهِ ضَمَائِرُهُمْ فَيَجْعَلُهُ عِلَاقَةً كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرَ أَيْ تَطْهَرُ وَتَشْتَهَرُ كَمَا فِي الصَّحِيحِينَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصَبُ لِكُلِّ غَادِرٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَاسَتُهُ بِقَدْرِ غَدْرِهِ فَيَقَالُ هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ وَهَكَذَا هَؤُلَاءِ يُظْهِرُ لِلنَّاسِ مَا كَانُوا يَسْرُونَهُ مِنَ الْمَكْرِ وَيَخْزِيهِمُ اللَّهُ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ وَيَقُولُ لَهُمُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَقْرَعَانِهِمْ وَمَوْجِنَا أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَشَاقِقُونَ فِيهِمْ تَحَارِبُونَ وَتَعَادُونَ فِي سَبِيلِهِمْ أَيْنَ هُمْ عَنْ نَصْرِكُمْ وَخَلَاصِكُمْ هَهُنَا هَلْ يَنْصَرُونَ نَكْمًا أَوْ يَنْتَصِرُونَ فَهَلَهُ

بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَيُرَدُّ عَلَى مَنْ قَالَ أَنْعَى دَعَوَانَهُمْ بِأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ وَبِأَسْمَاءِ أُمَّهَاتِهِمْ لِأَنَّ فِي ذَلِكَ سِتْرًا عَلَى آبَائِهِمْ وَإِذَا قَالَ الرَّجُلُ خَشِيَ وَمِنْ بَدْعِ التَّفَاسِيرِ أَنَّ الْأَمَامَ جَمْعُ أَمٍّ وَأَنَّهُمْ يَدْعُونَ بِأُمَّهَاتِهِمْ دُونَ آبَائِهِمْ وَإِنَّ الْحِكْمَةَ فِيهِ رِعَايَةُ حَقِّ عَيْسَى وَإِظْهَارُ شَرَفِ الْحُسَيْنِ وَالْحُسَيْنِ وَإِنْ لَا يَفْتَضِحُ أَوْلَادُ الزُّنَا وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ قَبْلَ بَعْدَ هَبْهُمْ فَيَدْعُونَ بِمَا كَانُوا يَأْتُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَيَقْلُدُونَهُ فَيَقَالُ يَا حَسَنُ يَا شَافِعِي يَا مَعْتَزِي يَا قَدْرِي وَنَحْوَ ذَلِكَ وَهَذَا كَالْأَوَّلِ بَلْ أَبْعَدُ مِنْهُ وَقِيلَ كُلُّ خَلْقٍ حَسَنٌ يَظْهَرُ مِنَ الْإِنْسَانِ كَالْعِلْمِ وَالْكَرَمِ وَالشَّجَاعَةِ أَوْ قَبِيحٌ كَمَا ضَرَفَ إِذَا قَالَ دَعَى إِلَى تِلْكَ الْأَفْعَالِ خَلْقٌ بَاطِنٌ هُوَ كَالْأَمَامِ ذَكَرَهُ الرَّازِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بِأَمَامِهِمْ أَمَامٌ هَدَى وَأَمَامٌ ضَلَّاهُ وَعَنْهُ أَيْضًا بِأَمَامٍ زَمَانُهُمْ وَكُتِبَ بِهِمْ وَسُنَّةٌ نَبِيَّهُمْ وَقِيلَ بِمَعْبُودِهِمْ وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ وَنَحْوُهُ وَالْبَزَارِيُّ وَأَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ حِبَّانَ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ مَرْدُودٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ قَالَ يَدْعِي أَحَدُهُمْ فَيُعْطَى كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ وَيُعْدَلُ فِي جَسَدِهِ سِتِينَ ذِرَاعًا وَيُبَيِّضُ وَجْهَهُ وَيَجْعَلُ عَلَى رَأْسِهِ تَاجًا مِنْ لَوْلُؤٍ يَتَلَا لَا فَيَنْطَلِقُ إِلَى أَصْحَابِهِ فَيُرَوِّدُهُمْ مِنْ بَعِيدٍ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ ائْتِنَا بِهَذَا وَبَارِكْ لَنَا فِي هَذَا حَتَّى يَأْتِيَهُمْ فَيَقُولُ ابْشِرُوا الْكُلَّ رَجُلٌ مِنْكُمْ مِثْلُ هَذَا وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَسُودُ وَجْهَهُ وَيُعْدَلُ جَسَدُهُ سِتِينَ ذِرَاعًا عَلَى صُورَةِ آدَمَ وَيَلْبَسُ تَاجًا مِنْ نَارٍ فَيَرَاهُ أَصْحَابُهُ فَيَقُولُونَ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ هَذَا أَوْ مِنْ شَرِّ هَذَا اللَّهُمَّ لَا تَأْتِنَا بِهِ هَذَا قَالَ فَيَأْتِيَهُمْ فَيَقُولُونَ اللَّهُمَّ آخِرُهُ فَيَقُولُ أَبْعَدُكُمْ اللَّهُ فَإِنَّ لِكُلِّ رَجُلٍ مِنْكُمْ مِثْلُ هَذَا قَالَ الْبَزَارِيُّ بَعْدَ إِخْرَاجِهِ لَا يَرَوِي الْأَمَامُ هَذَا الْوَجْهَ (فَنَ أَوْقَى كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ) مِنْ أَوْلَئِكَ الْمَدْعُوبِينَ وَهُمْ السَّعْدَاءُ أُولُو الْبَصَارِ وَتَخْصِيصُ الْإِيمَانِ بِالذِّكْرِ لِلتَّشْرِيفِ وَالتَّيْشِيرِ (فَاوْلَئِكَ) إِشَارَةٌ إِلَى مَنْ بَاعْتَبَارَ مَعْنَاهُ قِيلَ وَجْهَ الْجَمْعِ الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّهُمْ يَجْتَمِعُونَ عَلَى شَأْنٍ جَلِيلٍ أَوِ الْإِشَارَةُ بِأَنَّهُمْ قَرَأَتِهِمْ لِكِتَابِهِمْ فَيَكُونُ عَلَى وَجْهِ الْاجْتِمَاعِ لَا عَلَى وَجْهِ الْإِنْفِرَادِ (يَقْرُونَ كِتَابَهُمْ) الَّذِي أَوْقَوْهُ (وَلَا يَظْلُمُونَ فِتِيلًا) أَيْ لَا يَنْقُصُونَ مِنْ أَجُورِهِمْ قَدْرَ قِتِيلٍ وَهُوَ الْقَشِيرَةُ الَّتِي فِي شِقِّ النَّوَاةِ وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ أَقْلٍ شَيْءٍ فِي النَّوَاةِ أَوْ مِثْلَ ثَلَاثَةِ قِتِيلٍ وَهُوَ الْخِطُّ الَّذِي فِي الْحَزْزِ الْكَائِنِ فِيهَا طَوْلًا وَالْقَطْمِيرُ وَهُوَ قَشِيرَةُ النَّوَاةِ وَالنَّقِيرُ وَهُوَ الْخِطُّ الَّذِي فِي النَّقْرَةِ الَّتِي فِي ظَهْرِهَا وَلَمْ يَذْكُرْ أَصْحَابُ الشَّامِ نَصْرِيحًا وَلَكِنَّهُ ذَكَرَ سَجْنَانَهُ مَا يَدُلُّ عَلَى حَالِهِمُ الْقَبِيحِ فَقَالَ (وَمَنْ كَانَ) مِنَ الْمَدْعُوبِينَ (فِي هَذِهِ) الدُّنْيَا (أَعْمَى) أَيْ فَاقِدَ

مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ فَادْنُوهُمْ إِلَيْهِمْ الْحُجَّةُ وَقَامَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَالَةُ وَحَقَّتْ عَلَيْهِمُ الْكَلَامَةُ وَسَكَنُوا عَنِ الْإِعْتِزَالِ حِينَ لَا فَرَارَ الْبَصِيرَةَ قَالَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ وَهُمْ السَّادَةُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالْمُخْبِرُونَ عَنِ الْحَقِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَيَقُولُونَ حَيْثُ تَذَانُ الْخُرَى الْيَوْمَ وَالسَّوْءُ عَلَى الْكَافِرِينَ أَيْ الْقَضِيحَةُ وَالْعَذَابُ الْمَحِيطُ الْيَوْمُ بِمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ وَأَشْرَكَ بِهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ (الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ تَطَالِي أَنْفُسَهُمْ فَالْقُوا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ الْمَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ) يُخْبِرُ تَعَالَى عَنْ حَالِ الْمُشْرِكِينَ الظَّالِمِينَ أَنْفُسَهُمْ عِنْدَ احْتِضَارِهِمْ وَمُحِبِّ الْمَلَائِكَةِ إِلَيْهِمْ لِقَبْضِ أَرْوَاحِهِمْ فَالْقُوا السَّلَامَ أَيْ أَظْهَرُوا السَّمْعَ

والطاعة والافتقار فان ما كان عمل من هؤلاء يقولون يوم العاد والله ربنا ما كنا مشركين يوم يحسبهم الله جميعا فيخلقون له كما يخلقون لكم قال الله مكذبا لهم في قلوبهم ذلك بلى ان الله عليهم بما كنتم تعملون فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فليست مثوى المتكبرين أى بشس المقيل والمقام والمكان من داره وان لمن كان متكبرا عن آيات الله واتباع رساله وهم يدخلون جهنم من يوم مما هم باروا حبه ويأتى أجسادهم في قبورهم من حرها وسجودها فانما كان يوم القيامة سلكت أرواحهم في أجسادهم وخلدت في نار جهنم لا يقضى عليهم فموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كما قال الله تعالى (٢٤٩) النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد

البصيرة وهو الذى يعطى كتابه بشماله بدلالة حال ما سبق من الفريق المقابل له ولعل العدول عن ذكره بذلك العنوان مع انه الذى يستدعيه حسن المقابلة حسب ما هو الواقع في سورة الحاقة وسورة الانشقاق للايدان بالعله الموجبة له كما في قوله تعالى وأما ان كان من المكذبين الضالين الخ بعد قوله وأما ان كان من أصحاب اليمين والرمز الى عمله حال الفريق الاول وقد ذكر في أحد الجائين المسبب وفي الآخر السبب ودل بالمذكور في كل منهما على المتروك في الآخر تعويلا على شهادة العقل كما في قوله وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله ذكره أبو السعود قال النيسابورى لا خلاف ان المراد بهذا العمى عمى القلب لا عمى البصر وأما قوله (فهو في الآخرة) التي لم تعين ولم تر (أعمى) فيحتمل ان يراد به عمى البصر كقوله ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا وفي هذا زيادة العقوبة ويحتمل ان يراد به عمى القلب وقيل المراد بالآخرة عمل الآخرة فهو في عمل الآخرة أعمى وفي أمورها أعمى وقيل المراد من عمى عن النعم التي أنعم الله بها عليه في الدنيا فهو عن نعم الآخرة أعمى وقيل من كان في الدنيا التي تقبل فيها التوبة أعمى فهو في الآخرة التي لا توبة فيها أعمى وقيل من كان في الدنيا عن حجج الله أعمى فهو في الآخرة أعمى وقد قيل ان قوله فهو في الآخرة أعمى أفعل تفضيل أى أشد عمى وهذا مبني على انه من عمى القلب اذ لا يقال ذلك في عمى العين قال الخليل وسيبويه لانه خلقه بمنزلة اليد والرجل فلا يقال ما اعماه كما لا يقال ما أيداه وقال الاخفش لا يقال فيه ذلك لانه أكثر من ثلاثة أحرف وقد حكى القراء عن بعض العرب انه سمعه يقول ما أسود شعره والبحت مستوفى في النحو (وأفضل سبيلا) من الاعمى لكونه لا يجد طريقا الى الهداية بخلاف الاعمى فانه قد يهتدى في بعض الاحوال قال ابن عباس من كان في الدنيا أعمى عما يرى من قدرتي من خلق السماء والارض والجبال والبحار والناس والدواب واشباه ذلك فهو عما ووصفت له في الآخرة ولم يره أعمى وأبعد حجة ثم لما عسدد سبحانه في الآية المقدمة أقسام النعم على بنى آدم أردفه بما يجرى مجرى التحذير من الاعتزاز بوساوس الاشقياء فقال (وان كادوا ليفتنونك) المعنى ان الشأن انهم قد قاربوا ان يخذعوا فأتين وأصل الفتنة الاختبار ومنه فتى الصائغ الذهب ثم استعمل في كل من أزال الشئ عن حده وجهته (عن الذى أوحينا إليك) من الاوامر والنواهي والوعود والوعيد (لتفتري علينا غيره)

الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب (وقيل للذين اتقوا اما اذا أنزل ربكم قالوا خيرا للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الأنهار لهم فيها ما يشاؤون كذلك يجزي الله المتقين الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) هذا خبر عن السعداء بخلافه عن الاشقياء فان أولئك قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا معرضين عن الجواب لم ينزل شيئا انما هذا أساطير الاولين وهؤلاء قالوا خيرا أى أنزل خيرا أى راحة وبركة لمن اتبعه وآمن به ثم أخبر عما وعد الله عباده فيما أنزله على رساله فقال للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة الآية كقوله تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون أى من أحسن عمله في الدنيا أحسن الله اليه عمله في الدنيا والآخرة ثم أخبر بأن دار الآخرة خير اى من الحياة الدنيا والجزاء فيها أتم من الجزاء في

الدنيا كقوله وقال الدين أو تو العلم ويلكم ثواب الله خير الآية وقال تعالى وما عند الله خير للابرار وقال تعالى والآخرة خير وأبقى وقال رسوله صلى الله عليه وسلم وللا آخرة خير لك من الاولى ثم وصف الدار الآخرة فقال ولنعم دار المتقين وقوله جنات عدن بدل من دار المتقين أى لهم في الآخرة جنات عدن أى مقام يدخلونها تجري من تحتها الانهار أى بين أشجارها وقصورها لهم فيها ما يشاؤون كقوله تعالى وفيها ما تشبهه الانفس وتلذذ الاعين وانتم فيها خالدون وفي الحديث ان الصحابة لقرى بالملا من أهل الجنة وهم جلوس على شراهم فلا يشتهى أحد منهم شيئا الا أمطرته عليه حتى ان منهم لمن يقول أمطرنا كواعب أترابا فيكون ذلك كذلك يجزي الله

المتقين أي كذلك يجزي الله كل من آمن به واتقاه وأحسن عمله ثم أخبر تعالى عن حالهم عند الاحتضار أنهم طيبون أي مخلصون من الشر والذنوب وكل سوء وان الملائكة تسلم عليهم وتبشرهم بالجنة كقوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وانزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتمون أنفسكم ولكنكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم وقد قدمنا الأحاديث الواردة في قبض روح المؤمن وروح الكافر عند قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا (٣٥٠) وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء (هل يتطرون

الا ان تأتهم الملائكة أو يأتي أمر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فأصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا يستهزئون يقول تعالى مهذب الله شركين على عبدتهم في الباطل واعتزروا بهم الدنيا هل ينتظر هؤلاء الملائكة ان تأتهم لقبض أرواحهم قاله قتادة ويأتي أمر ربك أي يوم القيامة وما يعاينوه من الأحوال وقوله كذلك فعل الذين من قبلهم أي هكذا تمادى في شركهم أسلافهم ونظراؤهم واشباههم من المشركين حتى ذاقوا بأس الله وحلوا فيما هم فيه من العذاب والنكال وما ظلمهم الله لانه تعالى أعذر اليهم وأقام حججه عليهم بإرسال رسله وانزال كتبه ولكن كانوا أنفسهم يظلمون أي بخالفه الرسل والتكذيب بما جاؤا به فلهذا أصابتهم عقوبة الله على ذلك وحق بهم أي أحاط بهم من العذاب الاليم ما كانوا يستهزئون أي يستخفرون من الرسل اذا توعدوهم بعقاب الله فلهذا يقال لهم يوم القيامة هذا لما رآتي كنتم بها تكذبون وقال الذين أشركوا

أي لتقول وتكذب علينا غير الذي أوحينا اليك مما اقترحه علينا كفار قريش ولم نقله وذلك لان في اعطائهم ما سألوهم مخالفة لحكم القرآن واقتراء على الله سبحانه من تبديل الوعد بالوعيد وغير ذلك وعن ابن عباس قال ان أمية بن خلف وأبا جهل بن هشام وبن جلال من قريش أنوار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا تعال قم معي آلهتنا وندخل معك في دينك وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يشهد عليه فراق قومه ويحب إسلامهم ففرق الله ما كان بينهم فأنزل الله هذه الآية وعن جابر بن عبد الله مثله وعن سعيد بن جبير قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يستلم الحجر فقالوا لا ندعك تستلم حتى تستلم يا آلهتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما على لو فعلت والله يعلم مني خلافه فأنزل الله وان كادوا ليقتلونك الآية وعن ابن شهاب نحوه وعن جبير بن نفير ان قريشا أتوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا ان كنت أرسلت الينا فاطرد الذين اتبعوك من سقاط الناس ومواليهم لتكون نحن أصحابك فركن اليهم فأوحى الله اليه هذه الآية وقال الجلال السيوطي وغيره ان ثقيفا سأله صلى الله عليه وآله وسلم ان يحرم واديهم والحواعليه فقلت هذه الآية (واذن لا تتخذوا خليلا) أي لو اتبعت أهواءهم لوألوكم ووافوكم وصافوكم مأخوذ من الخلة بفتح الخاء (ولو لا أن تبسلك) على الحق وعصمتك من موافقتهم (لقد كدت تركن اليهم) أي لقاربته ان تميل اليهم أدنى ميل والركون هو الميل اليسير ولهذا قال (شيا قليلا) لكن أدركته صلى الله عليه وآله وسلم العصمة فغنته من ان يقرب من أدنى مراتب الركون اليهم فضلا عن نفس الركون وهذا دليل على انه صلى الله عليه وآله وسلم ما هم بأجابتهم ذكرا معناه القشيري وغيره والنظم صريح في انه لم يركن أي باللائم ولا قارب أي بمنطوق التركيب وذلك لان لولا حرف امتناع لوجود فالترتيب يدل على امتناع القرب من الركون واذا امتنع القرب منه امتنع هو بالضرورة وقيل المعنى وان كادوا يخبرون عنك بانك ملت الى قولهم قسب فعلهم اليه مجازا واتساعا كما تقول للرجل كدت تقتل نفسك أي كاد الناس يقتلونك بسبب ما فعلت ذكرا معناه المهدوي ثم توعدوه سبحانه في ذلك أشد الوعيد فقال (اذن) أي لو قاربته ان تركن اليهم (لاذقناك ضعف الحياة وضعف الممات) أي مثلي ما يعذب به غيرك ممن يفعل هذا الفعل في الدارين والمعنى عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في

لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ونحن لا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الممات الرسل الا البلاغ المبين واقد بعثنا في كل أمة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ان تحرص على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل ومالهم من ناصرين) يخبر تعالى عن اعتزاز المشركين بما هم فيه من الاشراك واعتذارهم بحججهم بالقدر بقولهم لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ونحن لا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء أي من الجائر والسوايب والوصائل وغير ذلك بما كانوا يستدعونه واخترعوه

بين انفسهم عالم ينزل الله سلطانا من صمواتهم ان هذا الذي لا ينكره علينا بالعقوبة ولما كنا نكسبته
قال الله تعالى راد عليهم شبههم فهل على الرسل الا البلاغ المبين أي ليس الا امر كما يزعمون انه لم ينكره عليكم بل قد أنكره عليكم أشد
الانكارونها كم عنه أكد النهي وبعث في كل امة أي في كل قرن وطائفة من الناس رسولا وكلهم يدعوا الى عبادة الله وينهى عن عبادة
ما سواه ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فلم ينزل تعالى يرسل الى الناس الرسل بذلك منذ حدث الشرا في نبي آدم في قوم نوح الذين
أوحى اليهم نوح وكان أول رسول بعثه الله الى أهل الارض الى ان ختمهم (٣٥١) بحمد صلى الله عليه وسلم الذي طبقت دعوته

الانس والجن في المشرق والمغرب
وكلهم كما قال الله تعالى وما أرسلنا
من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه
لا اله الا انا فاعبدون وقوله تعالى
واستل من أرسلنا من قبلك من
رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة
يعبدون وقال تعالى في هذه الآية
الكريمة ولقد بعثنا في كل امة
رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا
الطاغوت فكيف يسوغ لاحد
من المشركين بعد هذا ان
يقول لو شاء الله ما عبدنا من دونه
من شيء فثبتته تعالى الشرعية
عنهم منتفية لانه نهاهم عن ذلك
على السنة رساله وأما مشيئته
الكونية وهي تمكينهم من ذلك قدرا
فلا حجة لهم فيها لانه تعالى خلق النار
وأهلها من الشياطين والكفرة
وهو لا يرضى لعباده الكفر وله في
ذلك حجة بالغة وحكمة قاطعة
ثم انه تعالى قد أخبرنا انكر
عليهم بالعقوبة في الدنيا بعد
انذار الرسل فلهذا قال فمنهم
من هدى الله ومنهم من حقت
عليه الضلالة فسيروا في الارض
فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين
أي اسألوا عما كان من أمر من

المجانف أي مضاعفاتم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وأضيفت وذلك لان خطأ
العظيم عظيم كما قال سبحانه يا نساء النبي من يأت منكن يفا حشة مبينة يضاعف
لها العذاب ضعفين وضعف الشيء مثلام وقد يكون الضعف النصيب كقوله لكل ضعف
أي نصيب قال الرازي حاصل الكلام انك لو مكنت خواطر الشيطان من قلبك وعقدت
على الركون همك لاستحقت تضعيف العذاب عليك في الدنيا والآخرة ولصار عذابك
مثلي عذاب المشرك في الدنيا ومثلي عذابه في الآخرة (ثم لا تجنك علينا نصيرا) ينصرك
في دفع عنك ويمنع منك هذا العذاب قال النيسابوري اعلم ان القرب من الفتنة لا يدل على
الوقوع فيها والتهديد على المعصية لا يدل على الاقدام عليها فلا يلزم من الآية طعن
في العصمة (وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها) الكلام في هذا
كالكلام في ان كادوا ليفتنونك أي وان الشأن انهم قاربوا ان يخرجوك بعد اوتهم ومكرهم
من أرض مكة لتخرج عنها ولم يكن له لم يقع ذلك منهم بل منعهم الله عنه حتى هاجر
بأمر ربه بعد ان هموا به والاستفزاز الازعاج وقيل انه أطلق الازعاج على ارادة الاخراج
تجوزا قال سعيد بن جبير قال المشركون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانت الانبياء
تسكن الشام فالك وللمدينة فهم ان يشخص فانزل الله وان كادوا الآية (واذن
لا يلبثون خلافا) أي لا يقون بعد اخراجك (الا) لبثا وزمنا (قليل) حتى
يهلكوا ثم يعاقبون عقوبة تستأصلهم جميعا قال ابن عباس يعني بالقليل يوم أخذهم بيد
فكان ذلك هو القليل الذي لبثوا بعده قال ابن الانباري خلافا بمعنى مخالفتك وقال
قتادة هم أهل مكة بأخراج النبي صلى الله عليه وآله وسلم منها وقد فعلوا بعد ذلك فاهلكهم
الله يوم بدر ولم يلبثوا بعده الا قليلا وكذلك كانت سنة الله في الرسل اذ فعل بهم قومهم مثل
ذلك (سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) أي سن الله سنة قال الفراء أي يعذبون كسنة
من قد أرسلنا وقيل المعنى ستنا سنة من قد أرسلنا وقيل اتبع أنت سنة من وقال الزجاج
يقول ان ستنا هذه السنة فحين أرسلنا قبلك اليهم انهم اذا أخرجوا منهم من بين أظهرهم
أو قتلوه ان ينزل العذاب بهم (ولا تجادلنا نحويلا) أي ما أجزى الله به العادة لم
يتمكن أحد من تحويله ولا يقدر على تغييره ولما ذكر سبحانه الالهيات والمعاد والجزاء
أردفها بذكر أشرف الطاعات وهي الصلاة فقال (أقم الصلاة لدلوك الشمس) أجمع

خالف الرسل وكذب الحق كيف دمر الله عليهم والكافرين أمثالها فقال ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير ثم أخبر الله
تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان حرصه على هدايتهم لا ينفعهم اذا كان الله قد أراد اضلالهم كقوله تعالى ومن يرد الله فتنه فلن تلك
له من الله شيئا وقال نوح لقومه ولا ينفعكم نفعي ان أردت ان أنصح لكم ان كان الله يريد ان يغويكم وقال في هذه الآية الكريمة ان
تحرص على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل كما قال الله من يضل الله فلا هادي له وينذرهم في طغيانهم يعمهون وقال تعالى ان الذين
برحمت عليهم كلمه ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم وقوله فان الله أي شأنه وأمره انه ما شاء كان وما لم يشأ

وأقسموا بالله بهذا أيمانهم ~~فمنهم من~~ ~~لكن~~ ~~أكثر الناس~~ لا يعلمون وأما شتمه إياي فقال
 ان الله ثالث ثلاثة وقلت قل هو الله أحد الله لا يتبدل ولا يئول ولا يظلم شيئا ولا يملك ما بين
 يديهم ولا خلفهم (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبؤناهم في الدنيا حسنة ولا جبر الاخرة اكبر لو كانوا يعلمون الذين صبروا وعلى
 ربهم يتوكلون) يخبر تعالى عن جزائه للمهاجرين في سبيله استغفار مرضاته الذين فارقوا الدار والاهل والاولاد رجاء ثواب الله
 وجزائه ويحتمل أن يكون سبب نزولها في مهاجرة الحبشة الذين (٢٥٣) اشتد أذى قومهم لهم بمكة حتى خرجوا من بين
 أظهرهم الى بلاد الحبش ليتمكنوا

غسق الليل) أي اجتماع الظلمة قاله ابن عباس روى قال القراء والزجاج يقال غسق الليل
 وأغسق إذا أقبل بظلامه وقيل مغيب الشفق وهذا يتناول المغرب والعشاء والجار متعلق
 باقم لانها غاية الإقامة وأقما بمدودة اليه قاله أبو البقاء وفيه نظر من حيث انه قدر المتعلق
 كونه تاما فيبدأ الا ان يريد تفسير المعنى لا الأعراب والغسق دخول أول الليل قاله ابن شميل
 وقيل هو سواد الليل وظلمته وأصله من السيلان يقال غسقت العين أي سالدمعها فكان
 الظلمة تنصب على العالم وتسيل عليهم ويقال غسق الجرح امتلا دما فكان الظلمة ملأت
 الوجود والمراد في قوله من شر غاسق القمر اذا كسف واسود وقيل الليل والغسق
 بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد أهل النار ويقال غسق الليل وأغسق وظلم وأظلم
 ودجا وأدجى وغبش وغبش نقله القراء قاله السمين وقد استدل بهذه الغاية من قال ان
 صلاة الظهر يتمادى وقتها من الزوال الى الغروب روى ذلك عن الاوزاعي وأبي حنيفة
 وجوزهمالك والشافعي في حال الضرورة وقد وردت الاحاديث الصحيحة المتواترة عن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تعيين أوقات الصلوات فيجب حل بحمل هذه الآية
 على ما ينتهى السنة فلا تطيل بذلك ومعنى الآية أقم الصلاة من وقت دلول الشمس الى
 غسق الليل فيدخل فيها الظهر والعصر وصالا تاغسق الليل وهما العشاء آن ثم قال
 (وقرآن الفجر) عطف على الصلاة أي أقمه قاله القراء وقال الاخفش وتبعه أبو البقاء
 وعليه قرآن الفجر وأصول البصريين تأتي هذا الان أسماء الأفعال لا تعمل مضمة وقيل
 الزم قرآن الفجر قال المفسرون المراد به صلاة الصبح عبر عنها ببعض أركانها قال الزجاج
 وفي هذه فائدة عظيمة تدل على ان الصلاة لا تكون الا بقراءة حتى سميت الصلاة قرآنا وهو
 حجة على الاصم حيث زعم ان القراءة ليست بركن وقد دلت الاحاديث الصحيحة على انه
 لا صلاة الا بقراءة الكتاب وفي بعض الاحاديث الخارجة من مخرج حسن وقرآن معها
 وورد ما يدل على وجوب الفاتحة في كل ركعة أو سميت صلاة الصبح قرآنا بطول قراءتها
 وقد حرره الشوكاني في مؤلفاته تحرير المجودا ثم علل سبحانه ذلك بقوله (ان قرآن الفجر
 كان مشهودا) أي تشهد به وتحضره ملائكة الليل وملائكة النهار كما ورد ذلك في
 الحديث الصحيح الآتي وبذلك قال جمهور المفسرين فينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهو
 في آخر ديوان الليل وأول ديوان النهار وقال الشهاب أي الكاتبون والحفظة أو يشهده

من عبادة ربهم ومن أشرفهم
 عثمان بن عفان ومعه زوجته رقية
 بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وجعفر بن أبي طالب ابن عم الرسول
 وأبوسلمة بن عبد الأسد في جماعة
 قريب من ثمانين ما بين رجل وامرأة
 صديق وصديقة رضي الله عنهم
 وأرضاهم وقد فعل فوعدهم تعالى
 بالمجازاة بالحسنة في الدنيا والآخرة
 فقال لنبؤناهم في الدنيا حسنة قال
 ابن عباس والشعبي وقتادة المدينة
 وقيل الرزق الطيب قاله مجاهد
 ولا منافاة بين القولين فانهم تركوا
 مساكنهم وأموالهم فعوضهم الله
 خيرا منها في الدنيا فان من ترك شيئا لله
 عوضه الله بما هو خير له منه وكذلك
 وقع فانهم مكن الله لهم في البلاد
 وحكمهم على رقاب العباد و صاروا
 أمراء حكاما وكل منهم للمتقين اماما
 وأخبر ان ثوابه للمهاجرين في الدار
 الآخرة أعظم مما أعطاهم في الدنيا
 فقال ولا جبر الاخرة أكبر أي مما
 أعطيناهم في الدنيا لو كانوا يعلمون
 أي لو كان المتخلفون عن الهجرة
 معهم يعلمون ما ادخر الله لمن أطاعه

(٤٥ فتح البيان خامس) واتبع رسوله ولهذا قال هشيم عن العوام عن حذثة ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان
 اذا أعطى الرجل من المهاجرين عطاءه يقول خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ادخر لك في الآخرة أفضل ثم قرأ
 هذه الآية لنبؤناهم في الدنيا حسنة ولا جبر الاخرة أكبر لو كانوا يعلمون ثم وصفهم تعالى فقال الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون أي
 صبروا على الأذى من قومهم متوكلين على الله الذي أحسن لهم العاقبة في الدنيا والآخرة (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم
 فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر وأنزلنا اليك الذكركتبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون) قال الضحاك عن

ابن عباس لما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم رسولا أنكرت العرب ذلك أو من أنكر منهم وقالوا الله أعظم من أن يكون رسوله
بشرا فأنزل الله أن كان للناس عجايب أو حينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس الآية وقال وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم
فاسألوا أهل الذكرا إن كنتم لا تعلمون يعني أهل الكتب الماضية أبشرا كانت الرسل إليهم أم ملائكة فإن كانوا ملائكة أنكرتم
وان كانوا بشرا فلا تنكروا أن يكون محمد صلى الله عليه وسلم رسولا قال تعالى وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم من أهل
القرى ليسوا من أهل السماء كما قلتم وكذا روى (٢٥٤) عن مجاهد عن ابن عباس أن المراد بأهل الذكرا أهل الكتاب وقاله

مجاهد والاعمش وقول عبد الرحمن
ابن زيد المذكور القرآن واستشهد بقوله
إنما نحن نزلنا الذكر وإناله لحافظون
صحيح لكن ليس هو المراد ههنا
لأن المخالف لا يرجع في إثباته بعد
انكاره إليه وكذا قول أبي جعفر
الباقر نحن أهل الذكروا أنه ان هذه
الامة أهل الذكرا صحيح فان هذه
الامة أعلم من جميع الامم السابقة
وعلماء أهل بيت رسول الله عليهم
السلام والرحمة من خير العلماء اذا
كانوا على السنة المستقيمة كعلي وابن
عباس وابن علي الحسن والحسين
ومحمد بن الحنفية وعلي بن الحسين
زين العابدين وعلي بن عبد الله بن
عباس وأبي جعفر الباقر وهو محمد
ابن علي بن الحسين وجعفر ابنه
وأما لهم واضرا بهم وأشكالهم
من هو متسلك بحبل الله المتين
وصراطه المستقيم وعرف لكل
نبي حق حقه ونزل كل المزل الذي
أعطاه الله ورسوله واجتمع عليه قلوب
عباده المؤمنين والغرض ان هذه
الآية الكريمة أخبرت بان الرسل
الماضين قبل محمد صلى الله عليه
وسلم كانوا بشرا كما هو بشر كما قال

الكثير من المصلين في العادة والاول أولى وقد أخرج أحمد والترمذي وصححه والنسائي
وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في
الشعب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال تشهد ملائكة
الليل وملائكة النهار تجتمع فيها وهو في الصحيحين عنه مرفوعا بلفظ يجتمع ملائكة الليل
وملائكة النهار في صلاة الفجر ثم يقول أبو هريرة أقرأوا ان شئتم ان قرآن الفجر كان
مشهودا وفي الباب أحاديث قال الرازي وهذا دليل قاطع قوي على ان التغليس أفضل
من التنوير لان الانسان اذا شرع فيها من أول الصبح ففي ذلك الوقت ظلمة باقية فتكون
ملائكة الليل حاضرين ثم اذا امتدت الصلاة بسبب ترتيب القراءة وتكثيرها زالت الظلمة
وظهر الضوء وحضرت ملائكة النهار أما اذا ابتدأ بهذه الصلاة في وقت الاسفار فهناك
لم يبق أحد من ملائكة الليل فلا يحصل المعنى المذكور في الآية فثبت ان قوله يعني هذه
الآية دليل على أن الصلاة في أول وقتها أفضل انتهى (ومن الليل فتهجد به) في من
وجهان أحدهما انها متعلقة بتهجد أي تمجيد القرآن بعض الليل والثاني انها متعلقة
بمخدوف أي قم بعد نومك نومته من الليل أو اسم من الليل ذكرهما الخوفي ومن للتبعيض
أي قم بعض الليل والضمير المجرور راجع الى القرآن من حيث هو لا بقيد اضافته الى الفجر
ففي الكلام استخدام وقيل التقدير بذلك الوقت والباء بمعنى في قاله السمين ولو قال من
بمعنى في لكان أوضح وما قيل من انه منسوب على الاغراء والتقدير عليك بعض الليل
فبعبدا جدا والتهجد مأخوذ من الهجود وقال أبو عبيدة وابن الاعرابي هو من الاضداد
لانه يقال هجد الرجل اذا نام وهجد اذا سهر وقال الازهرى الهجود في الاصل هو النوم
باللـ ولكن الفعل فيه لاجل التجنب ومنه تأخر ونخرج أي تجنب الاثم والخرج
فالمتهجد من تجنب الهجود فقام بالليل وروى عنه أيضا المتهجد القائم الى الصلاة من
الليل هكذا حكى عنه الواحد ففقد التهجد بالقيام من النوم وهكذا قال مجاهد وعلمة
والاسود فقالوا التهجد بعد النوم قال الليث يقال تهجد اذا استيقظ للصلاة (نافله لك)
معناها في اللغة الزيادة على الاصل فالمعنى انها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم نافله زائدة
على الفرائض والامر بالتهجد وان كان ظاهرا الوجوب لكن التصريح به كونه نافله
قرينة صارفة للامر وقيل المراد بالنافله هنا انها فريضة زائدة على الفرائض الخمس في

تعالى قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا أبعث الله بشرا حقه
رسولا وقال تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وقال تعالى وما جعلناهم جسدا
لأياكلون الطعام وما كانوا خالدين وقال قل ما كنت بدعا من الرسل وقال تعالى قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى الي ثم أرشد الله
تعالى من شأن في كون الرسل كانوا بشرا الى سؤال أصحاب الكتب المتقدمة عن الانبياء الذين سلقوا هل كان أنبياء وهم بشرا
أو ملائكة ثم ذكر تعالى انه أرسلهم بالبينات أي بالحجج والدلائل والزبر وهي الكتب قاله ابن عباس ومجاهد والحصاة

وغيرهم والزبرجذون يقولون العرب ربهنا الكتاب اذا كتبه وقال الله الى كل شيء عدوه في الزبرجذون وقالوا لقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك ان الارض يرثها عبادي الصالحون ثم قال تعالى وازلنا اليك الذكركر يعني القرآن لتبين للناس ما نزل اليهم أي من ربهم لعلكم تتقون ما نزل الله عليكم وحرم عليكم عليه واتباعك لعلنا ياتك أفضل الخلائق وسيد ولد آدم فتفصل لهم ما أجمل وتبين لهم ما أشكل ولعلهم يتفكرون أي يتفكرون لا تفهمهم فيمتدون فيفوزون بالنجاة في الدارين (أفأمن الذين مكروا السيئات ان يخسف الله بهم الارض أو يأتهم العذاب من حيث (٣٥٥) لا يشعرون أو يأخذهم في قلوبهم ففهمهم ففهمهم عجزين أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم) يخبر تعالى عن حلمه وانظاره العصاة الذين يعملون السيئات ويدعون اليها ويكفرون بالناس في دعائهم اياهم وجلهم عليهم مع قدرته على ان يخسف بهم الارض أو يأتهم العذاب من حيث لا يشعرون أي من حيث لا يعلمون مجيئه اليهم كقوله تعالى آمنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض فاذا هي تمور أم آمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فتعلمون كيف نذير وقوله أو يأخذهم في قلوبهم أي في قلوبهم في المعاش واشتغالهم بها من اسفار وتجوها من الاشغال الملهية قال قتادة والسدي

حقه صلى الله عليه وآله وسلم ويدفع ذلك التصريح بلفظ المافلة وقيل كانت صلاة الليل فريضة في حقه صلى الله عليه وآله وسلم ثم نسخ الوجوب فصار قيام الليل تطوعا وعلى هذا يحمل ما ورد في الحديث انه صلى الله عليه وسلم فريضة ولا تمته تطوع قال الواحدي ان صلاة الليل كانت زيادة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة لرفع الدرجات لا للكفارات لانه قد غفر له من ذنبه ما تقدم وما تأخر وليس لنا بناقله لكثرة ذنوبنا انما نعمل لكفارتها قال وهو قول جميع المفسرين والحاصل ان الخطاب في هذه الآية وان كان خاصا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله أقم الصلاة فالامر له أمر لا تمته فهو وشرع عام ومن ذلك الترغيب في صلاة الليل فانه يعم جميع الامة والتصريح بكونه نافلا يدل على عدم الوجوب فالتعبد من الليل مندوب اليه ومشروع لكل مكلف وأخرج البيهقي في سننه والطبراني في الاوسط عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ثلاث هن على قرائن وهن لكم سنة الوتر والسوا والقيام الليل ثم وعد سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم على اقامة الفرائض والنوافل فقال (عسى ان يعينك ربك) قد ذكرنا في مواضع أن عسى من الكريم اطماع واجب الوقوع (مقام محمود) نصب على الظرفية أي يعينك فيقيمك في الآخرة مقاما محمودا ويجوز أن يكون حالا بتقدير مضاف أي ذامقام محمود ومعنى كون المقام محمودا انه يحمده كل من علم به وقد اختلف في تعيين هذا المقام على أقوال الاول انه المقام الذي يقومه النبي صلى الله عليه وآله وسلم للشفاعة يوم القيامة للناس ليرحمهم ربهم سبحانه مما هم فيه وهذا القول هو الذي دلت عليه الأدلة الصحيحة في تفسير الآية وحكاية ابن جرير عن أكثر أهل التأويل قال الواحدي واجماع المفسرين على ان المقام المحمود هو مقام الشفاعة في فصل القضاء القول الثاني ان المقام المحمود اعطاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم لواء الحمد يوم القيامة ويمكن ان يقال ان هذا لا ينافي القول الاول اذ لا منافاة بين كونه قائما مقام الشفاعة ويده لواء الحمد الثالث ان المقام المحمود هو ان الله سبحانه يجلس محمدا صلى الله عليه وآله وسلم معه على كرسيه حكاية ابن جرير عن فرقة منهم مجاهد وقد ورد في ذلك حديث وحكي النقاش عن أبي داود السجستاني انه قال من أنكر هذا الحديث فهو عندنا منهم ما زال أهل العلم يتحدثون بهذا الحديث قال ابن عبد البر مجاهد وان كان أحد الأئمة بالتأويل فان له قولين مهجورين عند أهل العلم أحدهما هذا والثاني في تأويل وجوه

أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم) يخبر تعالى عن حلمه وانظاره العصاة الذين يعملون السيئات ويدعون اليها ويكفرون بالناس في دعائهم اياهم وجلهم عليهم مع قدرته على ان يخسف بهم الارض أو يأتهم العذاب من حيث لا يشعرون أي من حيث لا يعلمون مجيئه اليهم كقوله تعالى آمنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض فاذا هي تمور أم آمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فتعلمون كيف نذير وقوله أو يأخذهم في قلوبهم أي في قلوبهم في المعاش واشتغالهم بها من اسفار وتجوها من الاشغال الملهية قال قتادة والسدي

وأشدد فان حصول ما يتوقع مع الخوف شديد ولهذا قال العوفي عن ابن عباس أو يأخذهم على تخوف يقول ان شئت أخذ على أربعين صاحبه ويخوف بذلك وكذا روى عن مجاهد والضحاك وقتادة وغيرهم ثم قال تعالى فان ربكم لرؤوف رحيم أي حيث لم يعاجلكم بالعقوبة كما ثبت في الصحيحين لأحمد وأصبر على أذى سمعه من الله انهم يجعلون له ولدا وهو يرزقهم ويعافيه ثم وفيها ما ان الله ليلى للظالم حتى اذا أخذه لم يفلته ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه أليم شديد وقال تعالى وكأين من قرية أهلكناها وولم ير والى المصير (أو لم يروا الى ما خلق الله من شيء فيؤظلا له عن المين

في الرغبة مستغنين به كقوله تعالى واذا منكم الضرق الجرح من تدعون الايام فلما تجاكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورا وقال ههنا ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فرى منكم بزم سيم يشركون ليكفروا بما آتيناكم قيل اللام ههنا لام العاقبة وقيل لام التعليل بمعنى قبضنا لهم ذلك ليكفروا أي يستروا ويحجوا وانعم الله عليهم وانه المسدي اليهم النعم الكاشف عنهم النقم ثم توعدهم قائلا فمتمعوا أي اعموا ما شئتم وتمتعوا بما آتتم فيه قليلا فسوف تعلمون أي عاقبه ذلك (ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تفترون ويجعلون الله البنات سجانا ولهم ما يشتهون واذا بشر (٣٥٧) أحدهم بالآتي ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى

من القوم من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب الاساء ما يحكمون للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الاعلى وهو العزيز الحكيم يخبر تعالى عن قبائح المشركين الذين عبدوا مع الله غيره من الاصنام والوثان والانداد بغير علم وجعلوا للوثان نصيبا مما رزقهم الله فقالوا هذا الله بزمعهم وهذا شركا لنا كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون أي جعلوا الاكهم ساء نصيبا مع الله وفضلوه على جانبه فاقسم الله تعالى بنفسه الكريمة ليسألهم عن ذلك الذي افتروه واتفكوه وليقابلنهم عليه وليجازينهم أو فراق جزاء في نار جهنم فقال تالله لتسئلن عما كنتم تفترون ثم أخبر تعالى عنهم انهم جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وجعلوا بنات الله فعبودها معه فأخطوا خطأ كبيرا في كل مقام من هذه المقامات الثلاث فتسبوا اليه تعالى أن له ولدا ولا ولده ثم أعطوه أخس القسمين من الاولاد وهو البنات وهم لا يرضونها

مع انها آخر الثمان المدييات لكن البيضاوي مشى على ان السورة كلها مكية وحكي (١) الاستثناء الذي ذكره الجلال بقيل وعليه فلا اشكال ومن المعلوم ان ادخاله المدينة بعد اخر اوجه من مكة وانما قدمه عليه اهتماما بشأنه ولانه هو المقصود وقيل المعنى أمتي اماتة صدق وابعثني يوم القيامة مبعث صدق وقيل المعنى أدخلني فيما أمرتني به وأخرجني مما نهيتني عنه وقيل ادخاله موضع الامن واخر اوجه من بين المشركين وهو كالقول الاول وقيل المراد ادخال عز وخراج نصر وقيل أدخلني في الامر الذي كرتني به من التوبة مدخل صدق وأخرجني منه اذا أمتني مخرج صدق وقيل أدخلني القبر عند الموت مدخل صدق وأخرجني منه عند البعث مخرج صدق وقيل أدخلني حيثما أدخلتني بالصدق وأخرجني بالصدق وقيل الآية عامة في كل ما تتناوله من الامور فهي دعاء ومعناها رب أصلي لي وردني في كل الامور وصدرى عنها (واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) أي حجة ظاهرة فاهرة تنصرتني بها على جميع من خالفني وقيل اجعل لي من لدنك ملكا وعزا قويا أقيم به دينك وكانته صلى الله عليه وآله وسلم علم انه لا طاقة له بهذا الامر الا بساطان فسأل سلطانا نصيرا وبه قال الحسن وقتادة واختاره ابن جرير وقال ابن كثير هو الاربع لانه لا بد مع الحق من قهر لمن عاداه وناواه وله هذا يقول تعالى لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب وفي الاثر ان الله ليزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن أي ليمنع بالسلطان عن ارتكاب الفواحش والاثام ما لا يمنع كثير من الناس بالقرآن وما فيه من الوعيد الشديد والتهديد الا كيد وهذا هو الواقع انتهى وقيل وعده الله لينزع عن ملك فارس والروم وغيرهما فيجعله وأجاب دعاءه فقال له والله يعصمك من الناس وقال ليظهره على الدين كله وقال وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض الآية وقد كان كما وعد الله الحمد (وقل) عند دخول مكة يوم الفتح (جاء الحق وزهق الباطل) المراد بالحق الاسلام وقيل القرآن وقيل الجهاد ولا مانع من حمل الآية على جميع ذلك وعلى ما هو حق كائن ما كان والمراد بالباطل الشرك وقيل الشيطان ولا يبعد أن يحمل على كل ما يقابل الحق من غير فرق بين باطل وباطل ومعنى زهق بطل واضمحل ومنه زهوق النفس وهو بطلانها وخر وجهها ومنه قوله تعالى وترهق أنفوسهم وهم كافرون

لا تقسمهم كما قال آلهم الذكروا الاثني تلك ادا قسمه خيري وقوله ههنا ويجعلون الله البنات سجانا أي عن قولهم وافكهم ألا انهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون أصطفي البنات على البنين مالكم كيف تحكمون وقوله ولهم ما يشتهون أي يختارون لا تقسمهم الذكروا ينفون لا تقسمهم من البنات التي نسبوها الى الله تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا فانه اذا بشر أحدهم بالآتي ظل وجهه مسودا أي كتيب من الهم وهو كظيم ساكت من شدة ما هو فيه من الحزن يتوارى من القوم أي يكره ان يراه الناس من سوء ما بشر به أيمسكه على هون أم يدسه في التراب أي ان أبقاها بقاءها مهانة لا يورثها ولا يعتني بها ويفضل أولاده الذكور عليها أم يدسه (١) حيث قال سورة بني اسرائيل مكية وقيل الاقوله وان كادوا ليفتنونك الى آخر ثمان آيات اه منه

في التراب أي يثقلها وهو ان يثقلها في الدنيا كما كانوا يصنعون في الجاهلية أن يكرهوا هذه الكرامة ويأتقون لا تقسمهم عنه
يجعلونه لله الأسماء ما يحكمون أي ينس ما قالوا وينس ما نسبوا وينس ما نسبوا إليه كقوله تعالى وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن
من لآلئ وجوه مسودا وهو كظيم وقوله ههنا الذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء أي النقص انما ينسب اليهم ولله المثل الاعلى أي
الكامل المطلق من كل وجه وهو منسوب اليه وهو العزيز الحكيم (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهم من دابة ولكن يؤخرهم
الى أجل مسمى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون) (٣٥٨) ساعة ولا يستقدمون ويجعلون لله ما يكرهون وتصف السنتهم الكذب ان

لهم الحسنى لا جرم ان لهم النار وانهم
مقرطون) يخبر تعالى عن حله
بخلقهم مع ظلمهم وانهم لو يؤاخذهم
بما كسبوا ما ترك على ظهر الارض
من دابة اي لا هلك جميع دواب
الارض تبعا لاهلاك بني آدم ولكن
الرب جل جلاله يعلم ويستتر
ويتطر الى أجل مسمى أي
لا يعاجلهم بالعقوبة اذ لو فعل ذلك
بهم لما بقي أحد قال سفيان
الثوري عن أبي اسحق عن أبي
الاحوص انه قال كاد الجعل ان
يعذب بذنب بني آدم وقرأ الآية ولو
يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك
عليها من دابة وكذا روى الاعمش
عن أبي اسحق عن أبي عبيدة قال
قال عبد الله كاد الجعل ان يهلك في
بحره بخطيئة بني آدم وقال ابن جرير
حدثني محمد بن المنثري حدثنا اسمعيل
ابن حكيم الخزازي حدثنا محمد بن
جابر الحنفي عن يحيى بن أبي كثير
عن أبي سلمة قال سمع أنوهرة
رجلا وهو يقول ان الظالم لا يضر
الانفسه قال فانتفت اليه فقال بلى
والله حتى ان الجباري لقوت في
وكرها بظلم الظالم وقال ابن أبي
حاتم حدثنا علي بن الحسين أنبأنا

قال الشاعر

المتخيت ثم قامت فودعت * فلما تولت كادت النفس تهزق

(ان الباطل كان زهوقا) أي مضمعا لا زائلا يعني ان هذا شأنه فهو يطل ولا يثبت والحق
ثابت دائما وذلك ان الباطل وان كان له دولة وصوله في وقت من الاوقات فهو سريع
الذهاب والزوال وأنخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال دخل النبي صلى الله
عليه وآله وسلم مكة يوم الفتح وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب فجعل يطعن باعود في
يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وجاء الحق وما يبدى الباطل
وما يعيد حتى سقطت وفي الباب أحاديث (وتنزل من القرآن ما هو شفاء) من لا بداء الغاية
قاله أبو حيان ويصح أن تكون لبيان الجنس قاله الزمخشري وابن عطية وأبو البقاء فان
جميع القرآن شفاء وقدم على المين للاهتمام وأبو حيان ينكر جوازه لان التي للبيان لا بد
أن يتقدمها ما تسينه لان تتقدم هي عليه فالتحتم هو الاول وقيل للتبعيض وأنكره بعض
المفسرين لاستلزامه ان بعضه لا شفاء فيه ورده ابن عطية بان المبعوض هو انزاله واختلاف
أهل العلم في معنى كونه شفاء على قولين الاول أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها وذهاب
الريب وكشف الغطاء عن الامور الدالة على الله سبحانه الثاني انه شفاء عن الامراض
الظاهرة بالرق والتعوذ ونحو ذلك والتبرك بقراءته يدفع كثيرا من الادواء والاسقام يدل
عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في فاتحة الكتاب وما يدريك انهارقية
ولا مانع من جل الشفاء على معنيين من باب عموم المحاراة ومن باب جل المشترك على معنييه
(ورحة للمؤمنين) لما فيه من العلوم النافعة المشتملة على ما فيه صلاح الدنيا والدين ولما
في تلاوته وتدبره من الاجر العظيم الذي يكون سببا لرحمة الله سبحانه ومغفرته ورضوانه
ومثل هذه الآية قوله تعالى قل هو الله الذي لا يؤمنون في آذانهم
وقرو هو عليهم عني والحاصل ان القرآن كتاب مشتمل على دلائل المذهب الحق وابطال
المذاهب الفاسدة فهو شفاء لأمراض القلوب وتكفير للذنوب وتفريج للكروب وتطهير
للعيوب وفي الحديث من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله ثم لما ذكر سبحانه ما في القرآن
من المنفعة لعباده المؤمنين ذكر ما فيه من عداهم من المضرة عليهم فقال (ولا يزيد) القرآن
كله أو كل بعض منه (الظالمين) الذين وضعوا التكذيب موضع التصديق والشك

الوليد بن عبد الملك حدثنا عبيد الله بن شرحبيل حدثنا سليمان بن عطاء عن سلمة بن عبد الله عن عمه أبي مشجعة والارتياب
ابن ربيعي عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال ذكرنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لا يؤخر شيئا اذا جاء أجله وانما زيادة
العمر بالذرية الصالحة يرزقها الله العبد فيدعو له من بعده فيلحقه دعاؤه في قبره فذلك زيادة العمر وقوله ويجعلون لله ما يكرهون
اي من البنات ومن الشركاء الذين هم عبيدهم يأتقون ان يكون عند أحد منهم شريك له في ماله وقوله وتصف السنتهم الكذب ان
لهم الحسنى انكار عليهم في دعواهم مع ذلك ان لهم الحسنى في الدنيا وان كان ثم معاد ففيه أيضا لهم الحسنى واخبار عن قيل من

قال منهم كقوله ولئن أذقناه رجعة منا من بعد ضرامه مسته ليقولن هذا الى وما أظن الساعة قاتمه ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده الحسنى فلتنبئن الذين كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من عذاب غليظ وقوله أقرأيت الذي كفر بما يأتنا وقال لا وتين ما لا وولدا وقال اخبارا عن أحد الرجلين انه دخل جنته وهو ظالم لنفسه فقال ما أظن أن تبدي هذه ابدا وما أظن الساعة قاتمة ولئن رددت الى ربي لأجدن خسرانا منها منقلبا فجمع هؤلاء بين عمل السوء وتمنى الباطل بان يجازوا على ذلك حسنا وهذا مستحيل كاذب كراين احقق انه وجد جبر في أساس السكينة حين نقضوها ليجددوها (٢٥٩) مكتوب عليه حكم ومواعظ في ذلك تعملون السيات

وتجزون الحسنات أجل كما يجتنى من الشوك العنب وقال مجاهد وقتادة وتصف السنن الكذب ان لهم الحسنى اى الغلمان وقال ابن جرير ان لهم الحسنى اى يوم القيامة كما قدمنا بيانه وهو الصواب والله الحمد ولهذا قال تعالى راذا عليهم في تمنهم لاجرم اى حقا لا بد منه ان لهم النار اى يوم القيامة وانهم مفراطون قال مجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وغيرهم منسبون فيهم مضيعون وهذا كقوله تعالى فاليوم تنسأهم كما تنسأوا لقاء يومهم هذا وعن قتادة ايضا مفراطون اى معجلون الى النار من القسط وهو السابق الى الورد ولا منافاة لانهم يعجل بهم يوم القيامة الى النار وينسون فيها اى يخلدون (تالله لقد أرسلنا الى امم من قبلك فزينا لهم الشيطان اعمالهم فيهم وليهم اليوم ولهم عذاب أليم وما أرسلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه وهدى ورجة لقوم يؤمنون والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الارض بعد موتها ان فى ذلك لاية لقوم يسمعون) يذكر تعالى

والا رتياب موضع اليقين والاطمئنان (الانفسارا) اى هلا كالان سماع القرآن يغنيهم ويحققهم ويدعوهم الى زيادة ارتكاب القبائح ثم ردا وعنادا فعند ذلك يهلكون وقيل انفسار النقص كقوله فزادتهم رجسا الى رجسهم قال قتادة لم يجالس القرآن أحد الا قام عنه من زيادة أو نقصان ثم نبه سبحانه على قبح بعض ما جبل عليه الانسان من الطبائع المنمومة فقال (واذا أنعمنا على) جنس (الانسان) بالنعم التي توجب الشكر كالصحة والسعة والغنى والفراغ (أعرض) عن الشكر لله والذكر له (ونأى بجانبه) اى ثنى عطفه متجترأ والنأى البعد والباء للتعدي أولامصاحبة وهو تأ كيد للاعراض لان الاعراض عن الشئ هو ان يولييه عرض وجهه اى ناحيته والنأى بالجانب ان يولى عنه عطفه ويولييه ظهره ولا يبعدان يراد بالاعراض هنا الاعراض عن الدعاء والابتغال الذى كان يفعله عند نزول البلى والمحنة به ويراد بالنأى بجانبه التكبر والبعد بنفسه عن القيام بحقوق النعم وقرئ نأى على القاب قال مجاهد نأى تباعد (واذا مسه الشر) من شدة أو مرض أو فقر أو نازلة من النوازل (كان يؤسا) شديد اليأس فنوطا من رجة الله هذا وصف للجنس باعتبار بعض افرادهم هو على هذه الصفة والمعنى انه ان فاز بالمطلوب الدينى وظنر بالمقصود نسي المعبود وان فاتته شئ من ذلك وتأخرت الاجابة استولى عليه الاسف وغلب عليه القنوط ويئس وكلتا الخصلتين قيحة مذمومة ولا ينافى ما فى هذه الآية قوله تعالى واذا مسه الشر فذود دعاء عريض ونظارته فان ذلك شأن بعض آحر منهم غير البعض المذكور فى هذه الآية ولا يبعد أن يقال لا منافاة بين الآيتين فقد يكون مع شدة يأسه وكثرة قنوطه كثير الدعاء بلسانه (قل كل) اى كل أحد (يعمل على شاكلته) التى جبل عليها قال الفراء الشاكلة الطريقة وقيل الناحية قاله ابن عباس وقيل الطبيعة وقيل الدين وقيل النية قاله الحسن وبه فسرهما البخارى فى كتاب التفسير وقيل الجيلة وأحسن ما قيل فيها ما قاله الزمخشري انها مذهب الذى يشاكل حاله فى الهدى والضلالة من قولهم طريق ذوشوا كل وهى الطرق التى تشعبت منه وهى مأخوذة من الشكل وهو المثل والنظير يقال لست على شكلى ولا على شاكلتى وأما الشكل بالكسر فهو الهيئة يقال جارية حسنة الشكل أو الشاكلة الروح والمعنى ان كل انسان يعمل على ما يشاكل أخلاقه التى ألفها أو على حسب جوهر نفسه فان كانت نفسه شريفة طاهرة صدرت

انه ارسل الى الامم الخالية رسلا فكذبت الرسل قلت يا محمد فى اخوانك من المرسلين اسوة فلا يمدنك تكذيب قومك لك واما المشركون الذين كذبوا الرسل فانما جعلهم على ذلك تزيين الشيطان لهم فهو وليهم اليوم أى هم تحت العقوبة والنكال والشيطان وليهم ولا يالك لهم خلاصا ولا صريح لهم ولهم عذاب أليم ثم قال تعالى لرسوله انه انما أرسل عليه الكتاب ليسين للناس الذى يختلفون فيه فالقرآن فاصل بين الناس فى كل ما يتنازعون فيه وهدى اى للقلوب ورجة اى لمن تمسك به لقوم يؤمنون وكما جعل سبحانه القرآن حياة للقلوب الميتة بكفرها كذلك يحيى الارض بعد موتها بما أنزل عليها من السماء من ماء ان فى ذلك لاية لقوم يسمعون اى يفهمون الكلام

ومعناه (وان لكم في الانعام لعبارة تسقيكم بما في بطونه من بين فرت ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكر اورز قاحسنا ان في ذلك لآية لقوم يعقلون) يقول تعالى وان لكم ايها الناس في الانعام وهي الابل والبقر والغنم لعبارة اي لآية ودلالة على حكمة خالقها وقدرته ورحمته ولطفه تسقيكم بما في بطونه أفردة ههنا عودا على معنى النعم أو الضمير عائذ على الحيوان فان الانعام حيوانات أي تسقيكم بما في بطن هذا الحيوان وفي الآية الاخرى بما في بطونهم ويجوز هذا وهذا كما في قوله تعالى كلا انها تذكرة فمن شاء ذكره وفي قوله (٣٦٠) تعالى واتى مرسله اليهم بديهة فنادى بهم يرجع المرسلون فلما جاء سليمان أي

المال وقوله من بين فرت ودم لبنا خالصا أي يتخلص الدم بياضه وطعمه وحلاوته من بين فرت ودم في بطن الحيوان فيسرى كل الى موطنه اذا نضج الغذاء في معدته فصرف منها دم الى العروق ولين الى الضرع وبول الى المثانة وروث الى المخرج وكل منها لا يشوب الاخر ولا يمازجه بعد انفصاله عنه ولا يتغير به وقوله لبنا خالصا سائغا للشاربين أي لا يغص به أحد ولما ذكر اللبن وانه تعالى جعله شرابا للناس سائغا ثانيا بدكر ما يتخذ من النخيل والاعناب من الاشربة من ثمرات النخيل والاعناب وما كانوا يصنعونه من النبيذ المسكر قبل تحريمه ولهذا امتن به عليهم فقال ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكر ادل على اباحته شرعا قبل تحريمه ودل على التسوية بين المسكر المتخذ من النخل والمتخذ من العنب كما هو مذهب مالك والشافعي وأحمد وجهور العلماء وكذا حكم سائر الاشربة المتخذة من الخنطة والشعير والذرة والعسل كما جاءت السنة بتفصيل ذلك وليس هذا موضع بسط ذلك كما قال ابن عباس في قوله سكر ا ورز قاحسنا قال السكر ما حرم من

عنه أفعال جميلة وأخلاق زكية وان كانت نفسه كدرة خبيثة صدرت عنه أفعال خبيثة فاسدة رديئة وهذا دم للكافر ومدح للمؤمن (فر بكم أعلم من هو أهدي) لانه الخالق لكم العالم بما جبلتم عليه من الطباع وما يتبعه من الفرائض فهو الذي يميز بين المؤمن الذي لا يعرض عند النعمة ولا يياس عند المحنة وبين الكافر الذي شأنه البطر للنعم والقنوط عند النقم وأهدي من اهتدى على حذف الزوائد أو من هدى المتعدي أو من هدى القاصر بمعنى اهتدى و (سيلا) تميز أي أوضح طريقا وحسن مذهباً وأشد اتباعا للحق ثم لما انفجر الكلام الى ذكر الانسان وما جبل عليه ذكر سبحانه سؤال السائلين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الروح فقال (ويستألفونك عن الروح) قد اختلف الناس في الروح المستول عنه فقيل هو الروح المدبر للبدن الذي تكون به حياته وبهذا قال أكثر المفسرين قال القراء الروح الذي يعيش به الانسان لم يخبر الله به سبحانه أحدا من خلقه ولم يعط علمه أحدا من عباده وقيل الروح المستول عنه جبريل وقيل عيسى وقيل القرآن وقيل ملك من الملائكة عظيم الخلق وقيل خلق كخلق بني آدم وقال بعضهم هو الدم ألا ترى الانسان اذا مات لا يفوت منه شيء الا الدم وقال قوم هو نفس الحيوان بدليل انه يموت باحتباس النفس وقال قوم هو عرض وقال قوم هو جسم لطيف يحيا به الانسان وقيل الروح معنى اجتماع فيه النور والطيب والعلم والعلو والبقاء والظاهر هو القول الاول وسيأتي ذكر سبب نزول هذه الآية وبيان السائلين لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الروح ثم الظاهر ان السؤال عن حقيقة الروح لان معرفة حقيقة الشيء أهم وأقدم من معرفة حال من أحواله ثم أمر سبحانه ان يجيب عن السائلين له عن الروح فقال (قل الروح) أظهر في مقام الاضمار اظهار الكمال الاعتناء بشأنه (من أمر ربي) من بيانية والامر بمعنى الشأن والاضافة للاختصاص العلمي لا الايجادي لا اشتراك الكل فيه وفيها من تشریف المضاف ما لا يخفى كما في الاضافة الثانية من تشریف المضاف اليه أي هو من جنس ما استأثر الله بعلمه من الاشياء التي لم يعلم بها عباده وأبهم أمر الروح وهو مبهم في التوراة أيضا وقيل المعنى من وحيه وكلامه لا من كلام البشر وفي هذه الآية ما يبرز الخائضين في شأن الروح المتكلمين لبيان ماهيته وايضاح حقيقة بلغ زجروا يردعهم أعظم ردع وقد أطالوا المقال في هذا البحث بما لا يتسع له المقام وغالبه بل كله من الفضول

ثمرتهم ما والرزق الحسن ما أحل يعني ما ليس منهم ما من ثمرة زبيب وما عمل منها من طلاء وهو الدبس والنخل ونبيذ الذي حلال يشرب قبل ان يشتد كما وردت السنة بذلك لآية لقوم يعقلون ناسب ذكر العقل ههنا فانه أشرف ما في الانسان ولهذا حرم الله على هذه الامة الاشربة المسكرة صيانة لعقولها قال الله تعالى وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وفجرنا فيها من العيون لياكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الارض ومن أنفسهم وما لا يعلمون (وأوحى ربك الى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كل من كل الثمرات فاسلكي سبل

ربك ذلك يخرج من بطونهم شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) المراد بالوحي هنا الالهام والهداية والارشاد للتحل ان تتخذ من الجبال سوتاً تأوى اليها ومن الشجر ومما يعرشون ثم هي محكمة في غاية الاتقان في تسديسها الارض بحيث لا يكون في بيتها خلل ثم اذن لها تعالى اذنا قدر يا تسخير يا ان تأكل من كل الثمرات وان تسلك الطرق التي جعلها الله تعالى مذلة لها أي مسهلة عليها حيث شئت من هذا الجو العظيم والبراري الشاسعة والودية والجبال الشاهقة ثم يعود كل واحدة منها الى بيتها لا تحيد عنه عينة ولا يسرقبل الى بيتها ومالهافيه من فرخ وعسل (٣٦١) فبتني الشمع من أجنحة تهاوتني العسل من فيها

وتبيض الفراح من دبرها ثم تصبح الى مراعيها وقال قتادة وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم فاسلكي سبل ربك ذللاً أي مطبعة فجعله حالاً من السالكه قال ابن زيد وهو كقول الله تعالى وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون قال ألا ترى انهم يفلون التحل ببيوته من بلد الى بلد وهو يصحبهم والقول الاول هو الاظهر وهو انه حال من الطريق أي فاسلكيها مذلة لك نص عليه مجاهد وقال ابن جرير كلا القولين صحيح وقد قال أبو يعلى الموصلي حدثنا شيان بن فروخ حدثنا مسكين بن عبد العزيز عن أبيه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر الذباب أربعون يوماً والذباب كله في النار الا التحل وقوله تعالى يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ما بين أيض وأصفر وأحمر وغير ذلك من الألوان الحسنة على اختلاف مراعيها ومأكليها منها وقوله فيه شفاء للناس أي في العسل شفاء للناس أي من أدواء تعرض لهم قال بعض من تكلم

الذي لا يأتي بشفع في دين ولا دنيا وقد حكى بعض المحققين ان أقوال المختلفين في الروح بلغت الى ثمانية عشر مائة قول فاططر الى هذا الفضول القارغ والتعب العاقل عن النفع بعد ان علموا ان الله سبحانه قد استأثر بعلمه ولم يطلع عليه أنبياء ولا اذن لهم بالسؤال عنه ولا البحث على حقيقته فضلاً عن اعمهم المقتدين بهم فبإلله العجب حيث تبلغ أقوال أهل الفضول والقائمين بالمعقول من المنقول الى هذا الحد الذي لم تبلغه ولا بعضه في غير هذه المسئلة مما اذن الله بالكلام فيه ولم يستأثر بعلمه وقد عجزت الاوائل عن ادراك ماهيته بعد اتفاق الاعمار الطويلة على الخوض فيه والحكمة في ذلك تعجز العقل عن ادراك معرفة مخلوق مجاوره ليبدل على انه عن ادراك خالقه أعجز ولا زارداً ما قيل في حده قديماً وحديثاً ثم ختم سبحانه هذه الآية بقوله (وما أوتيتم من العلم الا قليلاً) الخطاب عام لجميع الخلق ومن جملتهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هو خطاب اليهم وخاصة الاول وأولى ويدخل فيه اليهود ودخولاً أولاً والمعنى ان علمكم الذي علمكم الله ليس الا المقدار القليل بالنسبة الى علم الخالق سبحانه وان أوتيتم حظاً من العلم وافرا بل علم الانبياء عليهم السلام ليس هو بالنسبة الى علم الله سبحانه الا كما يأخذ الطائر في منقاره من البحر كما في حديث موسى والخضر عليهم السلام وعبارة الخازن ان القلة والكثرة تدوران مع الاضافة فوصف الشيء بالقلة بالنسبة الى ما فوقه وبالكثرة الى ما تحته انتهى اخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غرب المدينة وهو متكئ على عيب فمر بقوم من اليهود فقال بعضهم لبعض اسألوه عن الروح فقال بعضهم لا تسألوه فقالوا يا محمد ما الروح فقالوا متكئاً على العيب فظننت انه يوحى اليه فقال ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية وأخرج أحمد والترمذي وصححه النسائي وابن المنذر وابن حبان في العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس قال قالت قريش لليهود اعطونا شيئاً نسأل هذا الرجل قالوا اسألوه عن الروح فترأت هذه الآية قالوا أوتينا علماً كثيراً وأوتينا التوراة ومن أوتي التوراة فقد أوتي خيراً كثيراً فأنزل الله قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي الآية وفي الباب أحاديث وآثار ولما بين سبحانه انه ما آتاهم من العلم الا قليلاً بين انه لو شاء ان يأخذ منهم هذا القليل لفعل فقال (ولئن) اللام هي الموطئة الدالة على القسم

(٤٦ فتح البيان خامس) على الطب النبوي لو قال فيه الشفاء للناس لكان دواء لكل داء ولكن قال فيه شفاء للناس أي يصلح لكل أحد من أدواء باردة فانه حار والشئ يداوى بضده قال مجاهد وابن جرير في قوله فيه شفاء للناس يعني القرآن وهذا قول صحيح في نفسه ولكن ليس هو الطاهر ههنا من سياق الآية فان الآية انما ذكر فيها العسل ولم يتابع مجاهد على قوله ههنا وانما الذي قاله ذلك كرويه في قوله تعالى وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وقوله تعالى يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين والدليل على ان المراد بقوله تعالى فيه شفاء للناس هو العسل

الحديث الذي رواه البخاري ومسلم في صحيحهم ما من رواة مقادير عن أبي المتوكل علي بن داود الساجي عن أبي عبد الله الحنفي رضي الله عنه أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن أحي استطلق بطنه فقال أسقه عسلا فذهب فسقا عسلا ثم جاء فقال يا رسول الله سقيته عسلا ما زاده إلا استطلافا قال اذهب فأسقه عسلا فذهب فسقا عسلا ثم جاء فقال يا رسول الله ما زاده إلا استطلافا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك اذهب فأسقه عسلا فذهب فسقا عسلا فذهب فقال بعض العلماء بالطلب كان هذا الرجل عنده فضلات فلما (٣٦٢) سقا عسلا وهو حار تحالت فأسرعت في الانتفاع فزاده أسهالا فاعتقد

الأعرابي أن هذا يضره وهو مصلحة لأخيه ثم سقاها فزاد التحليل والدفع ثم سقاها فذلك فلما اندفعت الفضلات القاسدة المضرة بالبدن استمسك بطنه وصلح مزاجه واندفعت الأسقام والآلام ببركة إشارته عليه من ربه أفضل الصلاة والسلام وفي الصحيحين من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعجبه الخلاء والعسل هذا لفظ البخاري وفي صحيح البخاري من حديث سالم الألفطس عن مجاهد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفاء في ثلاثة في شربة محجم أو شربة عسل أو كمية يناروا انتهى أمني عن الكي وقال البخاري حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن عاصم بن عمر بن قتادة سمعت جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن كان في شيء من أدويتكم أو يكون في شيء من أدويتكم خير ففي شربة محجم أو شربة عسل أو لدعة بنار يوافق

المقدرا أي والله ثلث (ثنا لذهبن بالذي أوحينا إليك) وبقيت كما كتبت ما تدرى من الكتاب وهذا جواب القسم وجواب الشرط محذوف أي ذهبنابه على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتأخر استغناء عنه بجواب المتقدم قال الزجاج أي لو ثننا لمحوناه من القلوب ومن الكتب حتى لا يوجد له أثر انتهى وعبر عن القرآن بالموصول تخيما لثباته (ثم لا تجد لك به) بالقرآن (علينا وكيلا) أي من يتوكل علينا في رد شيئ منه بعد أن ذهبنابه ويعهد ويلتزم استرداده بعد رفعه كما يلتزم الوكيل ذلك فيما يتوكل عليه (الأرجة من ربك) الاستثناء فيه قولان أحدهما أنه متصل لأن الأرجة تندرج في قوله وكيلا يعني الأرجة فانها إن نالتك فلعلمها تسترده عليك والثاني أنه منقطع فعناه لكن لأن ذلك أرجة من ربك أو لكن أرجة ربك تركته غير مذهب به أو لكن أبقيناه إلى قرب قيام الساعة فعند ذلك يرفع ويقدر ألا بلكن عند البصريين وييل عند الكوفيين وقد أخرج سعيد بن منصور والحاكم وصححه والطبراني والبيهقي وغيرهم عن ابن مسعود قال إن هذا القرآن سيرفع قيل كيف يرفع وقد أثبتته الله في قلوبنا وأثبتناه في المصاحف قال يسري عليه في ليلة واحدة لا تترك منه آية في قلب ولا مصحف الارتفاع فتصحبون وليس فيكم منه شيء ثم قرأ هذه الآية وقد روى هذا عنه وعن جمع من الصحابة موقوفا ومرفوعا (إن فضله كان عليك كبيرا) حيث جعلك رسولا وانزل عليك الكتاب وألقى عليك القرآن والعلم وصيرك سيدا لآدم وختم بك النبيين وأعطاك المقام المحمود وغير ذلك مما أنعم الله به عليك ثم احتج سبحانه على المشركين بأعجاز القرآن فقال (قل لئن) اللام لام قسم وفيه ما تقدم (اجتمعت الأنس والجن) وكذا الملائكة وأنعم الم يذكر والآن التصدي ليس معهم والتصدي لمعارضته لا يليق بشأنهم (على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) المنزل من عند الله الموصوف بالصفات الجليلة من كمال الفصاحة ونهاية البلاغة وحسن النظم وجزالة اللفظ (لا يأتون بمثله) أظهر في مقام الإضمار ولم يكف بأن يقول لا يأتون به على أن الضمير راجع إلى المثل المذكور لدفع توهم أن يكون له مثل معين وللإشعار بأن المراد في المثل على أي صفة كان وهو جواب قسم محذوف أو جواب للشرط واعتذر واعر رفعه بأن الشرط ماض والاول أظهر ثم أوضح سبحانه عجزهم عن المعارضة سواء كان المتصدي لها أحدهم على الأفراد أو كان المتصدي لها الجموع بالمطاهرة فقال (ولو كان

الداء وما أحب أن أكتوى ورواه مسلم من حديث عاصم بن عمر بن قتادة عن جابر وقال الإمام أحمد بعضهم حدثنا علي بن اسحق أنبأنا عبد الله أنبأنا سعيد بن أبي أيوب حدثنا عبد الوليد عن أبي الخير عن عقبة بن عامر الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث إن كان في شيء شفاء فشرطه محجم أو شربة عسل أو كمية تصيب الماء وأنا أكره الكي ولا أحبه رواه الطبراني عن هرون بن سلول المصري عن أبي عبد الرحمن المقرئ عن عبد الرحمن بن الوليد ولقظه أن كان في شيء شفاء فشرطه محجم وذكره وهذا السناد صحيح ولم يخرجوه وقال الإمام أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني في سننه

في عباده وانه الذي انشاهم من العظم فلهذا لا يشك في ذلك شوطهم ومنهم من يتردد في ذلك وهو الضعف في الخلقة كما قال الله تعالى الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة الاية وقد روى عن علي رضي الله عنه ارجل العمر خمس وسبعون سنة وفي هذا السن يحصل له ضعف القوة والحرف وسوء الحفظ وقلة العلم ولهذا قال لكيلا يعلم بعد علم شيئا أي بعدما كان عالما أصبح لا يدري شيئا من الحرف ولهذا روى البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا هرون بن موسى أبو عبد الله الأعور عن شعيب عن أنس بن مالك ان (٢٦٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو أعوذ بك من البخل والكسل

والهرم وأرجل العمر وعذاب القبر وقتنة الدجال وقتنة المحيا والممات وقال زهير بن أبي سلمة في معلقته المشهورة

سمعت قسكاليف الحياة ومن يعيش
ثمانين عاما لا أبالك يسأم
رأيت المنايا خبط عشواء من تصب
تمته ومن تخطى يعمر فيهم
(والله فضل بعضكم على بعض في
الرزق فالذين فضلوا يراى رزقهم
على ما ملكت أيمانهم فهم فيه
سواء أفبعممة الله يمجدون) بين
تعالى لا مشركين جهلهم وكفرهم
فيمارزهم الله من الشركاء وهم
يعترفون انها عبيده كما
كانوا يقولون في تلييتهم في جهنم
ليسك لا شريك لك الا شريك هولك
تملكه وما ملك فقال تعالى منكرا
عليهم انتم لا ترضون ان تساووا
عبيدكم فيمارزقناكم فكيف
يرضى هو تعالى بمساواة عبيده
في الالهية والتعظيم كما قال في
الآية الاخرى ضرب لكم مثلا
من أنفسمكم هل لكم مما ملكت
أيمانكم من شركاء فيمارزقناكم
فانتم فيه سواء يخافونهم كخيفتكم

النبوع وان كان واحدا في اللفظ فالمراد به الجمع فان النبوع العيون التي لا يتضب ماؤها ويرد بان النبوع عين الماء والجمع بنا يسع وانما يقال العين ينبوع اذا كانت غزيرة من شأنها النبوع من غير انقطاع وهو يفعل من نبع الماء والياء زائدة كيعبوب من عب الماء قال مجاهد ينبوعا عيوننا وعن السدي النبوع هو النهر الذي يجري من العين (أو تكون لك جنة) أي بستان تستر أشجاره أرضه وقال ابن عباس جنة ضيعة والمعنى هب انك لا تفجر الانهار لاجلنا ففجرها من أجلك بأن تكون لك جنة (من نخيل وعنب فتفجر الانهار) أي تجريها بقوة (خلالها) أي وسط الجنة (تفجيرا) كثيرا وتشقيقا (أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) أي قطعاً قاله ابن عباس قرأ مجاهد أو تسقط مسندا الى السماء وقرأ من عداه أو تسقط على الخطاب أي أو تسقط أنت يا محمد السماء والكسف بفتح السين جمع كسفة والكسفة القطعة من الشيء قاله الجوهري يقال اعطى كسفة من ثوبك والجمع كسف وكسف أي اسقاطا مماثلة كما زعمت يعنون بذلك قول الله سبحانه ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفا من السماء قال أبو علي الكسف بالسكون الشيء المقطوع كالطعن للمطعون واشتقاقه على ما قال من كسفت الثوب كسفا اذا قطعته وقال الزجاج من كسفت الشيء اذا غطيته كأنه قيل أو نسقطها طبقة طبقة علينا (أو تأتي بالله والملائكة قبيلا) أي حال كونهم ما مقابلين بفتح الباء ومرثيين لنا فالقبيل بمعنى المقابل كالعشير بمعنى المعاشر اختلف المفسرون في معنى قبيلة فقيل معناه معاينة قاله قتادة وابن جريج واختاره أبو علي الفارسي فقال اذا جلته على المعاينة كان القبيل مصدرا كالنكير والنذير وقيل معناه كفيل لا يعتد به قاله الضحاك وقيل شهيدا قاله مقاتل وقيل هو جمع القبيلة أي تأتي بأصناف الملائكة قبيلة قبيلة قاله مجاهد وعطاء (أو يكون لك بيت من زخرف) أي من ذهب قاله ابن عباس وبه قرأ ابن مسعود وأصله الزينة والزخرف المزين وزخارف الماء طرائقه وقال الزجاج هو الزينة فرجع الى أصل معنى الزخرف وهو بعيد لانه بصير المعنى أو يكون لك بيت من زينة (أو ترقى في السماء) أي حتى تصعد في معارجها والرقى الصعود يقال رقيت في السلم اذا صعدت من باب تعب وارتفعت مثله ويقال رقي بكسر القاف يرقى بالفتح رقياء على فعول والاصل رقوى وبالكسر في المحسوسات كما هنا وأما في المعاني فهو من باب سمي يقال رقى في الخير والشر يرقى في الماضي والمضارع وأما رقى

أنفسمكم الآية قال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية يقول لم يكونوا البشر كوا عبيدهم في أموالهم ونسائهم المريض فكيف بشر يكون عبيدي معي في سلطاني فذلك قوله أفبعممة الله يمجدون وقال في الرواية الاخرى عنه فكيف ترضون لي ما لا ترضون لأنفسكم وقال مجاهد في هذه الآية هذا مثل الآلهة الباطلة وقال قتادة هذا مثل ضرب به الله فهل منكم من أحد شاركه في زوجته وفي فراشه فيعدلون بالله خلقه وعباده فان لم ترض لأنفسك هذا فالله أحق ان ينزه منك وقوله أفبعممة الله يمجدون أي انهم جعلوا الله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فجدوا نعمته وأشركوا معه غيره وعن الحسن البصري قال كتب عمر

ابن الحنفية على ان هذه الرسالة الى ابي موسى الاشعري واقع بذلك من الدنيا كان الرحمن فضل بعض عباده على بعض في الرزق بلا يتلى به كلافية لي من بسط له كيف شكره الله وأداؤه الحق الذي اقترض عليه في رزقه وخوله ورواه ابن ابي حاتم (والله جعل لكم من انفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات أفيا بالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون) يذكر تعالى نعمه على عبدهم ان جعل لهم من انفسهم أزواجا من جنسهم وشكلهم ولو جعل الأزواج من نوع آخر ما حصل الاتلاف والمودة والرحمة ولكن من رحمة خلق من بني آدم (٢٦٥) ذكورا واناثا وجعل الاناث أزواجا للذكور

ثم ذكر تعالى انه جعل من الأزواج البنين والحفدة وهم أولاد البنين قاله ابن عباس وعكرمة والحسن والضحك وابن زيد قال شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بنين وحفدة هم الولد وولد الولد وقال سفيان حدثنا ججاج عن أبي بكر عن عكرمة عن ابن عباس قال قال بنو كعب حيث يحفد دونك ويرفدونك ويعينونك ويخدمونك قال جيد

حفدة الولد حواهن وأسلت بأ كفه من ازمة الاجال وقال مجاهد بنين وحفدة ابنه وخادمه وقال في رواية الحفدة الانصار والاعوان والخدام وقال طاوس وغير واحد الحفدة الخدم وكذا قال قتادة وأبو مالك والحسن البصري وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة انه قال الحفدة من خدمك من ولدك وولد ولدك قال الضحك انما كانت العرب تخدمها بنوها وقال العوفي عن ابن عباس قوله وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة يقول بنو امرأة الرجل

المر يض يعني عوده فهو من باب رحي يقال رقام يرقيه اذا عوده وتلا عليه شيئا من القرآن (ولن تؤمن لرقيت) أي لاجل رقيت أو به فاللام للتعليل أو بمعنى الباء وهو مصدر فحو مضى يمضي مضيا وهوى يمهي هويا (حتى تنزل علينا كتابا) يصدقك ويدل على نبوتك (تقرؤه) جميعا أو يقرؤه كل واحد منا وقبل معناه كتابا من الله الى كل واحد منا كما في قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحيفة منشورة قال مجاهد يعنون كتابا من رب العالمين الى فلان بن فلان تصح عند كل رجل صحيفة عند رأسه موضوعة يقرؤها فامر سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يأتي بما يقيد التعجب من قولهم والتزييه للرب سبحانه عن اقتراحاتهم القبيحة فقال (قل) وفي قراءة سبعة قال (سبحان ربي) تعجب عما تقدم أو عن ان يتحكم عليه أو يشاركه أحد في القدرة (هل كنت الا بشرا) من البشر لا ملكا حتى أصعد السماء (رسولا) كسائر الرسل مأمورا من الله سبحانه بأبلاغكم فهل سمعتم أي المقترحون لهذه الامور ان بشر اقدر على شيء منها وان أردتم اني أطلب ذلك من الله سبحانه حتى يظهرها على يدي فالرسول اذا أتى بحجة واحدة كفاء ذلك لان بها يتبين صدقه ولا ضرورة الى طلب الزيادة وأنا عبد مأمور ليس لي ان أتحكم على ربي بما ليس بضروري ولا دعت اليه حاجة ولو لم تني الاجابة لكل متعنت لا تفرح كل معاند في كل وقت اقتراحات وطلب لنفسه اظهار آيات فتعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وتزه عن تغصناتهم وتقدس عن اقتراحاتهم وقد أعطى النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الآيات والمعجزات ما يغني عن هذا كله من مثل القرآن وانسحاق القمر ونسج الماس بين أصابعه وما أشبهها وليست بدون ما اقترحوه بل أعظم منه ولكن لم يكن قصدهم طلب الدليل بل كانوا متعنتين ثم حكى سبحانه شبهة أخرى قد تكرر في الكتاب العزيز تعرض لايرادها وردّها في غير موضع فقال (وما منع الناس ان يؤمنوا) المراد الناس على العموم وقيل أهل مكة على الخصوص أي ما منعهم الايمان بالقرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (اذ جاءهم الهدى) أي الوحي من الله سبحانه على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وبين ذلك لهم وأرشدهم اليه أي ما منعهم وقت مجي الهدى ان يؤمنوا بالقرآن والنبوة (الا ان قالوا) أي ما منعهم الاقوالهم (أبعث الله بشرا رسولا) الهمة للانكار منهم ان يكون الرسول من جنس البشر والمعنى ان هذا الاعتقاد الشامل لهم هو الذي منعهم

ليسوا منه ويقال الحفدة الرجل يعمل بين يدي الرجل يقال فلان يعمل لنا قال يزعم رجال ان الحفدة اختان الرجل وهذا الاخير الذي ذكره ابن عباس قاله ابن مسعود ومسروق وأبو الضحى وابراهيم النخعي وسعيد بن جبير ومجاهد والقرطبي ورواه عكرمة عن ابن عباس وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هم الاصهار قال ابن جرير وهذه الاقوال كلها داخل في معنى الحفدة وهو الخدمة الذي منه قوله في القنوت واليك نسعي ونحفدولما كانت الخدمة قد تكون من الاولاد والخدم والاصهار فالنعمة حاصلة بهذا كله ولهذا قال وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة قلت فمن جعل وحفدة متعلقا بأزواجكم فلا بد ان يكون المراد الاولاد

وأولاد الأولاد والأصهار لأنهم أزواج البنات وأولاد الرؤس وكذا قال الشعبي والحاصل أنهم يكونون غالباً تحت كثف الرجل وفي حجره وفي خدمته وقد يكون هذا هو المراد من قوله عليه الصلاة والسلام في حديث نصر بن أكرم والولد عبدك رواه أبو داود وأما من جعل الخدمة الخدم فعندهم أنه معطوف على قوله والله جعل لكم من أنفسكم أزواجاً ليكن لكم الأزواج والأولاد خدماً وقوله ورزقكم من الطيبات أي من المطاعم والمشارب ثم قال تعالى منكر أعلى من أشرك في عبادة المنعم غيره أقبل الباطل يؤمنون وهم الأنداد والأصنام وبنعمة الله هم يكفرون (٣٦٦) أي يسترون نعم الله عليهم ويضيعونها إلى غيره وفي الحديث الصحيح إن الله

يقول للعبد يوم القيامة تمتنا عليه ألم أزوجتك ألم أكرمك ألم أسخرتك الخيل والابل وأندك تراس وتربع (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً ولا يستطيعون فلا تضربوا الله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون) يقول تعالى أخبرا عن المشركين الذين عبدوا معه غيره مع أنه هو المنعم المتفضل الخالق الرازق وحده لا شريك له ومع هذا يعبدون من دونه من الأصنام والأنداد والأوثان مالا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً لا يقدر على أنزال مطر ولا أنبات زرع ولا شجر ولا يملك ذلك أي ليس لهم ذلك ولا يقدر على أن يرادوه ولهذا قال تعالى فلا تضربوا الله الأمثال أي تجعلون له أنداداً وأشباهاً وأمثالاً إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون أي أنه يعلم ويشهد أنه لا اله الا هو وأنتم تجهلونكم تشركون به غيره (ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه من رزقاً حسناً فهو يتفق منه سر أوجهه اهل يستوون الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) قال العوفي

عن الإيمان بالكتاب وبالرسول وغير عنه بالقول للآشع عارباناً ليس إلا مجرد قول قالوه بأقوالهم ثم أمر سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يجيب عن شبهتهم هذه فقال (قل لو كان) أي لو وجد وثبت (في الأرض) بدل من فيها من البشر (ملائكة يمشون) على الأقدام كما يشي الأنس (مطمئنين) مستقرين فيها ساكنين بها قال الزجاج مستوطنين في الأرض أي لا يظعنون عنها إلى السماء ومعنى الطمأنينة السكون فالمراد ههنا المقام والاستيطان فإنه يقال سكن البلد فلان إذا أقام فيها وإن كان ماشياً بامتدائها في حاجاته (لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولاً) حتى يكون من جنسهم ويمكنهم مخاطبته والفهم عنه وفيه إعلام من الله سبحانه بأن الرسل ينبغي أن يكونوا من جنس المرسل اليهم فكأنه اعتبر في تنزيل الرسول من جنس الملائكة أمرين الأول كون سكان الأرض ملائكة والثاني كونهم ماشين على الأقدام غير قادرين على الطيران باجنحتهم إلى السماء إذ لو كانوا قادرين على ذلك لطاروا إليها وسمعوا من أهلها ما يجب معرفته وسماعه فلا تكون في بعثة الملائكة اليهم فائدة ثم ختم الكلام بما يجري مجرى التهديد فقال (قل) لهم يا محمد من جهنم (كفى بالله) وحده (شهيداً) على ابلاغكم ما أمرني به من أمور الرسالة وقال (يئس و يئسكم) ولم يقل يئسنا تحقيقاً للمفارقة الكلية وقيل إن إظهار المعجزة على وفق دعوى النبي شهادة من الله له على الصدق ثم علل كونه سبحانه شهيداً كافياً بقوله (أنه كان بعباده خبيراً) أي عالماً بجميع أحوالهم محيطاً بظواهرها وبواطنها (بصيراً) بما كان منها وما يكون وفيه تهديد لهم وتسلية له صلى الله عليه وآله وسلم ثم بين سبحانه أن الأقرار والانكار مستندان إلى مشيئته فقال (ومن يهد الله) أي من يرد الله هدايته (فهو المهتد) إلى الحق أو إلى كل مطلوب وأفراد الضمير جلاء على لفظ من (ومن يضل) أي يرد أضلاله (فلن يهدي) الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أول كل من يصلح له (لهم) جمع الضمير جلاء على معنى من (أولياء) ينصرونهم ويهدونهم إلى الحق الذي أضلهم الله عنه أو إلى طريق النجاة (من دونه) أي من دون الله سبحانه (وتحشرهم يوم القيامة) ماشين (على وجوههم) هذا الحشر فيه وجهان للمفسرين الأول أنه عبارة عن الإسراع بهم إلى جهنم من قول العرب قدم القوم على وجوههم إذا أسرعوا الثاني أنهم يسحبون يوم

عن ابن عباس هذا مثل ضرب به الله للكافرين والمؤمنين وكذا قال قتادة واختاره ابن جرير فالعبد المملوك الذي لا يقدر على القيامة شيء مثل الكافر والمرزوق الرزق الحسن فهو يتفق منه سر أوجهه اهل المؤمن وقال ابن أبي نجيع عن مجاهد هو مثل مضروب للوثن والحق تعالى فهل يستوى هذا وهذا ولما كان الفرق بينهما ظاهراً واضحاً بيناً لا يجهله الا كل غبي قال الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون (وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أي نيا يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم) قال مجاهد وهذا أيضاً المراد به الوثن أي أبكم لا يتكلم ولا ينطق بخير ولا بشيء

ولا يقدّر على شيء من تلك الخصال فلا يقال ولا يقال وهو مع هذا كل شيء عال وكلفه على مولاه أينما وجهه أي يبعثه لا يأت بخير ولا ينجح
 مستطاع هل يستوي من هذه صفاته ومن يأمن بالعدل أي بالقسط فقال له حق ونفعه مستقيمة وهو على صراط مستقيم وقيل لا يكم
 مولى لعثمان وبهذا قال السدي وقادة وعطاء الخراساني واختار هذا القول ابن جرير وقال العوفي عن ابن عباس هو مثل للكافر
 والمؤمن أيضا كما تقدم وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن الصباح البزار حدثنا يحيى بن اسحق السكيت (٣) حدثنا جاد حدثنا عبد الله
 ابن عثمان بن خيثم عن ابراهيم عن عكرمة عن يعلى بن امية عن ابن عباس (٣٦٧) في قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على

شيء قال نزلت في رجل من قريش
 وعنده يعني قوله عبدا مملوكا الآية
 وفي قوله وضرب الله مثلا رجلين
 أحدهما ابكم الى قوله وهو على
 صراط مستقيم قال هو عثمان بن
 عفان قال والابكم الذي أينما
 وجهه لا يأت بخير قال هو مولى
 لعثمان بن عفان كان عثمان ينفق
 عليه ويكلفه ويكنيه المؤنة وكان
 الآخر يكره الاسلام ويأباه وينهاه
 عن الصدقة والمعروف فنزلت فيهما
 (ولله غيب السموات والارض وما
 أمر الساعة الا كلمح البصر أو هو
 أقرب ان الله على كل شيء قدير
 والله أخرجكم من بطون أمماتكم
 لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع
 والابصار والافئدة لعلكم تشكرون
 ألم يروا الى الطير مسخرات في جوف
 السماء ما يسكنن الا الله ان في ذلك
 لآيات لقوم يؤمنون) يخبر تعالى
 عن كمال علمه وقدرته على الاشياء
 في علمه غيب السموات والارض
 واختصاصه بعلم الغيب فلا اطلاع
 لاحد على ذلك الا ان يطلعه تعالى
 على ما يشاء وفي قدرته التامة التي
 لا تخالف ولا تمنع وانه اذا أراد

القيامه على وجوههم حقيقة كما يفعل في النيام من يبالغ في اهاتيه وتعذيبه وهذا هو
 الصحيح لقوله تعالى يوم يسحبون في النار على وجوههم ولما صح في السنة فقد أخرج
 البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال قيل يا رسول الله كيف يحشر الناس على وجوههم
 قال الذي أمشاهم على أرجلهم فادرأ أن يحشيهم على وجوههم وأخرج أبو داود والترمذي
 وحسنه والبيهقي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحشر الناس
 يوم القيامة على ثلاثة أصناف صنف مشاة وصنف ركبا وصنف على وجوههم قيل
 يا رسول الله كيف يشون على وجوههم قال ان الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على ان
 يحشيهم على وجوههم أما انهم يتقون بوجوههم كل حذب وشوك والحذب ما ارتفع من
 الارض وفي الباب أحاديث (عميا وبكوا وصما) النصب على الحال والابكم الذي
 لا ينطق والاصم الذي لا يسمع أي لا يصرون ولا ينطقون ولا يسمعون وهذه هيئة
 يعثون عليها في أقبح صور وأشنع منظر قد جمع الله لهم بين عمى البصر وعدم النطق وعدم
 السمع مع كونهم مسحوبين على وجوههم وقد أثبت الله تعالى لهم الرؤية والكلام والسمع
 في قوله ورأى المجرمون النار وقوله دعوا هنا لك ثبورا وقوله سمعوا لها تغيظا وزفيرا والمعنى
 هنا عميا لا يصرون ما يسرهم بكما لا ينطقون بحجة صما لا يسمعون ما يلزم سامعهم وقيل
 هذا حين يقال لهم اخسوا فيم لا يأتكمون وقيل يحشرون على ما وصفهم الله ثم تعاد
 اليهم هذه الاشياء بعد ذلك ثم من وراء ذلك (ما واهم) أي المكان الذي يأوون اليه
 (جهنم) مستأنفة أحوال من الضمير قال ابن عباس يعني انهم وقودها (كلما خبت)
 أي سكن لها بهابان أكلت جلودهم ولحومهم يقال خبت النار تخبوا خبوا اذا خمدت وسكن
 لهم ازاد السمين فاذا ضعف جرها خمدت فاذا طفت بالجملة قيل همدت وكلاهما من باب
 فقد قال ابن قتيبة معنى (زدناهم سعيرا) تسعرا وهو التلهيب والتوقد أي فتعود ملتزمة
 ومتسعة فانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بأن لا يزالوا على الاعادة والافناء
 وقد قيل ان في خبوا النار تخفيا فالعذاب أهلها فكيف يجمع بينه وبين قوله لا يخفف عنهم
 العذاب وأجيب بان المراد بعدم التخفيف انه لا يتخلل زمان محسوس بين الخبوا والتسعر
 وقيل ضعفت وهذات من غير ان يوجد نقصان في ايلامهم لان الله تعالى قال لا يفتر عنهم
 وقيل معناه ارادت ان تحبوا وقيل معناه كلما اضحت جلودهم واحترقت أعبدوا الى ما كانوا

شيئا فانما يقول له كن فيكون كما قال وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر أي فيكون ما يريد كطرف العين وهكذا قال ههنا وما أمر
 الساعة الا كلمح البصر أو هو أقرب ان الله على كل شيء قدير كما قال ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ثم ذكر تعالى منته على
 عبادته في آخر آياته من بطون أمماتهم لا يعلمون شيئا ثم بعد هذا يرزقهم السمع الذي به يدركون الاصوات والابصار التي بها
 يحسبون المرئيات والافئدة وهي العقول التي مركزها القلب على الصحيح وقيل الدماغ والعقل به يميز بين الاشياء ضارها
 ونافعها وهذه القوى والحواس تحصل للانسان على التدرج قليلا قليلا كلما كبر زيد في سمعه وبصره وعقله حتى يبلغ أشده واما
 (٣) قوله ابن اسحق السكيت هكذا في الاصل وحرره اه

جعل تعالى هذه في الانسان ليتمكن بها من عبادته تعالى فيستعين بكل جاحذة وعضو وقوة على طاعته وولاه كما جاء في صحيح البخاري عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يقول تعالى من عادى لي وليا فقد اذى لي بالحرب وما تقرب الي عبدي بشئ افضل من ادا ما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويديه التي يبسط بها ويحمله التي يحمله التي يمشي بها وولن سألني لا عطينه ولن اذعناني لا حيينه ولن استعاذني لا عذنه وما تردت في شئ انا فاعله ترددي في قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه فعني الحديث ان العبد اذا اخلص الطاعة

صارت أفعاله كلها لله عز وجل فلا يسمع الا لله ولا يبصر الا لله أي ما شرعه الله ولا يمشي ولا يمشي الا في طاعة الله عز وجل مستعيناً بالله في ذلك كله ولهذا جاء في رواية بعض الحديث في غير الصحيح بعد قوله ويرجله التي يمشي بها في سمع وبني يصروني يبسط وبني يمشي ولهذا قال تعالى وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون كقوله في الآية الاخرى قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون قل هو الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون ثم نيه تعالى عباده الى النظر الى الطير المسخرين السماء والارض كيف جعله يطير بجناحين بين السماء والارض في جو السماء ما يمكنه هناك الا الله بقدرته تعالى التي جعل فيها قوى تفعل ذلك وسخر الهواء يحملها وسير الطير كذلك كما قال تعالى في سورة الملك أولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يمكنهن الا الرجن انه بكل شئ بصير وقال ههنا

عليه وزيد في سعي النار لتهرقهم (تلك) العذاب المذكور (جزاؤهم) الذي أوجبه الله لهم واستحقوه عنده (بأنهم كفروا بآياتنا) أي بسبب كفرهم بما افترضوا بالآيات التي تميز بليته ولا تفكروا في الآيات التكوينية (وقالوا ان هذا كاعظامنا ورفاتنا) الهـ مزة لانكاره وقد تقدم تفسير هذه الآية في هذه السورة (أنا المبعوثون) أي مخلوقون (خلقاً جديداً) مصدر من غير لفظه أو حال أي مخلوقين مستأنفين فاجاب سبحانه بجميع تدفعهم عن الانكار وتردهم عن الجحود فقال (أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم) أي من هو قادر على خلقها في عظمها وشدها فهو على اعادتها هو أدون منه في الضعف والضعف أقدر وقيل المراد انه قادر على افعالهم وابتداعهم من الانسان قال الكرخي أراد بعلمهم اياهم فعبّر عن خلقهم بلفظ المثل كقول المتكلمين الاعادة مثل الابتداء وذلك ان مثل الشئ مساو له في حاله بخلاف ان يعبر عن الشئ نفسه يقال مثلك لا يفعل كذا أي أنت لا تفعله أو انه تعالى قادر على ان يخلق عبداً يوحّدون ويقرّون بكال حكمته وقدرته ويتركون هذه الشبهات الفاسدة وعلى هذا فهو كقوله يأت بخلق جديد ويستبدل قوماً غيركم وعلى القول الاول يكون الخلق بمعنى الاعادة وعلى هذا القول هو على حقيقته والمعنى قد علموا بدليل العقل ان من قدر على خلق السموات والارض فهو قادر على خلق أمثالهم لانهم ليسوا بأشياء خلقاً منها كما قال أنتم أشد خلقاً أم السماء قال الواحدى والاول أشبهه (وجعل لهم) أي بعثهم (اجلاً) أي وقتاً محققاً لعذابهم (لأريب) أي غير مرتاب (فيه) وهو الموت والقيامة ويحتمل ان يكون الواو للاستئناف وقيل في الكلام تقديم وتأخير أي أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض وجعل لهم أجلاً لأريب فيه قادر على ان يخلق مثلهم (فأبى الظالمون الا كفورا) أي ابى المشركون الاجود الا لاجل وعنادهم وضوح الدليل وفيه وضع الظاهر موضع المضمحل الحكم عليهم بالتظلم ومجاوزة الحد ثم لما وقع من هؤلاء الكفار طلب اجراء العيون والانهار في اراضيهم لتسرع معاشهم بين الله سبحانه انهم لا يقنعون بل يقولون على بخلهم وشبههم فقال (قل) لهم شرحا لهم التي يدعون خلافتها (لو أنتم تملكون) تقديره لو تملكون أنتم لان لو تدخل على الافعال دون الاسماء فلا بد من فعل بعدها وهذا هو الوجه الذي يقتضيه علم الاعراب وأما ما يقتضيه

ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون (والله جعل لكم من بيوتكم سكناً وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تعلم تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاناً ومتاعاً الى حين والله جعل لكم مما خلق ظلالاً وجعل لكم من الجبال أنحالا وجعل لكم سراييل تقيكم الحر وسراييل تقيكم باسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون فان تولوا فاعلم ان البلاغ المبين يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون) يذكّر تبارك وتعالى تمام نعمه على عبده بما جعل لهم من البيوت التي هي سكن لهم يأوون اليها ويستترون بها ويتقنون بها بسائر وجهه الاتقاع وجعل لهم أيضاً من جلود

الانعام بيوتاً أي من الأدم يستخذون جملها في أسفارهم ليضربوها لهم في أقاليمهم في السفر ولهذا قال تستحقونها يوم طعنكم
 ويوم أقامتكم ومن أصوافها أي الغنم وأوبارها أي الأبل وأشعارها أي المعز والضمير عائداً على الانعام أنا أي تتخذون منه
 أنا وهو المال وقيل المتاع وقيل الثياب والأصمعي أسم من هذا كله فإنه يتخذ من الأثاث البسط والثياب وغير ذلك
 ويتخذ مالا وتجارة وقال ابن عباس الأثاث المتاع وكذا قال مجاهد وعكرمة ومعيد بن جبير والحسن وعطية العوفي وعطاء
 الخراساني والضحاك وقتادة وقوله إلى حين أي إلى أجل (٣٦٩) مسمى وقوله والله جعل لكم مما خلق

ظلالاً قال قتادة يعني الشجر
 وجعل لكم من الجبال أكنافاً أي
 حصوناً ومعاقل كما جعل لكم
 سراييل تقيكم الحروهي الثياب
 من القطن والكتان والصوف
 وسراييل تقيكم بأسكم كالدرع
 من الحديد المصفح والزرذ وغير
 ذلك كذلك يتم نعمته عليكم أي
 هكذا يجعل لكم ما تستعينون به
 على أمركم وما تحتاجون إليه
 ليكون عوناً لكم على طاعته
 وعبادته لعلكم تسلمون هكذا
 فسر الجمهور ورواه بكسر اللام من
 تسلمون أي من الاسلام وقال قتادة
 في قوله كذلك يتم نعمته عليكم هذه
 السورة تسمى سورة النعم وقال عبيد
 الله بن المبارك وعباد بن العوام
 عن حنظلة السدوسي عن شهر بن
 حوشب عن ابن عباس أنه كان
 يقرأها تسلمون بفتح اللام يعني من
 الجراح رواه أبو عبيد القاسم بن
 سلام عن عباد وأخرجه ابن جرير
 من وجهين يورود هذه القراءة وقال
 عطاء الخراساني انما نزل القرآن على
 قدر معرفة العرب الا ترى إلى قوله
 تعالى والله جعل لكم مما خلق

علم البيان فهو ان في حذف الفعل الذي ارتفع به أتم وابرزال الكلام في صورة المبتدأ والخبر
 دلالة على انهم هم المختصون بالشع المتبائع فلا يشافي قوله تعالى لو ان لهم ما في الارض
 جميعاً الآية لان ذلك في الآخرة (خزانة راحة ربي) هي خزائن الارزاق (اذا الامسكنم)
 أي اجعلتم وجبتكم في دار الدنيا قال الزجاج أعلمهم الله انهم لو ملكوا خزائن الارزاق
 والنعم لا يمسكونها ويخلصوا (خشية الاتفاق) أي خشية ان يتفقوا فيفتقروا
 قال أهل اللغة أنفق وأصرم وأعدم وأقترع أي قل ما له فيكون المعنى لا يمسكنم خشية قلة
 المال وخوف نفاده وذهابه بالاتفاق (وكان الانسان قتيورا) أي يخجل لا يمسك كما مضى عليه
 يقال قتر على عياله يفتقر قتراً وقتر ارضيق عليهم من النفقة وقيل معنى قتيورا قليل المال
 والظاهر ان المراد بالمبالغة في وصفه بالشع لان الانسان ليس بقليل المال على العموم بل
 بعضهم كثير المال الا ان يراد ان جميع النوع الانساني قليل المال بالنسبة إلى خزائن
 الله وما عنده وقد اختلف في هذه الآية على قولين أحدهما انها نزلت في المشركين خاصة
 وبه قال الحسن والناساني انها عامة وهو قول الجمهور وحكاها الماوردي (ولقد آتينا موسى

تسع آيات بينات) أي علامات واضحة دلالة على نبوته قبل ووجه اتصال هذه الآية بما
 قبلها ان المعجزات المذكورة كأنها مساوية لتلك الامور التي اقترحها كفارق ريش بل
 أقوى منها فليس عدم الاستجابة لما طالبوه من الآيات الالهامية المصلحة في استئصالهم ان
 لم يؤمنوا بها قال أكثر المفسرين الآيات التسع هي الطوفان والجراد والقمل والضفادع
 والدم والعصا واليد والسنين ونقص الثمرات وحمل الحزن مكان السنين ونقص الثمرات
 البحر والجبل وقال محمد بن كعب القرظي هي الخمس التي في الاعراف والبحر والعصا والحجر
 والطمس على أموالهم وقد تقدم الكلام على هذه الآيات مستوفى وعن ابن عباس في
 تسع آيات مثل ما ذكرناه عن أكثر المفسرين وعنه قال يده وعصاه ولسانه والبحر
 والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وعن صفوان بن عسال انهم ودين قال
 أحدهما لصاحبه انطلق بنا إلى هذا النبي نسأله فأتياه فسألاه عن هذه الآية فقال
 لا تشركوا بالله شأياً ولا تزنا ولا تسرقوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تسرفوا
 ولا تسحروا ولا تشموا بيري إلى السلطان فيقتله ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا محصنة أو قال
 لا تفروا من الزحف شك شعبة وعليكم يا أيها ود خاصة ان لا تعتدوا في السبت فقتل ايديه

(٤٧ فتح البيان خامس) ظلالاً وجعل لكم من الجبال أكنافاً وما جعل من أسهل أعظم وأكثر ولكم من أكناف
 جبال الا ترى إلى قوله ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أنا وما عا إلى حين وما جعل لكم من غير ذلك أعظم منه وأكثر ولكم
 كانوا أصحاب وبر وشعر الا ترى إلى قوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد لعجمهم من ذلك وما أنزل من الثلج أعظم وأكثر ولكم
 كانوا لا يعرفونه الا ترى إلى قوله تعالى سراييل تقيكم الحر وما بقي من البرد أعظم وأكثر ولكم كانوا أصحاب حر وقوله فان تولوا
 أي بعده هذا البيان وهذا الامتنان فلا عليكم منهم فاعلموا انكم في البلاغ المين وقد أدبته اليهم يعرفون نعمته الله ثم يشكرونها أي

ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم ويوم نبهت في كل أمة شهيد اعلمهم من أنفسهم وجنابك شهيد اعلى هؤلاء يعني أمة أي ادكر ذلك اليوم وهوله وما منحك الله فيه من الشرف العظيم والمقام الرفيع وهذه الآية شبيهة بالآية التي انتهى اليها عبد الله بن مسعود حين قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم صدر النساء فلما وصل الى قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجنابك على هؤلاء شهيدا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبك فقال ابن مسعود رضي الله عنه فالتفت فاذا عيناه تذرفان وقوله ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء قال ابن مسعود (٢٧٢) قد بين لنا في هذا القرآن كل علم وكل شيء وقال مجاهد كل حلال وكل حرام

وقول ابن مسعود أعم وأشمل فان القرآن أشمل على كل علم نافع من خبر ماسبق وعلم ماسيأتى وكل حلال وحرام وما الداس اليه محتاجون في أمر دينهم ودنياهم ومعاشهم ومعادهم وهدى أي للقلوب ورجة وبشرى للمسلمين وقال الاوراعى ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء أي بالسنة ووجه اقتران قوله ونزلنا عليك الكتاب مع قوله وجنابك شهيد اعلى هؤلاء أن المراد والله أعلم ان الذي فرض عليك تبليغ الكتاب الذي انزله عليك سائلك عن ذلك يوم القيامة فلنسألن الذين أرسل اليهم ولنسألن المرسلين فوريك لتسألهم أجمعين عما كانوا يعملون يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب وقال تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد أي ان الذي أوجب عليك تبليغ القرآن لرادك اليه ومعيدك يوم القيامة وسألتك عن اداء ما فرض عليك هذا أحد الأقوال وهو متجه حسن (ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاؤى

قال في الجمل وبالتشديد قرأ على وجاعة من الصحابة وغيرهم وفيه وجهان أحدهما ان التضعيف للتكثير أي فرقنا آياته بين أمر ونهي وحكم وأحكام ومواعظ وأمثال وقصص وأخبار ماضية ومستقبلة والثاني أنه دال على التفريق والتحجيم انتهى ثم ذكر سبحانه العلة لقوله فرقناه فقال (لتقرأه على الناس على مكث) أي على تطاول في المدة شيئا بعد شيء على القراءة لثانية أو أنزلناه آية آية وسورة سورة وعنه على القراءة الاولى على ترسل وتهل وتؤدة في التلاوة فان ذلك أقرب الى الفهم وأسهل للحفظ وقد اتفق القراء على ضم الميم في مكث الا ابن محيص فانه قرأ بفتح الميم (ونزلناه تنزيلا) التأكيد بالمصدر للمبالغة والمعنى أنزلناه منجما مفردا في ثلاث وعشرين سنة على حسب الحوادث لما في ذلك من المصلحة ولو أخذوا بجميع الفرائض في وقت واحد لنفروا ولم يطبقوا (قل) يا محمد للكافرين المقترحين للآيات (آمنوا به) أي بالقرآن (ولا تؤمنوا) فسوا أيمانكم به وامتناعكم عنه لا يزيد ذلك كمالا ولا ينقصه نقصا وفي هذا وعيد شديد لأمره صلى الله عليه وآله وسلم بالاعراض عنهم واحتقارهم ثم علل ذلك بقوله (ان الذين اتوا العلم من قبله) أي ان العلماء الذين قرؤا الكتب السابقة قبل انزال القرآن وعرفوا حقيقة الوحي وأمارات النبوة وتمكنوا من التمييز بين الحق والمبطل ورأوا نعتك وصفة ما أنزل اليك في تلك الكتب كزيد بن عمرو ابن نفيل وورقة بن نوفل وعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي وأبي ذر وقيل الضمير في قوله من قبله راجع الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم والاولى ما ذكرناه من رجوعه الى القرآن لدلالة السياق على ذلك (اذ ابتلى عليهم) القرآن (يخرون للآذان مجدا) أي يسقطون على وجوههم ساجدين لله سبحانه وانما قيد بالخرو وهو السقوط بكونه للآذان أي علم لان الذن وهو مجتمع اللعينين وكما يتبدى الانسان بالخرو والسجود فأول ما يحاذى الارض به من وجهه الذن وقيل المراد تغفير اللعينة بالتراب فان ذلك غاية الخضوع وإيثار اللام في الآذان على على الدلالة على الاختصاص فكأنهم خصوا آذانهم بالخرو وفي هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحاصلها انه ان لم يؤمن به هؤلاء الجهال الذين لا علم عندهم ولا معرفة بكتب الله ولا بآياته فلا تبال بذلك فقد آمن به أهل العلم وخشعوا له وخضعوا له عند تلاوته عليهم خضوعا ظهر اثره البالغ بكونهم يخشون على

القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون) يخبر تعالى انه يأمر عباده

أذقانهم بالعدل وهو القسط والموازنة ويندب الى الاحسان كقوله تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرت لهم وخير لصابرين وقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا واصلح فاجره على الله وقال والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له الى غير ذلك من الآيات الدالة على شرعية العدل والندب الى الفضل وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ان الله يأمر بالعدل قال شهادة ان لا اله الا الله وقال سفيان بن عيينة العدل في هذا الموضع هو استواء السيرة والعلائية من كل عامل لله عملا والاحسان ان تكون مبريره أحسن من علانيته والمنكر ان تكون علانيته أحسن من سريته وقوله وإيتاؤى القربى

أى يا حرمة الأرحام كما قال وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر صدقاتك في اليمى ولا تبذر صدقاتك بالبر وقوله وينهى عن القصاص والمنكر
فالقصاص المحرمات والمنكرات ما ظهر منها من قاعها ولهذا قال فى الموضع الآخر قل إنما حرم رضى القوا حش ما ظهر منها
وما بطن وأما البغى فهو العدوان على الناس وقد جاء فى الحديث ما من ذنب أجدر أن يعجل الله عقوبته فى الدنيا مع ما يدخر لصاحبه
فى الآخرة من البغى وقطعة الرحم وقوله يعظكم أى يأمركم بما أمركم به من الخير وينهاكم عما ينهاكم عنه من الشر لعلكم تذكرون
وقال الشعبي عن بشير بن نهيك سمعت ابن مسعود يقول إن أجمع آية فى القرآن فى سورة النحل إن الله يأمر بالعدل

والاحسان الآية رواه ابن جرير
وقال سعيد عن قتادة قوله ان الله
يامر بالعدل والاحسان الآية ليس
من خلق حسن كان أهل الجاهلية
يعملون به ويستحسنونه الا أمر
الله به وليس من خلق سي كانوا
يتعاصرونه (٢) بينهم الا نهى الله عنه
وقدم فيه وانما نهى عن سفاسف
الاخلاق ومذامها قلت ولهذا جاء
في الحديث ان الله يحب معالي
الاخلاق ويكره سفاسفها وقال
الحافظ أبو يعلى في كتاب معرفة
الصحابة حدثنا أبو بكر محمد بن الفتح
الحنبل ي حدثنا يحيى بن محمد
مولى بني هاشم حدثنا الحسين بن
داود المنكدر ي حدثنا عمر بن علي
المقدي عن علي بن عبد الملك بن
عمير عن أبيه قال بلغ اكنم بن صيفي
مخرج النبي صلى الله عليه وسلم
فأراد أن يأتيه فأبى قومه أن يدعوه
وقالوا أنت كبير نالم تكن لتخف اليه
قال فليأته من يبلغه عني ويبلغني
عنه فاتدب رجلان فأتيا النبي
صلى الله عليه وسلم فقالا نحن رسل
أكنم بن صيفي وهو يسألك من
أنت وما أنت فقال النبي صلى الله

اذ قانهم سجدا لله (ويقولون) في سجودهم (سبحان ربنا) أي تنزيها لربنا
 عما يقوله الجاهلون من التكذيب أو تنزيها له عن خلق وعده (ان كان وعد ربنا
 لمفعولا) ان هذه هي الخفة من الثقل واللام هي الفارقة (ويخرون للادقان
 يكون) كردد ذلك الخور والادقان لاختلاف السبب فان الاول لتعظيم الله سبحانه وتنزيهه
 والسجود والثاني للبكاء بتأثير مواظبة القرآن في قلوبهم ومن يذخروهم ولهم هذا قال
 (ويزيدهم) أي سماع القرآن أو القرآن بسماعهم له أو البكاء أو السجود أو المتولد لالة
 قوله اذ ابتلى (خشوعا) أي لين قلب ورطوبة عين فالبكاء مستحب عند قراءة القرآن عن أبي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى
 يعود اللبن في الضرع ولا يجتمع على عبد عذاب في سبيل الله ودخان جهنم أخرجه الترمذي
 والنسائي وعن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول عينا
 لا تمسها النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس في سبيل الله أخرجه الترمذي
 ثم أراد سبحانه ان يعلم عباده كيفية الدعاء والخشوع فقال (قل ادعوا الله وادعوا الرحمن)
 ومعناه انهم مستويان في جواز الاطلاق وحسن الدعاء بهم ما ولهذا قال (أيامات دعوا)
 أصل الكلام أيامات دعوا فهو حسن فوضع موضعه قوله (قله الاسماء الحسنى) للمبالغة
 وللدلالة على انه اذا حسنت أسماءها كلها حسن هذان الاسمان ومعنى حسن الاسماء
 استقلالها بنعوت الجلال والاكرام ذكر معنى هذا النيسابوري وتبعه أبو السعود قال
 الزجاج أعلمهم الله ان دعاءهم الله ودعائهم الرحمن يرجعان الى قول واحد وسبب ان ذكر
 سبب نزول الآية وبه يتضح المراد منها والحسن مؤنث الاحسن الذي هو أفعّل تفضيل
 لا مؤنث أحسن المقابل لامرأة حسناء كما في القاموس عن ابن عباس قال صلى رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم بمكة ذات يوم فقال في دعائه يا الله يا رحمن فقال المشركون انظروا
 الى هذا الصابى ينهانا ان ندعو الهين وهو يدعوا الهين فأنزل الله هذه الآية وعن ابراهيم
 النخعي قال ان اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الرحمن وكان لهم كاهن
 باليمامة يسمونه الرحمن فنزلت الآية وهو مرسل وعن مكحول ان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم كان يتمجد بمكة ذات ليلة يقول في سجوده يا رحمن يا رحيم فسمعه رجل من
 المشركين فلما أصبح قال لاصحابه ان ابن أبي كبشقة يدعوا الرحمن الذي باليمن وكان رجل

عليه وسلم أما من أنا فانا محمد بن عبد الله واماماً أنا فانا عبد الله ورسوله قال ثم تلا عليهم هذه الآية إن الله يأمر بالعدل والإحسان
الآية قالوا رد علينا هذا القول فرده عليهم حتى حفظوه فأتيا أكنم فقالا أئبي أن يرفع نسبة فـألنا عن نسبة فوجدناه راكى
النسب وسطا فى مضر أى شريف فافوقـ درجى النبى بكلمات قد سمعناها فلما سمعهن أكنم قال فأتى أراه يأمر بـمكارم الأخلاق
وينهى عن ملامتها فكونوا فى هذا الأمر رؤساء ولا تكونوا فيه أذنانا وقد ورد فى نزولها حديث حسن رواه الامام أحمد حدثنا
أبو النضر حدثنا عبد الحميد حدثنا شهر حدثنى عبد الله بن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى بـمته جالس اذ مر
(٣) قوله يتغامر منه بينهم الخ هكذا هو فى الاصل وحرره اه

به عثمان بن مظعون فكشرا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجلس فقال بلى قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلا فيمنها هو محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم يبصره إلى السماء فتطرق ساعة إلى السماء فأخذ يضع بصره حتى وضعه على عينه في الأرض فتصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جليسه عثمان إلى حيث وضع بصره فأخذ ينفض رأسه كأنه يستفقه ما يقال له وابن مظعون ينظر فلما قضى حاجته واستفقه ما يقال له شخص بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السماء كما شخص (٢٧٤) أول مرة فاتبعه بصره حتى توأرى إلى السماء فأقبل إلى عثمان بجليسته

الأولى فقال يا محمد فيما كنت أجالسك ما رأيته تفعل كفعالك التعداد فقال وما رأيته تفعل قلت قال رأيته شخص بصره إلى السماء ثم وضعه حيث وضعته على يمينك فتعرفت إليه وتركتني فأخذت تنفض رأسك كأنك تستفقه شيئا يقال لك قال وفطنت لذلك فقال عثمان نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا في رسول الله آفأوأنت جالس قال رسول الله قال نعم قال فما قال لك قال ان الله يأمر بالعدل والإحسان الآية قال عثمان فذلك حين استقر الإيمان في قلبي وأحببت محمد صلى الله عليه وسلم أسناد جيد متصل حسن قديين فيه السماع المتصل ورواه ابن أبي حاتم من حديث عبد الحميد بن بهرام مختصرا حديث آخر عن عثمان بن أبي العاص الثقفي في ذات قال الإمام أحمد حدثنا أسود بن عامر حدثنا هريم عن ليث عن شهر بن حوشب عن عثمان بن أبي العاص قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا إذ شخص بصره فقال أنا في جبريل فأمرني

باليمين يقال له رحن فزلت ثم ذكر كيفية أخرى للدعاء فقال (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) أي بقراءة صلاتك على حذف المضاف للعلم بان الجهر والخافتة من نعوت الصوت لامن نعوت أفعال الصلاة فهو من اطلاق السك والارادة الجزئية يقال خفت صوته خفوتنا إذا انتطع كلامه وضعف وسكن وخفت الزرع إذا ذبل وخافت الرجل بقراءته إذا لم يرفع بها صوته وقيل معناه لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها والأول أولى أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال نزلت يعني هذه الآية ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متوارف فكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فإذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزل ومن جاء به فقال الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ولا تجهر بصلاتك أي بقراءة فكيف فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا تخافت بها عن أصحابك فلا تسمعهم القرآن حتى يأخذوا عند الحديث وعن محمد بن سيرين قال نبت ان أبا بكر كان إذا قرأ خفض وكان عمرا إذا قرأ جهر فقل لا يكره أن يصنع هذا فقال أنا ما جري ربي وقد عرف حاجتي وقيل لعمر لم يصنع هذا قال أطرده الشيطان وأوقط الوسمان فلما نزل ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قيل لا يكره أن يصنع هذا فقال أنا ما جري ربي البخاري ومسلم عن عائشة قالت انما نزلت هذه الآية في الدعاء وعنهما انما نزلت في التشهد (وابتغ بين ذلك) أي الجهر والخافتة المدلول عليهما بالفعلين (سيلا) أي طريقا متوسطا بين الأمرين فلا تكن مجاهرا ولا مخافتا بها وعلى التفسير الثاني يكون معنى ذلك النهي عن الجهر بقراءة الصلوات كلها والنهي عن الخافتة بقراءة الصلوات كلها والأمر يجعل بعض منها مجهورا به وهو صلاة الليل والخافتة بصلاة النهار وذهب قوم إلى ان هذه الآية منسوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية ولما أمر أن لا يذكر ولا ينادى إلا بالاسماء الحسنى نبه على كيفية الحمد فقال (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا) كما يقوله اليهود والنصارى ومن قال من المشركين ان الملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا (ولم يكن له شريك في الملك) أي مشارك له في ملكه وألوهيته وربوبيته كما تزعمه الشنوية ونحوهم من الفرق القائلة بتعدد الآلهة (ولم يكن له ولي من الدن) أي لم يحتج إلى مولاة أحد لذل يلحقه فهو مستغن عن الولي والنصير قال الزجاج أي لم يحتج ان ينصر بغيره وفي التعرض في أثناء الحمد هذه الصفات الجليلة أي ان بان المستحق للحمد من هذه الصفات

ان أضع هذه الآية بهذا الموضع من هذه السورة ان الله يأمر بالعدل والإحسان الآية وهذا اسناد لا بأس به ولعله عند لانه شهر بن حوشب من الوجهين والله أعلم (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعدتو كيدها وقد جعلتم الله عليكم كذبا ان الله يعلم ما تفعلون ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم ان تكون أمة هي أرى من أمة انما يلوكم الله به ويبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) هذا مما يأمر الله تعالى به وهو الوفاء بالعهد والمواثيق والمحافظة على الأيمان المؤكدة ولهذا قال ولا تنقضوا الأيمان بعدتو كيدها ولا تعارض بين هذه وبين قوله ولا تجعلوا

الله عز وجل لا يمانعكم الايمان وبين قوله تعالى ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم واحتفظوا بايمانكم اي لا تتركوها بالا كفارة وبين قوله عليه السلام فيما ثبت عنه في الصحيحين انه عليه الصلاة والسلام قال اتى والله ان شاء الله الا حلف على بين قارى غير ما خيرا منها الا اتيت الذي هو خير وتعللتها وفي رواية وكفرت عن عيني لا تعارض بين هذا كله ولا بين الآية المذكورة ههنا وهي قوله ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها لان هذه الايمان المراد به الداخلة في العهد والمواثيق لا الايمان التي هي واردة على حث أو منع ولهذا قال مجاهد في قوله ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها يعني الحلف أي حلف الجاهلية (٣٧٥) ويؤيده ما رواه الامام أحمد حدثنا عبد الله

ابن محمد هو ابن أبي شيبه حدثنا ابن غير وابو أسامة عن زكريا هو ابن أبي زائدة عن سعد بن ابراهيم عن أبيه عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام وايمان حلف كان في الجاهلية فإنه لا يزیده الاسلام الا شدة وكذا رواه مسلم عن ابن أبي شيبه به ومعناه ان الاسلام لا يحتاج معه الى الحلف الذي كان أهل الجاهلية يفعلونه فان في التمسك بالاسلام كفاية عما كانوا فيه وأما ما ورد في الصحيحين عن عاصم الاحول عن أنس رضي الله عنه انه قال حلف رسول الله

لأنه القادر على الابداد واقاضة التعم لكون الولد مجنبه بحلة ولأنه أيضا يلزم حدوث الاب لأنه متولد من جزم من أجزائه والمحدث غير قادر على كمال الانعام والشركة في الملك انما تصور ان لا يقدر على الاستقلال به ومن لا يقدر على الاستقلال عاجز فضلا عن تمام ما هو له فضلا عن نظام ما هو عليه وأيضا الشركة موجبة للتنازع بين الشريكين وقد ينعه الشريكان من افاضة الخير الى أوليائه ويؤديه الى الفساد كما قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لقد فسدنا والمحتاج الى ولي ينعه من الذل وينصره على من أراد اذلاله ضعيف لا يقدر على ما يقدر عليه من هو مستغن بنفسه (وكبره تكبرا) أي عظمه تعظيما تاما وصفه بأنه أعظم من كل شيء وعن قتادة قال ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يعلم أهل هذه الآية الحمد لله الخ الصغير من أهله والكبير أخرجه ابن جرير وأخرج عبد الرزاق في المصنف عن عبد الكريم بن أبي أمية قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلم الغلام من بني هاشم اذا أفصح سبع مرات الحمد لله الذي الى آخر السورة وروى الامام أحمد في مسنده عن معاذ الجهني عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقول آية العز الحمد لله الذي الخ

* (سورة الكهف مائة واحدى عشرة آية) *

قال القرطبي وهي مكينة في قول جميع المفسرين وبه قال ابن عباس وابن الزبير وروى عن فرقة ان أول السورة نزل بالمدينة الى قوله جرزا والاول أصح وقد ورد في فضلها أحاديث منها ما أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال وأخرج مسلم والبخاري وغيرهما عن البراء قال قرأ رجل سورة الكهف وفي الدار دابة فجعلت تنقر فتظفر فاذا ضيابة أو سحابة قد غشيت فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اقرأ فلان فان السكينة تزل للقرآن وهذا الذي كان يقرأ هو أسيد بن حضير كما بينه الطبراني وفي قراءة العشر الآيات من أولها ومن آخرها أحاديث وأخرج الطبراني في الاوسط والحاكم وصححه والبيهقي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الكهف كانت له نور من مقامه الى مكة ومن قرأ عشر آيات من آخرها ثم خرج الدجال لم يضره ويخرج ابن مردويه عن ابن عمر قال قال رسول الله

الاسلام ولا تنقضوا الايمان بعدتو كيدها البيعة لا يحملنكم قوله محمد وكثرة المشركين أن تنقضوا البيعة التي بايعتم على الاسلام وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا صخر بن جويرية عن نافع قال لما خلع الناس يزيد بن معاوية جمع ابن عمر بنه وأهله ثم شهد ثم قال أما بعد فانا قد بايعناه ذا الرجل على بيعة الله ورسوله واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الغادر ينصب له لواء يوم القيامة فيقال هذه غدرة فلان وان من أعظم الغدر الا ان يكون الاشر بالله ان يبايع رجلا على بيعة الله ورسوله ثم ينكث بيعته فلا يخلع أحد منكم بدا ولا يسرفن أحد منكم في هذا الامر فيكون فصل بيني وبينه المرفوع منه في الصحيحين

وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن حاتم عن عبد الرحمن بن عابس عن ابيه عن حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شرط لاخيه شرط الا يريد ان ينفي له فهو كالمدلى جاره الى غير منعة وقوله ان الله يعلم ما تفعلون ثم يبدو ووعيد لمن نقض الايمان بعد توحيدها وقوله ولا تكونوا كاتى نقضت غزلهما من بعد قوة انكاثا قال عبد الله بن كثير والسدي هذه امرأة خرقاء كانت بمكة كلما غزلت شيئا نقضته بعد ابرامه وقال مجاهد وقتادة وابن زيد هذا مثل لمن نقض عهده بعد توحيده وهذا القول اخرج وأظهر سواء كان بمكة امرأة تنقض غزلهما (٢٧٦) أم لا وقوله انكاثا يحتمل ان يكون اسم مصدر نقضت غزلهما انكاثا أى انقاضا

ويحتمل ان يكون بدلا عن خبر كان أى لا تكونوا انكاثا بجمع نكت من ناكث ولهذا قال بعده تتخذون ايمانكم دخلا بينكم أى خديعة ومكر ان تكون أمة هي أربى من أمة أى تتخلفون للناس اذا كانوا أكثر منكم أى ليطمثوا اليكم فاذا أمكنكم الغدر بهم سخرهم فمنهم من غدرتم فنهى الله عن ذلك لئلا ينهى بالادنى على الاعلى اذا كان قد نهى عن الغدر والحالة هذه فلا ينهى عنه مع التمكن والقدرة بطريق الاولى وقد قدمنا والله الحمد في سورة الانفال قصة معاوية لما كان بينه وبين ملك الروم أمدا فصار معاوية اليهم في آخر الاجل حتى اذا انقضى وهو قريب من بلادهم أعار عليهم وهم غارون لا يشعرون فقال له عمرو بن عبسة الله أكبر يا معاوية وفاة لا غدر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان بينه وبين قوم أجل فلا يحلن عقده حتى ينقضى أمدها فراجع معاوية رضى الله عنه بالجيش قال ابن عباس ان تكون أمة هي أربى من أمة أى أكثر وقال مجاهد كانوا يحالفون الحلفاء

صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه الى عنان السماء يضيء له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بسورة ملاءمة ما بين السماء والارض واكتاتها من الاجر مثل ذلك ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة أيام ومن قرأ الخمس الاواخر منها عند نومه بعثه الله من أى الليل شاء قالوا بلى يا رسول الله قال سورة أصحاب الكهف أخرجه ابن مردويه وأخرج أيضا عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم البيت الذى تقرأ فيه سورة الكهف لا يدخله شيطان تلك الدلة وفي الباب أحاديث وآثار وفيما أوردناه كفاية مغنية

(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب) هل المراد الاعلام بذلك للايمان به وتكون الجملة خبرية لفظا ومعنى أو التسمية أى انشاء التثنية بثبوت الحمد لله وتكون الجملة انشائية لفظا ومعنى بمعنى انها نقلت في العرف للانشاء أو الاعلام والثناء كلاهما والجملة مستعملة في الخبر والانشاء على طريق الجمع بين الحقيقة والمجازا احتمالات أفيدتها الثالث وقال الشوكاني رحمه الله علم عباده كيف يحمدونه على افاضة نعمه عليهم ووصفه بالموصول يشعر بعلمه ما هو في حيز الصلة لما قبله ووجه كون انزال الكتاب وهو القرآن نعمة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكونه اطلع بواسطته على أسرار الله وحيداً وحال الملائكة والانبيا وعلى كيفية الاحكام الشرعية التى تعبد الله وتعبداً منه به وكذلك العباد كان انزال الكتاب على نبيهم نعمة لهم لئلا ما ذكرناه في النبي صلى الله عليه وآله وسلم (ولم يجعل له) أى فيه (عوجاً) أى شأ من العوج بنوع من أنواع الاختلال في اللفظ والمعنى والعوج بالكسر في المعانى أى فيما لا يدرك بالبصر بل بالبصيرة وبالفتح في الاعيان أى فيما يدرك به كذا قيل ويرد عليه قوله سبحانه لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً يعنى الجبال وهى من الاعيان قال الزجاج المعنى لم يجعل فيه اختلافا كما قال ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيراً والمراد في الاختلاف والتناقض عن معانيه وقيل لم يجعله مخلوقاً والجملة معطوفة على الصلة قبلها أو اعتراضية أو حالية (قيماً) القيم المستقيم الذى لا ميل ولا افراط فيه ولا تفريط أو القيم بمصالح العباد الدينية والدنيوية أو القيم على ما قبله من الكتب السماوية مهمما عليها يشهد بصحتها وعلى الاول يكون تأكيده المادل عليه في العوج فرب مستقيم في الظاهر لا يخلو عن ادنى عوج في الحقيقة أى جعله قيماً عدلاً لا قبل

فيجدون أكثر منهم وأعز فينقضون حلف هؤلاء ويحالفون أولئك الذين هم أكثر وأعز فنهوا عن ذلك وقال الضحاك في وقتادة وابن زيد نحوه وقوله انما يساءلكم الله به قال سعيد بن جبيرة يعنى بالكثرة رواه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير أى بأمره ياكم بالوفاء بالعهد وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون فيجازى كل عامل بعمله من خير وشر (ولو شاء الله لعلكم أمة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهتدي من يشاء ولتستلن عما كنتم تعملون ولا تتخذوا ايماننا لكم دخلاً ينسلكم فقتل قدم بعد نبوتها وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ولا تستروا بعهد الله عن اقليل انما عهد الله هو خير اليكم ان كنتم تعلمون ما عندكم

فإن من أراد أن ينجي نفسه من النار فليصبر على ما أمر به الله تعالى ولا يشأ الله أن يجعلكم آمنين بل جعلكم آمنين من النار ولا يشأ الله أن يجعلكم آمنين من النار ولا يشأ الله أن يجعلكم آمنين من النار
 وكقوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أي لو ألقى الله نوره على الأرض لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أي لو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أي لو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً
 ربك جعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم وهكذا قال ههنا ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ثم يسألكم يوم القيامة عن جميع أعمالكم فيجازيكم عليها على القليل والنقيير القطير ثم يحذر تعالى عباده عن اتخاذ الأيمان دخلاً أي خديعة ومنكر التلازل قدم بعد ثبوتها مثل أن كان (٣٧٧) على الاستقامة فإدعائها وزل عن طريق الهدى بسبب الأيمان الخائفة

المشتبهة على الصديق عن سبيل الله لان الكافر اذا رأى ان المؤمن قد عاهدته ثم غدر به لم يبق له وثوق بالدين فانصد بسببه عن الدخول في الاسلام ولهذا قال وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم ثم قال تعالى ولا تشعروا بعهد الله ثمناً قليلاً أي لا تعتاضوا عن الأيمان بالله عرض الحياة الدنيا وزينتها فانها قليلة ولو حيزت لابن آدم الدنيا بهذا فغيرها لكان ما عند الله هو خيره أي جزاء الله وثوابه خير لمن رجاه وآمن به وطلبه وحفظ عهده رجاء مواعده ولهذا قال ان كنتم تعلمون ما عندكم ينقصكم يفرغ وينقصى فانه الى أجل محدود محصور مقدر متناه وما عند الله باق أي وثابه لكم في الجنة باق لا انقطاع ولا تفادله فانه دائم لا يحول ولا يزول ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون قسم من الرب تعالى مؤكداً باللام انه يجازي الصابرين بأحسن أعمالهم أي ويتجاوز عن سيئها (من عمل صالحاً من ذكراً أو أنثى وهو مؤمن

في الكلام تقديم وتأخير والتقدير أنزل على عبده الكتاب قياماً لم يجعل له عوجاً ثم فصل سبحانه ما أجمل في قوله قياماً فقال (لينذر) وحذف المنذر العلم به مع قصد التعميم والمعنى لينذر الكافرين (بأساً) أي عذاباً (شديداً من لدنه) أي صادراً من عنده نازلاً من لدنه (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات) قرئ يبشر مشدداً ومحققاً وأجرى الموصول على موصوفه المذكور لان مدار قبول الاعمال هو الأيمان (أن لهم أجراً حسناً) هو الجنة قاله السدي حال كونهم (ما كثر فيه) أي في ذلك الاجر (أبداً) أي مكثداً دائماً لا انقطاع له وتقدم الانذار على التبشير لظهور كمال العناية بجزر الكفار ثم كرر الانذار وذكر المنذر بخصوصه وحذف المنذر به وهو البأس الشديد لتقدم ذكره فقال (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً) وهم اليهود والنصارى قاله السدي وبعض كفار قريش القائلين بان الملائكة بنات الله فذكر سبحانه أولاً قضية كلية وهي انذار عموم الكفار ثم عطف عليها قضية خاصة هي بعض جزئيات تلك الكلية تنبيهاً على كونها أعظم جزئياتها فإذ ذلك ان نسبة الولد الى الله سبحانه أقبح أنواع الكفر (مالهم به) أي بالولد واتخاذ الله اياه (من علم) ومن مزينة لتأكيدهم التفي والجله مستأنفة والمعنى ما لهم بذلك علم أصلاً ولا انتفاء العلم بالشيء اما للجهل بالطريق الموصل اليه اولاً لانه في نفسه محال لا يستقيم تعلق العلم به (ولاً بآئهم) أي ولا لاحد من أسلافهم علم بذلك بل كانوا في زعمهم هذا على ضلالة وقلدهم أبناء وهم فضلوا جميعاً وهذا مبالغته في كون تلك المقالة فاسدة باطلة (كبرت كلمة) قال القراء كبرت تلك الكلمة كلمة وقال الزجاج كبرت مقالتهم كلمة والمراد بهذه الكلمة هي قولهم اتخذ الله ولداً ومعنى الكلام على التعجب أي ما أكبرها كلمة ثم وصف الكلمة بقوله (تخرج من أفواههم) وفائدة هذا الوصف استعظام اجترائهم على التفوه بها وكثير ما يوسوس الشيطان في قلوب الناس من المنكرات ما لا يتصوره هو به بل يكظمون عليه فكيف بمنزل هذا المنكر والخارج من القم وان كان مجرد الهوا ولكن لما كانت الحروف والاصوات كمفاتيح قائمة بالهواء استند الى الحال ما هو من شأن المحل أو المعنى هذا الذي يقولونه لا تحكم به عقولهم وفكرهم البتة لكونه في غاية الفساد والبطان فكأنه يجري على لسانهم على سبيل التقليد ثم زاد في تقبيح ما وقع منهم فقال (ان) أي ما يقولون الا قولاً (كذباً) لا مجال للصدق فيه بحال ثم سلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله (فلعلك

(٤٨ فتح البيان خامس) فأنجيئنه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون هذا وعد من الله تعالى لمن عمل صالحاً وهو العمل المتابع لكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم من ذكر أو أنثى من بني آدم وقلبه مؤمن بالله ورسوله وان هذا العمل المأمور به مشروع عند الله بان يحياه الله حياة طيبة في الدنيا وان يجزيه بأحسن ما عمله في الدار الآخرة والحياة الطيبة تشمل وجوه الراحة من أي جهة كانت وقد روى عن ابن عباس وجاعة انهم فسروها بالرزق الحلال الطيب وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه فسرهابا القناعة وكذا قال ابن عباس وعكرمة ووهب بن منبه وقال علي بن أبي طلحة عن ابن

عباس انتهى السعادة وقال الحسن بن وهب لا يطيب لاحد حياة الا في الجنة وقال الضحاك هي الرزق الحلال والعبادة في الدنيا وقال الضحاك ايضا هي العمل بالطاعة والانشرائح بها والصحيح ان الحياة الطيبة تشمل هذا كله كما جاء في الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن أبي أيوب حدثني شرحبيل بن أبي شريك عن عبد الرحمن الحبلبي عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد افلح من اسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما آتاه ورواه مسلم من حديث عبد الله بن يزيد المقرئ به وروى الترمذي والنسائي (٢٧٨) من حديث أبي هاني عن أبي علي الجهني عن فضالة بن عبيد

الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد افلح من هدى للاسلام وكان عيشه كفافا وقنع به وقال الترمذي حديث صحيح وقال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا همام عن يحيى عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يظلم المؤمن حسنة يعطي بها في الدنيا ويثاب عليها في الآخرة وأما الكافر فيطمع بحسناته في الدنيا حتى اذا أفضى الى الآخرة لم تكن له حسنة يعطي بها خيرا انفرادا خراجه مسلم (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون) هذا أمر من الله تعالى لعباده على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم اذا أرادوا قراءة القرآن ان يستعذوا بالله من الشيطان الرجيم وهذا أمر نذير ليس بواجب حكى الاجماع على ذلك أبو جعفر بن جرير وغيره من الأئمة وقد قدمنا الاحاديث الواردة في الاستعاذة مبسوطه في أول

باخع نفسك) قال الاخفش والقراء البضع الجهد وقال الكسائي بجمعت الارض بالزراعة اذا جعلتها ضعفة بسبب متابعة الحراثة ويجمع الرجل نفسه اذا نهكها وقال أبو عبيدة معناه مهلك نفسك فيكون المعنى على هذه الاقوال لعلك تجهد نفسك أو تضعفها أو مهلكها والمقصود من هذا التبرجى النهي أى لا تبضع نفسك من أجل غن على عدم ايمانهم أى لا تغنم لثلاثك نفسك وفي السمين ولعل قيل للاشفاق على بابهم وقيل للاستفهام وهو رأى الكوفيين وقيل للنهي (على آثارهم) أى على فراقهم من بعد توليهم عنك واعراضهم أو هلاكهم (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) أى القرآن (أسفا) أى غنظا وحرنا قال قتادة وقال مجاهد جرما ونصبه على المفعول له وجواب ان محذوف دل عليه التبرجى تقديره فلا تحزن وهذا عند الجمهور وعند غيرهم هو جواب متقدم عن ابن عباس قال اجتمع عبدة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو جهل والنضر بن الحرث وامية بن خلف والعاص بن وائل والأسود بن عبد المطلب وأبو الجحدي في نفر من قريش وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد كبر عليه ما يرى من خلاف قومه اياه وانكارهم ما جاء به من النصيحة فأحرته حزننا شديد فانزل الله سبحانه فلعنك باخع نفسك الآية (انا جعلنا ما على الارض زينة لها) هذه الجملة تعاميل للنهي المقصود من التبرجى والقصد منه تسليته صلى الله عليه وآله وسلم وتسكين أسفه وغنظه على عدم ايمانهم لانه مختبر لا عمال العباد مجازيهم فكأنه يقول له صلى الله عليه وآله وسلم لا تحزن فاني منتقم منهم لك وقيل استئناف والمعنى انا جعلنا ما عليها بما يصلح ان يكون زينة لها ولا هلهام من الحيوانات والنبات والشجر والانهار والجبال وغير ذلك من النعم كالذهب والفضة والمعادن كقوله سبحانه هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا قال ابن عباس يعنى الرجال والعلماء زينة الارض وعن سعيد بن جبير مثله وقال الحسن هم الرجال العباد للعمال لله بالطاعة (لتبأوهم أيهم أحسن عملا) اللام للغرض أو العاقبة والمراد بالاتباء انه سبحانه يعاملهم معاملة لو كانت تلك المعاملة من غيره لكأن من قبيل الاتباء والامتحان قال الزجاج أيهم رفع بالابتداء الا أن لفظه لفظ الاستفهام والمعنى لنتمخزن أهدأ أحسن عملا أم ذلك قال الحسن أيهم أزهو وأشد للديار كما ومثله عن الثوري وقال مقاتل أيهم أصلح فيما اوتى من المال وقال قتادة أيهم أتم عقلا وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم في التاريخ وابن مردويه عن ابن عمر قال تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية فقلت

التفسير والله الحمد والمنة والمعنى في الاستعاذة عند ابتداء القراءة لتلا بليس على القارى قراءة ويحفظ ما عليه ويمتنع من التدبر والتفكر ولهذا ذهب الجمهور الى أن الاستعاذة انما تكون قبل التلاوة وحكى عن حمزة وأبي حاتم السجستاني انها تكون بعد التلاوة واحتجوا بهذه الآية ونقل النووي في شرح المذهب مثل ذلك عن أبي هريرة أيضا ومحمد بن سيرين وابراهيم النخعي والصحيح الاول لما تقدم من الاحاديث الدالة على تقدمها على التلاوة والله أعلم وقوله انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون قال الثوري ليس له عليهم سلطان أن يوقعهم في ذنب لا يتوبون منه وقال آخرون

حجابه لا يحسنه عليهم وقال آخرون كقولهم لا عبد لك منهم الخطين انما سلطانهم على الذين يتولونه قال مجاهد يطيعونه وقال آخرون اتخذوه وليا من دون الله وهم يمشرون أي أشركوه في عبادة الله تعالى ويحتمل أن تكون الباء سببية أي صاروا بسبب طاعتهم للشيطان مشركين بالله تعالى وقال آخرون معناه انه شركهم في الاموال والاولاد (واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مقترب لأكثرهم لا يعلمون قل نزله روح القدس من ربك بالحق لينبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين) يخبر تعالى عن ضعف عقول المشركين وقلة ثباتهم وإيقانهم وانه لا يتصور (٢٧٩) منهم الايمان وقد كتب عليهم الشقاوة وذلك انهم اذا رأوا تغيير الاحكام

ما معنى ذلك يا رسول الله قال ليبلوكم أيكم أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرعكم في طاعة الله ثم أعلم سبحانه انه مبين لذلك كله ومفنيه فقال (وانا لجاعلون) أي مصيرون (ما عليها) من هذه الزينة عند تنهاى عمر الدنيا (صعيدا) ترابا قال أبو عبيدة الصعيد المستوى من الارض وقال الزجاج هو الطريق الذي لا نبات فيه بعد ان كانت خضراء معشبة أي أرضا ملساء وقبل فتا ناوهو الذي يضمحل بالريح لا اليابس الذي يربس وتظيره كل من عليها فان وقوله في ذرها قاعا صقفا لا ترى فيها عوجا ولا أمنا والمعنى انه لا بد من المجازاة بعد افناء ما على الارض وتخصيص الاهلاك بما على الارض يوههم بقضاء الارض الان سائر الايات دلت أيضا على ان الارض لا تبقى وهو قوله يوم تبدل الارض غير الارض قال قتادة الصعيد الجبال التي ليس فيها زرع (جرزا) يابساً قال القراء الجرزا الارض التي لا نبات فيها من قولهم امرأة جرز اذا كانت كولا وسيف جرز اذا كان مستأصلا وجرزا الجراد والشاة والابل الارض اذا أكلت ما عليها ويقال سنة جرز وسنون اجراز لا مطرفها وأرض جرز وأرضون اجراز لا نبات بها وجرز انعت لصعيدا فكانه مجاز علاقته المجاورة وعن الحسن الجرزا الخراب أي نعيمها بعد عمارتها خرابا بامانة الحيوان وتجفيف النبات والاشجار وغير ذلك ومعنى النظم القرآني لا تخزن يا محمد بما وقع من هؤلاء من التكذيب فانا قد جعلنا ما على الارض زينة لا اختبارا أعمالهم وانا لمذهبون ذلك عند انقضاء عمر الدنيا فجازونهم ان خير اخير وان شرافشر (أم حسبت) أي بل أم حسبت أو بل حسبت ومعناها الانتقال من حديث الى حديث آخر لا لابطال الاول والاضراب عنه كما هو معنى بل في الاصل (أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا) المعنى ان القوم لما تعجبوا من قصة أصحاب الكهف وسألوا عنها الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على سبيل الامتحان قال سبحانه بل أظننت يا محمد انهم كانوا عجباً من آياتنا فقط لا تحسب ذلك فان آياتنا كلها عجب فان من كان قادرا على جعل ما على الارض زينة لها لا ابتلاء ثم جعل ما عليها صعيدا جرضا كان لم تغن بالامس لا تستبعد قدرته ولا حفظه ورجته بالنسبة الى طائفة مخصوصة وان كانت قصتهم خارقة للعادة فان آيات الله سبحانه كذلك وفوق ذلك ومعنى عجاذاات عجب والكهف هو الغار الواسع في الجبل فان كان صغيرا سمى غارا والجمع كهوف في الكثرة وأكهف في القلة والرقم قال كعب والسدي

لبعض بطون قریش وكان يباع يبيع عند الصفا فرما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس اليه ويكلمه بعض الشيء وذلك كان أعجمي اللسان لا يعرف بالعربية أو انه كان يعرف الشيء اليسير بقدر ما يرد جواب الخطاب فيما لا بد منه فلهذا قال الله تعالى رادا عليهم في افتراءهم ذلك لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين أي بالقرآن أي فكيف يتعلم من جاء بهذا القرآن في فصاحته وبلاغته ومعانيه التامة الشاملة التي هي أكمل من معاني كل كتاب نزل على بني اسرائيل كيف يتعلم من رجل أعجمي لا يقول هذا من له أدنى مسكة من العقل قال محمد بن اسحق بن يسار في السيرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فيما بلغني

كثيرا ما يجلس عبد الله بن مسعود في مجلسه فيقولون انما يعلم بشر لسان الذي يلدن اليه اجمعى وهذا لسان عربي مبين وكذا قال عبد الله بن كثير وعن عكرمة وقتادة كان اسمه يعيش وقال ابن جرير حدثني اخو بن محمد الطوسي حدثنا ابو عامر حدثنا ابراهيم بن طهمان عن مسلم بن عبد الله الملائي عن مجاهد عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم قينا بمكة وكان اسمه بلعام وكان اجمعى اللسان وكان المشركون يرون رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل عليه ويخرج من عنده (٢٨٠) فقالوا انما يعلم بلعام فانزل الله هذه الآية ولقد تعلم انهم يقولون انما

يعلم بشر لسان الذي يلدن اليه اجمعى وهذا لسان عربي مبين وقال الضحاك بن مزاحم هو سلمان الفارسي وهذا القول ضعيف لان هذه الآية مكية وسلمان انما اسلم بالمدينة وقال عبيد الله بن مسلم كان لنا عاملان روميان يقرآن كتابهما بلسانهم فما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحررهما فيقوم فيسمع منهما فقال المشركون يتبعه لم منهما فانزل الله هذه الآية وقال الزهري عن سعيد بن المسيب الذي قال ذلك من المشركين رجل كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فارتد بعد ذلك عن الاسلام واقترى هذه المقالة فجهه الله (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله وله عذاب أليم انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون) يخبر تعالى انه لا يهدي من أعرض عن ذكره وتغافل عما أنزله على رسوله صلى الله عليه وسلم ولم يكن له قصد الى الايمان بما جاء من عند الله فهذا الجنس من الناس لا يهديهم الله الى الايمان بآياته وما ارسل به

انه اسم القرية التي خرج منها أصحاب الكهف وقال سعيد بن جبير ومجاهد انه لوح من حجارة أو رصاص رقت فيه اسماءهم جعل على باب الكهف فقبضه فلان بن فلان من مدينة كذا خرج في وقت كذا من سنة كذا قال القراء ويرى انه انما سمى رقيما لان اسماءهم كانت مرقومة والرقم الكتابة وعن قتادة ان الرقيم دراهمهم التي كانت معهم وقال ابن عباس الرقيم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذي تسكوا به من دين عيسى عليه السلام وقيل ان الرقيم اسم كلهم فانه أنس وقيل هو اسم الوادي الذي كانوا فيه وقيل اسم الجبل الذي فيه الغار قال الزجاج أعلم الله سبحانه ان قصة أصحاب الكهف ليست بعجبة من آيات الله لان خلق السموات والارض وما بينهما ما أعجب من قصتهم وقال ابن عباس يقول الذي آتيتك من العلم والسنة والكتاب أفضل من شأن أصحاب الكهف والرقيم (اذا روى القصة الى الكهف) أي صار واليه ونزلوه وسكنوه والتجوا اليه وجعلوه مأواهم يقال أوى الى منزله من باب ضرب اذا نزل به بنفسه وسكنه والمأوى لكل حيوان مسكنه والقصة هم أصحاب الكهف جمع فتى وهو الطرى من الشباب اظهروا في مقام الاضمار للتنصيص على وصفهم ومنهم فكانوا في سن الشباب مردا وكانوا سبعة خرجوا من مدینتهم خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار حيث أمرهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة أمرهم بعبادة كرواسهم دقيانوس ومدینتهم اسمها أفسوس عند أهل الروم لانها من مدائنهم واسمها عند العرب طرسوس فلما أمرهم بعبادة غير الله ذهب كل واحد منهم الى بيت أبيه وأخدمه زادوا نفقة وخرجوا فارتد هاربن حتى أووا الى كهف في جبل قريب من المدينة فاختفوا فيه وصاروا يعبدون الله وياكلون ويشربون ويعتصمون أحدا منهم خفية ليشتري لهم الطعام من المدينة وهم خائفون من اطلاع أهل المدينة عليهم فيقتلوهم لعدم دخولهم في دينهم فجلسوا يوما بعد الغروب يتحدثون فأتى الله عليهم النوم وذلك قوله تعالى فصرنا على آذانهم الخ كما سيأتي تفصيله (فقالوا ربنا آتنا من لدنك) أي من عندك (رجة) التزوين اما للتعظيم أو للتسوية وتقديم من لدنك للاختصاص أي رجة مختصة بانها من خزائن رحمتك وجلالتك فضلك وهي المغفرة في الآخرة والآن من من الاعداء والزرق في الدنيا (وهي لتأمن احرا رشدا) أي أصلح لنا من قولك هيات الامر فتيا والمراد بما هم الامر الذي هم عليه وهو مفارقة الكفار والرشد نقض الضلال

رسوله في الدنيا وله عذاب أليم موضح في الآخرة ثم أخبر تعالى أن رسوله صلى الله عليه وسلم ليس بمفتر ولا كذاب لانه انما يفترى الكذب على الله وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم شرار الخلق الذين لا يؤمنون بآيات الله من الكفرة المحدين المعروفين بالكذب عند الناس والرسول محمد صلى الله عليه وسلم كان أصدق الناس وأبرهم وأكملهم علما وعلا وایما وایقانا معروفا بالصدق في قومه لا يشك في ذلك أحد منهم بحيث لا يدعي بينهم الا بالامين محمد وله هذا المسأل هرقل ملك الروم سفيان عن تلك المسائل التي سألتها من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما قال له هل كنتم تنتمونه بالكذب قبل ان يقول

ومن

من لا يتدبر ما كان ليخرج الكذب على الناس ويذهب بسلب على الله عز وجل (من كفر بالله من بعد ايمانه الا من
أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا
على الآخرة وان الله لا يهدي القوم الكافرين أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم أولئك هم الغافلون لا جرم
انهم في الآخرة هم الخاسرون) أخبر تعالى عن كفره بعد الايمان والتبصر وشرح صدره بالكفر واظمان به انه قد غضب عليه
لعلهم بالايمان ثم عدولهم عنه وان لهم عذابا عظيما في الدار الآخرة (٢٨١) لانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة

فأقدموا على ما أقدموا عليه من
الردة لأجل الدنيا ولم يهد الله قلوبهم
ويثبتهم على الدين الحق فطبع على
قلوبهم فلا يعقلون بها شيئا يتفهم
وختم على سمعهم وأبصارهم فلا
يتفهمون بها ولا أغنت عنهم شيئا
فهم غافلون عما يراد بهم لا جرم أي
لا بد ولا عجب ان من هذه صفته
انهم في الآخرة هم الخاسرون أي
الذين خسروا أنفسهم وأهاليهم
يوم القيامة وأما قوله الا من أكره
وقابه مطمئن بالايمان فهو استثناء
عن كفر بلسانه ووافق المشركين
بلفظه مكرها لما له من ضرب وأذى
وقلبه ما يقول وهو مطمئن بالايمان
بالله ورسوله وقدر روى العوفي
عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت في
عمار بن ياسر حين عذبه المشركون
حتى يكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم
فوافقهم على ذلك مكرها ووافقا معتذرا
الى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل
الله هذه الآية وهكذا قال الشعبي
وقتادة وأبو مالك وقال ابن جرير
حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا محمد بن
نور عن معمر عن عبيد الكرم
الجزري عن أبي عبيدة محمد بن

ومن لا يتدبر ما يجوز أن تكون التجريد كما في قولنا رأيت منك أسدا وتقديم الجوررين
للاهتمام بما أي اجعل أمرنا رشا أو يسر لنا طريق رضاك (فضرينا على آذانهم) قال
المفسرون أنهم أغمناهم والمعنى سدنا آذانهم بالنوم الغالب عن سماع الاصوات أي ضربنا
على آذانهم الحجاب تشبيها للنامة الثقيلة المانعة من وصول الاصوات الى الآذان
بضرب الحجاب عليها ففي الكلام تجوز بطريق الاستعارة التبعية وهذا النوم من
جملة الرحمة التي طلبوها فكأنه قال فاستحيينا دعاءهم ومن جملة استجابته ان أغمناهم
وقلبناهم في نومهم ذات اليمين وذات الشمال (في الكهف سنين عددا) أي ذوات
عدد على أنه مصدر او بمعنى معدودة على أنه بمعنى المفعول ويستفاد من وصف
السنين بالعدد الكثرة قال الزجاج ان الشيء اذا قل فهم مقدار عدده فلم يحتج الى العدد وان
كثرا احتاج الى ان يعد وقيل يستفاد منه التقليل لان الكثير قليل عند الله وان يوما
عند ربك كألف سنة مما تعدون (ثم بعثناهم) أي أيقظناهم من تلك النومة (لنعلم)
أي ليظهر معلومنا واللام للعاقبة وقيل للتعليل وقرئ بالتحية والفاعل هو الله تعالى
ففيه التفات عن التكلم الى الغيبة قبل والمراد بالعلم الذي جعل عله البعث هو الاختبار
مجازا فيكون المعنى بعثناهم لتعامل معاملة من يختبرهم والاولى ما ذكرناه من ان
المراد به ظهور معلوم الله سبحانه لعباده (أي الحزبين) من قوم الفتية أهل الهدى وأهل
الضلالة فالمراد بالحزبين الفريقان من المؤمنين والكافرين المختلفين في مدة لبثهم وقيل
المراد بنفس اصحاب الكهف لأهل المدينة اختلفوا بعد اقبائهم كم لبثوا وقيل المراد
بالحزبين الملوك الذين تداولوا المدينة ملكا بعد ملك وأصحاب الكهف وقيل ان أصحاب
الكهف حزب وأصحابهم حزب وقال الفراء ان طائفتين من المسلمين في زمان أصحاب
الكهف اختلفوا في مدة لبثهم (أحصى) أي أضبط (لما لبثوا أمدا) وكأنه وقع بينهم
تنازع في مدة لبثهم في الكهف فبعثهم الله ليتبين لهم ذلك ويظهر من ضبط الحساب ممن لم
يضبطه قال ابن جرير انهم كتبوا اليوم الذي خرجوا فيه والشهر والسنة وما مصدرية أي
أحصى لبثهم أو بمعنى الذي واللام زائدة وقيل على بابها من العلة أي لأجل قاله أبو البقاء
وما بمعنى الذي والامد الغاية وقيل ان أحصى افعال تفضيل واختاره الزجاج والتبريزي
وردبانه خلاف ما تقر في علم الاعراب وما ورد من الشاذ لا يقاس عليه كقولهم أقلس من

عمار بن ياسر قال أخذ المشركون عمار بن ياسر فعذبوه حتى قاربهم في بعض ما أرادوا فشكل ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم كيف تجد قلبك قال مطمئنا بالايمان قال النبي صلى الله عليه وسلم ان عادوا فعد ورواه البيهقي بأبسط من ذلك
وفيه انه سب النبي صلى الله عليه وسلم وذكر آلهتهم بخير وشكا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما تركت حتى سبيتك
وذكرت آلهتهم بخير قال كيف تجد قلبك قال مطمئنا بالايمان فقال ان عادوا فعد وفي ذلك أنزل الله الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان
ولهذا اتفق العلماء على ان المكروه على الكفر يجوز له ان يوالي ابقاء لهجته ويجوز له ان يابى كما كان بلال رضي الله عنه يابى عليهم ذلك
وهم يقولون به الا فاعيل حتى انهم ليضعوا الصخرة العظيمة على صدره في شدة الحر ويأمرونه بالشرب لئلا يهلكه فيأبى عليهم وهو يقول أحد

أحد ويقول والله لو أعلم كلمة أعطي لكم منها القلم يرضى الله عنه وأرضاه وكذلك حبيب بن زيد الأنصاري لما قال له مسيلة الكذاب
 أنشهد أن محمداً رسول الله فيقول نعم فيقول أنشهد أني رسول الله فيقول لا أسمع فلم يرل يقطعها رياراً وهو ثابت على ذلك وقال الاما
 أحد حدثنا اسمعيل حدثنا أيوب عن عكرمة أن علياً رضي الله عنه حرق ناساً ارتدوا عن الاسلام فبلغ ذلك ابن عباس فقال لم أكن
 لأحرقهم بالنار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله وكنت قاتلهم يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدل
 دينه فاقتلوه فبلغ ذلك علياً فقال ويح (٣٨٢) أم ابن عباس رواه البخاري وقال الامام أحمد أيضاً حدثنا عبد الرزاق

أبياً ناعم عن أيوب عن حبيب بن
 هلال العدوي عن أبي بردة قال قدم
 علي أبي موسى معاذ بن جبل باليمن
 فإذا رجل عنده قال ما هذا قال
 رجل كان يهودياً فأسلم ثم هودوا نحن
 نزيده على الاسلام منذ قال أحسبه
 شهرين فقال والله لا أقعد حتى
 تضربوا عنقه فقال قضاء الله ورسوله
 ان من رجع عن دينه فاقتلوه أو قال
 من بدل دينه وهذه القصة في
 الصحيحين بلفظ آخر والافضل والاولى
 ان يثبت المسلم على دينه ولو أفضى
 الى قتله كما قال الحافظ ابن عساكر
 في ترجمة عبد الله بن حذافة
 السهمي أحد الصحابة انه أسرته
 الروم فجاءوا به الى ملكهم فقال له
 تنصروا أنا أشرك في ملكي وأزوجك
 ابنتي فقال له لو أعطيتني جميع
 ما تملك وجميع ما تملكك العرب على
 ان أرجع عن دين محمد صلى الله
 عليه وسلم طريقة عين ما فعلت فقال
 اذا أقتلتك فقال أنت وذالك فأمر به
 فصلب وأمر الرماة فرموه قريسا من
 يديه ورجليه وهو يعرض عليه
 دين النصرانية فيأبى ثم أمر به فانزل
 ثم أمر بقدر وفي رواية يبقرة من نحاس

ابن المذلق وأحمد بن الجرب وقال أبو علي والزنجشري وابن عطية ان أحصى فعل
 ماض (نحن نقص عليك نبأهم) هذا شروع في تفصيل ما أجمل في قوله اذا وى الفتية
 والنبأ الخبر الذي له شأن وخطراً أي نحن نخبرك بخبرهم (بالحق) أي نقص قصصاً متابعاً
 بالحق أو نقصه متلبسين به أو نقص نبأهم متلبسين به أو نبأهم المتلبسين به (انهم فتية) أي
 أحداث وشبان كان أحدهم وزير الملك دقيانوس وكانوا من اشراف تلك المدينة ومن
 عظماء أهلها والجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال اقتضاء ما قبلها فكأنه قيل وما نبؤهم
 والفتية جمع قلة (آمنوا برهم) فيه التقات من التكلم الى الغيبة اذ لو جاء على نسق الكلام
 لقيل آمنوا بنا (وزدناهم هدى) بالثبوت والتوفيق وفيه التقات من الغيبة الى التكلم
 قال الربيع بن أنس هدى اخلاصاً وقيل ايماناً وبصرة وقيل يقيناً (وربطنا على قلوبهم)
 أي قلوبناها بالصبر على هجر الاهل والاطان وفراق الاخلاق والفرار الى بعض
 الغيران وجسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر بالاسلام حيث قالوا للملك ربنار ب
 السموات الخ ولم يحصل لهم منه رعب في الله قال قتادة ربطنا قلوبهم بالايان وشددنا عليها
 بالصبر والتميت وفيه استعارة تصريحاً بتعبية لان الربط هو الشد بالجل (اذ قاموا)
 اختلف أهل التفسير في هذا الفياض على أقوال فقبل انهم اجتمعوا وراء المدينة من غير
 ميعاد فقال رجل منهم هو أكبر القوم اني لا جد في نفسي شيئاً ان ربي رب السموات
 والارض فقالوا ونحن كذلك مجدي أنفسنا فقاموا جميعاً (فقالوا رب السموات
 والارض) قاله مجاهد وقال أكثر المفسرين انه كان لهم ملك جبار يقال له دقيانوس وكان
 يدعو الناس الى عبادة الطواغيت فثبت الله هؤلاء الفتية وعصمهم حتى قاموا بين يديه
 وقد أمرهم بالسجود للاصنام فقالوا رب السموات والارض أي قالوا بجلستنا ثلاثة
 بين يدي ملكهم آخرها قوله شططا وثلاثة بعد انصرفهم عن مجلسه ذما لقومهم آخرها
 قوله كذبا وقال عطاء ومقاتل انهم قالوا ذلك عند قيامهم من النوم (ان ندعو من دونه
 الهة) أي ان نعبد معبوداً آخر غير الله لا اشتراكاً ولا استقلالاً (لقد قلنا اذا شططا) أي
 قولاً شاططاً أي افراطاً في الكفر ان دعونا الهة غير الله فرضاً أو قولاً هو نفس الشطط
 لقصد المبالغة والشطط الغلو ومجاوزة الحد المقدر في كل شيء يقال شططت الدار بعدت
 وشط فلان في حكمه شطوطاً وشططاً جارٍ وظلم وشط في القول أغلظ وشط في السوم أقرط

فاجبت وجاء بأسير من المسلمين فالقاه وهو ينظر فاذا هو عظام تلوح وعرض عليه فاني فأمر به ان يلقى فيها ارفع والجميع
 في البكرة ليلقي فيها فبكي فطمع فيه ودعا فقتل اني انما بكيت لان نفسي انما هي نفس واحدة تلي في هذا القدر الساعة فاجبت
 أن يكون لي بعدد كل شعرة في جسدي نفس تعذب هذا العذاب في الله وفي بعض الروايات انه سجنه ومنعه الطعام والشراب
 أياماً ثم أرسل اليه بخمر ولحم خنزير فلم يقربه ثم استدعاه فقال ما منعك ان تأكل فقال أما هو فقد حل لي ولكن لم أكن لأشمتك في
 فقال له الملك فقبل رأسي وأنا أطلقك وأطلق جميع أسارى المسلمين قال فقبل رأسه فاطلقه وأطلق معه جميع أسارى المسلمين

عندما طرأ على كل مسلم ان يقبل راس عبد الله بن حذافة وانا ايد اقام فقبل راسه ثم انزل الى الذين
 هاجروا من بعد ما قتلوا جاهدوا وصبروا ان يرك من بعدها الغفور رحيم يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها وتوفي كل نفس
 ما عملت وهم لا يظلمون) هؤلاء صنف آخر كانوا مستضعفين بمكة مهاتين في قومهم فوافقهم على الفتنه ثم انهم امكنهم الخلاص
 بالهجرة فتركوا ابلادهم واهاليهم واموالهم ابتغوا رضوان الله وغفرانه وانتظموا في سلك المؤمنين وجاهدوا معهم الكافرين وصبروا
 فآخبر الله تعالى انه من بعدها أي تلك الفعلة وهي الاجابة الى الفتنه لغفور (٢٨٣) رحيم بهم يوم معادهم يوم تأتي كل نفس
 تجادل أي تحتاج عن نفسها ليس
 أحد يحتاج عنها الأب ولا ابن
 ولا أخ ولا زوجة وتوفي كل نفس
 ما عملت أي من خير وشر وهم
 لا يظلمون أي لا ينقص من ثواب
 الخير ولا يزداد على ثواب الشر ولا
 يظلمون تقيرا (وضرب الله مثلا قرية
 كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها
 رغدا من كل مكان فكفرت بأنعم الله
 فأذاقها الله لباس الجوع والخوف
 بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم
 رسول منهم فكذبوه فأخذهم
 العذاب وهم ظالمون) هذا مثل
 اريد به أهل مكة فانها كانت آمنة
 مطمئنة مستقرة يتخطف الناس من
 حولها ومن دخلها كان آمنا
 لا يخاف كما قال تعالى وقالوا ان تتبع
 الهدى معك تتخطف من أرضنا
 أولم نمكن لهم حرما آمنا يجبي اليه
 ثمرات كل شيء رزقا من لدنا وهكذا
 قال ههنا يأتيها رزقها رغدا أي
 هنيئا سهلا من كل مكان فكفرت
 بأنعم الله أي بحديث آلاء الله عليها
 وأعظمها بعثة محمد صلى الله عليه
 وسلم اليهم كما قال تعالى ألم تر إلى
 الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا

والجميع من يابى ضرب وقتل وقال قتادة شططا كذبا وقال السدي جورا (هؤلاء) أي
 أهل بلدهم (قومنا) عطف بيان أو بدل (اتخذوا من دونه) أي من دون الله (آلهة)
 أصناما يعبدونها في هذا الاخبار معنى الانكار وفي الاشارة اليهم تحقير لهم (لولا يأتون
 عليهم بسلاطين) أي هلا يأتون على عبادتهم لها بحجة نيرة ظاهرة تصلح للتمسك بها
 وفيه تسكيت لان الاتيان بحجة على عبادة الاصنام محال وهذه جملة طلبية وليست صفة
 لآلهة لغساده معنى وصناعة قال الزمخشري وفي الآية دليل على فساد التقليد وانه
 لا بد في الدين من الحجة حتى يتضح وينت (فن) أي لا أحد (أظلم ممن افترى على الله كذبا)
 بنسبة الشريك اليه فزعم ان له شريكا في العبادة ثم قال بعضهم لبعض وقت اعترالهم
 (واذا عرتهم) أي فارقتهم في الاعتقاد وأردتم الاعتزال الجسماني وتجنبتم عنهم
 جانبا أي عن العابدین للاصنام (وما يعبدون الا الله) عطف على الضمير المنصوب
 وما موصولة أو مصدرية أي اذا عرتهم ومعبودهم الا الله أو وعبادتهم الا عبادة الله
 وعلى التقديرين فالاستثناء استثناء منقطع على تقدير انهم لم يعبدوا الا الاصنام أو متصل
 على تقدير انهم شركوه في العبادة مع الله سبحانه وقيل هو كلام معترض اخبار من الله
 سبحانه عن القصة انهم لم يعبدوا غير الله فيكون ما على هذا نافية (فأووا) أي الجؤوا
 وصبروا (الى الكهف) واجعلوه مأواكم قال القراء هو جواب اذومعناه اذهبوا اليه
 واجعلوه مأواكم وقيل هو دليل على جوابه أي اذا عرتهم اعترال الاعتقاد فاعتزلوهم
 اعترال الجسماني اذا أردتم اعترالهم فافعلوا ذلك بالالتجاء الى الكهف (ينشر) أي
 يبسط ويوسع (لكم ربكم) مالك أمركم (من رحمته) في الدارين (وهي) أي يسهل
 ويسر (لكم من أمركم) الذي أنتم بصدد من الفرار بالدين (مرفقا) بكسر الميم
 وقحها الغتان قرى بها ما خوذ من الارتفاق وهو الالتفاح وقيل فتح الميم أقيس وكسرها
 أغلب وأكثر العرب على كسر الميم من الامر ومن مرفق الانسان وقد تفتح العرب الميم
 فيهما فهما الغتان وكان الذين فتحوا أرادوا أن يفرقوا بين المرفق من الامر والمرفق من
 الانسان وقال الكسائي الكسر في مرفق اليد وقيل المرفق بالكسر ما ارتفعت به
 والمرفق بفتح الميم الامر الرافق والمراد هنا ما يرتفعون به ويتفنون بحصوله والتقديم في
 الموضوعين يفيد الاختصاص وانما قالوا ذلك ثقة بفضل الله وقوة في رجائهم لتوكلهم عليه

قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار ولهذا يدلهم الله بحالهم الاولين خلافا فقال فأذاقها الله لباس الجوع والخوف
 أي ألبسها وأذاقها الجوع بعد ان كان يجبي اليهم ثمرات كل شيء ويأتيها رزقها رغدا من كل مكان وذلك انهم استعصوا على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأبوا الاخلافة فدعا عليهم بسبع كسيع يوسف فأصابتهم سنة أذهبت كل شيء لهم فاكلوا العلهز هوو بالبعير
 يخلط بدمه اذا فحرو وقوله والخوف وذلك انهم بدلوا بآمنهم خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حين هاجروا الى المدينة
 من سطوته وسراياه وجيوشه وجعل كل ما لهم في دمار وسفال حتى فتحها الله عليهم وذلك بسبب صنيعهم وبغيهم وتكذيبهم الرسول

صلى الله عليه وسلم الذي بعث الله فيهم نبيا وامن به عليهم في قوله لقد امن الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم الا يقولوا
 تعالى فاتقوا الله يا اولي الابواب الذين آمنوا قد ازل الله اليكم ذكرا رسولا لا آية وقوله كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتاوعليكم آياتنا
 ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة الى قوله ولا تكفرون وكان انه عكس على الكافرين حالهم يخافوا بعبد الامن وجاعوا بعد
 الرغد بدل الله المؤمنين من بعد خوفهم أمنا ورزقهم بعد العيلة وجعلهم امرا للناس وحكامهم وسادتهم وقادتهم وأنتهم وهذا
 الذي قلناه من أن هذا المثل ضرب لاهل مكة (٣٨٤) قاله العوفي عن ابن عباس واليه ذهب مجاهد وقادة وعبد الرحمن بن زيد بن

أسلم وحكامه مالك عن الزهري رحمه
 الله وقال ابن جرير حدثني ابن عبد
 الرحيم البرقي حدثني ابن أبي مرزوق
 حدثنا نافع بن يزيد حدثنا عبد الرحمن
 ابن شريح ان عبد الكريم بن الحرث
 الحضرمي حدثه انه سمع مشر
 ابن عاها ان يقول سمعت سليمان بن غير
 يقول صدرنا من الحج مع حفصة زوج
 النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان
 رضى الله عنه محصور بالمدينة
 فكانت تسأل عنه ما فعل حتى
 رأت راكبين فأرسلت اليهما تسألهما
 فقالا قتل فقالت حفصة والذي
 نفسى بيده انها القرية التي قال الله
 تعالى وضرب الله مثلا قرية كانت
 آمنة مطمئنة ياتها رزقها رغدا من
 كل مكان فكفرت بأنهم الله وقال
 ابن شريح وأخبرني عبيد الله بن
 المغيرة عن حدثه انه كان يقول
 انها المدينة (فكوا مما رزقكم الله
 حالا طيبا واشكروا نعمة الله ان
 كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم
 الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير
 الله به فخن اضطر غير باغ ولا عاد فان
 الله غفور رحيم ولا تقولوا ما تصف
 ألسنتكم الكذب هذا حلال

أو أخبرهم به في عصرهم (وترى الشمس اذا طلعت) شرع سبحانه في بيان حالهم بعد ان
 أووا الى الكهف (ترأور) مأخوذ من الزور يفتح الواو وهو الميل ومنه زاره اذا مال اليه
 وقيل ترأور بمعنى تنقبض من ازور أى انقبض والاول أولى ومعنى الآية ان الشمس اذا
 طلعت تميل وتعديل وتتني (عن كنههم ذات اليمين) أى ناحية اليمين وهى الجهة المسماة
 باليمين (واذا غربت تقرضهم) القرض القطع قال الكسائي والاختفش والزجاج وأبو
 عبيدة تعديل عنهم وتتركهم قرضت المكان عدلت عنه تقول لصاحبك هل وردت مكان
 كذا فيقول انما قرضته اذا مر به وتجاوز عنه وقال الفارسي معنى تقرضهم تعطيهم من
 ضوئهم شيئا ثم يزول بسرعة كالقرض يسترد وقد ضعف بأنه كان ينبغي ان يقرأ تقرضهم
 بضم التاء لانه من أقرض والمعنى ان الشمس اذا طلعت مالت عن كنههم ذات اليمين أى
 يمين الداخل للكهف واذا غربت غمر (ذات الشمال) أى جهة شمال الكهف لاتصبيه
 لافي ابتداء النهار ولا في آخر النهار بل تعديل عن سمتة الى الجهتين (وهم في فجوة منه)
 الفجوة المكان المتسع وما يدل على ان الفجوة المكان الواسع قول الشاعر
 ألبست قومك مخزاة ومنقصة * حتى أبجوا واخلوا فجوة الدار
 وقال سعيد بن جبيرة الفجوة الخلوة من الارض ويعنى بالخلوة الناحية منها والمفسرين في
 تفسير هذه الجملة قولان الاول انهم مع كونهم في مكان منفتح انفتحوا واسعا في ظل جميع
 نهارهم لاتصيبهم الشمس في طلوعها ولا في غروبها لان الله سبحانه حجبا عنهم كرامة والثاني
 ان باب ذلك الكهف كان مفتوحا الى جانب الشمال مستقبلا لبسات النعش في أرض
 الروم فاذا طلعت الشمس كانت عن يمين الكهف واذا غربت كانت عن يساره ولا تقع عليهم
 عند الطلوع ولا عند الغروب ولا عند الاستواء فتؤذيهم بحر ها وتغير ألوانهم وتبلى ثيابهم
 ولكن اختار الله لهم مضجعا في متسع ينالهم فيه برد الريح ونسيمها ويدفع عنهم كرب الغار
 ونغمه ويؤيد القول الاول قوله (ذلك من آيات الله) فان صرف الشمس عنهم مع توجه
 الفجوة الى مكان تصل اليه عادة أنسب بمعنى كونها آية ويؤيده أيضا اطلاق الفجوة وعدم
 تقييدها بكونها الى جهة كذا وعلى الثاني يكون المعنى ان شأنهم وحديثهم من آيات الله
 والاول أولى وقد قيل انه كان لكهفهم حاجب من جهة الجنوب وحاجب من جهة الدبور
 وهم في زاويته وذهب الزجاج الى ان فعل الشمس كان آية من الله تعالى من دون ان يكون

وهذا حرام لتفتره وعلى الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب أليم) يقول باب
 تعالى امر اعباده المؤمنين بأكل رزقه الحلال الطيب وبشكره على ذلك فانه المنعم المتفضل به ابتداء الذي يستحق العبادة وحده
 لا شريك له ثم ذكر تعالى ما حرمه عليهم مما فيه مضرة لهم في دينهم ودنياهم من الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به أى ذبح
 عن اسم غير الله ومع هذا فخن اضطر اليه أى احتاج من غير باغ ولا عدوان فان الله غفور رحيم وقد تقدم الكلام على مثل هذه الآية
 في سورة البقرة بما فيه كفاية عن اعادته والله الحمد ثم نهى تعالى عن سبيل المشركين الذين حللوا وحرموا ما حرموا وصفوه

باب الكهف الى جهة توجب ذلك وعلى الجملة قال آية في ذلك ان الله تعالى أوامهم الى كهف
هذه صفته لا الى كهف آخر يتأذون فيه باسقاط الشمس عليهم في معظم النهار وعلى هذا
فيمكن أن يكون صرف الشمس عنهم باسقاط غمام أو سبب آخر والمقصود بيان حفظهم من
تطرق البلاء وتغيه الابدان والالوان اليهم والتأذي ببحر أو برد ثم أتى سبحانه عليهم بقوله
(من يهد الله) الى الحق مثل أصحاب الكهف (فهو المهتد) الذي ظفر بالهدى وأصاب
الرشد والقلاح (ومن يضل) أي يضلله الله ولم يرشده كدقيانوس وأصحابه (فلن نجده
وليامر شدا) أي ناصرا يهديه الى الحق ثم حكى سبحانه طرفا آخر من غرائب أحوالهم
فقال (وتحسبهم) خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل أحد (أيقاظا) جمع يقط
بكسر القاف وفتحها (وهم رقود) أي نيام وهو جمع راقد كقعود في قاعد قيل وسبب هذا
الحسبان ان عيونهم كانت مفتحة وهم نيام وقال الزجاج لكثرة تقلبهم (ونقلبهم ذات
اليمين وذات الشمال) أي نقلبهم في رقدهم الى الجهات ثلاثا كل الارض أجسادهم
ولحومهم قاله سعيد بن جبيرة وتجب منسه الامام الرازي وقال ان الله قادر على حفظهم من
غير تقلب ولما قيل ان يقول لا ريب في قدرة الله تعالى ولكن جعل لكل شي سببا في أغلب
الأحوال قاله الكرخي قيل تقلبه واحدة في كل سنة مرة في يوم عاشوراء وقال ابن عباس
سنة أشهر على ذي الجنب اليمين وستة أشهر على ذي الجنب الشمال وعلى هذا كان لهم
تقابتان في السنة وقيل كل تسع سنين وقالت فرقة انما قلبوا في التسع الأواخر وأما
في الثمانمائة فلا وظاهر كلام المفسرين ان التقلب من فعل الله ويجوز ان يكون من ملك
بامر الله فيضاف الى الله تعالى قاله القرطبي والاول أولى (وكلمهم باسقاط ذراعيه) حكاية
حال ماضية لان اسم الفاعل لا يعمل اذا كان بمعنى الماضي كما تقر في علم النحو أي ما يدعيه
قال أكثر المفسرين هربوا من ملكهم ليلا فربوا براع معه كلب فتبعهم وقيل كان لواحد
منهم قال مجاهد اسم كلبهم قطمورا وعن الحسن اسمه قطمير وقيل اسمه ريان وقيل صهيان
قيل كان كلبا أغر وقيل فوق القاطي ودون الكرزي والقلطي كلب صيني وقيل كان أصفر
وقيل كان أحمرا اللون وقيل كان يضرب الى حرة وقيل كان السمان قيل ليس في الجنة
دواب سوى كلب أصحاب الكهف وحمار بلع ولا أدري أي تعلق لهذا التدقيق والتحقيق
بتفسير الكتاب العزيز وما الذي جعلهم على هذا الفضول الذي لا مستند له في السمع
ولا في العقل (بالوصيد) قال أبو عبيد وأبو عبيدة هو فناء الباب وكذا قال المفسرون
وقيل العتبة ورد بان الكهف لا يكون له عتبة ولا باب وانما أراد ان الكلب موضع العتبة
من البيت وقال ابن عباس بالوصيد بالفناء وبالباب وقيل بفناء الكهف وقيل الصعيد
والتراب قال بعضهم كلب أحب قومنا قد كره الله معه فكيف بنا وعندها عقد الايمان
وكلمة الاسلام وحسب النبي وآله وصحبه وقول الله تعالى ولقد كرمانا بني آدم الآية وفي هذا
تسليمه وأنس للمؤمنين المقصرين عن درجات الكمال النجيبين للصالحين والانباء والعلماء
المخاطبين للاولياء والاصفياء (لواطلت عليهم) أي لوططرت اليهم وهم على تلك الحالة
(لوليت منهم فرارا) أي لقررت منهم هاربا (ولمئت منهم رعبا) أي خوقا وفرعا يملأ

واصطلموا عليه من الانتماء بما رآهم
من البحيرة والسائبة والوصيلة
والحام وغير ذلك مما كان شرعا لهم
ابتدعوه في جاهليتهم فقال ولا
تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب

الصدور قري رعبا يسكون العين وصمها وسبب الرعب الهيبة التي ألبسهم الله اياها وقيل
 طول أظفارهم وشعورهم وعظم أجرامهم ووحشة مكانهم ذكره المهدوي والنحاس
 والزجاج والقشيري ويدفعه قوله تعالى لبنا يوما أو بعض يوم فان ذلك يدل على أنهم لم
 ينكروا من حالهم شيئا ولا وجدوا من أظفارهم وشعورهم ما يدل على طول المدة وقيل
 لأن أعينهم كانت منفتحة كالتيقظ وقيل ان الله نعيمهم بالرعب حتى لا يراهم أحد قال ابن
 عطية والصحيح في أمرهم ان الله عز وجل حفظ لهم الحالة التي ماتوا عليها لتكون لهم
 ولغيرهم فيهم آية فلم يبل لهم ثوب ولم تتغير لهم صفة ولم ينكر الناهض الى المدينة الامعالم
 الارض والبناء ولو كانت في نفسه حالة ينكرها لسكانت عليهم أهدم ذكره القرطبي
 (وكذلك) أي وكافعلنا بهم ما فعلنا من الكرامات وأتمناهم في الكهف تلك النومة
 وحفظنا أجسامهم من البلى على طول الزمان (بعثناهم) من نومهم وجعلنا بعثهم آية
 قاله الزجاج والزنجشيري وفيه تذكير بقدرته على الامانة والبعث جميعا ثم ذكر الامر
 الذي لاجله بعثهم فقال (ليتساءلوا بينهم) أي ليقع الله أول بينهم والاختلاف والتنازع
 في مدة البعث لما يترتب على ذلك من انكشاف الحال وظهور القدرة الباهرة وقيل اللام
 للضرورة لان البعث لم يكن للتساؤل قاله ابن عطية والصحيح انها على بابهم من السببية
 والاقتصار على الله اتساءل لا ينفى غيرها وانما أفرد لاستبعاها سائر الآثار (قال
 قائل) أي واحد (منهم) وهو كبيرهم ورئيسهم مكسلبنا (كم لبستم) في النوم قالوا
 ذلك لانهم رأوا في أنفسهم غير ما يعهدونه في العادة والجملة مبينة لما قبلها من التساؤل
 (قالوا) أي قال بعضهم وقيل قال الستة الباقيون جوابا عن سؤال من سأل منهم قال
 المفسرون انهم دخلوا الكهف غدوة وبعثهم الله سبحانه آخر النهار فذلك قالوا (لبنا
 يوما) أي لظنهم ان الشمس قد غربت فلما رأوا الشمس لم تغرب قالوا (أو بعض يوم)
 وكان قد بقيت بقية من النهار وقد مر مثل هذا الجواب في قصة عزيز في البقرة وأول الشك
 وقيل للتفصيل أي قال بعضهم كذا وبعضهم كذا وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول
 بالظن الغالب (قالوا) متوقفين في قدر مدة لبثهم (ربكم أعلم بما لبستم) اما على طريق
 الاستدلال أو كان ذلك الها ما لهم من الله سبحانه أي انكم لا تعلمون مدة لبثكم واما
 يعلمها الله سبحانه وهذا رد منهم على الاولين باجل ما يكون من مراعاة حسن الادب وبه
 يتحقق التحزب الى الحزبين المعهودين في قوله سابقا لنعم أي الحزبين وقاسم تدل ابن
 عباس على ان عندهم سبعة بهذه الآية لانه قد قال في الآية قال قائل منهم وهذا واحد
 وقالوا في جوابه لبنا وهو جمع وأقله ثلاثة ثم قالوا وهذا قول جمع آخر بن فصاروا سبعة
 (فابعثوا أحدكم بورقكم هذه الى المدينة) كأنه قال القائل منهم يعني يملأها تركا
 ما أنتم عليه من المحاورة وخذوا في شيء آخر مما يملككم وفيما تتفعلون به والقاء للسببية أي
 فارسلوا واحدا منكم الى البلد والورق القصة مضروبة كانت أو غير مضروبة ويقال لها
 الرقة وفي الحديث وفي الرقة ربع العشر وجعت شذوذ اجمع المذكر السالم يقال عندي
 رقون والباء للمصاحبة والملازمة وفي جملهم لهذه الورق دعهم دليل على أن امسالك بعض

هذا حلال وهذا حرام لتقتر واعي
 الله الكذب ويدخل في هذا كل من
 ابتدع بدعة ليس له فيها مستند
 شرعي أو حلال شيئا محرم الله أو
 حرم شيئا مما أباح الله بمجرد رأيه

ما يحتاج اليه الانسان لا ينافي التوكل على الله والمدينة أفسوس بضم الهمزة كما قاله
 النيسابوري وهي مدينة تسمى التي كانوا فيها من مدائن الروم ويقال لها اليوم في الاسلام
 طرطوس كذا قال الواحدي وفي الكشف ان المدينة التي خرجوا منها غير المدينة التي
 بعثوا اليها شراء الطعام اذا فسوس من اعمال طرطوس وهي ناحية (فاينظرأيها
 أزكى طعاما) أي لينظرأي أهلها أطيب طعاما وأحل مكسبا أو أرخص سعرا وأي
 استهامة أو موصولة قال ابن عباس أحل وأطهر ذبيحة لأنهم كانوا يذبحون للطواغيت
 أو أكثر بركة وقيل يجوز ان يكون الضمير الى الاطعمة المدلول عليها في المقام كما يقال زيد
 طبيب أباعني ان الالب هو زيد وفيه بعد (فليأتكم برزق مني) أي من الورق أي بدله
 أو من قوت وطعام تأكلونه واستدل بالآية على حل ذبائح أهل الكتاب لان عامة أهل
 المدينة كانوا كفارا وفيه قوم يخفون ايمانهم ووجه الاستدلال ان الطعام يتناول اللحم كما
 يتناول غيره مما يطلق عليه اسم الطعام (وليتلطف) أي يدقق النظر حتى لا يعرف أو
 لا يغبن والاول أولى ويؤيده (ولا يشعرون بكم أحدا) من الناس أي لا يفعلان ما يؤدي الى
 الشعور ويتسبب له فهذا النهي يتضمن التأكيذ للامر بالتلطف ثم لمل ما سبق من
 الامر والنهي فقال (انهم) أي أهل المدينة (ان يظهر واعليكم) أي يطلعوا
 ويعلموا بكم انكم (يرجونكم) يقتلوكم بالرجم وهذه القتلة هي أخست قتلة وكان ذلك
 كان عادة لهم ولهذا خصه من بين أنواع ما يقع به القتل وقيل يشقوكم ويؤذوكم بالقول
 والاول أولى (أو يعيدوكم في ملتهم) أي يردوكم الى ملتهم التي كنتم عليها قبل ان يهديكم
 الله أو يصيروكم اليها كرها والمراد بالعودة هنا الصبرورة على تقدير انهم لم يكونوا على ملتهم
 وابتار كلمة في على كلمة الى للدلالة على الاستقرار (ولن تفلحوا اذا أبدا) في اذن معنى
 الشرط والجزاء كأنه قال ان رجعت الى دينهم فلن تسلموا اذن أبدا لافي الدنيا ولا في
 الآخرة (وكذلك) أي وكما أغناهم وبهشاهم (أعثرنا) أي أطلعنا الناس (عليهم)
 وأظهرناهم وسمى الاعلام اعثارا لان من كان غافلا عن شيء فعثر به نظر اليه وعرفه
 فكان الاعلام سببا لحصول العلم (ليعلموا) أي ليعلم الذين أعثرهم الله عليهم (أن وعد
 الله) بالبعث (حق) قيل وكان ملك زمانهم ممن ينكر البعث فإراء الله هذه الآية قيل
 وسبب الاعثار عليهم ان ذلك الرجل الذي بعثوه بالورق وكانت من ضربة دقيانوس الى
 السوق فلما اطلع عليها أهل السوق اتهموه بأنه وجد كثر افضه بوابه الى الملك فقال له من
 أين وجدت هذه الدراهم قال بعث بها أمس شيئا من التمروخر جئنا فرار من الملك دقيانوس
 فعرف الملك صدقه ثم قص عليه القصة فركب الملك وركب أصحابه معه حتى وصلوا الى
 الكهف (و) ليعلموا (ان الساعة) أي القيامة (لأريب فيها) أي لاشك في
 حصولها فان من شاهد حال أهل الكهف علم صحة ما وعد الله به من بعث الارواح
 والاجساد جميعا وحشرها (اذ يتنازعون بينهم أمرهم) أي أعثرنا عليهم وقت
 التنازع والاختلاف بين أولئك الذين أعثرهم الله في أمر البعث وقيل في أمر أصحاب
 الكهف في قدر مكنتهم وفي عددهم وفيما يذعلونه بعد ان اطلعوا عليهم وقيل قال المسلمون

وتشبهه وما في قوله لما نصف
 مصدريه أي ولا تقولوا الكذب
 لوصف المستنكم ثم توعد على ذلك
 فقال ان الذين يفترعون على الله
 الكذب لا يفلحون أي في الدنيا

نبي عليهم مسجدا يصلّي فيه الناس لانهم على ديننا وقال المشركون نبي عليهم بيعة لانهم
من أهل ملتنا (فقالوا ابنوا عليهم بنيانا) اثم لا يتطرق للناس اليهم كما حفظت تربة رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم بالخطيرة وذلك ان الملك وأصحابه لما وقفوا عليهم وهم أحياء
أما الله الفسيحة فقال بعضهم ابنوا عليهم بنيانا يسترهم عن أعين الناس وقيل يتنازعون
متعلق بمحذوف هو اذ صكر ويؤيده ان الاعشار ليس في زمن التنازع بل قبله ويمكن
ان يقال ان أولئك القوم ما زالوا متنازعين فيما بينهم قرنا بعد قرن منذ أووا الى الكهف
الى وقت الاعشار ويؤيد ذلك ان خبرهم كان مكتوبا على باب الغار كتبه بعض المعاصرين
لهم من المؤمنين الذين كانوا يخفون ايمانهم كما قاله المفسرون ثم قال سبحانه ط كما يقول
المتنازعين فيهم وفي عددهم وفي مدة لبثهم وفي نحو ذلك مما يتعلق بهم (ربهم أعلم بهم)
من هؤلاء المتنازعين فيهم قالوا ذلك تفويض للعلم الى الله سبحانه وقيل هو من كلام الله
سبحانه رد القول المتنازعين فيهم أي دعوا ما أنتم فيه من التنازع فاني أعلم بهم منكم
والأول هو الظاهر قاله الكرخي (قال الذين غلبوا على أمرهم) يعني بنو إسرائيل
وأصحابه قاله الخازن أي كانت الكلمة لهم وكان كلامهم هو النافذ لان ملك الوقت كان
من جملتهم وكان مؤمنا وأما الملك الذي خرجوا هاريين منه فقدمت في مدة نومهم
(لتخذن عليهم مسجدا) يصلّي فيه المسلمون ويعتبرون بحالهم وذكر اتخاذ المسجد يشعر
بان هؤلاء الذين غلبوا على أمرهم هم المسلمون وقيل هم أهل السلطان والملأ من القوم
المدكورين فانهم الذين يغلبون على أمر من عداهم والأول أولى قال الزجاج هذا يدل على
انه لما ظهر أمرهم غلب المؤمنون بالبعث والشورى لان المساجد للمؤمنين (سيقولون)
هؤلاء القائلون بانهم ثلاثة أو خمسة أو سبعة وهم المتنازعون في عددهم في زمن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم من أهل الكتاب والمسلمين وقيل هم أهل الكتاب خاصة قال السدي
هم اليهود وعلى كل تقدير فليس المراد انهم جميعا قالوا جميع ذلك بل قال بعضهم بكذا
وبعضهم بكذا قيل انما أتى بالسيف في هذا لان في الكلام طيا وادما جاتقديره فاذا أجبتهم
عن سؤالهم عن قصة أهل الكهف فسألهم عن عددهم فانهم سيقولون ولم يأت بها في باقي
الافعال لانهم عطوفة على ما فيه السيف فاعطيت حكمه من الاستقبال والمعنى يقولون
لن يا محمد ويخبرونك على ثلاثة أقوال الأولان للنصارى والثالث للمؤمنين (ثلاثة رابعهم
كلهم) أي هم ثلاثة أشخاص حال كون كلهم جاعلهم أربعة بانضمامهم اليهم (ويقولون
خمس سادسهم كلهم) الكلام فيه كالكلام فيما قبله قال السدي هم النصارى وقيل
اليهود كما في البيضاوي قال أبو علي الفارسي قوله رابعهم كلهم وسادسهم كلهم جملتان
استغنى عن حرف العطف فيهما بما تضمنتا من ذكر الجملة الأولى وهي قوله ثلاثة والتقدير
هم ثلاثة هكذا حكاه الواحدى (رجبا بالغيب) أي راجين أو يرجون رجاء والرجم
بالغيب هو القول بالظن والحدس من غير يقين ودليل ولا برهان كما قاله الطيبي وغيره
والموصوفون بالرجم بالغيب هم كلا الفريقين القائلون بانهم ثلاثة والقائلون بانهم خمسة
قال قتادة رجاء قد فالظن ولم يقل هذا في السبعة وتخصيص الشيء بالوصف يدل على ان

ولا في الآخرة أما في الدنيا فتنازع
قليل وأما في الآخرة فلمهم عذاب
أليم كما قال غنعتهم قليلا ثم تضطرهم
الى عذاب غليظ وقال ان الذين
يفترون على الله الكذب لا يفلحون

الحال في الباقي بخلافه والرجم يعني الرمي وهو استعارة للتكلم بحال يطالع عليه تخلفاته عنه
 تشبها بالرمي بالحجارة التي لا تصيب غرضا والباء فيه التعدية على تشبيه الظن بالحجر المرمي
 على طريق الكناية (ويقولون) أي المؤمنون يعني قالوه بإخبار الرسول لهم عن جبريل
 عليه السلام (سبعة وثامنهم كلبهم) وكان قول هذه الفرقة أقرب إلى الصواب بدليل
 عدم ادخالهم في سلك الراجين بالغيب قيل واطهار الواو في هذه الجملة يدل على أنها مرادة
 في الجملتين الأولى وعلى رأي الأخفش والكوفيين الواو زائدة لأن وجودها في الكلام
 كالعدم في عدم افادة أصل معناها قاله الكرخي وقيل زائدة لتأكيده لصوق الصفة
 بالموصوف والدلالة على أن اتصافهم بأمر ثابت وهذا ما جنع إليه الزمخشري وصرح به
 البيضاوي واختاره ابن هشام وقيل إنها واو العطف كأنه قيل هم سبعة وثامنهم كلبهم
 وقيل واو الحال فيقول المعنى إلى أنهم يقولون ذلك مع هذا الحال وهو كون ثامنهم كلبهم
 واقعا لا محالة ويلزم منه أن يكونوا سبعة قال ابن هشام وقول جماعة الأدباء كالحري
 ومن النحويين كابن خالويه ومن المفسرين كالشعلبي أنها واو الثمانية لا يرصاه نحوي لأنه
 لا يتعلق به حكم إعرابي ولا سر معنوي قال الكافيني هي في التحقيق واو العطف لكن
 لما اختس استعملها بمحل مخصوص تضمنت أمرا غريبا واعتبارا لطيفا ناسب أن تسمى
 باسم غير جنسها فسميت بواو الثمانية لمناسبة بينها وبين سبعة وذلك لأن السبعة
 عندهم عقد تام كعقود العشرات لاشتغالها على أكثر مراتب أصول الأعداد والثمانية
 عقد مستأنف فكان بينهما اتصال من وجه واتصال من وجه وهذا هو المقضي للعطف
 وهذا المعنى ليس موجودا بين السبعة والستة انتهى ملخصا من الكرخي ثم أمر الله نبيه
 صلى الله عليه وآله وسلم أن يخبر المختلفين في عددهم بما يقطع النزاع بينهم فقال (قل
 ربي أعلم أي أقوى علما وأزيد في الكيفية (بعدهم) منكم أيها المختلفون فإن
 مراتب اليقين متفاوتة في القوة وهذا هو الحق لأن العلم بتفاصيل العالم والكائنات فيه
 في الماضي والمستقبل لا يكون إلا لله تعالى أو من أخبره الله سبحانه ثم أثبت العلم على
 ذلك لقليل من الناس فقال (ما يعلمهم) أي ما يعلم ذواتهم فضلا عن عددهم أو ما يعلم
 عددهم على حذف المضاف (القليل) من الناس عن ابن مسعود قال أنا من القليل
 كانوا سبعة وعن ابن عباس قال السيوطي بسند صحيح أنا من أولئك القليل كانوا سبعة ثم
 ذكر أسماءهم وذكر بعض المفسرين لأسمائهم خواص ومنافع ليست من التفسير في
 شيء ثم نهي الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم عن الجدال مع أهل الكتاب في شأن
 أصحاب الكهف فقال (فلا تمارهم) أي لا تجادل ولا تقل في عددهم وشأنهم والمراد في
 اللغة الجدال يقال ماري بماري مماراة ومرأ أي جادل قال ابن عباس يقول حسبك
 ما قصصت عليك ثم استثنى سبحانه من المراء ما كان ظاهرا واضحا فقال (الأمراء ظاهرا)
 أي غير متعمق فيه وهو ان يقص عليهم ما أوحى الله إليه فخب من غير تجهيل لهم ومن
 غير رد عليهم وقال الرازي هو ان لا يكذبهم في تعيين ذلك العدد بل يقول هذا التعيين
 لا دليل عليه فوجب التوقف ثم نهاه سبحانه عن الاستفتاء في شأنهم فقال (ولا تستفت

متاع في الدنيا ثم أينا مرجعهم ثم
 تذيبهم العذاب الشديد عما كانوا
 يكفرون (وعلى الذين هادوا
 حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما
 ظلماتهم ولا كن كانوا أنفسهم

فيهم) أي في شأنهم (منهم) أي من الخائضين فيهم (أحدا) منهم لأن المفتي يجب أن يكون
 أعلم من المستفتي وهذا الأمر بالعكس ولا سيما في واقعة أهل الكهف وفيما قص الله
 عليك في ذلك ما يغنيك عن سؤال من لا علم له قال ابن عباس يعني اليهود وقال القرطبي
 النصارى وهو الأولى قول البيضاوى لا تسأل سؤال مسترشد ولا سؤال متعنت يريد
 فضيحة المسئول وترى كيف ما عنده فانه يحل بمكارم الاخلاق وفي الآية دليل على منع
 المسلمين من مراجعة أهل الكتاب في شيء من العلم (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن
 يشاء الله) أي لا تقولن لأجل شيء أو في شأن شيء تعزم عليه فيما يستقبل من الزمان فغير
 عنه بالغد ولم يرد الغد بعينه فيدخل فيه الغد دخولا وليا قال الواحدى قال المفسرون
 لما سألت اليهود النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن خبر القسيه فقال أخبركم غدا ولم يقل ان
 شاء الله فاحتبس الوحي عنه حتى شق عليه فانزل الله هذه الآية يأمر بالاستثناء بمشيئة
 الله يقول اذا قلت لشيء إني فاعل ذلك غدا فقل ان شاء الله قيل وهذا الاستثناء مفرغ من
 أعم الاحوال أي لا تقولن ذلك في حال من الاحوال الا في حال ملاسته لمشيئة الله وهو ان
 تقول ان شاء الله أو في وقت من الاوقات الا وقت أن يشاء الله ان تقوله لا مطلقا بل باذن
 الله فحذف الوقت وهو مراد أو لا تقولن أفعل غدا الا قائلا ان شاء الله فحذف القول
 ونقل شاء الى لفظ الاستقبال جلا على المعنى قاله الاحفش والمبرد والكسائي وقيل
 التقدير الا بان يشاء الله أي متلبسا بقول ان شاء الله والمعنى الا ان تذكر مشيئة الله فليس
 الا ان يشاء الله من القول الذي نهى عنه وقيل الاستثناء جار مجرى التأييد كأنه قيل
 لا تقولنه أبدا كقوله وما يكون لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله لان عودهم في ملتهم بما
 لا يشاؤه الله (واذ كر ربك اذا نسيت) الاستثناء بمشيئة الله أي فقل ان شاء الله سواء
 كانت المدة قليلة أو كثيرة وقد اختلف أهل العلم في المدة التي يجوز الحاق الاستثناء فيها
 بعد المستثنى منه على أقوال معروفة في مواضعها وقيل المعنى واذا كر ربك بالاستغفار اذا
 نسيت بالغة في الحث عليه أو اذا كر ربك عقابه اذا تركت بعض ما أمر بك بوليستك على
 التدارك أو اذا كر ما اذا اعتراك النسيان لتذكر المنسى وعن ابن عباس انه كان يرى
 الاستثناء ولو بعد سنة ثم قرأ هذه الآية وعنه قال هي خاصة لرسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم وليس لاحد ان يستثنى الا في صلة يميز وعن ابن عمر قال كل استثناء موصول فلا حث
 على صاحبه واذا كان غير موصول فهو حاث وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من
 حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال سليمان بن داود لا طوفن
 الليلة على سبعين امرأة وفي رواية تسعين قلد كل امرأة منهن غلاما يقتل في سبيل الله
 فقال له الملك قل ان شاء الله فلم يقل فطاق فلم تلد منهن الا امرأة واحدة نصف انسان قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لم يحث وكان دركا
 لحاجته وعن عكرمة قال معنى اذا نسيت اذا غضبت وعن الحسن قال اذا نسيت اذا لم
 تقل ان شاء الله وقيل الآية في الصلاة ويدل له حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها أقم الصلاة لذكرى متفق عليه والاول

يظلمون ثم ان ربك للذين علموا
 السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك
 وأصلحو ان ربك من بعد الغفور
 رحيم لما ذكرنا الى انه انما حرم
 علينا الميتة والدم ولحم الخنزير وما

أولى (وقل) يا محمد (عسى ان يهدين) أى يوفقنى ويدلنى (ربى لأقرب) أى لشيء أقرب
 (من هذا) أى من خبر أهل الكهف من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى (ورشدا)
 هداية أو ارشادا للناس ودلالة على ذلك وعلى الأول هو مفعول مطلق وعلى الثانى تمييز
 لأقرب قال الزجاج عسى أن يعطينى ربي من الآيات والدلالات على النبوة ما يكون أقرب
 فى الرشد وأدل من قصة أصحاب الكهف وقد فعل الله به ذلك حيث آتاه من علم غيوب
 المرسلين وخبرهم والحوادث النازلة فى الأعصار المستقبل إلى قيام الساعة ما كان أوضح
 فى الحجة وأقرب إلى الرشد من خبر أصحاب الكهف وقبل عسى أن يهدين ربي عنده هذا
 النسيان لشيء آخر يدل هذا المنسى وأقرب من ذلك رشداً وادنى منه خيراً ومنفعة والأول
 أولى (ولبنوا) أى أقاموا (فى كهفهم ثلثمائة سنين) عطف بيان لثلثمائة وهذه
 السنون عند أهل الكتاب شمسية وتزيد القمرية عليها عند العرب تسع سنين وقد ذكرت
 فى قوله (واردادوا نساء) أى تسع سنين فالثلثمائة الشمسية ثلثمائة وتسع قرينة وقرئ فى
 السبعة بالإضافة وعليه فستين تمييزاً لغيره قليل لأن تمييز المائة الكثير فيه الأفراد قال
 الفراء ومن العرب من يضع سنين. وضع سنة قال أبو على الفارسي هذه الأعداد التى تضاف
 فى المشهور إلى الواحد نحو ثلثمائة رجل وثوب قد تضاف إلى المجموع وفى مصنف عبد الله
 ثلثمائة سنة وقال الأخفش لا تكاد العرب تقول مائة سنين قال ابن جرير ابن اسرئيل
 اختلفوا فيما مضى لهم من المدة بعد الاعتناء عليهم فقال بعضهم انهم لبثوا ثلثمائة سنة وقال
 بعضهم لبثوا ثلثمائة وتسع سنين فآخبر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان هذه المدة فى
 كونهم نبيا ما وان ما بعد ذلك مجهول للبشر فآمر الله ان يرد على ذلك اليه فقال (قل الله
 أعلم بما لبثوا) أى بالزمن الذى لبثوا فيه وقيل بعدموتهم إلى نزول القرآن فيهم على قول
 مجاهد أو إلى ان ماتوا على قول الضحاك أو إلى وقت تغيرهم بالبلى على قول بعضهم قال ابن
 عطية فقوله على هذا لبثوا الأول يريد فى نوم الكهف ولبنوا الثانى يريد بعد الاعتناء عليهم
 إلى مدة محمد صلى الله عليه وآله وسلم أو إلى ان ماتوا وقال القرطبي انه لما قال وازدادوا
 تسعاً لم يدرك الناس أى ساعات أم أيام أم جمع أم شهور أم أعوام فاختلف بنو اسرئيل
 بحسب ذلك فآمر الله برد العلم اليه فى التسع فهى على هذا مهمة والأول أولى لأن الظاهر
 من كلام العرب المذهب منه بحسب لغتهم ان التسع أعوام بدليل ان العدد فى هذا
 الكلام للسنين لا للشهور ولا للأيام ولا للساعات قال القشيري لا يفهم من التسع تسع
 ليال ولا تسع ساعات لوجود لفظ السنين وعن الزجاج ان المراد بثلثمائة سنة شمسية
 وثلثمائة وتسع سنين قرينة وهذا انما يكون من الزجاج على جهة التقريب وقال الشهاب
 وأما احتمال كون السنين شمسية أو قرينة وكون التسع سنين أو شهوراً أو أياماً فليس بشيء
 قال الضحاك عن ابن عباس لما نزلت ولبنوا فى كهفهم ثلثمائة قيل يا رسول الله أياماً أم
 أشهراً أم سنين فأنزل الله سنين وازدادوا تسعاً وحكى النقاش ما معناه انهم لبثوا ثلثمائة
 سنة شمسية بحسب الأمم فلما كان الاخبار هذا للنبى العربى صلى الله عليه وآله وسلم ذكر
 التسع إذ المفهوم عنده من السنين القمرية فهذه الزيادة هى ما بين الحسابين ونحوه ذكر

أهل لغز الله به وما أُرخص فيه عند
 الضرورة وفى ذلك توسعة لهذه
 الأمة التى يريد الله بها اليسر ولا
 يريد بها العسر ذكر سبحانه وتعالى
 ما كان حرمه على اليهود فى شريعتهم

القونوي أي باختلاف مني الشمس والقمر لانه يتفاوت في كل ثلاث وثلاثين وثلاث سنين
فيكون في ثلثمائة تسع سنين انتهى أقول هذا يعني على حساب الكبس والكبس عندهم
مختلف وقد حقهناه في كتابنا لقطعة الجبلان فراجعوه وعن ابن عباس قال ان الرجل ليفسر
الآية يرى انها كذلك فيهيوي أيعلم ما بين السماء والارض ثم تلاو لبشوا في كهفهم الآية
ثم قال كم لبث القوم قالوا ثلثمائة وتسع سنين قال لو كانوا لبشوا كذلك لم يقل الله قل الله
اعلم بما لبشوا ولكنه حكى مقالة القوم فقال سيقولون ثلاثة الى قوله رجسا بالغيب فاخبر
انهم لا يعلمون ثم قال سيقولون ولشوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا قال القرطبي
اختلف في اصحاب الكهف هل ماتوا وقتلوا وهم نيام وأجسادهم محفوظة قروى عن ابن
عباس انه قال أولئك قوم قتلوا وعدموا منذ مدة طويلة ومشى الناس معه في بعض
غزوات الشام الى موضع الكهف فوجدوا عظاما وروث فرقة ان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم قال ليحجن عيسى بن مريم ومعه أصحاب الكهف فانهم لم يحجوا أبعد ذكره ابن عيينة
ونحوه في التوراة والانجيل وقد ذكرنا هذا الخبر بكامله في التذكرة فعلى هذا هم نيام لم يموتوا
ولا يموتون الى يوم القيامة بل يموتون قبل الساعة انتهى والله أعلم ثم أكد سبحانه اختصاصه
بعلم ما لبشوا بقوله (له غيب السموات والارض) أي ما خفي فيهما وغاب من أحوالهما
ليس لغيره من ذلك شيء ثم زاد في المبالغة والتأكيدهما بديل على التعجب من ادراكه
للمبصرات والمسموعات فقال (أبصر به وأسمع) فافاد هذا التعجب على ان شأنه سبحانه
في علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين وانه يستوي في علمه الغائب
والحاضر والخفي والظاهر والصغير والكبير واللطيف والكنيف وكان أصلا ما أبصره
وما أسمعته ثم نقل الى صيغة الأمر للانشاء على سبيل المجاز والباء زائدة عند سميويه
وخالفه الاخفش والبحث مقرري في علم النحو والهاء لله تعالى وقيل هو أمر حقيقة لا تعجب
وان الهاء تعود على الهدى المفهوم من الكلام أي أبصر بوحيه وارشاده هذا هو جحك
والحق من الامور وأسمع به العالم والاول اولى وقرئ أبصر وأسمع فعلا ماضيا والفاعل
الله تعالى أي أبصر عبادته وأسمعهم (مالهم) أي لاهل السموات والارض وقيل لاهل
الكهف وقيل لمعاصري محمد صلى الله عليه وآله وسلم من الكفار (من دونه من ولى)
أي من موال يواليهم أو يتولى أمورهم أو ينصرهم وفي هذا بيان لعناية قدرته وان الكل
تحت قهره (ولا يشر لك في حكمه أحدا) قرأ الجهور برفع الكاف على الخبر عن الله سبحانه
وقرئ بالفوقية واسكان الكاف على انه منى للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يجعل لله
شريكا في حكمه والمراد بحكم الله ما يقضيه أو علم الغيب والاول اولى ويدخل علم الغيب
في ذلك دخولا أوليا فان علمه سبحانه من جملة قضائه (واتل ما أوحى اليك) أمره الله
سبحانه ان يواطب على تلاوة الكتاب الموحى اليه قيل يحتمل ان يكون معنى قوله واتل
واتبع أمر من التلاوة أي اتبع ما فيه وأعمل به ولا تلتفت لتأوله انت بقرآن
غير هذا أو بدله (من كتاب ربك) بيان للذي أوحى اليه (لا تبدل لكلماته) أي
لا قادر على تبديلها وتغييرها وانما يقدر على ذلك هو وحده قال الزجاج أي ما أخبر الله به

قبل ان ينسخها وما كانوا فيه من
الاصار والتصديق والاعلال
والخرج فقال وعلى الذين هادوا
مرمنا ما قصصنا عليك من قبل
اي في سورة الانعام في قوله وعلى

وما أمر به فلا يبذل له وعلى هذا يكون التقدير لا يبذل لحكم كلماته (ولن تجد من
دونه من المتحابين) أي ملتحباً وأصل اللحد الميل وقال أبو عبيدة اللحد الحاد جادل ومارى
ولحد جار وظلم والحد في الحرم استحلال حرمة وانتهاكها واللتحد اسم الموضع وهو الملتجأ قال
الزجاج لن تجد معداً لأن أمره ونهييه والمعنى أنك إن لم تتبع القرآن وتسلوه وتعمل
بأحكامه لن تجد معداً تعذل إليه وبكاتبك إليه وهذه الآية آخر قصة أهل الكهف
ثم شرع سبحانه في نوع آخر كما هو دأب الكتاب العزيز فقال (واصبر نفسك مع الذين
يدعون ربهم) أي يعبدونه قد تقدم في الانعام نهيهم صلى الله عليه وآله وسلم عن طرد
فقراء المؤمنين بقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم وأمره سبحانه ههنا بأن يحبس نفسه
معه فصر النفس هو حبسها عن الجزع وبابه ضرب وصبره حبسه وهذه الآية أبلغ من
التي في الانعام لأن في تلك نهى الرسول عن طردهم وفي هذه أمره بحبسهم والمصابرة
معه (بالغداة والعشي) ذكرهما كناية عن الاستمرار على الدعاء في جميع الاوقات وقيل
في طرفي النهار وقيل المراد صلاة العصر والتجرو قرئ غدوة وأنكره النحاس وقال ولا تكاد
العرب تقول الغدوة ومعنى (يريدون وجهه) أنهم يرتقبون بدعائهم رضا الله سبحانه
لا عرض الدنيا وعن سلمان قال جاءت المؤلفة قلوبهم عيينة بن بدر والقرع بن حابس فقالوا
يا رسول الله لو جلست في صدر المجلس وتغيبت عن هؤلاء وأرواح جبابهم يعنون سلمان
وأباذر وفقراء المسلمين وكانت عليهم حجاب الصوف جالساً وحادثاً وأخذنا عنك
فأنزل الله وأنزل ما أوحى إليك إلى قوله أنا اعتدنا للظالمين ناراً أخرجه البيهقي وغيره وزاد
أبو الشيخ عن سلمان أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قام يلتمسهم حتى أصابهم في
مؤخر المسجد فبكروا الله تعالى فقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي
مع رجال من أمتي معكم المحيا والممات وعن عبد الرحمن بن سهل بن حنيف قال نزلت على
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو في بعض إياته واصبر نفسك الآية فخرج يلتمسهم
فوجد قومًا يدكروا الله منهم ثائر الرأس وحاف الجلود وذو النوب الخلق فلما رأاهم جلس
معههم وقال الحمد لله الذي جعل في أمتي من أمرني أن أصبر نفسي معهم وعن أبي سعيد
وأبي هريرة قال جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورجل يقرأ سورة الحجر أو سورة
الكهف فسكت فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا المجلس الذي أمرت أن أصبر
نفسي معهم وفي الباب روايات وعن ابن عمر قال أنهم الذين يشهدون الصلوات الخمس وعن
ابن عباس مثله وقيل نزلت في صلاة الصبح وصلاة العصر ثم أمره سبحانه بالمراقبة لحوالهم
فقال (ولا تعد عينك عنهم) أي لا تتجاوز إلى غيرهم قال القراء معناه لا تصرف عينك عنهم
وقال الزجاج لا تصرف بصرك إلى غيرهم من ذوى الهيئات والزينة واستعماله بعن
لتضمينه معنى النبوة من عدوته عن الأمر أي صرفته عنه وقال معناه لا تحتقرهم عينك
عبرهم ما عن صاحبها (تريد زينة الحياة الدنيا) أي مجالسة أهل الترف والشرف والغنى
وصحبة أهل الدنيا والمعنى حال كونك تريد ذلك هذا إذا كان فاعل تريده هو النبي صلى الله
عليه وآله وسلم وإن كان الفاعل ضميراً يعود إلى العيينة فالتقدير تريد زينة الحياة الدنيا

الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر
ومن البقر والغنم حرمنا عليهم
شحومهما إلا ما حملت ظهورهما
إلى قوله لصادقون ولهذا قال ههنا

واسناد الارادة الى العيين مجاز وتوحيد الضمير للتلازم والاول اولى وهو نهى له صلى الله
 عليه وآله وسلم وان لم يردده وليس هو كبر من قوله لئن اشرت لي بطن عمك وان كان
 اعاده من الشرك وانما هو على فرض المحال (ولا تطع من اغفلنا قلبه) اي جعلناه غافلا
 (عن ذكرنا) بالحنم عليه نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن طاعة من جعل الله
 قلبه غافلا عن ذكره كاولئك الذين طلبوا منه ان ينبي الفقراء عن مجلسه فانهم طالبوا
 تحية الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وهم غافلون عن ذكر الله
 (و) مع هذا فافهم من (اتبع هواه) وآثره على الحق فاختر الشرك على التوحيد
 (وكان امره فرطا) اي متجاوزا عن حد الاعتدال من قولهم فرس فرط اذا كان متقدما
 على الخيل فهو على هذا من الافراط وقيل هو من التفريط وهو التقصير والتضييع
 والاول اظهر قال الزجاج ومن قدم العجز في آخره اضاعه وأهلكه عن ابن عباس قال نزلت
 في أمية بن خلف وذلك انه دعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى امر كرهه الله من طرد
 الفقراء عنه وتقريب صناديد أهل مكة فانزل الله هذه الآية يعني من ختمنا على قلبه يعني
 التوحيد واتبع هواه يعني الشرك وكان امره فرطا يعني فرطا في أمر الله وجهالة به وعن
 ابن بريده قال دخل عيينة بن حصن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في يوم حار وعنده
 سلمان عليه جبة صوف فتار منه ريح العرق في الصوف فقال عيينة يا محمد اذا نحن آتيناك
 فاخرج هذا وضرباه من عندك لا يؤذينا فاذا خرجنا فانت وهم اعلم فانزل الله ولا تطع
 الآية وقد ثبت في صحيح مسلم في سبب نزول الآية المتضمنة ليعني هذه الآية وهي قوله ولا
 تطرد الذين الآية عن سعد بن أبي وقاص قال كان مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ستة
 نفر فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم اطرده هؤلاء لا يجتروا علينا قال وكنت
 أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان نسيت اسمهما فوقع في نفس رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم ما شاء الله ان يقع فحدث نفسه فانزل الله ولا تطرد الذين الآية ثم
 بين سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم ما يقوله لأولئك الغافلين فقال (وقل الحق من
 ربكم) أي قل لهم ان ما أوحى الي وأمرت بتلاوته هو الحق الكائن من جهة الله لا من جهة
 غيره حتى يمكن فيه التبديل والتغيير وقيل المراد بالحق الصبر مع الفقراء قال الزجاج أي
 الذي آتيتكم به هو الحق من ربكم يعني لم آتكم به من قبل نفسي انما آتيتكم به من الله
 وعن قتادة قال الحق هو القرآن (من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) قيل هو من تمام
 القول الذي أمر رسوله ان يقوله والقاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها ويجوز ان يكون من
 كلام الله سبحانه لا من القول الذي أمر به رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وفيه تهديد شديد
 وتخويف وردع لا تخيير وابهاحة ويكون المعنى قل لهم يا محمد الحق من ربكم وبعد ان
 تقول لهم هذا القول من شاء ان يؤمن بالله ويصدق فليؤمن ومن شاء ان يكفر به
 ويكذب فليكفر وقال ابن عباس يقول من شاء الله له الايمان آمن ومن شاء له الكفر كفر
 وهو قوله وما نشأون الا ان يشاء الله رب العالمين ثم أكد الوعيد وشده فقال (انا اعتدنا)
 أي أعدنا وها أنا (للاظالمين) الذين اختاروا الكفر بالله والخذله والانكار لانيابه

وما ظلمناهم اي قبياضنا عليهم
 ولكن كانوا انفسهم يظلمون اي
 فاستحقوا ذلك كقوله فقط لم من
 الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات

(نارا) عظيمة (أحاط بهم) أي اشتمل عليهم (سرادقها) واحد السرادقات قال
 الجوهري وهي التي تدفوق صحن الدار وكل بيت من كرسف أي قطن فهو سرادق وقيل
 للحائط المشتمل على شيء سرادق قاله الهروي وقال الراغب السرادق فارسي معرب وليس
 في كلامهم اسم مفرد ثالث حروفه ألف بعدها حرفان الا هذا يقال بيت مسردق وقال ابن
 الاعرابي سرادقها سورها وقال القتيبي السرادق الحجر التي تكون حول القسطة
 والمعنى أنه أحاط بالكفار سرادق النار على تشبيه ما يحيط بهم من النار بالسرادق المحيط
 بهم فيه وعن ابن عباس قال حائط من نار وأخرج أحمد والترمذي والحاكم وصححه
 وغيرهم عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال سرادق النار أربعة
 جدران كثافة كل جدار منها مسيرة أربعين سنة وأخرج أحمد والبخاري والحاكم وصححه
 عن يعلى بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن البحر هو من جهنم ثم تلا
 نارا أحاط بهم سرادقها (وان يستغيثوا) من حر النار أي يطلبوا الانتقا من شدة
 العطش (يغاثوا) فيه مشاكلة لأغاثة لهم بالماء التي ذكره بل اتيانهم به والجاؤهم
 بشربه غاية الاضرار والاعانة هي الانتقا من الشدة فكأنه قال يضرروا ويعذبوا (بماء
 كالمهل) وهو الحديد المذاب قال الزجاج انهم يغاثون بماء كالرصاص المذاب أو الصفر
 وقيل هو دردي الزيت أي ما بقي في أسفل الاناء ووجه المشابهة الثخن والرداءة في كل وقال
 أبو عبيد - مدة والاختف العكر وهو كل ما أذيب من جواهر الارض من حديد ورصاص
 ونحاس وقيل هو ضرب من القطران أخرج أحمد والترمذي وأبو يعلى وابن جرير وابن
 حبان والبيهقي في البعث عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
 كعكر الزيت فإذا قرب إليه سقطت فروة وجهه فيه عن ابن عباس قال أسود كعكر
 الزيت وعنه قال ماء غليظ كدردي الزيت وعن ابن مسعود أنه سئل عن المهل فدعا
 بذهب أو فضة فاذا به فلما ذاب قال هذا أشبه شيء بالمهل الذي هو شراب أهل النار ولونه لون
 السماء غداً شراب أهل النار أشد حراً من هذا وعن ابن عمر هل تدرون ما المهل المهل
 مهل الزيت يعني آخره ثم وصف هذا الماء الذي يغاثوا به بأنه (يشوى الوجوه) إذا
 قدم عليهم صارت وجوههم مشوية لحرارته والشيء الانضاج بالنار من غير احراق (بئس
 الشراب) شرابهم هذا الذي يغاثون به (وساءت) النار (مرتقفاً) متكاملاً يقال
 ارتفعت أي اتسكت وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد ويقال ارتفق الرجل إذا
 نام على مرفقه وقال القتيبي هو المجلس والمثل وقيل المجتمع وبه قال مجاهد وائما جاء
 كذلك لما كلف قوله وحسنت مرتقفاً والافاء ارتفاق لاهل النار وأي متكا (ان
 الذين آمنوا) هذا شروع في وعد المؤمنين بعد الفراغ من وعيد الكافرين والمعنى ان
 الذين آمنوا بالحق الذي أوحى اليك (وعملوا الصالحات) من الاعمال (انا انصيع
 أجر من أحسن) منهم (عملاً) وفيها إقامة الظاهر مقام المضمرة والمعنى آخرهم أي
 نسيهم بما تضمنه قوله (أولئك لهم جنات عدن) أي إقامة مستأنفة لبيان الاجر
 والاشارة الى من تقدم ذكره وقيل أولئك خبر ان الذين آمنوا وجاهل انا لا انصيع اعتراض

احلت لهم وبصدهم عن سبيل الله
 كثيراً ثم اخبر تعالى تكريمهم وامتناناً
 في حق العصاة المؤمنين ان من
 تاب منهم اليه تاب عليه فقال ثم

وقيل غير ذلك (تجري من تحتهم الانهار) لان فضل الماء كن ما كان يجري فيه الماء
وقد تقدم الكلام في كيفية جري الانهار من تحتها (يحملون فيها من أساور من ذهب)
قال الزجاج أساور جمع أسورة وهي جمع سوار وهي زينة تلبس في الزند من اليد وهي من
زينة الملوك وظاهر الآية انها جميعها من ذهب وجاء في آية أخرى من فضة وفي أخرى من
ذهب وأولوا قيل يلبسون الأساور الثلاثة فيكون في يد الواحد منهم سوار من ذهب وآخر من
فضة وآخر من لؤلؤ فعلم من هذا ان كلام من هذه الآية ومن آية هل أتى على الانسان ومن آية
الحج ومن آية فاطر فيه الاخبار ببعض ما يحملون به ومن في من أساور للابداء وقيل زائدة
بدليل سقوطها في سورة هل أتى وحلوا أساور من فضة ومن في من ذهب للبيان وحكي
الفراء يحملون بفتح الباء وسكون الحاء وفتح اللام يقال حليت المرأة تحلى فهي حالية اذا
لبست الحلى أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم قال تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء (ويلبسون ثيابا خضرا من سندس
واستبرق) عطف على يحملون وبني الفعل في التحلية للمفعول ايذا نابكر امتهم وان غيرهم
يفعل بهم ذلك ويزينهم به بخلاف اللبس فان الانسان يتعاطاه بنفسه وقدم التحلى على
اللباس لانه انتهى للنفس وخص الاخضر لانه الموافق للبصر ولكونه أحسن الالوان
قال الكسائي السندس الرقيق واحده سندسة والاستبرق مائخن واحده استبرقة وكذا
قال المفسرون وقيل ليسا جميعين وقيل الاستبرق هو الدياج وقيل هو المنسوج بالذهب قال
القتبي وهو فارسي معرب قال الجوهري وتصغيره أبيرق قال السمين وهمل استبرق عربي
الاصل مشتق من البريق أو معرب أصله استبرم خلاف بين اللغويين قال مرثد بن عبيد
الله في الجنة شجرة تنبت السندس منه تكون ثياب أهل الجنة وعن عكرمة قال الاستبرق
الدياج الغليظ وعن مجاهد مثله وفي آية الرحمن بطائنها من استبرق أى الفرش فيقاس
عليها اللباس الذي الكلام فيه فظاهرة الكل من سندس وبطائنها من استبرق قال المحلى
في سورة هل أتى فالاستبرق بطانة ثيابهم والسندس ظهارتها (متكئين فيها على
الارائك) أصل اراك أوتكا وأصل متكئين موكئين والاكاء التحامل على الشيء
أى يجلسون متربعين ومضطجعين أخرج ابن أبي حاتم عن الهيثم بن مالك الطائي قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الرجل ليتكئ مقدار أربعين سنة لا يتحول منه
ولا يله يأتية ما شئت نفسه ولدت عينه قال الزجاج الارائك جمع أريكة وهي السرير في
الحجال وقيل هي امرأة من ذهب مكالة بالدر والياقوت وعن ابن عباس قال الارائك السرر
في جوف الحجال عليها الفرش منضود في السماء فرسخ وعنه قال لا يكون أريكة حتى يكون
السرير في الحجلة وعن عكرمة الارائك هي الحجال على السرر وفي القاموس الاريكة
كسفينة سرير في حجلة أو كل ما يتكأ عليه من سرير ومنصة وفراش أو سرير متخذ من زين
في قبة أو بيت فان لم يكن فيه سرير فهو حجلة والجمع أرائك (نعم الثواب) ذلك الذي أتاهم
الله به وهو الجنة (وحسنت) تلك الارائك في الجنات (مرفقا) أى متكأ ومقرا
ومجلسا ومنفعا ومسكنا ومنزلا وقد تقدم قريبا وقد اشتمل هذا القول على خمسة أنواع من

ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة
قال بعض السلف كل من عصي الله
فهو جاهل ثم تابوا من بعد ذلك
وأصلحوا أى أقلعوا عما كانوا فيه

الثواب الاول لهم جنات عدن الثاني تجري من تحتهم الانهار الثالث يحلون فيها الرابع ويلبسون الخيام من متكئين (واضرب لهم مثلاً رجلين) هذا المثل ضرب به الله سبحانه لمن يتغير بالدنيا ويستكشف عن محاسبة الفقراء فهو على هذا متصل بقوله واصبر نفسك وقد اختلف في الرجلين هل هما مقدران أو محتقان فقال بالاول بعض المفسرين وقال بالآخر بعض آخر واختلفوا في تعيينهما اقبل هما اخوان من بني اسرائيل أحدهما مؤمن واسمه يهوذا في قول ابن عباس وقيل عليهما والاخر كافر واسمه قيطوس وهما اللذان وصفهما الله في سورة الصافات بقوله قال قائل منهم اني كان لي قرين وقيل هما اخوان مخزوميان من أهل مكة أحدهما مؤمن وهو أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن عبد اليل والآخر كافر وهو الاسود بن عبد الأسد وقيل هذا مثل لعينة بن حصن وأصحابه مع سلمان وأصحابه واتصاب مثلاً ورجلين على انهما مفعولان اضرب قيسل والاول هو الثاني والثاني هو الاول (جعلنا الاحداهما) هو الكافر (جنتين) قال السدي الجنة البستان فكان له بستان واحد وجدار واحد وكان بينهما ما نهر فلذلك كانا جنتين ولذلك سماه جنة من قبل الجدار الذي عليها وعن يحيى بن أبي عمرو والشيباني قال نهر أبي فرطس نهر الجنتين قال ابن أبي حاتم وهو نهر مشهور بالرملة (من أعناب) بيان لما في الجنتين أي من كروم متنوعة جمع عنب والعنب الحبة (وحفناهما بنخل) الحف الاطاعة ومنه حافين من حول العرش ويقال حف القوم بفلان يحفون حقاً أي أطافوا به فعني الآية وجعل النخل مطيقاً للجنتين من جميع جوانبهما وهذا مما يؤثر في كرومهم ان يجعلوها موزرة بالشجار المثمرة (وجعلنا بينهما) أي بين الجنتين وهو وسطهما (زرعاً) يقات به ليكون كل واحد منهما ما جامعاً للقوات والقوا كما متواصل العمارة على الشكل الحسن والتركيب الاتيق ثم أخبر الله سبحانه عن الجنتين بان كل واحدة منهما كانت تؤدي جملها وما فيها فقال (كلنا الجنتين آتت أكلها) أخبر عن كتابات لان لفظه مفرد يدل على التثنية فراعى جانب اللفظ وقد ذهب البصريون الى ان كلا وكلا اسم مفرد غير مثني وقال الفراء هو مثني وهو مأخوذ من كل نحفت اللام وزيدت الالف للتثنية وروعت التثنية المعنوية في قوله الآتي وفجرنا خلالها ما نهر أو أكلها بضم الكاف وسكونها سبعينان (ولم تظلم منه شيئاً) أي لم تنقص من أكلها شيئاً في بعض السنين بل في كل سنة يأتي ثمرها وافياً يقال ظلمه حقه أي أنقصه ووصف الجنتين بهذه الصفة للشعار بانهما على خلاف ما يعتاد في سائر البساتين فانها في الغالب تسكن في عام وتقل في عام قال ابن عباس لم ينقص كل شجرة الجنة أطعمة (وفجرنا) أي أجر بنا وشققنا (خلالهما) أي وسط الجنتين (نهر) يجري بينهما يسقيهم مادائماً من غير انقطاع (وكان له) أي لأحدهما أولاً صاحب الجنتين (ثمر) بفتح التاء والميم وكذا قرأ في قوله أحيط بثمره وقرئ ثمر بضم التاء واسكان الميم في الموضعين وبه قرأ ابن عباس وقال هي أنواع المال قال الجوهرى الثمرة واحدة الثمر وجمع الثمر ثمار مثل جبل وحيال قال الفراء وجمع الثمار ثمر مثل كلب وكتب وجمع الثمر أثمار مثل عنق وأعناق انتهى والثمره مؤنث والجمع ثمرات مثل قصبة وقصبات والثمر هو

من المعاصي وأقبلوا على فعل الطاعات ان ربك من بعد ها أي تلك القعدة والزلة لغفور رحيم (ان ابراهيم كان أمية فأتاه الله

الحبل الذي تخرجه الشجرة سواء أكل أو لا فيقال ثمر الاراك وثمر العوسج وثمر الدوم وهو
المقل كما يقال ثمر الخمل وثمر العنب قال الازهرى ثمر الشجر أطلع ثمره أول ما يخرج منه فهو
مثمر ومن هنا قيل لما لا تقع فيه ليس له ثمرة وقيل الثمر جميع المال من الذهب والفضة
والحيوان وغير ذلك سمي ثمر لأنه يثمر ويؤخذ من ثمره بالتشديد إذا كثرة وقيل
التمر هو الذهب والفضة خاصة قاله مجاهد (فقال) الكافر (لصاحبه) المؤمن (وهو
يحاوره) أي والكافر يحاور المؤمن والمعنى يراجع الكلام ويجاوبه والمجاورة المراجعة
والتجاور التجاوب وحاصل ما قاله من القول الشنيع ثلاث مقالات الاولى (أنا أكثر
منك مالا وأعز نفرا) النفر الرهط وهو مادون العشرة وأراد ههنا الاتباع والخدم والاولاد
والعشيرة (ودخل جنته) أي دخل الكافر الجنة نفسه قال المفسرون أخذ بيد أخيه المسلم
فادخله جنته يطوف به فيها ويريه آثارها ويحائبها ويحجبها وحسنها وأثمارها ويقاخر
بمالك من المال دونها وأفراد الجنة هنا يحتمل أن وجهه كونه لم يدخل أخاه الا واحدة منهما
أول كونهم مالم اتصلا كآباء كواحدة أول أنه أدخل في واحدة ثم واحدة أول عدم تعلق
الغرض بذكرهما أو اكتفاء بالواحدة وقال المحلى لم يقل جنتيه ارادة للروضة وعبرة
الشهاب أفرد الجنة مع أن له جنتين لنكتة وهي أن الاضافة تأتي لما تأتي له اللام فالمراد
بهما العموم والاستغراق أي كل ما هو الجنة له ينتفع بها فيقيد ما أفادته التثنية مع زيادة
وهي الإشارة إلى أنه لا جنة له غير هذه انتهى وما أبعد ما قاله صاحب الكشف أنه وحده
الجنة للدلالة على أنه لا نصيب له في الجنة التي وعد المؤمنين (وهو) أي ذلك الكافر
(ظالم لنفسه) بكفره وعجبه قال قتادة كفور لعمدة ربه مستأنف سأل بسبب الظلم (قال)
أي الكافر لفرط غفلته وطول أملة (ما أظن أن تبدي) أي تقضى وتنعدم (هذه) الجنة التي
تشاهدها (أبدا) وهذه هي الثانية من مقالاته والثالثة قوله (وما أظن الساعة قاعة)
أنكر البعث بعد انكاره لنفسه جنته قال الزجاج أخبر أخاه بكفره بفناء الدنيا وقيام
الساعة (ولئن رددت إلى ربي) اللام هي الموطئة للقسم والمعنى أنه والله أن يرد إلى ربه
فرضا وتقديرا كما زعم صاحبه واللام في (لا أجدن) جواب القسم والشرط أي لا جدن
يومئذ (خير منها) على الأفراد على ما في مصاحف أهل البصرة والكوفة أي من هذه
الجنة وفي مصاحف مكة والمدينة والشام منهما (منقلبا) هو المرجع والعاقبة لأنها قانية
وذلك باقية قال هذا قياسا للغائب على الحاضر وأنه كما كان غنيا في الدنيا سيكون غنيا في
الآخرة أغترار منه بما صار فيه من الغنى الذي هو الاستدراج له من الله (قال له) أي
للكافر (صاحبه) المؤمن وقد تعقبه في الثلاثة على سبيل الالف والقشر المشوش (وهو
يحاوره) أي حال محاورته له منكر عليه ما قاله (أكفرت) بقولك ما أظن الساعة قاعة
استفهام توبيخ وتقريع أي لا ينبغي ولا يليق منك الكفر (بالذي خلقتك) أي جعل أصل
خلقتك (من تراب) حيث خلق أبال آدم منه وهرا أصلك وأصل مادة البشر فلعل فرد
حظ من ذلك وقيل يحتمل أنه كان كافرا بالله فأنكر عليه ما هو عليه من الكفر ولم يقصد أن
الكفر حدث له بسبب هذه المقالة (ثم من نطفة) وهي المادة القرية (ثم والذرجلا)

جنة أولم يك من المشركين شاكرا
لا نعمة اجتياه وهداه إلى صراط
مستقيم وآتيناه في الدنيا حسنة
وانه في الآخرة لمن الصالحين ثم

أى ضميرك وجعلك انسانا ذكرا بالغامناغ الرجال وعدل أعضائك وكملك وهو ظاهر كلام
 الخوف وقيل انه حال ومن الجائز أن يسويه غير رجل وهو كقولهم خلق الله الزرافة يديها
 أطول من رجلها والاول أولى وانما جعل ككفره بالبعث كفر بالله لان منشاء الشك
 في كمال قدرة الله فلذلك رتب الانتكار على خلقه اياه من التراب وفي هذا تلويح بالدليل
 على البعث وان القادر على الابتداء قادر على الاعادة (لكا) أصله لكن أنا وضير (هو)
 للشأن والمعنى أنا أقول (الله ربي) قال أهل العربية اثبات ألف أنا في الوصل ضعيف
 وعن الكسائي الأصل لكن الله هو ربي أنا وقال الزجاج اثبات الالف في لكافي الادراج
 جيد لانها قد حذفت الالف من أنا فجاءوا بها عوضا قال وفي قراءة أبي لكن أنا هو والله ربي
 ولا خلاف في اثباتها في الوقف وتكلم في الجمل على هذا الالف باطول من هذا ثم نقي عن
 نفسه الشرك بالله تعالى فقال (ولا أشرك بربي أحدا) فيه إشارة الى ان أخاه كان مشركا
 ثم أقبل عليه يلوهم على الثانية فقال (ولو لا اذ دخلت جنتك قلت) لولا التحضيض أى هلا
 قلت عند ما دخلتها (ما شاء الله) قال القراء والزجاج هلا قلت حين دخلتها الامر بمشيئة الله
 وما شاء الله كان وقيل كائن أى أى شئ شاء الله كان فتدأمر جنتك من الحسن والنضارة
 لخالفه ولا تقتصر به لانه ليس من صنعك وقوله (لاقوة الا بالله) من جملة مقول القول أى
 هلا قلت هاتين الجملتين تحضيه على الاعتراف بانها وما فيها بمشيئة الله تعالى ان شاء
 أبقاها وان شاء أبقاها وعلى الاعتراف بالعجز وان ما تبسر له من عمارتها وحسنها ونضارتها
 انما هو بموئنة الله لا بقوته وقدرته وهذا نصيح من المؤمن للكافرو توبيخ له على قوله
 ما أظن ان تبید هذه أبدا قال الزجاج لا يقوى احد على ما في يده من ملك ونعمة الا بالله
 ولا يكون الا ما شاء الله أخرج ابن أبي حاتم عن أسماء بنت عيسى قالت علمني رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم كلمات أقولهن عند الكرب الله الله ربي لا أشرك به شيئا وأخرج أبو يعلى
 وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ما أنعم الله على عبد بنعمة في أهل أو مال أو ولد فيقول ما شاء الله لاقوة الا بالله الادفع الله
 عنه كل آفة حتى تأتية منيته وقرأ هذه الآية وفي أسناده عيسى بن عون وروى عن أنس
 نحوه موقوفا وأخرج أحمد من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة تحت العرش قلت نعم قال أن تقول لا حول
 ولا قوة الا بالله وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال له ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله وقد وردت أحاديث وآثار
 عن السلف في فضل هذه الكلمة ثم لما علمه الايمان وتقويض الامور الى الله سبحانه أجابه
 عن افتخاره بالمال والنقر فقال (ان ترن) الرؤية علمية أو بصرية (أنا أقل منك مالا
 وولدا) أى لاجل ذلك تكبرت وتعظمت على ويجوز في أنا وجهان أحدهما أن يكون
 مؤكدا للياء المتكلم والثاني انه ضمير الفصل بين المفعولين وأقل مفعول ثان أو حال
 بحسب الوجهين في الرؤية الا انك اذا جعلتها بصرية تعين في أنا أن يكون تو كيدا
 لا فصلا لان شرطه ان يقع بين مبتدأ وخبر أو ما أصله المبتدأ والخبر وقرأ عيسى بن عمر أقل

أوحينا اليك أن أتبع ملة ابراهيم
 حنيفا وما كان من المشركين
 يمدح تعالى عبده ورسوله وخليفه
 ابراهيم امام الخلق ووالد الانبياء

بالرفع ويتعين ان انا مبتدأ وأقل خبره والجملة اما في موضع المفعول الثاني واما في موضع الحال على ما تقدم في الرؤية وما لا اولاد اتميزان وجواب الشرط قوله (فعسى ربي ان يوتئني) أي ان ترني أفقر منك فانا أرجو أن يرزقني الله سبحانه جنة (خير من جنتك) في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما وفي الأول يكون الكافر أشد غيظا وحسرة وهذا رجا من المؤمن وقرع على مقالة الكافر الأولى (ويرسل عليها) أي على جنتك (حسابنا) هو مصدر بمعنى الحساب كالغفران أي مقدار قدره الله عليها ووقع في حسابه سبحانه وهو الحساب بتخريفها قال الزجاج الحساب من الحساب أي يرسل عليها عذاب الحساب وهو حساب ما كسبت يدك وهو حسن وقال الاخفش حسابنا أي مراحي وقيل نارا (من السماء) واحدها حسابنة وكذا قال أبو عبيدة والقيسي والكرخي وقال ابن الأعرابي الحسابنة السحابة والوسادة والصاعقة وقال قتادة حسابنا عذابا وقال النضر بن شميل الحسابن سهام يرمى بها الرجل في جوف قصبة فتزع في قوم ثم يرمى بعشرين منها دفعة والمعنى يرسل عليها مراحي من عذابه ما يرد وما يحجارة أو غيرها مما يشاء من أنواع العذاب (فتصبح صعيدا زلقا) مثل الجر زلقه ابن عباس أي فتصبح جنة الكافر بعد ارسال الله سبحانه عليها حسابنا أرضا جردا ملسا لا نبات فيها ولا يثبت عليها قدم وقال قتادة أي قد حصدم فيها فلم يترك فيها شيء وفي اللغة من جلة معاني الصعبد وجه الأرض وزلقا أي تزل فيه الاقدام لملاسها يقال مكان زلقا بالتحريك أي دحض وقيل زملها تملأ ودوفي الاصل مصدر قولك زلقت رجلك زلقا وزلقاها غيره والمزقة الموضع الذي لا تثبت عليه قدم وكذا الزلاقة وصف الصعبد بالمصدر مبالغة أو أريد به المفعول وصيرورتها كذلك لاستئصال نباتها وأشجارها بالذهب والاهلاك فلم يبق له أثر (أو يصبح ماؤها غورا) أي ذاهبا في الأرض لا تناله الايدي ولا الدلاء ولا سبيل اليه والغور الغائر وصف الماء بالمصدر مبالغة والمعنى انها تصبح عادمة للماء بعد أن كانت واجدة له وكان خلا لها ذلك النهر يسقيها دائما ويحي الغور بمعنى الغروب والعطف على يرسل دون تصبح لان غور الماء لا يتسبب عن الصواعق والمراحي قال أبو حيان الا ان عني بالحسبان القضاء الالهى حينئذ يتسبب عنه اصباح الجنة صعيدا زلقا أو اصباح ماؤها غورا (فلن تستطيع لطلبها) أي لن تستطيع لطلب الماء الغائر فضلا عن وجوده ورده ولا تقدر عليه بحيلة من الخيل تدركه بها وقيل المعنى فلن تستطيع طلب غيره عوضا عنه ثم أخبر سبحانه عن وقوع ما رجا من ذلك المؤمن وتوقعه من اهلاك جنة الكافر فقال (وأحيط بثمره) أي أمواله كالنقد والمواشي وهذا راجع لقوله وكان له ثمر وأصل الاحاطة من احاطة العدو بالشخص كما تقدم في قوله الآن يحاط بكم وهي عبارة عن اهلاكه واقنائه وهو معطوف على مقدر كانه قيل فوقع ما توقعه المؤمن فهلكت جنته بالصواعق وغور الماء وأحيط بثمره أي أحاط العذاب والهلاك بثمره (فأصبح) أي صار صاحبها الكافر (يقلب كفيه) أي يضرب إحدى يديه على الأخرى ويصفق بكف على كف وهو كناية عن الندم والتحسر كانه قيل فأصبح يتندم (على ما أنفق فيها) أي في عمارتها واصلاحها من الأموال وقيل

ويبرئه من المشركين ودين اليهودية
والنصرانية فقال ان ابراهيم كان
كان أمة قاتل الله حنيفا فأما الامة
فهو الامام الذي يقتدى به والقانت

المعنى يقبل ملكه فلا يرى فيه عوض ما أتفق لأن الملك قد يعبر عنه باليد من قولهم
 في يده مال وهو بعيد جدا قال قتادة يصفق على ما أتفق فيها متلفعا على ما فاته
 (وهي خاوية على عروشها) أي والحال أن تلك الجنة مساقطة على دعائها التي تعمد بها
 الكروم أو ساقط بعض تلك الجنة على بعض مأخوذ من خوت النجوم تخوى إذا سقطت
 ولم تطرف في نونها ومنه قوله تعالى فتلك بيوتهم خاوية بما ظفروا قبل وتخصيص ماله عروش
 بالذكور دون النخل والزروع لأنه الأصل وأيضاً ذكر اهلاك كها من عن ذكر اهلاك الباقي
 والعرش شبه بيت من جريد يجعل فوقه الثمام والجمع عروش والعرش مثله ويجمع عرش
 بضمسين كبريد وبرد وعريش الكرم ما يعمل مرتفعاً يعتد عليها الكرم والجمع عرائش
 أيضاً وقال الشهاب جمع عرش وهو ما يصنع ليوضع عليها الكرم فإذا سقط سقط ما عليه
 (ويقول يا ليتني لم أشرك بربي أحداً) هذه الجملة معطوفة على جملة يقبل كفيه أو حال
 من ضميره أي وهو يقول يعني أنه تذكرة موعظة أخيه المؤمن فعلم أنه أتى من جهة شركه
 وطغيانه فتنى عند مشاهدته لهلاك جنسه بأنه لم يشرك بالله حتى تسلم جنسه من الهلاك
 أو كان هذا القول منه على حقيقته لا لما فاته من الغرض الديني بل لقصد التوبة من
 الشرك والندم على ما فرط منه والاول هو الاقرب اذ يؤيده قوله (ولم تكن) بالناء والياء
 سبعينان (له) خبر كان (قته) اسمها (ينصرونه من دون الله) صفة لقته أي قته ناصرة
 بدفع الهلاك عنها وأورد الهالك منها أو يرتضيه عليه وقيل هو الخبر ويرجى الاول سيدييه
 والثاني المبرد واحتج بقوله ولم يكن له كفواً أحد والمعنى انه لم تكن له فرقة وجاعة
 يلتجئ اليها وينتصر بها ولا تقعه النقر الذين اقتخروهم فيما سبق (وما كان) في نفسه
 (منتصراً) أي متمسكاً بقوة عن اهلاك الله لجنته واتقامه منه قادر على واحد من هذه
 الامور (هنالك) أي في ذلك المقام وقيل يوم القيامة (الولاية) بفتح الواو النصره وبكسرها
 الملك أي القهر والسلطنة (لله) وحده لا يقدر عليها غيره (الحق) بالجر صفة الجلالة
 وبالرفع صفة الولاية وكل من من مراجع لنسخ الواو وكسرها فالقرآت أربعة وكلها سبعة
 قال الزجاج ويجوز النصب على المصدر والتوكيد كما قول هـ ذاك حقاً وقيل هو على
 التقديم والتأخير أي الولاية لله الحق هنالك (هو) سبحانه (خير ثواباً) أي إثابة لأوليائه
 أي اعطاء الثواب في الدنيا والآخرة من غيره لو كان يثيب (وخير عقبا) أي عاقبة قرئ
 عقبا بسكون القاف وضمها وهم سبعينان بمعنى واحد أي هو خير عاقبة لمن رجاها وآمن به
 يقال هذا عاقبة أمر فلان وعقباه أي آخره ثم ضرب سبحانه مثلاً آخر لجارية قريش فقال
 (واضرب) أي اذكروا قرر (لهم) أي لقومك (مثل الحياة الدنيا) أي ما يشبه الحياة
 الدنيا في حسناتها ونضارتها وسرعة زوالها التلاير كنوا إليها وقد تقدم هذا المثل في سورة يونس
 ثم بين سبحانه هذا المثل فقال (كأ) أي كصفة وحال وهيئة ما فالمشبه هيئة الدنيا هيئة
 ماء (أنزلناه من السماء فاختلط) أي تكاثف وغلظ (به) أي بسبب نزول الماء (نبات
 الأرض) حتى استوى والتف بعضه على بعض أو امتزج الماء بالنبات فروى وحسن
 وعلى هذا كان حق التركيب أن يقال فاختلط نبات الأرض لكن لما كان كل من

هو الخاشع المطيع والحنيف
 المتخرف قصداً عن الشرك إلى
 التوحيد وإلهاداً قال ولم يكن
 المشركين قال سبحانه الثوري عن

المختلطين موضوعا بصفة صاحبه عكس للمبالغة في كثرة (فأصبح) أي صار التبات
 عن قريب (هشما) يابس والهشيم الكسير واحدة هشمة وهو اليابس وهو من التبات
 ما تكسر بسبب انقطاع المانع عنه وتفتت ورجل هشيم ضعيف البدن وتشم عليه فلان
 اذا تعطف واشتد ما في ضرع الناقة اذا احتلبه وهشم التريد كسره وترده قال ابن قتيبة
 كل ما كان رطبا فيبس فهو هشيم (تذروه) تفرقه وتشره قال أبو عبيدة وابن قتيبة تذروه
 تنسقه (الرياح) قال ابن كيسان أي تذهب به وتجيء والمعنى متقارب وقرئ تذربه يقال
 ذرته الريح تذروه وأذرت ذره وحكي التواء أذريت الرجل عن فرسه أي قلبته (وكان
 الله على كل شيء) من الأشياء (مقتدرا) أي كامل القدرة يحويه ويفتيه بقدرته لا يعجز
 عن شيء (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) يتجمل بهم ما فيها وهذا رد على الرؤساء الذين
 كانوا يفتخرون بالمال والغنى والابناء فاخبرهم الله سبحانه ان ذلك مما يتزين به في الدنيا
 لا مما ينفع به في الآخرة كما قال في الآية الأخرى انما أموالكم وأولادكم فتنة وقال ان
 من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم وقال لا ينفع مال ولا بنون الآية وهذا إشارة
 الى قياس حذف كبراه وتبيجه وتظمه هكذا المال والبنون زينة الحياة الدنيا وكل ما هو
 زينة فهو هالك غير باق ينتج المال والبنون هالكان ثم يقال وكل ما هو هالك فلا يفخر به
 فالمال والبنون لا يفخر بهما وللهذا عقب هذه الزينة الدنياوية بقوله (والباقيات
 الصالحات) أي أعمال الخيرات التي تبقى له ثمرتها أبدا لا بدو هي ما كان يفعله فقراء
 المسلمين من الطاعات (خير) أي أفضل من هذه الزينة بالمال والبنين (عند ربك ثوابا)
 وأكثر عائدة ومنفعة لأهلها (وخير أملا) يعني ان الأعمال الصالحة لأهلها من الأمل
 أفضل مما يؤمل أهل المال والبنين لانهم يتألون بها في الآخرة أفضل مما كان يؤمل هؤلاء
 الأغنياء في الدنيا وليس في زينة الدنيا خير حتى تفضل عليها الآخرة ولكن هذا التفضيل
 خرج مخرج قوله تعالى أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وظاهرا ان الباقيات الصالحات
 كل عمل خير فلا وجه لقصرها على الصلاة كما قال بعض ولا قصرها على نوع من أنواع
 الذكرك كما قال بعض آخر ولا على ما كان يفعله فقراء المهاجرين باعتبار السبب لان العبرة
 بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وبهذا يعرف ان تفسير الباقيات الصالحات في
 الأحاديث بما سيأتي لا ينافي إطلاق هذا اللفظ على ما هو عمل صالح من غيرها عن علي قال
 المال والبنون حرث الدنيا والعمل الصالح حرث الآخرة وقد جمعهما الله لأقوام عن ابن
 عباس قال الباقيات الصالحات سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وأخرج
 سعيد بن منصور وأحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن
 مردويه عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال استسكثروا من
 الباقيات الصالحات قبل وما هن يا رسول الله قال التكبير والتلليل والتسبيح والتحميد
 ولا حول ولا قوة الا بالله وأخرج الطبراني وغيره عن أبي الدرداء عن فروع بلفظ سبحانه الله
 والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله هن الباقيات الصالحات وأخرج
 الترمذي والطبراني في الصغير والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة عن فروع عاخذوا جنتكم قبل

سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبي
 العبيد بن انه سأل عبد الله بن مسعود
 عن الأمة القانت فقال الأمة معلمة
 الخير والقانت المطيع لله ورسوله

القرطبي هذا حديث غاية في البيان في تفسير الآية ولم يذكره كثير من المفسرين وقد كتبناه في كتاب التذكرة انتهى ويقال لهم على سبيل التقرير والتوبيخ أو قلنا لهم (لقد جئتمونا كما خلقناكم) أي جئنا كما كنا كجئكم عند أن خلقناكم (أول مرة) أو كائنين كما خلقناكم أول مرة أي حنة عراة غرلا لا مال ولا ولد كما ورد ذلك في الحديث قال الزجاج أي بعثناكم وأعدنا لكم كما خلقناكم لأن قوله لقد جئتمونا بمعناه بعثناكم وبه قال الرخشي (بل رستم) هذا ضرب وانتقال من كلام إلى كلام للتقريب والتوبيخ وهو خطاب لتكري البعث أي زعمتم في الدنيا (أن لن نجعل لكم وعدا) نجازيكم بأعمالكم ونجز ما وعدناكم به من البعث والعذاب (ووضع) العامة على بناء للمذهول وزيد بن علي بنائه للفاعل وهو الله أو الملك وقوله (الكتاب) مرفوع على الأول ومنصوب على الثاني والمراد به صحائف الأعمال وافراده لكون التعريف فيه للجنس والوضع اما حسي بان توضع صحيفة كل واحد في يده السعيد في يمينه والشقي في شماله أو في الميزان واما عقلي أي أظهر عمل كل واحد من خيرا أو شرا بالحساب الكائن في ذلك اليوم وقيل توضع بين يدي الله تعالى (فترى المجرمين مشفقين مما فيه) أي خائنين وجلين مما في الكتاب الموضوع من الأعمال السيئة لما يتعقب ذلك من الافتضاح في ذلك الجمع والمجازاة بالعذاب الأليم (ويقولون) اذراؤها (يا ويلتنا) يدعون على أنفسهم بالويل لوقوعهم في الهلاك وهو مصدر لا فعل له من لفظه ونداؤها على تشبيهها بشخص يطلب اقباله كأنه قيل يا هلا كنا أقبل فهذا وانك فففيه استعارة مكنية وتخييلية وفيه تقرير لهم وإشارة إلى أنه لا صاحب لهم غير الهلاك وطلبوا هلاكمهم لتلاير واما هم فيه وقد تقدم تحقيقه في المائدة (ما) أي أي شيء ثبت (لهذا الكتاب) حال كونه (لا يغادر) لا يترك معصية (صغيرة ولا) معصية (كبيرة الا احصاها) أي عدها وحواها وضبطها وأثبتها قال ابن عباس الصغيرة التيسم والكبيرة الضحك وفي لفظ عنه الصغيرة التيسم بالاستسمازاه بالمؤمنين والكبيرة القهقهة بذلك وقال سعيد بن جبيرة الصغيرة الهم والمس والقبلة والكبيرة الزنا وأقول صغيرة وكبيرة نكرتان في سياق النفي فيدخل تحت ذلك كل ذنب يتصف بالصغر وكل ذنب يتصف بالكبر فلا يبقى شيء من الذنوب الا احصاه الله وما كان من الذنوب ملتبسا بين كونه صغيرا أو كبيرا فذلك انما هو بالنسبة إلى العباد لا بالنسبة إلى الله سبحانه وهذا لا يتأق قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه الآية اذ لا يلزم من العدم التكثير اذ يجوز أن تكتب الكبائر ليسأدها العبد يوم القيامة ثم تكفر عنه فعلم قدر نعمة العفو عليه قاله الكرخي والاستفهام للتعجب منه في ذلك (ووجدوا ما عملوا) في الدنيا من المعاصي الموجبة للعقوبة أو وجدوا جزاء ما عملوا (حاضرا) مكتوبا مثبتا في كتابهم (ولا يظلم ربك أحدا) أي لا يعاقب أحدا من عباده بغير ذنب وجرم ولا ينقص فاعل الطاعة من أجره الذي يستحقه وانما هي هذا ظلما بحسب عقولنا لو خليت ونفسنا لو فعل الله لم يكن ظلما في حقه لانه لا يسئل عما يفعل وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجدا لومعاذير وأما العرضة الثالثة

من نسال اذالم نسال فكان
ابن مسعود روله فقال اخبرني
عن الامة فقال الذي يعلم
الناس الخير وقال الشعبي حدثني

فمن ذلك تطير الصحف في الأيدي فآخذ بيمنه وآخذ بشماله أخرجه الترمذي وقال لا يصح من قبل أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن أبي موسى ثم انه سبحانه عاد الى الرد على أرباب الخيلاء من قريش فذكر قصة آدم واستكبار إبليس عليه فقال (واذ قلنا للملائكة) أي واذا كروا قولنا لهم (اسجدوا لآدم) سجود تحية وتكريم بالخروج كما امر تحية (فسجدوا) طاعة لأمر الله وامتناعا لطلبه السجود (إلا إبليس) فانه أبى واستكبر ولم يسجد (كان من الجن) مستأنفة لبيان سبب عصيانه وانه لم يكن من الملائكة فلهذا عصى والاستثناء منقطع وإبليس هو أبو الجن وأصلهم كما أن آدم أصل الأنس وله ذرية ذكرت معه بعدوا للملائكة لأذرية لهم وقيل كان من حي من الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وعلى هذا القول فقد نقل عن ابن عباس أن هذا النوع يتوالد وليس معصوما والاستثناء متصل وكونه من الملائكة لا ينافي كونه من الجن بدليل قوله سبحانه وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وذلك أن قريشا قالت إن الملائكة بنات الله فهذا يدل على أن الملك يسمى جنانا وتعضده اللغة لأن الجن من الاجتنان وهو الستر فقد دخل الملائكة فيه فكل ملائكة جن لاستتارهم وليس كل جن ملائكة ووجه كونه من الملائكة أن الله سبحانه استثناه من الملائكة والاستثناء يفيد إخراج ما لا يدخل أو يصح دخوله وذلك بوجوب كونه من الملائكة ووجه من قال أنه من الجن هذه الآية والجن جنس مخالف للملائكة واجيب عن الاستثناء بانه منقطع كما تقدم وهو مشهور في كلام العرب قال تعالى واذا قال إبراهيم لأبيه وقومه اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني وقال تعالى لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما (فسق عن أمر ربه) أي خرج عن طاعته بترك السجود لا آدم عليه السلام قال القراء تقول العرب فسقت الرطبة عن قشرها فخرجت منه قال النحاس اختلف في معناه على قولين الأول مذهب الخليل وسيبويه أن المعنى أنه الفسق لما أمر فعصى فكان سبب الفسق أمر ربه كما تقول أطعمه من جوع والقول الآخر قول قطرب أن المعنى على حذف المضاف أي فسق عن ترك أمره وعن ابن عباس قال إن من الملائكة قبيلة يقال لهم الجن فكان إبليس منهم وكان يوسوس ما بين السماء والأرض فعصى فسخط الله عليه فسخطه شيطان أرجما وعنه قال كان خازن الجنان فسمى بالجان وعن الحسن قال قال الله أقواما زعوا أن إبليس كان من الملائكة والله يقول كان من الجن وعنه قال ما كان من الملائكة طرفه عين انه لا أصل الجن كما أن آدم أصل الأنس ثم انه سبحانه عجب من حال من اطاع إبليس في الكفر والمعاصي وخالف أمر الله فقال (أفخذونه) كآته قال أعقب ما وجدته من الأياء والفسق فخذونه (و) فخذون (ذريته) أي أولاده وقيل أتباعه مجازا قال قتادة يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وقال مجاهد من ذرية إبليس لا قس ولها ن وها صاحب الطهارة والصلاة اللذان يوسوسان فيهما ومن ذريته مرة وبه يكتفى وزلبور وبتر والاعور ومطروس وداسم (أولياء من دوني) فطيعونهم ببدل طاعتي وتستبدلونهم بي (و) الحال أن (هم) أي إبليس وذريته (لكم عدو) أي أعداء وأفرده لكونه اسم جنس أول تشبيهه

فروة بن نوفل الأشجعي قال قال
ابن مسعود إن معاذ إذا كان أمة فأتانا
لله حنيفا فقلت في نفسي غلبت أبو
عبد الرحمن وقال إنما قال الله إن

بالمصادر كافي قوله فانهم عدوا للارب العالمين وقوله هم العدو أي كيف تصنعون هذا
 الصنيع وتستبدلون بمن خلقكم وأنتم عليكم بجميع ما أنتم فيه من الذم بمن لم يكن لكم
 منه منفعة قط بل هو عدو لكم يترقب حصول ما يضركم في كل وقت (بئس للظالمين)
 الواضعين للشيء في غير موضعه المستبدلين بطاعة الشيطان فبئس ذلك البديل
 الذي استبدلوه (بدلاً) عن الله سبحانه والتقدير بئس البديل ابليس وذريته (ما أشهدتهم
 خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم) قال أكثر المفسرين الضمير للشركاء والمعنى
 انهم لو كانوا شركاء لي في خلقهم ما وفي خلق أنفسهم لكانوا مشاهدين خلق ذلك مشاركين
 لي فيه ولكنهم لم يشاهدوا ذلك ولا أشهدتهم اياه أنافليسوا لي بشركاء وهذا استدلال
 باتقاء اللازم المساوي على اتقاء المألوم وقيل الضمير للمشركين الذين القسوا وطرد فقراء
 المؤمنين والمراد أنهم ما كانوا شركاء لي في تدبير العالم بديل اني ما أشهدتهم خلق ذلك وقيل
 المعنى ان هؤلاء الظالمين جاهلون بما جرى به القلم في الازل لانهم لم يكونوا مشاهدين خلق
 العالم فكيف يمكنهم ان يحكموا بحس حالهم عند الله وقيل ما شهدت الملائكة فكيف
 يبعدونهم وقيل جميع الخلائق والاول من هذه الوجوه أولى لما يلزم في الوجهين
 الآخرين من تفكيك الضميرين وهذه الجملة مستأنفة لبيان عدم استحقاقهم للاتخاذ
 المذكور وقرئ ما أشهدناهم ويؤيد الاولى (وما كنت متخذ المضلين عضداً) أي
 ما اعتضدت بهم بل هم كسائر الخلق وفيه وضع الظاهر موضع المظهر اذ المراد بالمضلين من
 اتقى عنهم اشهاد خلق السموات والارض والعضد يستعمل كثيراً في معنى العون وذلك
 ان العضد قوام اليد ومنه قوله سنشد عضدك يا خبيث أي سنعينك وتقويك به ويقال
 اعتضدت بفلان اذا استعنت به وذكرا العضد على جهة المثل وأصله العضو الذي هو من
 المرفق الى الكتف في الكلام استعارة وخص المضلين بالذكور لزيادة الذم والتوبيخ والمعنى
 ما استعنت بهم على خلقهم ولا شاورتهم وما كنت متخذ الشياطين أو الكافرين أعواناً
 ووجد العضد موافقة الفواصل وقرئ ما كنت عني أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله
 وسلم أي ما كنت يا محمد متخذاً لهم عضداً ولاصح لذلك وفي عضد اغات أفصحها فتح العين
 وضم الصاد وبها قرأ الجمهور ثم عاد سبحانه الى ترهيبهم يا حوال القيامة فقال (و) اذ كر يوم
 يقول الله عز وجل للكهفارتو بخالهم وتقربوا (نادوا شركائ الذين زعمتم) انهم
 يتفعونكم ويتشفعون لكم وأضافهم سبحانه الى نفسه جرياً على ما يعتقده المشركون تعالى
 الله عن ذلك علواً كبيراً (فدعوهم) أي فعلوا ما أمرهم الله به من دعاء الشركاء واستغاثوا
 بهم والمعنى على الاستقبال كما هو ظاهر (فلم يجيبواهم) ذلك ولم ينصروهم أي لم يقع
 منهم مجرد الاستجابة لهم فضلاً عن ان يتفعوهم أو يدفعوا عنهم (وجعلنا بينهم) أي
 بين هؤلاء المشركين وبين من جعلوهم شركاء الله أو بين المؤمنين والكفار (موبقات) ذكر
 جماعة من المفسرين انه اسم وادعيت في جهنم فرق الله تعالى بينهم وبه قال أنس
 وزاد من قيودهم وقال ابن عمر فرق الله به يوم القيامة بين أهل الهدى وأهل الضلالة
 وقيل هو من رتبيل منه نار على حافته حبات مثل البغال الدهم وقيل الموبق البرزخ

ابراهيم كان امة فقال تدري ما الامة
 وما القانت قلت الله أعلم فقال
 الامة الذي يعلم الخير والقانت
 المطيع لله ورسوله وكذلك كان

البعيد لانهم في قعر جهنم وهم في أعلى الختان وعلى هذا فهو اسم مكان قال ابن اعرابي
 كل حاجر بين الشيئين فهو موبق وقال الفراء الموبق المهلك وبه قال مجاهد وابن عباس
 والمعنى جعلنا توابعهم في الدنيا مهلكا لهم في الآخرة يقال وبق يوبق فهو وبق هكذا ذكره
 الفراء في المصادر وحكى الكسائي وبقيق وبوقافه ووابق والمراد بالمهلك على هذا هو
 عذاب النار يشتركون فيه والاول اولى لان من جملة من زعموا انهم شركاء الله الملائكة
 وعزير والمسيح فالموبق هو المكان الخائل بينهم وقال أبو عبيدة الموبق هنا الموعد للهلاك
 وقد ثبت في اللغة أوبقهم بمعنى أهلكهم ولكن المناسب للمعنى الآية هو المعنى الاول
 (ورأى المجرمون النار) أي عاينوها من مسيرة أربعين عاما وهو موضوع موضع الضمير
 للإشارة الى زيادة الذم ائهم بهذا الوصف المسجل عليهم به (فظنوا) أي أيقنوا (انهم
 مواقعوها) أي داخلوها وواقعون فيها والمواقعة المخالطة بالوقوع فيها وقيل ان الكفار
 يرون النار من مكان بعيد فيظنون ذلك ظنا (ولم يجدوا عنها ممرا) أي معدا لا يعدلون
 اليه أو انصرفوا لان النار قد حاطت بهم من كل جانب قال الواحدى المصنف الموضع
 الذى ينصرف اليه وقال القتيبي أي معدا لا ينصرفون اليه وقيل ملجأ يلجأون اليه والمعنى
 متقارب في الجميع ولما ذكر سبحانه افتقار الكثرة على فقراء المسلمين باموالهم وعشائرهم
 وأجابه عن ذلك وضرب لهم الامثال الواضحة حكى بعض أهوال الآخرة فقال (ولقد
 صرفنا) أي كررنا ورددنا وبيننا (في هذا القرآن للناس) أي لاجلهم ولرعاية مصالحهم
 ومنفعتهم (من كل مثل) من الامثال التى من جملتها الامثال المذكورة في هذه السورة
 ليتذكروا ويتعظوا وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة بنى اسرائيل وحين لم يترك الكفار
 ما هم فيه من الجدل بالباطل ختم الآية بقوله (وكان الانسان أكثر شئ جدلا) أي
 خصومة في الباطل قال الزجاج المراد بالانسان الكافر واستدل عليه بقوله تعالى ويجادل
 الذين كفروا بالباطل وقيل المراد به في الآية النضر بن الحرث وقيل أراد أبي بن خلف
 والظاهر العموم وان هذا النوع أكثر شئ يتأق منه الجدل جدلا ويؤيد هذا ما ثبت
 في الصحيحين وغيرهما من حديث على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم طرقه وفاطمة ليلا
 فقال ألا تصليان فقلت يا رسول الله ان أنفسنا بيد الله ان شاء أن يعشانا بعشنا فانصرف
 حين قلت ذلك ولم يرجع الى شئ آخر سمعته بضرب فخذه وبقوله كان الانسان أكثر شئ
 جدلا (وما منع الناس أن يؤمنوا اذ جاءهم الهدى) قد تقدم الكلام على مثل هذا في سورة
 بنى اسرائيل والناس هنا أهل مكة والهدى القرآن أو محمد صلى الله عليه وآله وسلم
 (ويستغفروا ربهم الا ان تأتيهم سنة الاولين) المعنى على حذف مضاف أي ما منع الناس
 من الايمان والاستغفار الا طلب أو ظار اتيان سنة الاولين وانما احتج الى حذف
 المضاف اذ لا يمكن جعل اتيان سنة الاولين مانعا عن ايمانهم فان المانع يقارن الممنوع
 واتيان العذاب متأخر عن عدم ايمانهم بعدة كثيرة وزاد الاستغفار في هذه السورة لانه
 قد ذكر هنا ما فرط منهم من الذنوب التى من جملتها جحد الهم بالباطل وسنة الاولين هو أنهم
 اذ لم يؤمنوا عذبوا عذاب الاستئصال قال قتادة عقوبة الاولين وقال الزجاج سنتهم هو

معاذ وقد روى من غير وجه عن ابن
 مسعود اخرج به ابن جرير وقال
 مجاهد أمة أي أمة واحدة والقياس
 المطيع وقال مجاهد ايضا كان

ابراهيم امة اى . ومنا وحده
والناس كلهم اذالك كفار وقال
تمادة كان امام هدى والقائت
المطيع لله وقوله شاكر الا نعمه

قولهم ان كان هذا هو الحق من عندنا فامطر علينا حجارة من السماء الآية (أوبأتهم
العذاب) أى عذاب الآخرة (قبلا) جمع قبيل قاله الفراء أى متفرقا يتلو بعضه بعضا
وقيل عيانا وجهارا قاله الأعشى وقيل خفاء قاله مجاهد ويناسب ما قاله الفراء قراءة
قبلا بضمين فانه جمع قبيل نحو سبيل وسبل والمراد أصناف العذاب ويناسب التفسير
الثانى أى عيانا قراءة قبلا بكسر القاف وفتح الباء أى مقابلة ومعاينة وقرئ بفتحين على
معنى أوبأتهم العذاب مستقبلا فاصل معنى الآية انهم لا يؤمنون ولا يستغفرون
الا عند نزول عذاب الدنيا المستأصل لهم وعند اتيان أصناف عذاب الآخرة ومعاينته
(وما رسل المرسلين) من رسلنا الى الأمم (الا) حال كونهم (بشرين) للامؤمنين
(ومندرين) للكافرين فالاستثناء مفرغ من أعم العام وقد تقدم تفسير هذا (ويجادل
الذين كفروا بالباطل) مستأنف (ليدحضوا به) أى ليزيلوا بالجدال الباطل (الحق)
ويطأون وأصل الدحض الرلق يقال دحضت رجلا أى زلقت دحض دحضوا ودحضت
الشمس عن كبد السماء أى زالت ودحضت حجة دحضوا بطات والدحض الطين لانه
يراق فيه ومن مجادله هؤلاء الكفار بالباطل قواهم للرسول ما أنتم الا بشر مثلنا وقولهم
أبعث الله بشرا رسولا ونحو ذلك (واتخذوا آياتى) أى القرآن (و) اتخذوا (ما
أنذروا) به من الوعيد والتهديد وما معنى الذى أومضه درية قاله أبو حيان (هزوا) أى
لعبوا باطلا وقد تقدم هذا فى البقرة (ومن) أى لا أحد (أظلم) لنفسه (ممن ذكر)
وعظ وقد روى لفظ من فى خمسة ضمائر هذا أولها وروى معناها فى خمسة أولها قوله على
قلوبهم (بآيات ربه) التنزيلية أو التكوينية أو مجموعهما (فأعرض عنها) أى عن قبولها
فتهاون بها ولم يتدبرها حق التدبر ولم يتفكر فيها حق التفكير وتركها ولم يؤمن بها وأتى
بالفاء الدالة على التعقيب لان ما هنا فى الآحياء من الكفار فانهم ذكروا فأعرضوا عقب
ما ذكروا وقاله فى السجدة بتم الدالة على التراخي لان ما هنا فى الاموات من الكفار
فانهم ذكروا مرة بعد أخرى ثم أعرضوا بالموت فلم يؤمنوا (ونسى ما قدمت يداه) من
الكفر والمعاصي فلم ينب عنها وقال قتادة ما سلف من الذنوب الكثيرة قبل والنسيان هنا
بمعنى الترك والتشاغل والتغافل عن كفره المتقدم وقيل هو على حقيقته (انا جعلنا على
قلوبهم أكمة) أى أغطية جمع كان وفى الفاء وس انه جمع كن أيضا ونصه والكن وقاه كل
شيء وسره كالكنة والكن بكسرهما والجمع أكان وأكنة والجملة تعليل لاعراضهم
ونسيانهم قال الزجاج أخبر الله سبحانه ان هؤلاء طبع على قلوبهم (أن يفقهوه) أى
لأن يفقهوه (و) جعلنا (فى آذانهم وقرا) أى ثقلا وصمما يمنع من استماعه سماع
انتفاع وقد تقدم تفسير هذا فى الانعام (وان تدعهم الى الهدى ولن يهتدوا اذا أبدا)
لان الله تعالى قد طبع على قلوبهم بسبب كفرهم ومعاصيهم (وربك الغفور ذو الرحمة)
أى كثير الرحمة يبلغها وصاحب الرحمة التى وسعت كل شيء فلم يعاجلهم بالعقوبة ولهذا قال
(لو يؤاخذهم) الله (بما كسبوا) أى بسبب ما كسبوه من المعاصى التى من جللتها

الكفر والمجادلة والاعراض وقال ابن عباس معاصوا (لجعل لهم العذاب) أي عذاب الاستئصال في الدنيا لاستحقاقهم لذلك (بل) جعل (لهم موعد) مصدراً ومكان أو زمان أي أجل مقدر لعذابهم قبل هو عذاب الآخرة وقيل يوم بدر وعن السدي يوم القيامة (لن يجدوا من دونه) أي من دون الله أو العذاب والثاني أولى وأبلغ دلالة على أنهم لا ملجأ لهم فإن من يكون ملجأه العذاب كيف يرى وجه الخلاص (موثلاً) أي ملجأ يلجئون إليه ومصرعاً وبه قال ابن عباس وقال أبو عبيدة منجأ وبه قال ابن قتيبة وقيل محيصاً وعن مجاهد قال محرزاً (وتلك القرى) أي قرى عاد وثمود ولوط وأمثالها (أهلكناهم) هذا خبر اسم الإشارة والمعنى أهل القرى أهلكناهم في الدنيا (لما ظلموا) أي وقت وقوع الظلم منهم بالكفر والمعاصي (وجعلناهم لهلكهم) في الآخرة المهلك هو مصدر هلك وقال الزجاج اسم للزمان والتقدير لوقت مهلكهم (موعداً) أي وقتاً معيناً وهو يوم القيامة فليعتبروا بهم ولا يغتروا بتأخير العذاب عنهم (و) اذكر (اذ قال موسى لفتهاه) قيل ووجه ذكر هذه القصة في هذه السورة أن اليهود لما سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قصة أصحاب الكهف وقالوا إن أخبركم فهو نبي والافلاذ كرام الله قصة موسى والخضر تنبها على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يلزمه أن يكون عالماً بجميع القصص والأخبار وقد اتفق أهل العلم على أن موسى المذكور ههنا هو موسى بن عمران من سبط لاوي بن يعقوب قال الكرخي هذا هو الأصح كما قاله ابن عباس وعليه الجمهور من العلماء وأهل التاريخ وليس في القرآن موسى غيره وقالت فرقة منهم نوف البكالي أنه ليس موسى بن عمران وإنما هو موسى بن ميثي بن يوسف بن يعقوب وكان نبياً قبل موسى بن عمران وهذا باطل قدرده السلف الصالح من الصحابة في بعدهم منهم ابن عباس كافي صحيح البخاري وغيره كيف ولو أراد شخصاً آخر لوجب تعريفه بصفة توجب الامتياز بينهم ما تزيل الشبهة فلما لم يميزه بصفة علمنا أنه موسى بن عمران والمراد بفتهاه هو يوشع ابن نون بن افرايم بن يوسف وقيل أنه أخو يوشع وقيل أنه عبده بدليل قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا يقل أحدكم عبدي وأمتي وليقل فتاى وفتاى والاول أولى وأصح وقد نبأه الله بعدم موسى قال الواحدى اجمعوا على أنه يوشع بن نون وقد مضى ذكره في المسألة وفي آخر سورة يوسف ومن قال أن موسى هو ابن ميثي قال إن هذا الفتى لم يكن يوشع بن نون قال الضراوة وأما سمي فموسى لأنه كان ملازماً له يأخذ عنه العلم ويخدمه ويتبعه وهذا بيان وجه اضافته لموسى وكان ابن أخيه ومعنى (لأبرح) لأزال سائر أومته قوله لن أبرح عليه عاكفين وبرح إذا كان بمعنى زال يزال فهو من الأفعال الناقصة وخبره محذوف لدلالة ما بعده وهو (حتى أبلغ) أي أنهى قاله ابن زيد (تجمع البحرين) أي ملتئمتا هما قال الزجاج لأبرح بمعنى لا أزال وقد حذف الخبر لدلالة حال السفر عليه ولأن قوله حتى أبلغ غاية مضروبة فلا بد لها من ذي غاية فالعنى لا أزال أسير إلى أن أبلغ ويجوز أن يراد لا يبرح مسيرى حتى أبلغ وقيل معناه لا أفارقك حتى أبلغ وقيل يجوز أن يكون من برح التام بمعنى

أي قائماً بشكر نعم الله عليه كقوله تعالى وإبراهيم الذي وفى أي قام بجميع ما أمره الله تعالى به وقوله اجتنباه أي اختاره واصطفاه

كقوله ولقد آتينا إبراهيم رشده
من قبل وكنا به عالمين ثم قال وهداه
الى صراط مستقيم وهو عبادة
الله وحده لا شريك له على شرع

زال يزول فلا تستدعي خبراً يعني لا تزول عما نأمله من السيرة والطلب ولا أقارقه قيل
المراد بالبحر بن بحر فارس والروم وهما نحو المشرق والمغرب قاله قتادة وقيل بحر الاردن
وبحر القلزم وجمع البحرين عند طنجة قاله محمد بن كعب وقيل باقريقية قاله أبي بن كعب
وقيل ان ملتقاهما عند البحر المحيط وقالت طائفة المراد بالبحرين موسى والخضر وهما من
الضعف فكان وقد حكى عن ابن عباس ولا يصح (أو أمضى) أي أسير (حقباً) أي زماناً
طويلاً قال الجوهري الحقب بالضم ثمانون سنة وقال مجاهد سبعون خريفاً وقيل سنة
واحدة بلفظ قريش وفي معناه الحقة بالكسر والضم وتجمع الأولى على حقب بكسر
الخاء كقربة وقرب والثانية على حقب بضم الخاء كغرفة وغرف وقال النحاس الذي يعرفه
أهل اللغة ان الحقب والحقة زمان من الدهر مهم غير محدود كما ان رهطاً وقوماً مهمان
غير محدودين وجمعه أحقاب وسبب هذه العزمة على السيرة من موسى عليه السلام
ما روى انه سئل موسى من أعلم الناس فقال أنا فأوصي الله اليه ان عبدني بجمع البحرين
هو أعلم منك (فلما بلغا) أي موسى وفتاه (تجمع بينهما) أي بين البحرين وأضيف
تجمع الى الطرفين توسعاً وقيل البين بمعنى الاقتراق أي البحران المقترقان يجتمعان هناك
وقيل الضمير لموسى وخضر أي وصلا الموضع الذي يكون فيه اجتماع شملهما ويكون
البين على هذا بمعنى الوصل لانه من الاضداد والاول أولى (نسباً حوتها) قال
المفسرون انهم ما تزودا حوتا لمهما مشقوق البطن في زئبيل وكانا يصيان منه عند
حاجتهما الى الطعام وكان قد جعل الله فقد انه أماره له ما على وجدان المطلوب والمعنى
انهم ما نسباً تفقد أمره وقيل الذي نسي انما هو قتي موسى لانه وكل أمر الحوت اليه
وأمره ان يخبره اذا فقدته وانما أضاف النسيان اليهما لانهم ما تزوداه لسقرهما والثاني
أولى لقوله فاني نسيت الحوت وهو كقولهم نسوا زادهم وانما ينسأه متعهده الزاد فلما انتهيا
الى ساحل البحر وضع فتاه المكمل الذي فيه الحوت فاحياه الله فتحررك واضطرب في
المكمل ثم انسرب في البحر ولهذا قال (فانخذ ذبيلها في البحر سرباً) أي اتخذ الحوت
ذبيلاً سرباً وهو النفق الذي يكون في الارض للضب ونحوه من الحيوانات قال سعيد بن
جبير أثره يابس في البحر كأنه في حجر وذلك ان الله سبحانه أمره ان يجري الماء على الموضع
الذي انسرب فيه الحوت فصار كالطاق فشبهه مسلك الحوت في الجرع بقائه وانجاب
الماء عنه بالسرب الذي هو الكوة المحفورة في الارض قال القراء لما وقع في الماء جسد
مذهبه في البحر فكان كالسرب فلما جاوز ذلك المكان الذي كان عند الصخرة وذهب
الحوت فيه انطلقا فاصابهما ما يصيب المسافر من التعب والكلال ولم يجدوا النصب حتى
جاوزا الموضع الذي فيه الخضر ولهذا قال سبحانه (فلما جاوزا) مجمع البحرين الذي جعل
موعداً للملاقاة (قال لفتاه آتنا غداءنا) هو ما يوكل بالغداة وأراد موسى ان يأتيه
بالحوت الذي حملاه معه (لقد لقينا من سخرنا قد انصباً) أي تعبنا واعياها وإشارة
هذا الى السفر الكائن منه ما بعد مجاوزة الموعد فلم يجدوا النصب الا في ذلك دون
ما قبله والنصب بفتح النون والصاد وبضمهما وهما الغتان من لغات أربع في هذه اللفظة

قال أبو الفضل الدارمي في لوائحه (قال) لموسى قتاه (أرأيت) معنى الاستفهام تعجبه
 لموسى مما وقع له من النسيان هناك مع كون ذلك مما لا يكاد ينسى لانه قد شاهد أمرا
 عظيما من قدرة الله الباهرة (أذا وينا الى الصخرة) وكانت عند مجمع البحرين الذي
 هو الموعد وانما ذكر هادون ان يذكر مجمع البحرين لكونها متضمنة لزيادة تعيين المكان
 لاحتمال ان يكون المجمع مكانا متسعا يناول مكان الصخرة وغيره (فاني نسيت الحوت) أي
 نسيت ان أذكر لك أمره وما شاهدت منه من الامور العجيبة وأوقع النسيان على الحوت
 دون الغداء الذي تقدم ذكره لبيان ان ذلك الغداء المطلوب هو ذلك الحوت الذي جعله
 زاد الهما وأما قوله وجد ان مطلوبهم ما ثم ذكر ما يجري مجرى السبب في وقوع ذلك
 النسيان فقال (وما انسانيه الا الشيطان) بما يقع منه من الوسوسة (ان أذكره)
 بدل احتمال من الضمير في انسانيه وفي مصحف عبد الله وما انسانيه ان أذكره الا الشيطان
 (واخذ سبيله في البحر عجبا) يحتمل ان يكون هذامن كلام يوشع أخبر موسى ان الحوت
 اتخذ سبيله عجبا للناس وموضع التعجب ان يحيا حوت قدمات وأكل شقه ثم ينبت الى البحر
 وينتثر جريته في الماء لا يبعثرها جريان الماء ويحتمل ان يكون من كلام الله سبحانه
 لبيان طرف آخر من أمر الحوت فيه كون ما بين الكلامين اعتراضا وقال أبو الشجاع
 في كتاب الطبري أثبت به فرأيت فاذ هو شقة حوت بعين واحدة وشق آخر ليس فيه شيء
 من اللحم عليه قشرة رقيقة تحتها الشوك (قال) موسى لقتاه (ذلك) الذي ذكرت من
 فقد الحوت في ذلك الموضع (ما كنا نبغ) ونطلبه فان الرجل الذي نريده هو هنالك ويأنبغ
 من يأت الزوائد فلا تثبت رسما وقفا لا وصلوا ابن كثير أثبتا في المالين (فارتداعلي
 آثارهما قصصا) أي رجعا على الطريق الذي جآ منها يقصان أثرهما لا يخطا طريقهما
 أي قاصين أو مقتصين والقصص في اللغة اتباع الأثر قال قتادة عودهما على بطنهما
 (فوجدنا عبدا من عبادنا) هو الخضر في قول جمهور المفسرين وعلى ذلك دللت الأحاديث
 الصحيحة وخالف في ذلك من لا يعتد بقوله فقال ليس هو الخضر بل عالم آخر وقيل كان
 ملكا من الملائكة قيل سمي الخضر لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله قاله مجاهد قيل
 واسمه بليابن ملكان وهو من نسل نوح عن ابن عباس قال الخضر بن آدم لصلبه ونسي
 له في أجله حتى يكذب الدجال وفيه نظرو قيل كان من بني اسرائيل أو من أبناء الملوك ترهد
 وترك الدنيا وأحراج البضاري وغيره عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
 انما سمي الخضر لانه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتز من خلفه خضراء والخضر بكسر
 الخاء مع سكون الضاد وبفتح الخاء مع سكون الضاد وكسرهما ففيه لغات ثلاثة وهذا
 لقبه وكنيته أبو العباس ثم وصفه الله سبحانه فقال (آتيناه رجلا من عندنا) قيل الرحمة
 هي النبوة والهداية قاله ابن عباس وقيل النعمة التي أنعم الله بها عليه وهي الولاية وعليه
 الأكثر والجمهور من العلماء على انه حي الى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة والاصح
 ما ذهب اليه أهل الحديث من عدم حياته والله أعلم قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب

مرضى وقوله وآتيناه في الدنيا
 نسخة أي جعلناه خير الدنيا من
 جميع ما يحتاج المؤمن اليه في
 اكمال حياته الطيبة وانه في

الاخر فان الصالحين وقال مجاهد
في قوله وآتيناه في الدنيا حسنة أى
لسان صدق وقوله ثم أوحينا اليك
أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا أى

الرد على المنطقيين ومن ملاحمة التصوف من يزعم ان ارسطو كان هو الخضر خضر موسى
وقواهم هذا من اظهر الكذب البارذ والخضر على الصواب ما قبل ذلك زمان طويل
والذين يقولون انه سحر كعبه العباد وبعض العامة وكثير من اليهود والنصارى عالطون
في ذلك غلط لا ريب فيه وسبب غلطهم انهم يرون في الاماكن المنقطعة وغيره لمن يظن
انه من الزهاد ويقول انه الخضر ويكون ذلك شيطانا قد تمثل بصورة آدمي وهذا مما علمناه
في وقائع كثيرة حتى في المكان الذي كتبت فيه هذا عند الربوة دمشق رأى شخص بين
الجبلين صورة رجل قد سد ما بين الجبلين وبلغ رأسه رأس الجبل وقال أنا الخضر وأنا
نقيب الاولياء وقال للرجل الرائي أنت رجل صالح وانت ولي الله ومتيده الى فاس كان
الرجل نسب في مكان وهو ذاهب اليه فناولها اياه وكان بينه وبين ذلك المكان نحو ميل ومثل
هذه الحكاية كثيرة وكل من قال انه رأى الخضر وهو صادق فاما ان يتخيل له في نفسه انه رآه
ويظن ما في نفسه كان في الخارج كما يقع لكثير من أرباب الرياضات واما ان يكون جنيا
يتصوره بصورة انسان ليضله وهذا كثير جدا قد علمنا منه ما يطول وصفه واما أن يكون رأى
انسياظن انه الخضر وهو غلط في ظنه فان قال له ذلك الجنى أو الانسى انه الخضر فيكون
قد كذب عليه لا يخرج الصدق في هذا الباب عن هذه الاقسام الثلاثة وأما الاحاديث
فكثيرة ولهذا لم ينقل عن أحد من الصحابة انه رأى الخضر ولا اجتمع به لانهم كانوا أكمل
علما وايمانا من غيرهم فلم يكن يمكن شيطان التليس عليهم كما لبس على كثير من العباد
ولهذا كثير من الكفار اليهود والنصارى يأتونهم من يظنون انه الخضر ويحضر في كائنه
وربما حدثهم بأشياء وانما هو شيطان جاء اليهم يضلهم ولو كان الخضر حيا لوجب عليه
ان يأتى الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيؤمن به ويجاهد معه كما أخذ الله الميثاق على
الانبياء واتباعهم بقوله واذا أخذ الله ميثاق النبي لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم
رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه والخضر قد أصح السفينة لقوم من عرض
الناس فكيف لا يكون بين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه وهو ان كان نبيا فنبينا
أفضل منه وان لم يكن نبيا فأبو بكر وعمر أفضل منه وهذا مبسوط في موضعه انتهى وسيأتى
الكلام على ذلك في آخر هذه القصة ان شاء الله تعالى (وعلمناه) من علم الغيب الذي
استأثرنا به وفي قوله (من لدنا علما) تفخيم لشأن ذلك العلم وتعظيم له قال الزجاج وفيما
فعل موسى وهو من أجله الانبياء من طلب العلم والرحلة في ذلك ما يدل على انه لا ينبغي
لأحد أن يترك طلب العلم وان كان قد بلغ نهايته وان يتواضع لمن هو أعلم منه ثم قص الله
سجانه علينا ما دار بين موسى والخضر بعد اجتماعهما فقال (قال له موسى هل أتبعك
على ان تعلن مما علمت رشدا) في هذا السؤال ملاطقة ومبالغة في الادب والتواضع لانه
استجمل نفسه واستأذنه ان يكون تابعه على ان يعلمه مما علمه الله من العلم والرشد بضم الراء
وسكون الشين هو الوقوف على الخير واصابة الصواب أى علما دارشدا أرشده وقرئ رشدا
بفتحين وهما الغتان كالجمل والجمل وفي الآية دليل على ان المتعلم تبع للعالم وان
تفاوتت المراتب وليس في ذلك ما يدل على ان الخضر أفضل من موسى فقد يأخذ الفاضل

من القاضل وقد يأخذ القاضل عن الفضول إذا اختص أحدهما بعلم لا يعلمه الآخر فقد
 كان علم موسى علم الاحكام الشرعية والقضاء بظواهرها وكان علم الخضر علم بعض الغيب
 ومعرفة البواطن وقد زل أقوام من الضلال في هذا المقام في تفضيل الولي على النبي
 حيث قالوا أمر موسى بالتعلم من الخضر وهو ولي وهو كثر جلي والجواب ما ذكرناه
 (قال) الخضر لموسى (انك لن تستطيع معي صبرا) أي لا تطيق ان تصبر على ما تراهم
 على لان الظواهر التي هي علمك لا توافق ذلك ثم كذلك مشيرا الى علة عدم الاستطاعة
 فقال (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) أي كيف تصبر على علم ظاهري منكروا أنت
 لا تعلم ومثلك مع كونك صاحب شرع لا يسوغ له السكوت على منكر والاقرار عليه
 والخبر العلم بالشئ والخبر بالامور هو العلم بخفاياها وما يحتاج الى الاختبار منها (قال)
 موسى للخضر (ستجدني ان شاء الله صابرا) معك ملتزما طاعنا وانما استثنى لانه لم يثق
 من نفسه بالصبر ولم يستثن الخضر لانه في مقام التعليم (ولا أعصى لك أمرا) أي لا أخالفك
 فيما تأمرني به والتقييد بقوله ان شاء الله شامل للصبر وتقي المعصية وقيل ان التقييد
 بالاشئنة مختص بالصبر لانه امر مستقبل لا يدري كيف يكون حاله فيه وتقي المعصية معزوم
 عليه في الحال ويحجب عنه بان الصبر وتقي المعصية متفقان في كون كل واحد منهما معزوما
 عليه في الحال وفي كون كل واحد منهما لا يدري كيف حاله فيه في المستقبل (قال) الخضر
 لموسى (فان اتعتني فلا تسألني عن شئ) مما شاهد من أفعالي المخالفة لما يقتضيه
 ظاهر الشرع الذي بعثك الله به أي لا تفتحنني بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة
 والاعتراض (حتى أحدث لك منه ذكرا) أي حتى أكون انا المبتدئ لا بد كره وبيان
 وجهه وما يؤول اليه وفيه ايدان بان كل ما صدر عنه فله حكمة وغاية جيدة البتة وهذا
 من أدب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع وهذه الجمل المعنونة يقال وقال مستأنفات
 لانها جوابات عن سوالات مقدرة كل واحدة فشا السؤال عنها مما قبلها واعلم انهم اقد
 رويت في قصة موسى مع الخضر المذكورة في الكتاب العزيز آحاديث كثيرة وأنها وأكملها
 ما روى عن ابن عباس ولكنها اختلفت في بعض اللفاظ وكلها مروية عن سعيد بن جبير
 عنه وبعضها في الصحيحين وغيرهما وبعضها في أحدهما وبعضها خارج عنهم او قد رويت
 من طريق العوفي عنه كما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم ومن طرق أخرى فلنقتصر على
 الرواية التي هي أتم الروايات الثابتة في الصحيحين ففي ذلك ما يغني عن غيره وهي قال سعيد
 ابن جبير قلت لابن عباس ان نوحا البكالي يزعم ان موسى صاحب الخضر ليس هو موسى
 صاحب بني اسرائيل قال ابن عباس كذب عدو الله حدثنا أبي بن كعب انه سمع رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل فسل أي الناس أعلم
 فقال أنا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فاوحى الله اليه ان لي عبدا يجمع البحرين هو
 أعلم منك قال موسى يا رب فكيف لي به قال تأخذ معك حوتا فتجعله في مكمل فبشما
 فقدت الحوت فهو ثم فأخذ حوتا فجعله في مكمل ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون
 حتى اذا أتيا الصخرة وضعا رؤوسهما فتما وا اضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فسقط في

ومن كماله وعظمته وصحة توحيده
 وطريقه آتيا وحيفا اليك يا خاتم
 الرسل وسيد الانبياء ان أتبع ملة
 ابراهيم حنيفا وما كان من

البحر فالتخذ سبيله في البحر سرياً وأمسك الله عن الخوت حربة النصارى عليه مثل الطاق
 فلما استيقظ نسي صاحبه ان يخبره بالخوت فانطلقا ببقية يومهما ووليتهم ما حتى اذا كان من
 الغد قال موسى لقتله آتيناك بالقد لقينا من سفرنا هذا نصيباً قال ولم يجد موسى النصيب
 حتى جاوز المكان الذي امره الله به فقال له فتاه رأيت اذا وبتا الى الصخرة فاني نسيت
 الخوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره واتخذ سبيله في البحر عجايباً قال فكان الخوت
 سراً ولم يسمي وقتاه عجايباً فقال موسى ذلك ما كنا نبع فارقدنا على آثارهما قصصاً قال سفيان
 يزعم الناس ان تلك الصخرة عند هاهنا عين الحياة لا يصيب ماؤها ميتة الا عاش قال وكان
 الخوت قدأ كل منه فلما قطر عليه الماء عاش قال فربما يقصان أثرهما حتى انتهيا الى
 الصخرة فاذا رجل مسجى بثوب فسلم عليه موسى فقال الخضر وأنى بأرضك السلام
 قال أنا موسى قال موسى بنى اسرائيل قال نعم أتيتك لتعلمنى مما عاتى رسلنا قال انك لن
 تستطيع معى صبراً يا موسى انى على علم من الله علميه لا تعلمه أنت وأنت على علم من الله
 علمك الله لا أعلمه قال موسى سجدتني ان شاء الله صابراً ولا أعصى لك أمراً فقال له الخضر
 فان اتبعنى فلا تسألنى عن شئ حتى أحدث لك منه ذكراً فانطلقا يشيان على ساحل البحر
 فمرت بهما سفينة فكاموهم ان يحملوهم فعرفوا الخضر فحمّلوه بغير تول فلما ركبا في السفينة
 لم يقبأ الا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقدوم فقال له موسى قوم جلونا بغير
 تول عمدت الى سفينتم فخرقتهما لتغرق أهلهما لقد جئت شيئاً امراً قال ألم أقل انك لن
 تستطيع معى صبراً قال لا تؤاخذنى بما نسيت ولا ترهقنى من أمرى عسراً قال وقال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكانت الاولى من موسى نسياناً قال وجاءه عصفور
 فوقع على حرف السفينة فنقر في البحر رنقة فقال له الخضر ما نقص على وعلمك من
 علم الله الا مثل ما نقص هذا العصفور الذي وقع على حرف السفينة من هذا البحر ثم خرجا
 من السفينة فيبنيهاه ما يشيان على الساحل اذا بصر الخضر غلاماً يلعب مع الغلمان
 فاخذ الخضر رأسه بيده فاقتلعه بيده فقتله فقال موسى أقتلت نفساً ذكراً بغير نفس
 لقد جئت شيئاً نكراً قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معى صبراً قال وهذه أشد من
 الاولى قال ان سألتك عن شئ بعد فإني لن أجيبك قد بلغت من لدنى عذراً فانطلقا حتى
 اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فابوا ان يضيفوهما فوجداهما جدارا يريدان ان يقتصا
 فاقامه قال مائل فقال الخضر بيده هكذا فاقامه فقال موسى قوم أتيناكم فلم يطعكم وانا
 ولم يرض يصفونا وشئت لاتخذت عليه أجراً قال هذا فراق بينى وبينك سأنبئك بتأويل ما لم
 تستطع عليه صبراً فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وددنا ان موسى كان صبر
 حتى يقص الله علينا من خبرهما قال سعيد بن جبيرة وكان ابن عباس يقرأ وكان
 امامهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا وكان يقرأ وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه
 مؤمنين وبقيته روايات سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن موافقة لهذه
 الرواية في المعنى وان تفاوتت اللفاظ في بعضها فلا فائدة في الاطالة بذلك كرها وكذلك
 روايات غير سعيد عنه (فانطلقا) أي موسى والخضر على ساحل البحر يطلبان السفينة

المشركين كقوله في الانعام قل
 اني هداني ربي الى صراط مستقيم
 ديناً قبيحاً له ابراهيم حنيفاً وما كان
 من المشركين ثم قال تعالى

وسبعين اوسع واعمال يذكر في الآية لانه تابع لموسى فالتصودد كرموسى والخضر وقال
 القسيري والظاهر أن موسى صرف فتاه لما في الخضر وقال أبو العباس اكنى يذكر
 المتبوع عن التابع فرتبهم سفينته فكلهم وهم ان يحملوهم فحملوهم بغير قول (حتى اذا ركبنا
 في السفينة خرقها) قيل قلع لوحا من الواحها وقيل لوحين مما يلي الماء بقاس لما بلغت
 الحج وقيل خرق جدار السفينة ليعيشوا ولا يتسارع الفرق اليها (قال) موسى (أخرقتها
 لتغرق أهلها لقد جئت شيئا امرا) اي عظيما يقال أمر الامر اذا كبر وعظم
 والامر الاسم منه وقال ابو عبيدة الامر الداهية العظيمة وقال القتيبي الامر العجب وبه
 قال قتادة وقال الاخفش أمر أمره يأمر اذا شئت والاسم الامر وقال ابن عباس امرا
 نهكرا وعن مجاهد نحوه روى ان الماء لم يدخلها (قال) الخضر (ألم أقل انك ان
 تستطيع معي صبرا) أذكره ما تقدم من قوله سابقا انك لا تستطيع معي صبرا (قال)
 موسى (لا تؤاخذني بما نسيت) ما صدرية أي لا تؤاخذني بنسياني أو موصولة أي
 لا تؤاخذني بالذي نسيت وهو قول الخضر فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرا
 فالنسيان ما على حقيقته على تقدير أن موسى نسي ذلك أو بمعنى الترك على تقدير انه لم
 ينس ما قاله ولكنه ترك العمل به عن أبي بن كعب قال لم ينس ولكنها من معاريض
 الكلام أي اورده في صورة دلت على النسيان ولم يقصد نسيان الوصية بل نسيان شيء آخر
 حتى لا يلزم الكذب قاله الكازروني قيل كانت الاولى من موسى نسيان الثانية شرطا
 والثالثة عمدا (ولا ترهقني) أي لا تكلفني (من امري عسرا) مشقة في صحبتي قال
 ابو زيد أرهقته عسرا اذا كلفته ذلك والمعنى عاملني باليسر والعفول بالعسر وقرئ عسرا
 بضمين (فانطلقا) بعد خروجهما من السفينة عشيان (حتى اذا القيا غلاما) قيل
 كان اسمه شمعون ذكره القرطبي ونقط الغلام يتناول الشاب البالغ كما يتناول الصغير قيل
 كان الغلام يلعب مع الصبيان (فقتله) أي فاقتلع الخضر رأسه وأذبحه باليمين أو ضرب
 رأسه بالجدار أو قال وأتى هنا بالفاء العاطفة لان القتل عقب اللقي وجواب اذا (قال)
 موسى (أقتلت نفسا زكية) هي البريئة من الذنوب أي الطاهرة قال ابو عمرو الزاكية
 التي لم تذب والزكية التي اذنت ثم تاب وقال الكسائي الزاكية والزكية لغتان وقال
 الفراد الزاكية والزكية مثل القاسية والقسية قال ابن عباس زاكية مسلمة وقال سعيد
 ابن جبير لم يبلغ الخطايا عن الحسن نحوه (بغير) قتل (نفس) محرمة حتى يكون
 قتل هذه قصاصا (لقد جئت) أي فعلت (شيئا نكرا) اي قضيعة منكرا لا يعرف
 في الشرع قرئ بسكون الكاف وضمها وهما سبعيتان قيل معناه أنك من الامر الاول
 لكون القتل لا يمكن تداركه بخلاف نزع اللوح من السفينة فانه يمكن تداركه بارجاءه
 وقيل النكر أقل من الامر لان قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة وعن
 قتادة قال النكر أنكر من العجب قيل استبعد موسى ان يقتل نفسا بغير نفس ولم يتأول
 للخضر بانه يحل القتل باسباب أخر عن أبي العالية عند ابن المنذر وابن أبي حاتم قال كان
 الخضر عبدا لآتراه الأعين الامن أراد الله ان يريه آياه فلم يره من القوم الاموسى ولوراه

منكرا على اليهود (انما جعل
 السبت على الذين اختلفوا فيه
 وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة
 فيما كانوا فيه يختلفون) لا شك ان

القوم لخالوا بينه وبين خرق السفينة وبين قتل الغلام وقول ينبغي ان يتطهر من أين له
 هذا فان لم يكن مستنده الا قوله ولوراء القوم الخ فليس ذلك عوجب لذكره أما أولاً فان
 من الجائز ان يفعل ذلك من غير ان يراه أهل السفينة وأهل الغلام لانه لو كان لا يراه الا عين
 بل لكونه فعل ذلك من غير اطلاعهم وأما ثانياً فيمكن ان أهل السفينة وأهل الغلام قد
 عرفوه ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث المتقدم فعرفوا الخضر
 فملاوه بغير نول وعرفوا انه لا يفعل ذلك الا بأمر من الله كما يفعل الانبياء فسلموا الامر لله
 وعن عطاء قال كتب بنجدة الحروري الى ابن عباس يسأله عن قتل الصبيان فكتب اليه ان
 كنت الخضر تعرف الكافر من المؤمن فاقتلهم وفي لفظ ولكنك لا تعلم وقد نهي رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتلهم فاعتزلهم وأخرج مسلم وأبو داود والترمذي وغيرهم
 عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم
 طبع كافراً ولو أدرك لا رهب بآبويه طغياناً وكفراً (قال) الخضر (ألم أقل لك انك لن
 تستطيع معي صبرا) زاد هنا لفظاً لأن سبب العتاب أكثر وموجبه أقوى فقد نقض
 العهد مرتين وقيل زاد لقصداً كيداً كما تقول لمن توخى بك لثاقول وإياك أعنى وقيل زاد
 لعدم العذر هنا تماماً في الخطاب وتقريعا لموسى ولهذا (قال) موسى (ان سألتك
 عن شيء بعدها) أي بعدها المرة أو بعدها هذه النفس المقتولة (فلا تصاحبني) أي
 لا تجعلني صاحباً لك وقرئ تصحبني قال الكسائي معناه لا تتركني اصحبك وقرئ بضم التاء
 والباء وتشديد النون نهاء عن مصاحبتك مع حرصه على التعلم لظهور عذره ولذا قال
 (قد بلغت من لدني عذراً) في مفارقتك لي يريد انك قد أعذرت حيث خالفك ثلاث مرات
 وهذا كلام نادم شديد الندامة اضطره الحال الى الاعتراف وسلوك سبيل الانصاف وقرأ
 الجمهور لدني مخففاً وشدها الباقيون وعن أبي قال ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ من
 لدني عذراً مثقلة أخرجه أبو داود والترمذي والطبراني وغيرهم وقرأ الجمهور عذراً بسكون
 الذال وقرئ بضمها وحكى الداني ان أبياروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكسر
 الراء وباء بعدها بإضافة العذر الى نفسه (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) قيل هي ايلة
 وهي أبعد الارض من السماء وقيل انطاكية وقيل برفقة وقيل قرية من قرى أذربيجان
 وقيل قرية من قرى الروم وقيل هي بلدة بالاندلس (استطعما أهلها) طلبا منهم الطعام
 بزيادة وضع الظاهر موضع المضمرة لزيادة التأكد وللتأسيس او لكرهية اجتماع
 الضميرين في هذه الكلمة لما فيه من الكلفة أو لزيادة التشنيع على أهل القرية بإظهارهم
 (فأبوا أن يضيفوهما) أي ان يعطوهما ما هو حق واجب عليهم من ضيافتهما فن
 استدلل بهذه الآية على جواز السؤال وحل الكدية فقد أخطأ خطأ مينا ومن ذلك قول
 بعض الأدباء الذين يسألون الناس

الله تعالى شرع في كل ملة يوماً من
 الأسبوع يجتمع الناس فيه للعبادة
 فشرع تعالى لهذه الامة يوم الجمعة
 لانه اليوم السادس الذي أكمل الله
 فيه الخليقة واجتمعت فيه وعت

فان رددت غافى الرذمة نقصة * على قدر موسى قبل والخضر

وقد ثبت في السنة تحريم السؤال بما لا يمكن دفعه من الاحاديث الصحيحة الكثيرة عن
 أبي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ ان يضيفوهما شدة قيل شر القرى التي تجل

بالقري أي لا تصيف الضيف قبل اطعمته ما امرأته من أهل بربر بعد ان طلب من الرجال فلم
يطعموهما قد عيا التسمائم ولعنار جالهم (فوجدافيا) أي في القرية (جدارا) طوله
مائة ذراع وعرضه خمسون ذراعا وامتداده على وجه الارض خمسمائة ذراع (يريد أن
يتقضى) اسناد الارادة الى الجدار مجاز قال الزجاج الجدار لا يريد ارادة حقيقية الآن
هيئة السقوط قد ظهرت فيه كما تظهر أفعال المرادين القاصدين فوصف بالارادة ومعنى
الاتقاض السقوط بسرعة يقال اتقض الحائط اذا وقع واتقض الطائر اذا هوى من
طيرانه فسقط على شيء (فأقامه) أي فسواه الخضر بيده لانه وجدته مائلا فرده كما كان
وقيل نقضه وبناءه وقيل أقامه بعمود عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم انه قرأ يريد ان يتقضى فهدمه ثم قعد بينه قلت ورواية للصحيحين التي قدمناها انه
مسحه بيده أولى (قال) موسى (لوشئت لا اتخذت) عن أبي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قرأ اتخذت محققا يقال اتخذ فلان يتخذ اتخذ مثل اتخذ (عليه ابرا) أي على اقامته
واصلاحه تحرير يضمن موسى للخضر على اخذ الجعل والابرة ليعتسبها او تعريضها
فضول والاول أولى قال الفراء معناه لو شئت لم تقمه حتى يقر وناقها والاجر (قال) الخضر
(هذا فراق بيني وبينك) على اضافة فراق الى الطرف اتساعا أي هذا الكلام والانكار
منك على ترك الابح هو المفرق بيننا قال الزجاج المعنى هذا فراق بيننا أي هذا فراق اتصالنا
وكرر بيننا كيدا أخرج أبو داود والنسائي والترمذي والحاكم وصححه وغيرهم عن ابن
عباس عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجة الله علينا وعلى
موسى لو صبر لقص الله علينا من خبره ولكن قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني
ولما قال الخضر لموسى بهذا أخذني بيان الوجه الذي فعل بسببه تلك الافعال التي أنكرها
موسى فقال (سأنبئك) قبل فراقك لك (يتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) أي الامور
الثلاثة المتقدمة والمراد بالتأويل اظهار ما كان باطنا ببيان وجهه قاله الشهاب وفي
القرطبي المراد بالتأويل التفسير واصل التأويل رجوع الشيء الى ما له ثم شرع في البيان
له فقال (أما السفينة) يعني التي خرقتها (فكانت لمساكين) لضعفاء عشرة وكانوا اخوة
لا يقدر على دفع من اراد ظلمهم وقد ذكر النقاش اسماءهم وقرأ جماعة مساكين بتشديد
السين واختلف في معناها فقل هو ملاحوا السفينة وذلك ان المسالك هو الذي يمسك
السفينة والاظهر قراءة الجمهور بالتخفيف (يعملون في البحر) ولم يكن لهم مال غير تلك
السفينة يكرونها من الذين يركبون البحر يأخذون الابرة وقد استدل الشافعي بهذه
الآية على ان الفقير أسوأ حالا من المسكين (فأردت أن أعيبها) أي أجعلها ذات عيب بنزع
ما نزعته منها (وكان وراءهم ملك) جملة حالية باضمار قد قال المفسرون يعني امامهم
وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ أمامهم وعن أبي بن كعب انه
قرأها كذلك وكتب عثمان وكان وراءهم ووراء يكون امام وقد مر الكلام على هذا في قوله
ومن وراءه عذاب غليظ وقيل اراد خلفهم وكان طريقهم في الرجوع عليه وما كان

العمدة على عباده ويقال ان
الله تعالى شرع ذلك لبني اسرائيل
على لسان موسى فعبدوا به عنه
واختاروا السبت لانه اليوم الذي
لم يخلق فيه الرب شيئا من المخلوقات
الذي كدل خلقها يوم الجمعة فالزمهم
تعالى به في شريعة التوراة ووصاهم
أن يتسكوا به وان يحافظوا عليه
مع أمره اياهم بعبادة محمد صلى الله
عليه وسلم اذا بعثه وأخذوا ثبقتهم

عندهم خبرياته (ياخذ كل سفينة) صالحة لامعية (غصبا) نصبه على المصدر المين
 لنوع الاخذ وقد قرأ ابن عباس وابي بن كعب بزيادة صالحة والمالك الغاصب كان اسمه
 الجندى الازدي وكان كافرا وقيل كان اسمه هدد بن بدد وقيل كان ملك غسان واسمه
 جيسوراد كره القرطبي (واما الغلام) يعني الذي قتله (فكان ابواه مؤمنين) ولم يكن
 هو كذلك وقرأ ابن عباس واما الغلام فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين (نخشينا) الخشية
 خوف يشوبه تعظيم واكثر ما يكون عن علم بما يخشى منه وقيل معناه فعلنا والاول اولى
 وعن قتادة هي في مصحف عبد الله تخاف ربك (ان يرهقهما) أي يرهق الغلام ابويه يقال
 رهقه أي غشيه وارهقه اغشاه قال المفسرون معناه خشينا ان يحملهما ما حبه على ان
 يتبعاه في دينه وهو الكفر وقيل المعنى نخشينا ان يرهق الوالدين (طغيانا) عليهم (وكفرا)
 لعدم ما بعثوه قبيلا ويجوز ان يكون نخشينا من كلام الله ويكون المعنى كرهنا كراهة
 من خشى سوء عاقبة امره وغيره وهذا ضعيف جدا قال كلام كلام الخضر وقد استشكل
 بعض اهل العلم قتل الخضر لهذا الغلام بهذه العلة فقيل انه كان بالغا وقد استحق ذلك
 بكفره وقيل كان يقطع الطريق فاستحق القتل لذلك ويكون معنى خشينا الخ ان الخضر
 خاف على الابوين ان يذبا عنه ويتعصبا له فيقعان في المعصية وقد يؤدي ذلك الى الكفر
 والارتداد والحاصل انه لا اشكال في قتل الخضر له اذا كان بالغا كافرا او قاطعا للطريق
 هذا فيما تقتضيه الشريعة الاسلامية ويمكن ان يكون للخضر شرعية من عند الله سبحانه
 تسوغ له ذلك واما اذا كان الغلام صبيا غير بالغ فقيل ان الخضر علم باعلام الله له انه لو صار
 بالغا كان كافرا يتسبب عن كفره اضلال ابويه وكفرهما وهذا وان كان ظاهرا لشرعية
 الاسلامية ياياه فان قتل من لا ذنب له ولا قد جرى عليه قلم التكليف الخشية ان يقع منه
 بعد بلوغه ما يجوز به قتله لا يحل في الشريعة المحمدية ولكنه حل في شرعية اخرى فلا
 اشكال (فاردنا ان يبدلهما) الابدال رفع الشئ ووضع آخر مكانه قال الزجاج معنى
 فاردنا فاردنا الله ومثله في القرآن كثير وقيل المعنى اردنا ان يرزقهما الله (ربهما) بدل هذا
 الولد ولدا (خيرامنه) والتفضيل ليس على بابه (زكاة) أي دين او صلاحا وتقوى وطهارة من
 الذنوب (واقرب رجلا) بسكون الحاء وقرئ بضمها الرجة يقال رجه الله رجة ورجا
 والالف للتأنيث قال ابن عباس رجما مودة فابدا لجارية ولدت نبيا (واما الجدار) يعني الذي
 أصله (فكان لغلامين يتيمين) قبل اسمهما اصرم وصريم (في المدينة) هي القرية
 المذكورة سابقا وفيه جواز اطلاق المدينة على القرية لغة وقيل عبر هناك بالقرية تحقيرا
 لها الخسة اهلها وعبر هنا بالمدينة تعظيما لها من حيث اسمائها على هذين الغلامين وعلى
 اييهما (وكان تحته كثر لهما) قيل كان ما لا جسيما كما يفيد لفظ الكثرة قال عكرمة وقتادة
 اذهو المال المجموع قال الزجاج المعروف في اللغة ان الكثرة اذا افرد فعناء المال المدفون
 فاذا لم يكن ما لا قيل كثر علم وكثر فهم وقيل لوح من ذهب وقيل علم في مصحف مكتوب بمدفونة
 عن قتادة قال كان الكثران قبلنا وحرم علينا وحرمت الغنمة على من كان قبلنا واحلت له

وعه ودهم على ذلك ولهذا قال
 تعالى انما جعل السبت على الذين
 اختلفوا فيه قال مجاهد اتبعوه
 وتركوا الجمعة ثم انهم لم يزالوا
 متمسكين به حتى بعث الله عيسى بن
 مريم فيقال انه حولهم الى يوم
 الاحد ويقال انه لم يترك شريعة
 التوراة الا ما نسخ من بعض احكامها
 وانه لم يزل محافظا على السبت حتى
 رفع وان النصارى بعده في زمن

فلا يعجز الرجل فيقول ما شان الكثر اخل لمن قبلنا وحرم علينا فان الله يحل من امره
 ما شاء ويحرم ما شاء وهي السن والفرائض تحل لامة وتحرم على أخرى وعن أبي الدرداء
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال وكان تحته كنز ذهب وفضة أخرجه البخاري في تاريخه
 والترمذي وحسنه والطبراني والحاكم وصححه وعن أبي الدرداء قال اخلت لهم الكنوز
 وحرمت عليهم الغنائم واخلت لنا الغنائم وحرمت علينا الكنوز واخرج البزار وابن أبي
 حاتم وابن مردويه عن أبي ذر رفعه قال ان الكنز الذي ذكره الله في كتابه لوح من ذهب
 مصمت فيه عجبت لمن أيقن بالقدر ثم نصب وعجبت لمن ذكر النار ثم ضحك وعجبت لمن ذكر
 الموت ثم غفل لا اله الا الله محمد رسول الله وفي نحوه ذاروايات كثيرة لا تتعلق بك كرها فائدة
 (وكان أبوهما صالحا) فكان صلاحه مقتضيا لرعاية ولديه وحفظ مالههما فظاهر اللفظ انه
 أبوهما حقيقة وقيل هو الذي دفنه وقيل هو الأب السابع من عند الدافن له قاله جعفر بن
 محمد وقيل العاشر وكان يسمى كاشحا وكان من الاتقياء قاله مقاتل واسم امهم مدينا ذكره
 النقاش فقيه ما يدل على ان الله يحفظ الصالح في نفسه وفي ولده وان بعدوا قال ابن عباس
 حفظ باصلاح ايهمما واخرج ابن مردويه عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم ان الله عز وجل يصلح بصالح الرجل الصالح ولده وولد ولده واهل دويرته واهل
 دويرات حوله فخير الون في حفظ الله تعالى مادام فيهم وعن ابن عباس نحوه وقال موضع
 حفظ الله في ستر من الله وعافية قال سعيد بن المسيب اني لاصلي فاذا كرولدي فازيد في صلاتي
 وقدروي ان الله يحفظ الصالح في سبعة من ذريته وعلى هذا يدل قوله تعالى ان ولي الله
 الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين قاله القرطبي (فارادريك) أي مالك ومدير أمرك
 واضاف الرب الى ضمير موسى تشر يقاله وانما ذكر اولافارديت لانه افساد في الظاهر وهو
 فعله وثانيا فارديت لانه افساد من حيث الفعل انعام من حيث التبديل وثالثا فارادريك لانه
 انعام محض وغير مقدور للبشر قال الشوكاني في الفتح الرباني اعلم انه قد وجد في الخضر
 عليه السلام المقتضى للمجيء بنون العظمة لما تفضل الله به عليه من العطايا العظيمة
 والمواهب الجسيمة التي من بجاتها العلم الذي فضله الله به حين اخبر موسى عليه السلام لما
 سألته هل في الارض أعلم منه فقال عبدنا خضر كما هو ثابت في الصحيح كان هذا وجهها صحيحا
 ومسوغا صحيحا للمجيء بنون العظمة تارة وعدم المجيء بها أخرى فقال فارديت ان اعياها
 وقال فارديت لانه لا حظا في احد الموضعين لما يستحقه من التعظيم تحدا بنعمة الله سبحانه
 عليه وفي الموضع الآخر قاصد الله واضع وانه فرد من افراد البشر غير ناظر الى ذلك المزايا
 التي اختصه الله بها سبحانه مع كون ذلك هو الصيغة التي هي الاصل في تكلم الفرد ومع هذا
 ففي تلويح العبارة نوع من الحسن آخر وهو الاقسان في الكلام فانه احسن نظرية لنشاط
 السامع واكثر ايقاظا له كما قيل في نكتة الالتفات ويمكن ان يقال ان خرق السفينة لما
 كان باعتبار محصيل مسماه امر ايسرا فانه يحصل بزع لوح من الواحها قال فارديت ان
 اعياها ولما كان القتل مما تعاطمه النفوس وتدخل فاعله الروعة العظيمة نزل منزلة
 ما لا يقدر عليه الاجاعة ويمكن ايضا وجه ثالث وهو ان يقال لما كان خرق السفينة مما

قسطنطين هم الذين تحولوا الى
 يوم الاحد مخالفة لليهود وتحولوا الى
 الصلاة شرقا عن الصخرة والله
 اعلم وقد ثبت في الصحيحين من
 حديث عبد الرزاق عن معمر
 عن همام عن أبي هريرة
 رضي الله عنه ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال نحن الاخرون
 السابقون يوم القيامة يبدأهم
 أو تو الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم
 الذي فرض الله عليهم فاختلقوا

يكن تداركه ان يرد اللوح الذي نزع كان ذلك وجه الافراد لانه يسير بالنسبة الى ما لا يمكن
تداركه وهو القتل واما قوله فاراد ربك فوجه نسبة الارادة الى الرب سبحانه ان هذه الارادة
وقعت على قوله ان يبلغا شدة هما ومعلوم ان ذلك لا يكون من فعل البشر ولا بارادته لان
يقامهما في الحياة حتى يبلغا الاشد لا يدخل تحت طاقة البشر ولا يصح نسبته الى غير الرب
عز وجل ولهذا يقول الخضر رجة من ربك وما فعلته عن امرى هذا ما خطر بالبال عند
الوقوف على هذه الآية ولم اقف على كلام لاحد من اهل التفسير فيما يتعلق بذلك انتهى
(ان يبلغا شدة هما) أى كمالهما وتمام غوهم (ويستخرجا كنزهما) من ذلك الموضع الذي
عليه الجدار ولو انقض نخرج الكنز من تحته قبل اقتدارهما على حفظ المال وتأمينه
وضاع بالكلية (رجة من ربك) لهما وهو مصدر في موضع الحال أى مرحومين من الله
سبحانه (وما فعلته عن امرى) أى عن اجتهادى ورأى وهو تأكيد لما قبله فقد علم بقوله
فاراد ربك انه لم يفعل الخضر عن امر نفسه لان تنقيص أموال الناس واراقة دمائهم
وتغيير احوالهم لا يكون الا بالنص وليس في هذا دلالة على نبوة الخضر كما زعم الجمهور بل
هو الهام من الله سبحانه اليه (ذلك) المذكور من تلك البيانات التي ينتهاك وأوضحت
وجوهها (تأويل ما لم تسطع عليه صبرا) أى ماضاق صبرك عنه ولم تطق السكوت عليه
ومعنى التأويل هنا هو المال الذي آلت اليه تلك الامور وهو اتضاع ما كان مستتبها على
موسى وظهور وجهه وحذف التاء من تسطع تخفيفا يقال استطاع واستطاع بمعنى اطاق
ففي هذا وما قبله جمع بين اللغتين وقد اختلف اهل العلم في نسب الخضر وفي كونه نبيا وفي
طول عمره وبقائه حياته وكونه باقيا الى زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحياته بعده على
اقوال كثيرة فقل هو ابن آدم اصله وهو ضعيف منقطع وقيل انه ابن قاييل بن آدم وهو
معضل وقيل انه من سبط هرون اخى موسى وهو بعيد وقيل انه ارميا بن خلتيا ورده ابن
جرير وقيل انه ابن بنت فرعون وقيل ابن فرعون اصله وقيل انه اليسع وقيل انه من ولد
قارم وقيل من ولد بعض من كان آمن بابراهيم وهاجر معه من ارض بابل وقيل كان ابوه
فارسي او امه رومية وقيل بعكس ذلك ثم قيل كان اسمه عامرا وقيل بليان ملكا وقيل
كلمان بدل ملكا وقيل معمر بن مالك وكنيته أبو العباس وهذا متفق عليه قاله النووي
واخرج من قال انه نبى بقوله تعالى وما فعلته عن امرى لان الظاهر من هذا انه فعله بامر
الله والاصل عدم الوسطة قال الشعبي هو نبى في سائر الاقوال ثم قيل نبى غير مرسل وقيل
أرسل الى قومه فاستجابوا له ونصره الرمانى ثم ابن الجورى وقيل كان وليا واليه ذهب جماعة
من الصوفية وبه قال علي بن أبي موسى من الخنابلة وابن الانبارى والقشيري وقيل انه
ملك من الملائكة قال ابن جرير في تاريخه انه كان في أيام فريدون الملك في قول عامة اهل
الكتاب الاول وقيل كان على مقدمة ذى القرنين الاكبر الذي كان في زمن ابراهيم الخليل
وقصة هذه ذكرها جماعة منهم خزيمة بن سليمان واما تعميره فقال ابن عباس نسي الخضر في
أجله حتى يكذب الدجال وقال أبو مخنف أجمع اهل العلم بالاحاديث والجمع لها أنه أطول
أدمى عمرا وشرب من عين الحياة وقال الحسن وكل الخضر بالبحور والياس بالقيافي وانهما

فيه فهذا انا الله له فالناس لنا فيه
تبع اليه ودغدا والنصارى بعد
غدا لفظ البخارى وعن ابى هريرة
وحذيفة رضى الله عنهما قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أضل
الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان
اليهود يوم السبت وكان للنصارى
يوم الاحد فجاء الله بنا فهذا انا الله
ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت
والاحد وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة
نحن الآخرون من أهل الدنيا

يجتمعان في موسم كل عام وروى ابن مرقا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اجتماعهما عند
 ردم يأخوج وماخوج كل ليلة وفي مسنده متروك وقال النووي في التهذيب قال
 الاكثرون من العلماء هو حى موجودين اظهروا وذلك متفق عليه بين الصوفية وأهل
 الصلاح والمعرفة وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به والاخذ عنه وسؤاله ووجوده في
 المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من ان تحصى وأشهر من أن تذكر قال ابن
 الصلاح هو حى عند جواهر العلماء والصلحاء والعامة منهم وانما شذبا نكاره بعض المحدثين
 وقال بعضهم ان لكل زمان خضرا وهي دعوى لا دليل عليها وقال السهيلي اسمه عاميل
 وان أباه كان ملكا وأنه الرجل الذي يقتله الدجال ثم يحياه وقال البخاري وطائفة من أهل
 الحديث انه مات قبل انقضاء مائة سنة من الهجرة ونصره أبو بكر بن العربي لقوله صلى
 الله عليه وآله وسلم في آخر حياته لا يبقى على وجه الأرض بعد مائة سنة من هو عليها اليوم
 وله ألفاظ عند الشيخين وغيرهم ما عن جابر وابن عمر وأجاب من أثبت حياته بأنه كان
 حينئذ على وجه البحر وما أبر هذا الجواب وأبعده عن الصواب وأما اجتماعه مع النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم وتعزيته لأهل البيت وهم مجتمعون لغسله صلى الله عليه وآله وسلم
 فقال لهم على هو الخضر فقد ذكره ابن عبد البر في التهذيب قبل اجتماع الياس مع النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم وإذا جاز ذلك جاز لقاء الخضر رواه ابن أبي الدنيا عن أنس وتعقبه الحافظ
 أبو الخطاب بن دحية وقال لم يصح من طريقه شيء ولا يثبت اجتماعه مع أحد من الانبياء
 الامع موسى كما قصه الله من خبره وجميع ما ورد في حياته لا يصح منه شيء باتفاق أهل
 النقل وأما ما جاء من المشايخ فهو مما يتعجب منه كيف يجوز لعاقل ان يلقى شيئا لا يعرفه
 فيقول له أنا فلان فيصدقه وحديث التعزية المتقدم موضوع وفيه ابن محرز متروك قال
 مسلم صاحب الصحيح فلما رأيته كانت بعرة أحب الي منه وما روى عن أنس فوضوع أيضا
 وقد نقل تكذيبه عن أحمد ويحيى واسحق وأبي زرعة وساق المتن ظاهر النكارة وأنه من
 المجازفات وتسلك من قال بتعميره بقصة عين الحياة واستند الى ما وقع من ذكره في صحيح
 البخاري وجامع الترمذي لكن لم يثبت ذلك مرفوعا وأخرج الطبراني في المعجم الكبير حديثا
 طويلا عن أبي امامة الباهلي مرفوعا اليه صلى الله عليه وآله وسلم في قصة الخضر يدل على
 كونه نبيا وسنده حسن لولا غنعة بقية وهو ضعيف وقد ذهب الى ان الخضر مات على بن
 موسى الرضا والبخاري وأنكر ان يكون باقيا للحديث المتقدم وهو عمدة من تمسك بانه
 مات قال أبو حيان في تفسيره الجهور على ان الخضر مات وبه قال ابن أبي القزح المرسى
 لانه لو كان حيا لزمه الجحى إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم واليمان به واتباعه وقد روى
 عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لو كان موسى حيا ما وسعه الا تباعى وبذلك جزم ابن
 المناوي وابراهيم الحربي وأبو طاهر العبادي وأخرج مسلم من حديث جابر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل موته بشهر أقسم بالله ما على الأرض نفس منقوسة يأتي
 عليها مائة سنة وله ألفاظ وطرق عند الترمذي وغيره ومن جزم انه غير موجود الا أن أبو
 يعلى الحنبلي وأبو الفضل بن ناصر والقاضي أبو بكر بن العربي وأبو بكر بن النقاش وابن
 الجوزي واستدل على ذلك بأدلة منها ما تقدم ومنها قوله تعالى وما جعلنا للبشر من قبلك

والاولون يوم القيامة والمقضى
 بينهم قبل الخلاق رواه مسلم (ادع
 الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة
 الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن
 ان ربك هو أعلم عن ضل عن سبيله
 وهو أعلم بالمهتدين) يقول تعالى
 أمر رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم
 ان يدعو الخلق الى الله بالحكمة
 قال ابن جرير وهو ما انزل الله عليه من
 الكتاب والسنة والموعظة الحسنة
 أي بما فيه من الزواجر والوقائع
 بالناس ذكرهم بها يحذروا بأس
 الله تعالى وقوله وجادلهم بالتي هي

أحسن أي من احتساج منهم إلى
مناظرة وجدال فليكن بالوجه
الحسن برفق وحسن خطاب كقوله
تعالى ولا تجادلوا أهل الكتاب
إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا
منهم الآية فأمره تعالى بلين الجانب
كما أمر به موسى وهرون عليهما
السلام حين بعثهما إلى فرعون في
قوله فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو
يخشى وقوله إن ربك هو أعلم بمن ضل
عن سبيله الآية أي قد علم الشقي منهم
والسعيد وكتب ذلك عنده وفرغ منه
فادعهم إلى الله ولا تذهب نفسك

الخلد آفات من فهم الخالدون قال ابن عباس ما بعث الله نبيا إلا أخذ عليه الميثاق أن يعبد
محمد وهو سبي ليؤمنن به ولنصرنه أنخرجنه البخاري فلو كان الخضر موجودا لجاهد إليه
ونصره بيده ولسانه وقاتل تحت رايته ولم يأت في خبر صحيح أنه جاء إلى النبي صلى الله عليه
وآله وسلم أو قاتل معه قال أبو الحسين بن المناوي بحثت عن تعمير الخضر وهل هو باق أم لا
فإذا كثرا المغفلين مغترون بآله باق من أجل ما روي في ذلك والأحاديث المرفوعة في ذلك
وأهمية والسند إلى أهل الكتاب ساقط لعدم ثقتهم وخبر مسلمة بن مصقلة كالحرافة وخبر
رياح كالزيج وما عدا ذلك من الأخبار كلها وأهمية الصدور والاعجاز لا يخلو حالها عن
أمرين إما أن تكون أدخلت على الثقات استغفالا أو يكون بعضهم تعمدا ذلك وقد قال
الله تعالى وما جعلنا البشر من قبلك الخلد وفي تفسير الأصمغاني عن الحسن أن الخضر
مات وقد مر عنه أيضا أنه سبي وإذا تعارضتا ساقطا واحتج ابن الجوزي أيضا بما ثبت في صحيح
البخاري أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم بدر اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد
في الأرض ولم يكن الخضر فيهم ولو كان يومئذ حيا لورد على هذا العموم فإنه كان ممن يعبد
قطعا وقد بسط الحافظ بن حجر العسقلاني القول في بيان أحوال الخضر وأخباره قبل
بعثة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والتي وردت أن الخضر والياس كانا في زمن النبي صلى
الله عليه وآله وسلم ثم بعده إلى الآن وما جاء في بقائه بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ومن نقل عنه أنه رأى وكلمه في أبواب مستقلة من كتابه الإصابة في معرفة الصحابة وتكلم على
أسانيد هاجرها وتعديلا وغالبها لا يحملون عنه أو ضعف أو انقطاع أو أعضال أو وضع
أو فكاكة أو شذوذ ولا يصلح شيء للاستدلال على حياة الخضر وبقائه إلى الآن أو إلى خروج
الدجال والحق ما ذكرناه عن البخاري واضرا به في ذلك ولا حجة في قول أحد كائن من كان
إلا الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يرد في ذلك نص مقطوع به ولا حديث
مرفوع إليه صلى الله عليه وآله وسلم حتى يعتمد عليه ويصار إليه وظاهر الكتاب والسنة
نفي الخلد وطول العمر لأحد من البشر وهما قاضيان على غيرهما ولا يقضى غيرهما
عليهما ومن قال أنه نبي أو مرسل أو سبي باق لم يأت بحجة نيرة ولا سلطان مبين وإذا جاء نهر
الله بطل نهر معقل وقد تكلم الحافظ على هذا الباب في فتح الباري أيضا في شاء الاطلاع
على تفصيل ذلك فليرجع إليه وبالله التوفيق ومنه الفتح والإصابة ولما أجاب سبحانه عن
سؤالين من سؤالات اليهود وانتهى الكلام إلى حيث انتهى شرع سبحانه في السؤال
الثالث والجواب عنه فالمراد بالسائلين في قوله (وبسئلوكم) هم اليهود أي سؤال تعنت
(عن ذي القرنين) واختلقوا فيه اختلافا كثيرا ف قيل هو الاسكندر بن فيلقوس الذي
ملك الدنيا كلها بأسرها اليوناني باني الاسكندرية وقال ابن اسحق هو رجيل من أهل
مصر اسمه مرزبان بن مرزبة اليوناني من ولد يونان بن يافث بن نوح وقيل هو ملك اسمه
هرمس وقيل هرمدس وقيل شاب من الروم وقيل كان نبيا وقيل كان عبدا صالحا وقيل اسمه
عبد الله بن الضحالك وقيل مصعب بن عبد الله من أولاد كهلان بن سبأ وحكي القرطبي عن
السهمي أنه قال إن الظاهر من علم الأخبار أنهما اثنان أحدهما كان على عهد إبراهيم

عليه السلام والاخر كان قرييا من عيسى عليه السلام وقيل هو أبو كرب الحيري وقيل هو ملك من الملائكة ورجح الرازي القول الاول قال لان من بلغ ملكهم السعة والقوة الى الغاية التي نطق بها التزويل انما هو اسكندر اليوناني كما يشهد به كتب التواريخ قال فوجب القطع بأن ذا القرنين هو الاسكندر قال وفيه اشكال لانه كان تلميذا لارسطاطاليس الحكيم وكان على مذهب فتعظيم الله اياه يوجب الحكم بأن مذهب ارسطاطاليس حق وصدق وذلك مما لا سبيل اليه قال النيسابوري قلت ليس كل مذهب اليه الفلاسفة باطلا فلهذا أخذ منهم ما صفا وترك ما كدر والله أعلم ورجح ابن كثير ما ذكره السهيلي من انهما اثنان كما قدمنا ذلك وبين ان الاول طاف بالبيت مع ابراهيم اول ما بناه وآمن به واتبعه وكان وزيره الخضر وأما الثاني فهو الاسكندر المقدوني اليوناني وكان وزيره الفيلسوف المشهور ارسطاطاليس وكان قبل المسيح بنحو من ثلاثمائة سنة فأما الاول المذكور في القرآن فكان في زمن الخليل هذا معنى ما ذكره ابن كثير في تفسيره راوياله عن الازرق وغيره ثم قال وقد ذكرنا طرفا صالحا في أخباره في كتاب البداية والنهاية بما فيه كفاية وحكي أبو السعود في تفسيره عن ابن كثير انه قال وانما هنا هذا يعني انهما اثنان لان كثيرا من الناس يعتقدانهما واحدا وان المذكور في القرآن العظيم هو هذا المتأخر فيقع بذلك خطأ كثير وفساد كبير كيف لا والاول كان عبدا صالحا مؤمنا وملكا عادلا ووزيره الخضر وقد قيل انه كان نبيا وأما الثاني فقد كان كافرا ووزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وكان بينهما من الزمان أكثر من التي سنة فأين هذا من ذلك انتهى قلت لعله ذكر هذا في الكتاب الذي ذكره سابقا وسماه بالبداية والنهاية ولم تنفع عليه والذي يستفاد من كتب التاريخ هو انهما اثنان كما ذكره السهيلي والازرق وابن كثير وغيرهم لا كما ذكر الرازي وادعى انه الذي تشهد به كتب التواريخ وقد وقع الخلاف هل هو نبى أم لا وسيأتى ما يستفاد منه المطلوب قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب الرد على المنطقيين المشهور المتواتر ان ارسطو وزير الاسكندر بن فيلبس كان قبل المسيح بنحو ثلاثمائة سنة وكثير من الجهال يحسب ان هذا هو ذا القرنين المذكور في القرآن ويعظم ارسطو بكونه كان وزيره كما ذكر ذلك ابن سينا وامثاله من الجهال باخبار الامم وهذا من جهلهم فان الاسكندر الذي وزيره ارسطو هو المقدوني الذي يؤرخ له تاريخ الروم المعروف عند اليهود والنصارى وهو انما ذهب الى ارض القدس لم يصل الى السد عندهم يعرف اخباره وكان مشركا يعبد الاصنام وكذلك ارسطو وقومه كانوا مشركين يعبدون الاصنام وذا القرنين كان موحدا مؤمنا بالله وكان متقدما على هذا ومن سمي به الاسكندر ويقول هو الاسكندر بن فيلبس ولهذا كان هؤلاء المتفلسفة انما راجوا على ابعاد الناس عن العقل والدين كالقرامطة والباطنية الذين ركبوا مذهبهم من فلسفة اليونان ودين المجوس وأظهروا الرفض وبكهمال المتصوفة وأهل الكلام وانما يتفقون في دولة جاهلية بعيدة عن العلم والايمان اما كفاروا واما منافقين كما نفق منهم من نفق على المنافقين الملاحدة ثم نفق على المشركين الترك وكذلك انما يتفقون دائما على أعداء الله

على من ضل منهم حشرات فانه ليس عليك هداهم انما أنت نذير عليك البلاغ وعلينا الحساب انك لا تهدي من أحببت ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء الآية (وان عاقبتهم فعاقبوا مثل ما عاقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين واصبر وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) يأمر تعالى بالعدل في القصاص والمماثلة في استيفاء الحق كما قال عبد الرزاق عن الثوري

ورسوله من الكفار والمنافقين انتهى وأما السبب الذي لأجله سمي ذا القرنين فقال
 الزجاج والأزهري انما سمي ذا القرنين لأنه بلغ قرن الشمس من مطلعها وقرن الشمس من
 مغربها وقيل أنه كان له صغيرتان من شعر والضفائر تسمى قرونا وقيل أنه رأى في أول ملكه
 كأنه قابض على قرني الشمس فسمي بذلك وقيل كان له قرنان تحت عمامته وقيل أنه دعا
 إلى الله فشجبه قومه على قرنيه ثم دعا إلى الله فشجبه على قرنيه الآخر وقيل انما سمي بذلك
 لأنه كريم الطرفين من أهل بيت شرف من قبل أبيه وأمه وقيل لأنه انقرض في وقته
 قرنان من الناس وهو حي وقيل لأنه كان اذا قاتل قاتل بيديه وركابه جميعا وقيل لأنه
 أعطى علم الظاهر والباطن وقيل لأنه دخل النور والظلمة وقيل لأنه ملك فارس والروم
 وقيل لأنه ملك الروم والترك وقيل لأنه بلغ أقصى المغرب والمشرق والشمال والجنوب وهذا
 هو القدر المعمور من الأرض وقيل لأنه كان لتاجه قرنان وعن أبي هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم ما أدري أتبع كان نبيا أم لا وما أدري أذو القرنين كان نبيا أم لا
 وما أدري الحدود كفارات لاهلها أم لا أخرجه عبد الرزاق ابن المنذر والحاكم وصححه
 وغيرهم وعن علي بن أبي طالب قال لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان عبدا صالحا أحب الله
 فأحببه الله ونصح لله فنصحه الله بعننه الله إلى قوم فضر بوه على قرنيه فمات ثم أحياه الله
 بلهادهم ثم بعثه الله إلى قومه فضر بوه على قرنيه الآخر فمات فأحياه الله بلهادهم فلذلك
 سمي ذا القرنين وان فيكم مثله وعن ابن عمر قال ذوا القرنين نبي وعن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم قال هو ملك يسبح الأرض بالاسباب أخرجه ابن أبي حاتم عن الاحوص بن حكيم
 عن أبيه وعن عمر بن الخطاب أنه سمع رجلا ينادي بعني يا ذا القرنين فقال ها أنتم قد سمعتم
 باسماء الانبياء فبالكم واسماء الملائكة وفي الباب غير ما ذكرناه مما يغني عنه ما قد أوردناه
 وقد أخرج أبو الشيخ والبيهقي عن عقبة بن عامر الجهني حديثا يتضمن ان نورا من اليهود
 سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذي القرنين فاخبرهم بما جاؤوا به ابتداء وكان فيما
 أخبرهم به انه كان شابا من الروم وانه بنى الاسكندرية وانه علاه ملك إلى السماء وذهب به
 إلى السد واسناده ضعيف وفي متنه نكارة وأكثر ما فيه انه من اخبار بني اسرائيل ذكر
 معنى هذا ابن كثير في تفسيره وعزاه إلى ابن جرير والاموي في مغازيه ثم قال بعد ذلك
 والعجب ان أبا زرعة الرازي مع جلالة قدره ساقه بتمامه في كتابه دلائل النبوة انتهى وقد
 ساقه بتمامه السيوطي في الدر المنثور وساق أيضا خباطويل عن وهب بن منبه وعزاه
 إلى ابن اسحق وابن المنذر وغيرهم وفيه أشياء منكورة جدا وكذلك ذكر خباطويل عن
 محمد الباقر أخرجه أبو الشيخ وغيره ولعل هذه الاخبار ونحوها منقولة عن أهل الكتاب
 وقد أمرنا بأن لا نصدقهم ولا نكذبهم فيما ينقلونه اليينا واختلقوا أيضا في وقته فقال قوم
 كان بعد موسى وقال قوم كان في الفترة بعد عيسى وقال قوم كان في وقت ابراهيم
 واسماعيل وقد حققنا ذلك في لقطه العجلان فراجعه وبالجملة فان الله ممكنه ومملكه ودانت
 له الملوك وروى ان الذين ملكوا الدنيا كلها أربعة مؤمنان وكافران فالمؤمنان سليمان بن
 داود والاسكندر والكافران نمرود وخنزير وميلكهما من هذه الامة خامس لقوله

عن خالد عن ابن سيرين انه قال في
 قوله تعالى فعاقبوا بمثل ما عوقبتم
 به ان أخذ منكم رجل شيئا أخذوا
 مثله وكذا قال مجاهد وابراهيم
 والحسن البصري وغيرهم واختاره
 ابن جرير وقال ابن زيد كانوا قد
 أمروا بالصفيح عن المشركين فأسلم
 رجال ذوو منعة فقالوا يا رسول الله
 لو أذن الله لنا لاتصرتنا من هذه
 الكلاب فنزلت هذه الآية ثم نسخ
 ذلك بالجهاد وقال محمد بن اسحق
 عن بعض أصحابه عن عطاء بن يسار

تعالى ليظهره على الدين كله وهو المهدي ذكره القرطبي وعن السدي قال قالت اليهود
للنبي صلى الله عليه وآله وسلم انك انما تذكر ابراهيم وموسى وعيسى والنبيين انك سمعت
ذكرهم منا فاخبرنا عن نبي لم يذكره الله في التوراة الا في مكان واحد قال ومن
هو قالوا ذوالقرنين قال ما بلغني عنه شيء فخرجوا فرحين قد غلبوا في أنفسهم فلم يبلغوا
باب البيت حتى نزل جبريل بهذه الايات ويستأونك عن ذى القرنين (قل سأناو عليكم)
أيها السائلون (منه) أي من ذى القرنين (ذكرنا) خبرا وذلك بطريق الوحي
المتلو ثم شرع سبحانه في بيان ما أمر به رسوله ان يقوله لهم من انه سيتلو عليهم منه ذكرنا
فقال (انما كاله في الارض) أي أقدرناه بما همدناه من الاسباب فجعلنا له مكنة
وقدرة على التصرف فيها وسهل عليه المسير في مواضعها وذلله طرقها حتى تمكن
منها أين شاء وكيف شاء ومن جعل له تمكينه فيها ان جعل الله الليل والنهار عليه سواء
في الاضاءة (وأتيناها من كل شيء) مما يتعلق بمطالوبه أو مما يحتاج اليه الخلق (سببا)
أي طريقا يتوصل بها الى ما يريد كالات السير وكثرة الجند واستقصاء بقاع الارض
والوصول الى عين الحياة وقال ابن عباس سببا أي علما وقال أيضا بلانغا الى حيث أراد
قال المفسرون والمعنى طريقا تؤديه الى مغرب الشمس قاله الزجاج وقيل من كل شيء
يستعين به الملول من فتح المدائن وقهر الاعداء وأصل السبب الجبل فاستعبر لكل
ما يتوصل به الى شيء (فاتبع سببا) سلك طريقا نحو المغرب قال الاخفش تبعته وأتبعته
بمعنى مثل ردفته وأردفته ومنه قوله تعالى فاتبعه شهاب وحكي الاصمعي انه يقال تبعته
واتبعته اذا سار ولم يلحقه واتبعه اذا لحقه قال أبو عبيدة ومثله فاتبعوهم مشرقين قال
النحاس وهذا من الفرق وان كان الاصمعي قد حكاه فلا يقبل الا بعلم أو دليل وقوله
عز وجل فاتبعوهم مشرقين ليس في الحديث انهم لحقوهم وانما في الحديث لما خرج
موسى وأصحابه من البحر وحصل فرعون وأصحابه في البحر انطبق عليهم البحر والحق
في هذا ان تبع واتبع وأتبع لغات بمعنى واحد وهو بمعنى السير (حتى اذا بلغ مغرب
الشمس) أي اناهية الارض من جهة المغرب وآخر العمارة منها لان من وراء هذه اناهية
البحر المحيط وهو لا يمكن المضي فيه فلما لم يبق قدومه شط بل مياه لا آخر لها (وجدناها) أي
رأى الشمس (تغرب في عين حنة) أي كثيرة الجمأة وهي الطينة السوداء يقال جاءت البئر جأ
بالتسكين اذا نزلت جأتها وجأت البئر جأ بالتحريك كثرت جئاتها وقرئ حامية من الجمأة
أي حارة وقد يجمع بين القراءتين فيقال كانت حارة وذات حنة قال كعب أمانا فاني
أجد في التوراة تغرب الشمس في ماء وطن وأشار بيده الى المغرب وأنشد ابن أبي حاصر
فرأى مغيب الشمس عند غروبها * في عين ذى خلب وثناط حرمه
فقال ابن عباس ما الخلب قال الطين بكلامهم قال فما الثناط قال الحنة قال فما الحرمه
قال الاسود فدعا ابن عباس غلاما فقال اكتب ما يقول هذا الرجل قبل ولعل ذا القرنين
لما بلغ ساحل البحر المحيط رآها كذلك في نظره اذ لم يكن في مطعم بصرة غير الماء ولذلك قال
وجدناها تغرب ولم يقل كانت تغرب قاله البيضاوي يعني على العادة من ان الشخص اذا

قال نزلت سورة النحل كلها بمكة
وهي مكية الا ثلاث آيات من آخرها
نزلت بالمدينة بعد أحد حين قتل
حزرة رضى الله عنه ومثل به فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
أظهر في الله عليهم لا مثلن بثلاثين
رجلا منهم فلما سمع المسلمون ذلك

كان في البحر يرى الشمس كأنها تغرب فيسه قيل وتسمية البحر المحيط بعيننا لا محذور فيه
 خصوصاً وهو بالنسبة إلى ما هو أعظم منه في علم الله وفي القرطبي قال بعض العلماء ليس
 المراد أنه انتهى إلى الشمس مغرباً ومشرقاً حتى وصل إلى جرمها ومسبها لأنها تدور مع
 السماء حول الأرض من غير أن تلتصق بالأرض وهي أعظم من أن تدخل في عين من
 عيون الأرض لأنها أكبر من الأرض أضاعاً فاضاعة بل المراد أنه انتهى إلى آخر العمارة
 من جهتي المغرب والمشرق فوجدوها في رأي العين تغرب في عين حشة كما أننا نراها
 في الأرض الملساء كأنها تدخل في الأرض ولهذا قال وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم
 من دونها ستر ولم يرد أنهم اطلع عليهم بأن تماسهم وتلاصقهم بل أراد أنهم أول من تطاع
 عليه وقال القتيبي ويجوز أن تكون هذه العين من البحر وتكون الشمس تغيب وراءها
 أو عندها أو معها في مقام حرف الصفة مقام صاحبه والله أعلم انتهى أقول ولا يبعد أن
 يقال لا مانع من أن يمكنه الله من عبور البحر حتى يصل إلى تلك العين التي تغرب فيها الشمس
 وما المانع من هذا بعد أن حكى الله عنه أنه بلغ مشرق الشمس ومكانه في الأرض والبحر
 من جلته ومجرد الاستبعاد لا يوجب جل القرآن على خلاف ظاهره قال الكرخي قاله
 تعالى قادر على تصغير جرم الشمس وتوسيع العين وكرة الأرض بحيث تسع عين الماء عين
 الشمس فلم لا يجوز ذلك وإن كنا لنعلم به لقصور عقولنا عن الحاطة بذلك وأيضا لا يبعد
 والحكم لا يبعد أن يقع منهم مثل ذلك ألا ترى إلى ظن موسى فيما أنكره على الخضر
 انتهى (ووجد عندها) أي عند العين أو الشمس (قوما) قيل هم قوم عرابة لباسهم جلود
 الوحش وطعامهم ما لفظ البحر وكانوا كفارا قاله البيضاوي ومن المعلوم أن الكفر انما
 يتحقق بعد بعثة رسول وعدم إيمانهم به وليستظرأي رسول أرسل إلى هؤلاء حتى كفروا به
 هذا ولا يظهر أنهم كانوا أهل فترة لم يرسل إليهم أحد ولما جاءهم ذو القرنين دعاهم إلى ملة
 إبراهيم فمنهم من آمن ومنهم من كفر فخير الله بين أن يعذبهم وبين أن يتركهم فقال (قلنا
 يا ذا القرنين) يستدل بها من يرغم أنه كان نبياً فإن الله خاطبه بالوحي ومن قال أنه لم يكن نبياً
 أوله بالالهام ويحتمل أن يكون الخطاب على لسان نبي غيره (أما أن تعذب) أيهم بالقتل
 من أول الأمر (وأما أن تتخففهم حسناً) أي أمر إذا حسن أو أمر احساناً بالغبة يجعل
 المصدر صفة للأمر والمراد دعوتهم إلى الحق وتعليمهم الشرائع قبل وأما للتقسيم دون
 التخفيف أي ليكن شأنك معهم ما التعتذيب وأما الاحسان فالأول لمن أصر على الكفر
 والثاني لمن تاب منه والأول أولى (قال) ذو القرنين مختاراً للدعوة التي هي الشق الأخير
 من التردد (أما من ظلم) نفسه بالأصرار على الشرك ولم يقبل دعوتي (فسوف نعذبه)
 بالقتل في الدنيا (ثم يرد إلى ربه) في الآخرة (فيعذبه) فيها (عذاباً نكراً) أي منكرافظيها
 شديداً بالنار لأنها أتكر من القتل قال الزجاج خيره الله بين الأمرين قال النحاس ورد
 على ابن سليمان قوله لأنه لم يصح أن ذا القرنين نبي فيخاطب بهذا فكيف يقول لربه عز وجل
 ثم يرد إلى ربه وكيف يقول فسوف نعذبه فيخاطبه بالثبوت قال والتقدير قلنا يا محمد قالوا
 يا ذا القرنين قال النحاس وهذا الذي ذكره لا يلزم لجواز أن يكون الله عز وجل خاطبه على

قالوا والله لئن ظهرنا عليهم لنخنلن
 بهم مثله لم يخلها أحد من العرب
 ما حذقت فأنزل الله وإن عاقبتهم
 فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به إلى آخر
 السورة وهذا مرسل وفيه مبهمة لم
 يسم وقد روى هذا من وجه آخر
 متصل فقال الحافظ أبو بكر البزار
 حدثنا الحسن بن يحيى حدثنا عمرو
 ابن عاصم حدثنا صالح المري عن

لسان في وقته وكان ذوالقرنين خاطب أولئك القوم فلا يلزم ما ذكره ويمكن أن يكون
 مخاطب النبي الذي خاطبه الله على لسانه أو خاطب قومه الذي وصل بهم إلى ذلك الموضع
 (وأما من آمن) بالله وصدق دعوتي (وعمل) عملاً (صالحاً) مما يقضيه الإيمان (فله جزاء
 الحسن) بنصب جزاء وتنوينه قال القراء نصبه على التمييز وقال الزجاج هو مصدر
 في موضع الحال أي يحجزها بجزاء وقرئ بالإضافة أي جزاء الحصلة الحسن عند الله
 أو الفعلة الحسن وهي الجنة قاله القراء وقيل إضافة الجزاء إلى الحسن التي هي الجنة
 كإضافة حق اليقين ودار الآخرة ويجوز أن يكون هذا الجزاء من ذي القرنين أي أعطيه
 وأفضل عليه (وسنقول له) أي لمن آمن (من أمر نابسرا) أي مما نأمر به قولاً نابسراً
 ليس بالصعب الشاق أو أطلق عليه المصدر مبالغة (ثم أتبع سبياً) أي سلك طريقاً آخر غير
 الطريق الأولى وهي التي رجع بها من المغرب وسار فيها إلى المشرق واستقر فيه لا يعمل
 ولا تغلبه أمة متر عليها (حتى إذا بلغ) في مسيره ذلك (مطلع الشمس) أي الموضع الذي تطلع
 عليه الشمس أولاً من معمور الأرض أو مكان طلوعها لعدم المانع شرعاً ولا عقلاً من
 وصوله إليه كما أوضحناه فيما سبق قيل بلغه في ثلثي عشرة سنة وقيل في أقل من ذلك بناء على
 أنه سخر له السحاب وطوبت له الأسباب (وجدنا تطلع على قوم) قيل هم الزنج وقيل هم
 من نسل مؤمن قوم هو دواسم مدينتهم حاحي الق واسمها بالسريانية مرقسا وهم مجاورون
 بأجوج ومأجوج (لم نجعل لهم من دونها) أي الشمس (ستراً) يسترهم لئلا من البيوت
 والسقوف ولا من اللباس بل هم حفاة عراة لا يأوون إلى شيء من العمارات قبل لأنهم بأرض
 لا يمكن أن يستقر عليها البناء قال كعب أرضهم لا تمسك الأبنية لخاوتها وبها أسراب
 فإذا طلعت الشمس دخلوها فإذا ارتفع النهار خرجوا إلى معاشهم قال الزمخشري وعن
 بعضهم قال خرجت حتى جاوزت الصين فسأت عن هؤلاء القوم فقبل لي بينك وبينهم
 مسيرة يوم وليلة قبلتهم وإذا أحدهم يفرش أحدهم أذنيه ويلحف الأخرى فلما قرب
 طلوع الشمس سمعت صوتاً كهيئة الصلصلة تغشى على ثم أفقت فلما طلعت الشمس
 فإذا هي فوق الماء كهيئة الزيت فادخلوني سربالهم فلما طلع النهار جعلوا يصطادون
 السمك ويطرحونه في الشمس فينضج لهم وقال مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان
 عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض وفي كعب الهيئة أن أكثر حال الزنج
 كذلك وكذا حال كل من سكن البلاد القريبة من خط الاستواء (كذلك وقد أحطنا بما
 لديه خيراً) أي كذلك أمر ذي القرنين أتبع هذه الأسباب حتى بلغ وقد علمنا حين ملكنا
 ما عنده من الصلاحية لذلك الملك والاستقلال به أو من الآلات والجند وغيرهما وقيل
 المعنى لم نجعل لهم ستر أمثل ذلك الستر الذي جعلنا لكم من الأبنية والثياب وقيل المعنى
 وكذلك بلغ مطلع الشمس مثل ما بلغ من مغربها وقيل المعنى كذلك يطلع على قوم مثل
 ذلك القبيل الذي تغرب عليهم ففرض في هؤلاء مثل ما فرض في أولئك من تعذيب الظالمين
 والأحسن إلى المؤمنين وهو الأصح ويكون تأويل الإحاطة بما لديه في هذه على
 ما يناسب ذلك كما قلنا في الوجه الأول ثم حكى سبحانه سفر ذي القرنين إلى ناحية أخرى

سليمان التيمي عن أبي عثمان عن
 أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وقف على
 حرة بن عبد المطلب رضي الله عنه
 حين استشهد فنظر إلى منظر لم ينظر
 إلى منظر أوجع للقلب منه أو قال
 لقلبه فنظر إليه وقد مثل به فقال
 رجة الله عليك أن كنت لما علمت
 لوصول للرحم فعولاً للغيرات والله

وهي ناحية القطر الشمالى بعد تهية أسبابه فقال (ثم أتبع سببا) أى سلب طريقا ثانيا
 معترضا بين المشرق والمغرب واستمر أخذافيه (حتى إذا بلغ) في مسيره ذلك (بين
 السدين) بفتح السين وقرئ بضمها وهما صبيعتان وقال أبو عبيدة وابن الأبارى وأبو عمرو
 ابن العلاء السدان كان يخلق الله تعالى فهو بضم السين حتى يكون بمعنى مفعول أى هو
 مما فعله الله وخلقته وإن كان من عمل العباد فهو بالفتح حتى يكون حسداً وقال ابن
 الأعرابي كل ما قابلك فسد ما وراءه فهو سد وسد فحو الضعف والضعف والفقير والفقير
 والسدان هما جبلان من قبل ارمينية وأذربيجان قاله ابن عباس وقيل موضع بين
 السدين هو منقطع أرض التركة مما يلي المشرق وقيل هما جبلان عالين جدا أملسان
 لا يستطيع الصعود عليهما كالسد الآتى ويسمى كل واحد منهما سدا لأنه سد فجح الأرض
 وفي الشهاب اطلاق السد على الجبل لأنه سد في الجملة وفي القاموس السد الجبل والحاجز
 أول كونه ملاصقا للسد فهو مجاز بعلاقة المجاورة وحكى ابن جرير في تاريخه ان صاحب
 أذربيجان أيام فتحها وجه انسانا من ناحية الجزر فشاهدوه ووصف أنه بنيان رفيع وراء
 خندق وثيق منيع وحكى ان الواثق بعث بعض من يثق به اليه ليعاينوه فخرجوا من باب
 من الابواب حتى وصلوا اليه وشاهدوه فوصفوا أنه بناء من لبن حديد مشدود بالخماس
 المذاب وعليه باب مقفل وقيل جبلان في أواخر الشمال قال الرازى والاضهران موضع
 السدين في ناحية الشمال سد الاسكندر ما بينهما أى الفتحة وطولها مائة فرسخ وليس
 ليأجوج وماجوج طريق يخرجون منها الى أرض العمارة الا هذه الفتحة ومسكنهم وراء
 هذين الجبلين وأرضهم متسعة جدا تنتهى الى البحر المحيط (ووجد من دونهما) أى من
 ورأيهما مجاوزا عنهما وقيل أمامهما أى خارجة عنهما لا داخلية بناحية يأجوج وماجوج
 وقال الخطيب بقرب ما من الجانب الذى هو أدنى منهما الى الجهة التى أتى منها ذو القرنين
 (قوما) أى أمة من الناس لغتهم فى غاية البعد عن لغات بقية الناس لبعده بلادهم من بقية
 البلاد فلذا (لا يكادون) أى لا يقربون (يقفهون) أى يفهمون (قولا) ممن مع
 ذى القرنين فهم أجدا كما يفهم غيرهم لغاية لغتهم وقلة فطنتهم وقرئ بضم الياء وكسر
 القاف من أفقه إذا بان أى لا يبينون غيرهم كلاما وقرئ بفتح الياء والقاف أى
 لا يفهمون كلام غيرهم والقراءتان صحيحتان ومعناه ما لا يفهمون عن غيرهم ولا
 يفهمون غيرهم لأنهم لا يعرفون غير لغة أنفسهم ولسانهم غريب مجهول لشدة عجمتهم
 فكلامهم مغلق قال ابن جرير هم التركة (قالوا) أى هؤلاء القوم الذين لا يفهمون قولا
 (يا ذا القرنين) وهو الاسكندر لا كبر قيل ان فهمه لكلامهم من جملة الاسباب التى
 أعطاها الله وقيل انهم قالوا ذلك لترجمانهم فقال لذى القرنين بما قالوا له وذلك لأنهم من
 أولاد ياقوت بن نوح وذو القرنين من أولاد سام فلا يفهم لغتهم (ان يأجوج وماجوج)
 اسمان عجميان لا اشتقاق لهما بديل منع صرفهما للعلمية والجمجمة وبه قال الأكثر وقيل
 عريان مشتقان من أبح الظلم فى منسيه اذا هرول وتأججت النار اذا تلهبت وقرأهما
 الجهور بغير همز وقرأ عاصم بالهمز قال ابن الأبارى وجه همزهما وان لم يعرف له أصل

لولا حرفن من بعدك عليك لسرفنى ان
 أتركك حتى يحشر لك الله من بطون
 السباع أو كلمة نحوها أما والله على
 ذلك لا مثيل بسبعين كتمانك فنزل
 جبريل عليه السلام على محمد بهذه
 السورة وقرأ وان عاقبتهم فعاقبوا
 بمثل ما عوقبتهم به الى آخر الآية
 فكفر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يعنى عن عيونه وأمسك عن ذلك

ان العرب قد همزت حروفها لا يعرف للهمز فيها أصل كقولهم كبات ورنات واستشأت
الريح ويحتمل أن تكون الهمزة أصلاً والالف بدلاً عنها أو بالعكس لان العرب تتلاعب
بالاسماء العجيبة قال أبو علي يجوز أن يكونا عربيين فن همز فهو على وزن يفعل مثل
يزبوع ومن لم يهمزاً مكن أن يكون خفف الهمزة فقلها ألفاً مثل رأس وأماما جوج فهو
مفعول من أج والكاملتان من أصل واحد في الاشتقاق قال وترك الصرف فيهما على
تقدير كونهما عربيين للتأنيث والتعريف كاتيه اسم للقبيلة وقيل اشتقاقهما من الأوجه
وهي الاختلاط أو شدة الحر وقيل من الأوج وهو سرعة العدو واختلف في نسبهم فقيل
هم من ولدياقث بن نوح والتركة منهم وقيل يأجوج من الترك وما جوج من الجبل والديلم
وقال كعب الأحبار احتلم آدم فاختلط ماؤه بالتراب فخلقوا من ذلك الماء قال القرطبي
وهذا فيه نظر لان الانبياء لا يمتلئون وانما هم من ولدياقث كذلك قال مقاتل وغيره وقد
وقع الخلاف في صفتهم فمن الناس من يصنفهم بصغر الجثث وقصر القامة ومنهم من يصنفهم
بكبر الجثث وطول القامة ومنهم من يقول لهم مخالب كخالب السباع وان منهم صنفاً
يفترش إحدى أذنيه ويلتحف بالأخرى ولاهل العلم من السلف ومن بعدهم أخبار مختلفة
في صفاتهم وأفعالهم قال ابن عباس يأجوج وما جوج شبر وشبران وأطولهم ثلاثة
أشبار وهم من ولد آدم وفيه بعد وعن ابن عمرو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان
يأجوج وما جوج من ولد آدم ولو أرسوا لافسدوا على الناس معاشهم ولا يموت منهم
رجل الا ترك من ذريته ألفاً فصاعداً وان من ورائهم ثلاث أمم تاويل وناريس ومنسك
أخرجه الطبراني وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي وغيرهم قيل هم عشرة أجزاء وولد آدم
كلهم جزء ومسافة الأرض بتمامها خمسمائة عام ثلثمائة بحار ومائة وتسعون مسكن
لهم بقى عشرة سبعة للجيشة وثلاثة لجملة الخلق غيرهم وهم كفار دعاهم النبي صلى الله
عليه وآله وسلم الى الإيمان ليلة الاسراء فلم يجيبوا والله أعلم (مفسدون في الأرض)
بالنهب والبغي عند خروجهم وقيل سيفسدون بعد خروجهم البنا واختلف في افسادهم
في الأرض فقيل هو كل بني آدم وقيل هو الظلم والغشم والقتل وسائر وجوه الافساد
وقيل كانوا يخرجون الى أرض هؤلاء القوم الذين شكواهم الى ذى القرنين في أيام
الربيع فلا يدعون فيها شيئاً أخضر الاأكوه ولا يابس الاأكلوه وأدخلوه أرضهم وأخرج
أجد والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في البعث عن
ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان يأجوج وما جوج مفسدون
في الأرض يحفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم
ارجعوا فستفقدونه غدا فيعودون اليه أشد ما كان حتى اذا بلغت مدتهم وأراد الله ان
يعثهم على الناس حفروا حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم ارجعوا
فستفقدونه ان شاء الله تعالى ويستثنى فيعودون اليه وهو كهيمته حين تركوه فيحفرونه
ويخرجون على الناس فيستقون المياه ويتحصن الناس منهم في حصونهم فيرمون
بسهامهم الى السماء فترجع مخضبة بالدماء فيمقلون قهراً من في الأرض وعلا من في

وهذا اسناد فيه ضعف لان صالحا
هو بشر المري ضعيف عند الأئمة
وقال البخاري هو منكر الحديث
وقال الشعبي وابن جريج نزلت
في قول المسلمين يوم أحد فيمن مثل
بهم لتمثل بهم فانزل الله فيهم ذلك
وقال عبد الله ابن الامام أحمد في
مسند أبيه حدثنا هدية بن عبد
الواهي المروزي حدثنا الفضل بن

السماة قسرا وعلوا فيسبغ الله عليهم تغفا في اقفا ثم فيهم يكون قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوالذي نفس محمد بيده ان دواب الارض لتسمن وتبطر وتشكر شكريا من طومهم وقد ثبت في الصحيحين من حديث زينب بنت جحش قالت استيقظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من نومه وهو شجر وجهه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق قلت يا رسول الله انهم لك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثرا لحبث وأثر جائحوه من حديث ابي هريرة مرفوعا وقد ذكرنا تفصيل حالهم في حجج الكرامة فراجع (فهو نجعل لك خراجا) هذا الاستقها من باب حسن الادب مع ذي القرنين وقرئ خراجا قال الازهرى الخراج يقع على الضريبة ويقع على مال القى ويقع على الجزية وعلى الغلة والخراج أيضا اسم لما يخرج من القرائض في الاموال والخرج المصدر وقال قطرب الخرج الجزية والخراج في الارض وقيل الخرج ما يخرج كل أحد من ماله والخراج ما يجبيه السلطان وقيل هما بمعنى واحد قال ابن عباس خراجى أجزا عظيما وجعل الماس الاموال (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا) اي رد ما حازا بيننا وبينهم فلا يصلون اليها قال الخليل وسيبويه الضم هو الاسم والفتح المصدر وقال الكسائي الضم والفتح لغتان بمعنى واحد وقد سبق قريبا ما حكيناه عن ابي عمرو بن العلاء وابي عبيدة وابن الانباري من الفرق بينهما وقال ابن ابي اسحق ما رآته عينك فهو سد بالضم وما لا ترى فهو سد بالفتح وقد قدمنا بيان من قرأ بالفتح وبالضم في السدين (قال) لهم ذو القرنين (ما مكنى فيه ربى) اي ما بسطه الله الى من المال والقدرة والمالك وفي قراءة سبعة بنونين من غير ادغام (خير) من خرجكم الذي تجعلونه لي فلا حاجة لي اليه وأجعل لكم السد تبرعاً ثم طلب منهم المعاونة له فقال (فأعينوني بقوة) اي برجال منكم يعملون بايديهم أو أعينوني بالآلات البناء أو بمجموعهما قال الزجاج يعمل تعملونه معي (أجعل بينكم وبينهم ردماً) حاجزاً حصيناً وهذا جواب الامر والردم ما جعل بعضه على بعض حتى يتصل قال الهروي يقال ردمت الثمة أردمها بال كسر ردم اي سدتها والردم أيضا الاسم وهو السد وقيل الردم أبلغ من السد اذا السد كل ما يسد به والردم وضع الشيء على الشيء من حجارة أو تراب أو ثوباً ما حتى يقوم من ذلك حجاب منيع ومنه ردم ثوبه اذا رقع به برقع متكايفة بعضها فوق بعض قال ابن عباس الردم هو أشد الحجاب (آتوني) اي أعطوني وناولوني (زبر الحديد) جمع زبرة كغرفة وغرفة وهي القطعة قال الخليل الزبرة من الحديد القطعة الضخمة قال القراء معناه آتوني بها على قدر الحجارة التي يبنى بها فبني بها وجعل بينها الحطب والفحم (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بفتح الحرفين وضمهما وضم الاول وسكون الثانى والثانى أشهر اللغات وقرئ بفتح الصاد وضم الدال قال الازهرى يقال لجاني الجبل صدفان اذا تماذا بالتصادفهما اي تلاقيهما وكذا قال أبو عبيدة والهروي وقد يقال لكل بناء عظيم مرتفع صدف قاله أبو عبيدة وفي البيضاوى الصدفين من الصدف وهو الميل لان كلامهم مما منعزل عن الآخر ومنه التصادف للتقابل وقال ابن عباس الصدفين الجبلين وقال مجاهد رؤس

موسى حدثنا عيسى بن عبيد عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب قال لما كان يوم أحد قتل من الانصار ستون رجلاً ومن المهاجرين ستة فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان لنا يوم مثل هذا من المشركين لقتلناهم فلما كان يوم الفتح قال رجل لا تعرف قرىش بعد اليوم

الجبيلين ومعنى الآية انهم أعطوه زبر الحديد فجعل ينفى بهما بين الجبيلين حتى ساواهما ثم
 (قال) للعملة (انفقوا) على هذه الزبر بالكيان (حتى اذا جعله) اي جعل ذلك للنفقة وخ
 فيه وهو الزبر (نارا) اي كالنار في حرها واسناد الجعل الى ذى القرنين مجازا لكونه الاخر
 بالنفخ قيل كان يامر بوضع طاقة من الزبر والحجارة ثم يوقد عليها الحطب والفحم بالمنافخ
 حتى يحمر الحديد اذا اوقد عليه صار كالنار ثم يوقى بالنحاس المذاب فيفرغه على تلك
 الطاقة وهو معنى قوله (قال آتوني افرغ عليه قطرا) قال اهل اللغة هو النحاس الذائب
 وبه قال ابن عباس والافراغ الصب وكذا قال اكثر المفسرين وقالت طائفة القطر
 الحديد المذاب وقالت طائفة اخرى منهم ابن الانباري هو الرصاص المذاب فدخل القطر
 بين زبره فصارت شيئا واحدا قيل وهذا السد معجزة عظيمة ظاهرة لان الزبرة الكبيرة اذا نفخ
 عليها حتى صارت كالنار لم يقدر احد على القرب منها والنفخ عليها لا يمكن الا بالقرب منها
 فكانه تعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن ابدان أولئك النافخين حتى تمكنوا من
 العمل فيه (فما استطاعوا) أصناف استطاعوا قال ابن السكيت يقال ما استطيع وما
 استطيع وما استطيع وبالتخفيف قرأ الجمهور وقرأ آخرة وحده فاستطاعوا بتشديد الطاء
 وهي قراءة ضعيفة الوجه قال أبو علي الفارسي هي غير جائزة وقرئ على الاصل (أن
 يظهره) اي يعاوه قاله ابن جريج وقال قتادة ان يرتقوه اي فاستطاع يا جوج وما جوج
 ان يعاوه على ذلك الردم لارتفاعه وملاسته فكان ارتفاعه مائتي ذراع ولملاسته لا يثبت
 عليه قدم ولا غيره (وما استطاعوا له نقبا) يقال نقبت الحائط اذا خرقت فيه خرقا فخلص
 ما وراءه قال الزجاج ما استطاعوا ان ينقبوه من أسفله لشدة ته وصلابته وممكه وثخنه أي
 عرضه قيل ان عرضه خمسون ذراعا وطوله فرسخ وسعة الفتحة التي بين الجبيلين مائة فرسخ
 (قال) ذوالقرنين مشير الى السد (هذا) السد أي الاقدار عليه (رجة من ربي) اي
 أثر من آثار رحمة لهؤلاء المجاورين للسد ولمن خلفهم ممن يخشى عليه معرفتهم ولم يكن
 ذلك السد فهو نعمة لانه مانع من خروجهم (فاذا جاء وعد ربي) اي أجله ان يخرجوا منه
 وقيل هو مصدر بمعنى المفعول وهو يوم القيامة (جعله) الظاهر ان الجعل هنا بمعنى التصيير
 وعند ابن عطية بمعنى خلق وفيه بعد لانه اذا ذاك موجود (دكا) اي مستويا بالارض ومنه
 كلا اذا دكت الارض دكا قال الترمذي أي مستويا يقال ناقة دكا اذا ذهب سنامها
 وقال القتيبي اي جعله مدكو كمدسوطا ملصقا بالارض وقيل مساويا بالارض فيغور فيها
 أو يذوب حتى يصير ترابا وقال الحلبي قطعاً منكسرة ومن قرأ دكا بالمد أراد التشبيه بالناقة
 الدكا وهي التي لا سنام لها أي مثل دكا لان السد مذكراً فلا يوصف بدكا وقرأ الباقر دكا
 بالتنوين على انه مصدر ومعناه ما تقدم ويجوز أن يكون مصدر رابع على الحال اي مدكو
 قال قتادة لا أدري الجبيلين يعني به أم بينهما (وكان وعد ربي حقاً) اي بخروجهم أو وعده
 بالثواب والعقاب أو الوعد المهود حقاً ثابتاً لا يتخلف وهذا آخر قول ذى القرنين ثم قال
 الله تعالى (وتركنا بعضهم) اي بعض يا جوج وما جوج (يومئذ يوج في بعض) اي جعلنا
 وصيرنا بعضهم يومئذ الوعد أو يوم خروج يا جوج وما جوج يختلط ويوج في بعض

فنادى ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قد آمن الاسود والابيض الا
 فلانا وقلانا ناسا سماهم فانزل الله
 تبارك وتعالى وان عاقبتهم فعاقبوا
 بعنل ما عوقبتهم به الى آخر السورة
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نصبر ولا نعاقب وهذه الآية الكريمة
 لها أمثال في القرآن فانها مشتقة
 على مشروعية العدل والتسليم

آخر منهم يقال ما ج الناس اذا دخل بعضهم في بعض حيارى كجوج الماء والمعنى انهم يضطربون ويختلطون من شدة الازدحام عند خروجهم عقب موت الديار فيجاز عيسى بالمؤمنين الى جبل الطور فراراً منهم ثم يسلط الله عليهم دوداً فيأفونهم فيموتون به ولا يدخلون مكة ولا المدينة ولا بيت المقدس ولا يصلون الى من تحصن منهم يورد أود كر وتنام قصتهم في كتابنا حجج الكرامة وقيل الضمير في بعضهم للخلق واليوم يوم القيامة أي وجعلنا بعض الخلق من الجن والانس يوج في بعض وقيل المعنى وتركنا يا جوج وما جوج يوم كمال السد وتنام عمارته بعضهم يوج في بعض (ونفتح في الصور) أي القرن للبعث وقد تقدم تفسيره وفيه دليل على ان خروجهم من علامات قرب الساعة قيل هي النفخة الثانية بدليل قوله بعد (جمعناهم جمعاً) فان القاء تشعر بذلك ولم يذ كر النفخة الاولى لان المقصود هنا ذكر أحوال القيامة والمعنى جعلنا الخلائق بعد تلاشي أبدانهم ومصيرها ترايا جمعاً تاماً على أكمل صفة وأبدع هيئة وأعجب أسلوب في صعيد واحد (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً) المراد بالعرض هنا الاظهار أي أظهرنا جهنم حتى شاهدوها يوم جعلنا لهم وفي ذلك وعيد الكفار عظيم لما يحصل معهم عند مشاهدتهم من الفزع والروعة ثم وصف الكافرين المذكورين بقوله (الذين كانت أعينهم في الدنيا أي أعين قلوبهم أي بصائرهم (في غطاء) أي غشاء وستر وهو ما غطى الشيء وستره من جميع الجوانب (عن) سبب (ذكرى) وهي الآيات التي يشاهدونها من تفكر واعتبار في ذلك الله بالتوحيد والتعبد فاطلق المسبب على السبب أو عن القرآن العظيم وتأمل معانيه وتدبر فوائده فهم عى لا يهتدون به ثم لما وصفهم سبحانه بالعمى عن الدلائل التكوينية أو التزلية أو مجموعهما أراد ان يصفهم بالصم عن استماع الحق فقال (وكانوا لا يستطيعون) أي لا يعقلون (سمعا) قاله مجاهد وقيل لا يقدر على الاستماع لما فيه الحق من كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وآله وسلم لغلبة الشقاوة عليهم ولشدة عداوتهم لله ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم وهذا أبلغ مما لو قال وكانوا صماً لان الأصم قد يستطيع السمع اذا صبح به وهو لا يستطيع الاستماع لهم بالكيفية وفي ذكر غطاء الأعين وعدم استطاعة السمع تمثيل لتعاميمهم عن المشاهدة بالابصار واعراضهم عن الأدلة السمعية (أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي من دوني آلياء) الحسان هنا بمعنى الظن والاستغناء للتقريب والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر كظائره والمعنى أفتظنوا انهم يتفخعون بعبادهم ومع اعراضهم عن تدبر آيات الله وتمردهم عن قبول الحق وعن على أنه قرأ أفحسب بجزم السين وضم الباء وعن عكرمة انه قرأ كذلك ومعناه أفتظنوا انهم يتفخعون بعبادهم ان يتخذوا عيسى وعزير او الملائكة آرياء من دونه تعالى بل هم لهم أعداء يتبرؤن منهم وقيل يعني الشياطين أطاعوهم من دون الله والمعنى أظنوا ان الاتخاذ المذكور لا يغضبني ولا أعاقبهم عليه قال الزجاج المعنى أيجسبون ان يتفخعوا بذلك يريدان ذلك لا يكفيهم ولا يتفخعون عند الله كما حسبوا كلا (انا أعتدنا) أي أنا (جهنم للكافرين نزلاً) يتمتعون به عند ورودهم قال الزجاج النزل المأوى والمنزل وفي القاموس ما يقتضى ان كل منزل يقال

الى لفضل كما في قوله وجزا سينة
سنة مثلها ثم قال فن عقا وأصلح
فأجره على الله الآية وقال
والجروح قصاص ثم قال فن
تصدق به فهو كفارة له وقال في هذه
الآية وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل
ما عوقبتهم به ثم قال ولئن صبرتم لهو
خير للصابرين وقوله تعالى واصبر
وما صبرك الا بالله تأ كيد للامر

له نزل في تقييد المنزل بمكان الضيف نظر كما قال بعضهم انه الذي يعد للضيف وعلى هذا فيكون ثم كلبهم كقوله فبشرهم بعذاب اليم والمعنى ان جهنم معدة لهم عندنا كما يعد المنزل للضيف (قل هل تنبتكم بالاخسر من اعمالا) جمع اخسر اى أشد خسرانا من غيرهم أو بمعنى خاسر وجمع العمل للدلالة على ارادة الانواع منه عن مصعب بن معد قال سألت ابي أهم الحرورية قال لا هم اليهود والنصارى أما اليهود فكذبوا محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأما النصارى فكفروا بالجنة وقالوا لا طعام فيها ولا شرب والحرورية الذين يتقضون عهد الله من بعدهم مشاقه وكان سعد بن مسهم القاسق وعنه قال لا أول كنهم أصحاب الصوامع والحرورية قوم زاغوا فزاغ الله قلوبهم وعن علي قال انهم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في السواري وعنه قال هم بجرة قريش وعنه قال لا أظن الا ان الخوارج منهم (الذين ضل) اى بطل وضاع (سعيهم) كالعتق والوقف واعانة الملهوف لان الكفر لا تنفع معه طاعة (في الحياة الدنيا وهم يحسبون) اى والخال انهم يظنون (انهم يحسنون صنعا) عملا يجازون عليه وانهم منتفعون بآثاره (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم) مستأنفة مسوقة لبيان تكميل الخسران وسببه وهذا أولى الوجوه ومعنى كفرهم بالآيات كفرهم بدلائل توحيدهم من الآيات التكوينية والتزيلية (ولقائه) أى كفروا بالبعث والحساب والثواب والعقاب وما بعده من أمور الآخرة ثم رتب على ذلك قوله (خبطت أعمالهم) التى عملوها مما يظنونه حسنا وهو خسران وضلال ثم حكم عليهم بقوله (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) أى لا يكون لهم عندنا قدر ولا نعبأ بهم بل نرد ربهم ونستذلهم وقيل لا يقام لهم ميزان توزن به أعمالهم لان ذلك انما يكون لاهل الحسنات والسيئات من الموحدين وهؤلاء الاحسنات لهم قال ابن الاعرابى العرب تقول ما للفلان عندنا وزن أى قدر حسنه ويوصف الرجل بأنه لا وزن له لخفته وسرعة طيشه وقلة ثبته والمعنى على هذا انهم لا يعتد بهم ولا يكون لهم عند الله قدر ولا منزلة وقرأ مجاهد يقيم أى فلا يقيم الله وقرأ الباقر بن النون وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انه لأنى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يرن عند الله جناح بعوضة وقال اقرؤا ان شئتم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ثم بين سبحانه عاقبة هؤلاء وما يؤل اليه أمرهم فقال (ذلك) أى الذى ذكرناه من أنواع الوعيد وجبوط أعمالهم وخسة قدرهم (جزاؤهم جهنم) عطف بيان للجزاء والسبب فى ذلك انهم ضموا الى الكفر اتخاذهم آيات الله واتخاذ رساله هزوا والباء فى (بما كفروا) للسببية (واتخذوا آياتى ورسلى هزوا) أى مهزوا بهم ثم ذكر سبحانه بعد هذا الوعيد هؤلاء الكفار الوعد للمؤمنين فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى جمعوا بين ما حتى كانوا على ضد صفة من قبلهم (كانت لهم) فيما سبق من علم الله لاهل طاعته قاله ابن الأثيرى (جنات الفردوس نزلا) قال المبرد الفردوس فيما سمعت من كلام العرب الشجر الملتف والاغلب عليه العنب واختار الزجاج ما قاله مجاهد ان الفردوس البستان باللغة الرومية وقيل كل ما حوط فهو فردوس والجمع فسر اديس وحكى الزجاج انها الاودية التى تنبت ضروباً من

بالصبر واخبار بان ذلك لا ينال الا بمشيئة الله واعاقبه وحوله وقوته ثم قال تعالى ولا تحزن عليهم اى على من خالفك فان الله قدر ذلك ولا تنك فى ضيق أى غم مما يكرهون أى مما يجهدون أنفسهم فى عداوتك وايصال الشر اليك فان الله كافيك وناصرك ومؤيدك ومظهرك ومظفرك بهم وقوله ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون أى معهم

الذبت فقبيل هو عربي وقبيل أجمعي وقبيل فارسي وقبيل سرياني وقد تقدم بيان القول
والمعنى كانت لهم غارجنة الفردوس نزلا معد لهم مباغية في أكرامهم أخرج الطبراني
والحاكم وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وغيرهم عن أبي امامة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم سألت الله الفردوس فأمه سيرة الجنة وإن أدل الفردوس يسمعون
أطيب العرش وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
عليه وآله وسلم إذا سألت الله فاسأله الفردوس فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش
الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة وأخرج الترمذي وأحمد والحاكم والبيهقي وعبد بن حميد
عن عباد بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن في الجنة مائة درجة كل
درجة منها ما بين السماء والأرض الفردوس أعلاها درجة ومن فوقها يكون العرش ومنه
تفجر أنهار الجنة الأربع فإذا سألت الله فاسأله الفردوس وعن السدي هو الكرم
بالبطنية أو قال كعب هي جنات الأعمام بالسريانية وعنه ليس في الجنان جنة أعلى من
جنة الفردوس فيها الآخرون بالمعروف والناهون عن المنكر وقال قتادة الفردوس ربوة
الجنة وأوسطها وأوسعها وأفضلها وأرفعها وقيل هي الجنة الملتفة بالأشجار التي تنبت
ضروباً من التبات والاحاديث بهذا المعنى كثيرة وقد أوضحنا ما جاء في الجنان كلها ونعيمها
من الأحاديث والآثار في كتاب سميناه منبر ساكن الغرام إلى روضات دار السلام
(خالد بن قيس لا يبعثون عنها حولا) قال مجاهد متحولاً أي لا يطلبون تحولاً عنها إلى غيرها
أذهى أعز من أن يطلبوا غيرها أو تشاق أنفسهم إلى سواها قال ابن الأعرابي وابن قتيبة
والأزهري الحول اسم بمعنى التحول يقوم مقام المصدر وقال أبو عبيدة والقراء أن الحول
التحويل ولما ذكر سبحانه أنواع الدلائل نبه على كمال القرآن فقال (قل لو كان البحر مداداً
لكلمات ربي) قال ابن الأثير سمي المداد مداداً لأنه يمدد الكاتب وأصله من الزيادة
ومجيء الشيء بعد الشيء ويقال للزيت الذي يوقد به السراج مداداً والمراد بالبحر هنا الجنس
والمعنى لو كتبت كلمات علم الله وحكمته وعجائبه وفرض أن جنس البحر مداد لها (لنفد
البحر) أي لفتى ماؤه (قبيل أن تنفذ كلمات ربي) أي قبل نفوذ الكلمات وقيل
المعنى لو كان البحر مداد القلم والقلم يكتب لنفذ البحر قبل نفوذ كلمات ربي أي علمه قاله
مجاهد وقال قتادة يتقدم ماء البحر قبل أن ينفذ كلام الله وحكمته وقيل المراد به ما علمه
قرئ تنفذ بالناء والياء وهما سبعتان وذكري الكشاف أن قبل هنا بمعنى غيراً ومعنى
دون وقبل عنى سبحانه بالكلمات الكلام القديم الذي لا غاية له ولا منتهى وهو أن كان
واحد أفيجوز أن يعبر عنه بلفظ الجمع لما فيه من الفوائد وقد عبرت العرب عن الفرد بلفظ
الجمع قال الأعشى

بتأييده ونصره ومعونه وهديه
وسعيه وهذه معية خاصة كقوله إذ
يوحى ربك إلى الملائكة أني معكم
فثبتوا الذين آمنوا وقوله لموسى
وهرون لا تخافا اني معكما اسمع
وأرى وقول النبي صلى الله عليه
وسلم للصديق وهما في الغار لا تخزن
إن الله معنا وأما المعية العامة
فبالسمع والبصر والعلم كقوله تعالى
وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون
بصير وكقوله تعالى ألم تر أن الله يعلم

ووجه نقي اللون صاف يزينه * مع الجيدليات لها ومعاصم

فعبير بالليات عن اللبة قال الجاني أن قوله قبل أن تنفذ كلمات ربي يدل على أن كلماته قد
تنفذ في الجملة وما ثبت عدمه امتنع قدمه وأجيب بأن المراد اللفاظ الدالة على متعلقات
تلك الصفة الأزلية وقيل في الجواب أن نقادشي قبل نقادشي آخر لا يدل على نقادشي

الآخر ولا على عدم تقاده فلا يستفاد من الآية الاكثر كلمات الله بحيث لا تضبطها عقول
البشر اما انهم متناهية أو غير متناهية فلا دليل على ذلك في هذه الآية والحق ان كلمات
الله تابعة لمعلوماته وهي غير متناهية فالكلمات غير متناهية (ولو جئنا بمثلها مددا) كلام
من جهته سبحانه غير داخل تحت قوله قل لو كان البحر مائة مرة زيادة بالغة وتأكيد والواو
اعطف ما بعده على جملته مقدرة مدلول عليها بما قبلها أي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات الله
لو لم يجئ بمثلها مددا ولو جئنا بمثلها أي البحر ملء النقد أيضا والمدد الزيادة وقرئ مداد وهي
كذلك في مصحف أبي ثم أمر سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يسلك مسلك التواضع
فقال (قل انما أنا بشر مثلكم) أي أدنى حاشي مقصور على البشرية لا يخطأها إلى الملكية
ومن كان هكذا فهو لا يدعي الاطاعة بكلمات الله الا انه امتاز عنهم بالوحي اليه من الله
سبحانه فقال (يوحى إلى) وكفى بهذا الوصف فارقا بينه وبين سائر أنواع البشر ثم بين
ان الذي أوحى اليه هو قوله (انما الهكم الله واحد) لاشريك له في الألوهية والملك وفي هذا
ارشاد إلى التوحيد ثم أمرهم بالعمل الصالح والتوحيد فقال (فمن كان يرجو لقاء ربه)
الرجاء توقع وصول الخير في المستقبل والمعنى من كان له هذا الرجاء الذي هو شأن المؤمنين
ويخاف المصير اليه وقيل يؤمل رؤية ربه والبعث والجزاء (فليعمل عملا صالحا) هو
مادل الشرع على انه عمل خير يثاب عليه فاعله أي مستوفيا لمعتبراته شرعا عن ابن عباس
قال أنزلت في المشركين الذين عبدوا مع الله الهة أخرى غيرهم وليست هذه في المؤمنين
(ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) من خلقه مواء كان صالحا وطالحا حيوانا أو جادا قال
الماوردي قال جميع أهل التأويل في تفسير هذه الآية ان المعنى لا يراني بعملة أحدا
وأقول ان دخول الشرك الجلي الذي كان يفعله المشركون تحت هذه الآية هو المقدم
على دخول الشرك الخفي الذي هو الرياء ولا مانع من دخول هذا الخفي تحتها انما المانع من
كونه هو المراد بهذه الآية عن ابن عباس قال قال رجل يا نبي الله اني أقف المواقف أستغي
وجه الله وأحب ان يرى موطني فلم يرد عليه شيئا حتى نزلت هذه الآية وعنه قال كان
جندب بن زهير اذا صلى أوصام أو تصدق فذكر بخير ارتاح له فزاد في ذلك لقالة الناس
فلا يريد به الله فنزل في ذلك فمن كان يرجو لقاء ربه الآية وأخرج أحمد والترمذي وابن
ماجه والبيهقي في الشعب عن أبي سعيد بن أبي قحافة الانصاري وكان من الصحابة سمعت
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول اذا جع الله الاولين والآخرين ليوم لا ريب فيه
نادى مناد من كان أشرك في عمل الله أحد فليطلب ثوابه من عند غير الله فان الله أغنى
الشركاء عن الشرك وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي عن أبي هريرة ان رجلا قال يا رسول
الله الرجل يجاهد في سبيل الله وهو يتغنى عرضا من الدنيا فقال لا أجر له فاعظم الناس
ذلك فعاد الرجل فقال لا أجر له وعن شداد بن أوس قال كنا عند الرياء على عهد رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم الشرك الأصغر وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول
ومن صلى يرائي فقد أشرك ومن صام يرائي فقد أشرك ومن تصدق يرائي فقد

ما في السموات وما في الارض
ما يكون من تجسوى ثلاثة الالهو
رابعهم ولا خمسة الالهو سادسهم
ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الالهو
معهم أيما كانوا وكما قال تعالى
وما تكون في شأن وما تألوه من
قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا
عليكم شهودا الآية ومعنى الذين
اتقوا أي تركوا المحرمات والذين
هم محسنون أي فعلوا الطاعات
فهو لاء الله يحفظهم ويكافئهم

وينصرونهم ويؤيدهم وينطقهم على
اعدائهم ومخالفهم وقال ابن أبي
حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن بشار
حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا مسعر
عن ابن عون عن محمد بن حاطب قال
كان عثمان رضي الله عنه من الذين
آمنوا والذين اتقوا والذين هم
محسنون
آخر تفسير سورة النحل والله الحمد
والمنة صلى الله على محمد وعلى آله
وصحبه وسلم تسليما

(١) قوله انتهى الجزء الثاني أي
من تجزئة المؤلف

أشرك ثم قرأ فن كان يرجو لقاء ربه الآية أخرجه أحمد والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي
وغيرهم وعن شداد أيضا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول إن الله يقول
أنا خير قسم لمن أشركني من أشركني شيئا فإن عمله قليل وكثيره لشريكه الذي أشركه أنا
عنه غنى أخرجه أحمد وأبو نعيم والطبراني وأخرج أحمد والحاكم وصححه والبيهقي
وغيرهم عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بما هو
أخوف عليكم عندي من المسيح الشريك الخفي إن يقوم الرجل يصلي لمكان رجل وأخرج
أحمد وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي عن شداد بن أوس قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول أتخوف على امتي الشرك والشهوة الخفية قلت
أشرك امتك بعدك قال نعم أما انهم لا يعبدون شمسا ولا قرا ولا حجرا ولا وثنًا ولكن يراون
الناس بأعمالهم قلت يا رسول الله ما الشهوة الخفية قال يصبح أحدكم صائما فيعرض
له شهوة من شهواته فيترك صومه ويواقع شهوته وأخرج أحمد ومسلم وابن جرير وابن
أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ربه أنه
قال أنا خير الشركاء فمن عمل عملا أشرك فيه غيري فإني أبرى منه وهو الذي أشرك وفي لفظ
فمن أشرك بي أحد أفهوله كله وفي الباب أحاديث كثيرة في التحذير من الرياء وأنه الشرك
الصغير وإن الله لا يقبله وقد استوفاهما صاحب الدر المنثور في هذا الموضع فليرجع إليه
ولكنها لا تدل على أنه المراد بالآية بل الشرك الجلي يدخل تحتها دخولا أوليا وعلى فرض
أن سبب النزول هو الرياء كما يشير إلى ذلك ما قدمنا فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص
السبب كما هو مقرر في علم الأصول وقد ورد في قضائل هذه الآية بخصوصها ما أخرجه
الطبراني وابن مردويه عن حكيم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو لم ينزل على
أمي إلا خاتمة سورة الكهف لكفتمهم وأخرج ابن راهويه والبرز والحاكم وصححه
والشرازي في الألقاب وابن مردويه عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم من قرأ في ليلة فن كان يرجو لقاء ربه الآية كان له نور من عدن أبين إلى مكة
حشوه الملائكة قال ابن كثير بعد أخرجه غريب جدا وعن معاوية بن سفيان أنه تلا
هذه الآية فن كان يرجو لقاء ربه وقال إنه آخر آية نزات من القرآن قال ابن كثير وهذا
أثر مشكل فإن هذه الآية هي آخر سورة الكهف والكهف كلها مكية ولعل معاوية
أراد أنه لم ينزل بعدها ما ينسخها ولا ما يغير حكمها بل هي مثبتة محكمة فاشتبه ذلك على
بعض الرواة فروى بالمعنى على ما فهمه وإلى هنا انتهى الجزء الثاني (١) من تفسير الكتاب
العزير المسمى (بفتح البيان في مقاصد القرآن) ويتلوه الجزء الثالث إن شاء الله تعالى
وكان الفراغ من زبده على يد مؤلفه الفقير إلى الله الغني به عن سواه (صديق بن حسن
ابن علي الحسيني القنوجي) ختم الله له بالحسن وأذاقه حلاوة رضوانه الأسنى في صبيح
الأربعاء له تاسع جمادى الآخرة من شهر سنة تسع وثمانين ومائتين وألف الهجرة
على صاحبها أفضل الصلاة والسلام والتحية في بلدة (بهو بال) المحمية صانها الله وأهلها
عن الفسوق والبليّة وقد أفرغت فيه جهدي وبذل فكري في نفائس أراها إن شاء

الله تعالى تجدي فهذا جهد المقل غير مخل بالمقصود ولا عمل فرحم الله امرأتك ربي
الاتصاف اليه ووقف فيه على سهو فاطمعي عليه

حمدت الله ربي اذ هداني * لما أبدت مع عجزى وضعف

فن لي بالخطا فارد عنه * ومن لي بالقبول ولو بحرف

ولم يكن قط يحظر بيالي وعمر في خلدي أن أتصدى لذلك علما مني بالعجز عن السؤل في هذه

المسالك وعسى الله تعالى ان يتقرب به نفع عاجا ويقمع به قلوبا غلقا وأعيننا عيا واذانا صميا

ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا ومن أحسن من الله قبلا رزقنا

الله به هداية الى سبل الحق توفيقا وبصيرة لمبائيسه وخبرة بدقائق

معانيه وتحققا وجعلنا مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين

والصديقين والشهداء والصالحين وحسن

أولئك رفيقا وما ذلك على

الله بعزير

تم

وقال الشيخ العلامة الفقيه والجهيد الفاضل التبيي مجتهد عصره ومفتي عصره انسان
عين الآمال والاماني الشيخ يوسف بن المبارك العريشي الفياني نفع الله بعلمه
الافاض والاداني مقرر هذا التفسير العظيم ذا الخطر الجسيم مانعه

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

نحمدك يا من جعل العلماء العاملين ورثة الانبياء ورفع مقامهم اعلاما فكانوا للشرعية
والاهتداء منجوما واعلاما وشغلهم بخدمة كتابه فينبوا احكامه وكشفوا اسراره
واوضحوا حقائقه وقسموا علومه اقساما ووقفهم بعناية فقاموا في خدمته بتفسيره
وتأويله وأجروا في كشف حقائقه اقلاما لما علموا انه أرسخ العلوم أصلا وأنورها كلاما
وأسبغها قرا وأصلا وأحسنها نظاما اذ لا شرف الا وهو السبيل اليه ولا خير الا وهو
الدال عليه وله اماما فأحرزوا بذلك مزايا ورتباصاروا بها عظاما وقذف في قلوبهم
أنوارا يرون بها من المشكلات ما كان بعيدا محتجيا وينهمونه افهاما منامنه
تعالى عليهم وافضالا وعزاوا كراما فذاقوا حلاوة فهم أسرار كتابه فاجدوا في طاب
سفره تعبلا ولا ساما وأشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله
أكرم به رسولا واماما صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه صلاة وسلاما

(أما بعد) فان الله سبحانه وتعالى لما من علينا بالاجتماع باخينا العلامة المحقق الفهامة
قاضي اللجنة الحسين بن محسن السبيعي حفظه الله وزاده علما وأسبغ عليه بجمه وكرمه
عظيم النعمى في حرمه الشريف بمكة المشرفة شرفها الله وعظمها ودار الكلام
بالمذاكرة بيننا في ذلك المكان الشريف ورحلا وراق لنا الوقت في تلك الماتر الشريفة
وانجلي فسألناه عن تلك الديار التي ساقته اليها الاقدار وهل بقي في زوايا تلك الارض
خبيا من العلماء العاملين وأئمة المسلمين وهداة لعباده المؤمنين فذكر لنا الخير الكثير
ومن جملة من ذكره السيد البدر العلامة النواب تاج العلم واليها والفهامة الذي علت
مرتبه فوق السها فاجز في وصفه فاججز وأطال فاطاب وأجاد في كشف مناقبه حين
أجاب وذكروا من جملة مناقبه ان وفقه الله سبحانه لتفسير كتابه بتفسير عظيم ما أنفست
فوائده وانفست فرائده وأفصح مقالته وأفصح بحاله فلما سمعت بمقالته تشوقت
لرؤية ذلك الكتاب وروايته فقال لي القاضي المذكور قد طبع بحمد الله منه الجزء
الاول وسأرسل لك به والباقي ان شاء الله يصلكم على أيدينا من عند السيد العلامة
النواب مجلا به فلما رجع القاضي المذكور بأبواب السعادات من زيارة سيد الكائنات
أرسله اليها من بندر الحديدة فاستبشرت بوروده وحصلت على الفائدة من وفوده
فسرحت في درر معانيه نظري ورضت في رياض حقائق كلامه جواد فكري فوجدته
تفسير اقدر صرح من جواهر معاني التحقيق عارق وغلا وجمع من بديع التفسير ما دق
وعلا ولما كشفت عن خازن جواهر سطور أنوار علومه وتأملت بيان مفاتيح الغيب
من منطوقه ومفهومه قام لنا بشتم القدير خطيب نيل أوطاره وكشاف حقائق علومه

وأسراره على منبر الفضل ينادى بانه من أجل المصنعات في علم التفسير وأعلامها جامعاً
للصحيح من الاقاويل وأسنانها عارياً عن الشبه والتعريف والتبديل برتبة قدسها
محلى بالاحاديث النبوية العجيبة مطرزا بالاحكام الشرعية البينات مرصعا
باحسن الاشارات وأوضح العبارات مساقاً بأبلغ ايجاز وأحسن ترتيب مع التسهيل
والتقريب كلماته أزهريت في كتاب وجواهر تكثر من الفاظ عذاب
ومواهب لا تدرك سيدا كتاب فبهان من يرزق من يشاء بغير حساب وكيف لا
ومحاسنه لا توجد مجموعة قبله في كتاب فهو تفسير فاضل عليه أنوار البلاغة والقصاحة
من كل باب ملا حسن صنعه الاوراق بباراق وزين الاتفاق بمطابق كلامه أحلى
في الافواه من الشهد وأشهى الى النواظر من التوم بعد السهد

معان تطرب السمع * لها حكم بالحكام

والفاظ هي الارواح * ح لا ارواح أجسام

فلا بدع صدر هذا التفسير عن علم سابق وفكر ثاقب وذهن رائق ونفس صادق وروية
ملائت علومها المغارب والمشارق وقريحة اذا ذقت جناها وشمّت سنانها تذكرت
ما بين العذيب وبارق فترك ابن الحسن من الحسن في هذا الفن نوعاً فما أحقه بقول
القائل فيما أجاد صنعا

قطف الرجال القول حين نبأته * وقطفت أنت القول لما نورا

قلته در الفاظك بانواب ولله در فضلك بأواب وأحسن بوابك الهاطل بالبيان وطلاك
المغيث بالعرفان على رسل (١) فالك من مجارى * المرتب العلامة ولا رسل (٢)
لسانك غواص ولفظك جوهر * وصدرك بحر الفضائل زاهر

وبالجملة فلقد وقفت على هذا التأليف وقوف من أخمه الحصر ورمت التطاول بلدحه
فلحق باعق القصر واستطقت لسانى لي عرب عن حسن وصفه فاستعجم واستقدمت
جواد قللى للجري في هذا الميدان فاجم وكيف وقد حقق لنا بما نقب عليه وقرر
واستخرج من عويصات الافكار وحرر قول القائل الماهر كم ترك الاول للآخر وعلمنا
ان في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا والمنح الالهية ليست مختصة بقوم دون قوم ولا
مناضة في يوم دون يوم بل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فاعمرى
ان هذا هو التأليف الذي يقضيه العالمون ولمثل هذا فليعمل العاملون لا برحت
حدائق حقائقه زهرة للاحداق وحقائق بلاغته وحسن تأليفه في جيد الاجادة بمنزلة
الاطواق والله المسؤول ان يرفع قدر مقال مؤلفه ومقام قدره ويوضح منهاج التفسير بنور
بدره بمنه وكرمه ولا زال قدوة لمن اقتدى وسراجاً منيراً لمن استرشد واهتدى ونور
الشرية بمحامد صفاته الشريفة فلا زال بهامحدا سائلاً من الله تعالى ان يديمه قرطالعا
في سماء السعادة سامياً مراتب المقامات والسيادة آمين اللهم آمين والى هنا انتهى
بنا الكلام على ما أردناه من التقرية على هذا المصنف الذي لا يقدر وصفه وقصدهناه

(١) أى مهمل اهمنه

(٢) أى موافق لك في النضال
اه منه

والصلاة والسلام على من حسن به الابتداء وانتهاء سيدنا ومولانا محمد بن المصطفى وعلى
آله وأصحابه هداة الانام ما أشرق نجم في الحضراء وأورق نجم في الغبراء آمين اللهم
آمين * قاله بلسانه وخطه بيناته وحرره بقلبه وبيانه خادم العلم والعلماء
العبد الاحقر المستحق اسمه ان لا يستطر الفقير الى الله تبارك
يوسف بن المبارك حسين الشافعي الاشعري
العريشي اليمني غفر الله له وستر عيبه
وخلقه آمين اللهم
آمين

* (فهرسة الجزء السادس من فتح البيان) *

صفحة

٠٠٢ سورة مريم

٠٤٨ سورة طه

١٠٦ سورة الانبياء

١٥٧ سورة الحج

٢١٨ سورة المؤمنين

٢٦٦ سورة النور

٣٥٣ سورة الفرقان

* (تمت) *

* (فهرسة الجزء السادس من تفسير الحافظ

ابن كثير) *

صفحة

٠٠٢ تفسير سورة سبحان

١١٧ تفسير سورة الكهف

١٨١ تفسير سورة مريم

٢٢٥ تفسير سورة طه

٢٦٩ سورة الانبياء

٣١٣ سورة الحج

* (تمت) *